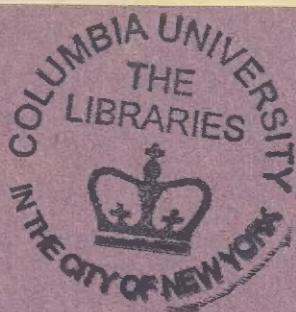






W. Arthur Jeffery



* (فهرسة الجزء الثامن من تفسير فتح البيان) * * (فهرسة الجزء الثامن من تفسير ابن كثير) *

صحيحة	صحيحة
٢ تفسير سورة لقمان	٢ سورة يس
٢٦ تفسير سورة السجدة	٤١ سورة الصافات
٤٠ تفسير سورة الاحزاب	٨٩ سورة ص
١٤٤ تفسير سورة سبا	١٣٢ سورة الزمر
١٨٠ تفسير سورة فاطر	١٨٢ سورة غافر
٢٠٨ تفسير سورة يس	٢٢٠ سورة حم السجدة
٢٤٢ تفسير سورة الصافات	٢٥٣ سورة الشورى
٢٨٢ تفسير سورة ص	٢٨٧ سورة الزخرف
	٣١٩ سورة الدخان
	٣٣٢ سورة الجاثية
	٣٤٢ سورة الاحقاف

(تمت)

(تمت)

But 15tax

BP

130.4.

.M79

18823

v.8

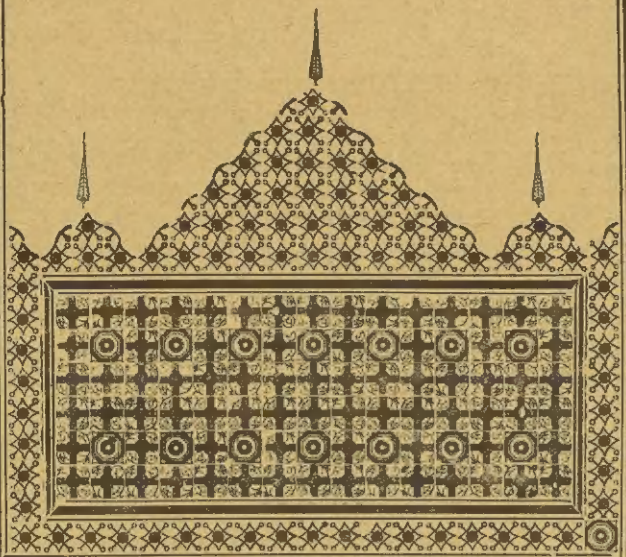
(الجزء الثامن)
من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولاه القدير الباري أبي الطيب
صديق بن حسن القنوجي البخاري ملك
مدينة بهوبال حالا بالاقطار الهندية
لا زالت كواكب فضله
في الافاق زاهرة
مضيه آمين

وبها مشتهر تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشر المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جميل فسر بالاحاديث والآثار مسندة من أصحابها مع
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اهـ من كشف الظنون

(الطبعة الاولى)
(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المحمية)
سنة ١٣٠١ هجرية

* (تفسير سورة لقمان وهي مكية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى
ورجوة للمحسنين الذين يقومون
الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة
هم يوقنون أولئك على هدى من
ربهم وأولئك هم المفلحون) تقدم
في أول سورة البقرة عامة الكلام
على ما يتعلق بصدر هذه السورة
وهو أنه سبحانه وتعالى جعل هذا
القرآن هدى وشفاء ورجوة
للمحسنين وهم الذين أحسنوا
العمل في اتباع الشريعة فأقاموا
الصلاة المفروضة بحمد ودها
وأوقاتها وما يتبعها من نوافل
رأية وغير رأية وآتوا الزكاة
المفروضة عليهم إلى مستحقها
ووصلوا أرحامهم وقراباتهم وأيقنوا
بالجزاء في الدار الآخرة فرغبوا
إلى الله في ثواب ذلك لم يرأوا به ولا
أرادوا جزاء من الناس ولا شكورا
فمن فعل ذلك كذلك فهو من الذين
قال الله تعالى أولئك على هدى
من ربهم وأولئك هم المفلحون
أي بصيرة وبنية ومنهج واضح جلي
وأولئك هم المفلحون أي في الدنيا
والآخرة (ومن الناس من
يشترى لهو الحديث ليضل عن
سبيل الله بغیر علم ويتخذها هزوا
أولئك لهم عذاب مهين وإذا قتلى
عليه آياتنا ولي مستكبرا كأن لم
يسمعهما كأن في آذنيه وقرا فبشره
بعذاب أليم) لماذا كرتعالى حال



بسم الله الرحمن الرحيم

* (سورة يس هي ثلاث أو ثنتان وعنان آية) *

والاول أولى وهي مكية قال القرطبي بالاجماع الان فرقة قالت ونكتب ما قدموا
وأثارهم نزلت في بني سلمة من الانصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم وينتقلوا إلى جوار
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسياق بيان ذلك وعن ابن عباس قال نزلت
بمكة وعن عائشة مثله وأخرج الدارمي والترمذي ومحمد بن نصر والبيهقي في الشعب عن
أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس من
قرايس كتب له بقراءتها قراءة القرآن عشر مائة قال الترمذي هذا حديث غريب
لانعرفه الا من حديث حميد بن عبد الرحمن وفي اسناده هرون أبو محمد وهو شيخ مجهول
وفي الباب عن أبي بكر ولا يصح لضعف اسناده وأخرج الدارمي وأبو يعلى والطبراني
والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرايس في ليلة
استغاث وجه الله غفر له في تلك الليلة قال ابن كثير اسناده جيد وأخرج احمد وأبو داود
والنسائي وابن ماجه والطبراني وابن حبان والحاكم والبيهقي عن معقل بن يسار أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال يس قلب القرآن لا يقرأوها عبد يريده الله والدار الآخرة
الا غفر له ما تقدم من ذنبه فاقرأوها على موتاكم وقد ذكره أحمد اسنادين أحدهما فيه
مجهول والآخر ذكر فيه عن أبي عثمان وقال ليس بالنهدي عن أبيه عن معقل وأخرج

السعداء وهم الذين يهتدون بكتاب الله وينتفعون بسماعه كما قال تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله الآية عطف بذكر حال الاشقياء الذين أعرضوا عن الاتقاع بسماع كلام الله وأقبلوا على استماع المزامير والغناء بالانحلال والطرب كما قال ابن مسعود في قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله قال هو والله الغناء روى ابن جرير حديثي يونس اخبرنا ابن وهب أخبرني يزيدي عن يونس عن أبي صخر عن أبي معاوية الجبلي عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء (٣) البكري انه سمع عبد الله بن مسعود وهو يستل

عن هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله فقال عبد الله بن مسعود الغناء والله الذي لا اله الا

هو يرد هذا ثلاث مرات حدثنا ع-رو بن علي حدثنا صفوان بن عيسى أخبرنا جندب الخراط عن عمار عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء انه سأل ابن مسعود عن قول الله ومن الناس من يشتري لهو

الحديث قال الغناء وكذا قال ابن عباس وجابر وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد ومكحول وعمر بن شعيب وعلي بن زبيدة وقال الحسن البصري نزلت هذه الآية ومن

الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم في الغناء والمزامير وقال قتادة قوله

ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم والله لعله لا ينفع فيه مالا ولكن شراؤه استحقابه بحسب

المرء من الضلالة ان يختار حديث الباطل على حديث الحق وما يضر على ما ينفع وقيل اراد بقوله

يشتري لهو الحديث اشتراء المغنيات من الجوارى قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسماعيل الاخيرى حدثنا وكيع عن خلاد الصفران عن عبد الله بن زحر عن

علي بن يزيدي عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحمل بيع المغنيات ولا شراؤهن وأكل أثمانهن حرام وفيه أنزل الله عز وجل علي ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله وهكذا رواه الترمذي وابن جرير من حديث عبيد الله بن زحر بنحوه ثم قال الترمذي هذا حديث غريب وضعف علي بن يزيدي المذكور قلت علي وشيخه

والراوى عنه كلهم ضعفاء والله اعلم وقال الضحاک في قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال يعنى الشرك وبه قال قوله قرأ الجمهور بسكون النون لم يقرأ الجمهور بالسكون وانما القراءة عنهم بادغامها في الواو وقوله وقرأ ابن كثير بالادغام النون

الطبراني وابن مردويه قال السجوطي بسند ضعيف عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من داوم على قراءة يس كل ليلة ثم مات مات شهيدا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يس) قرأ الجمهور بسكون النون وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وجريرة وحفص وقالون وورش بادغام النون في الواو التي بعدها وقرئ بفتح النون وبكسرهما فالفتح على البناء أو على انه مفعول فعل مقدر تقديره اتل يس والكسر على البناء أيضا بخير وقيل الفتح والكسر للفرار من التقاء الساكنين وأما وجه قراءة الجمهور فلكونها مسرودة على غلط التعديد فلا حظ لها من الاعراب وقرئ بضم النون على البناء كندوحيت وقيل على انها خبر مبتدأ محذوف أى هذه يس ومنعت من الصرف للعلمية والتأنيث واختلف في معنى هذه اللفظة فقيل معناها يارجل أو يا انسان قال ابن التبارى الوقف على يس حسن لمن قال هو افتتاح السورة ومن قال معناها يارجل لم يقف عليه وقال سعيد بن جبير وغيره هو اسم من أسماء محمد صلى الله عليه وآله وسلم دليله انك لمن المرسلين ومنه قوله تعالى سلام على آل ياسين أى آل محمد ومنه قول الشاعر

يا نفس لا تمضى بالنصح جاحدة * على المودة الا آل ياسينا

وسمى آل في الصفات ما المراد بالياسين قال الواحدي قال ابن عباس والمفسرون يريد بالانسان يعنى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال أبو بكر الوراق معناها يسد البشر وقال مالك هو اسم من أسماء الله تعالى روى ذلك عنه أشهب وحكى أبو عبد الرحمن السلمي عن جعفر الصادق ان معناها يسيد وقال كعب هو قسم أقسم الله به ورج الزاج ان معناها يا محمد واختلفوا هل هو عربي أو غير عربي فقال سعيد بن جبير وعكرمة حبشي وقال الكلبي سرياني تكلمت به العرب فصارن لغتهم وقال الشعبي هو بلغة طي وقال الحسن هو بلغة كلب وقد تقدم في طه وفي مفتتح سورة البقرة ما يغني عن التطويل ههنا والاولى أن يقال الله اعلم بمراده به (والقرآن الحكيم) بالجر على انه مقسم به ابتداء وقيل هو معطوف على يس على تقدير كونه مجرورا باضمار القسم قال النقاش لم يقسم الله لاحد من أنبيائه بالرسالة في كتابه الا لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم تعظيما له وتجييدا والحكيم المحكم الذي لا يتناقض ولا يتخالف والحكيم قائله أودى الحكمة أولانه دليل

المغنيات من الجوارى قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسماعيل الاخيرى حدثنا وكيع عن خلاد الصفران عن عبد الله بن زحر عن علي بن يزيدي عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحمل بيع المغنيات ولا شراؤهن وأكل أثمانهن حرام وفيه أنزل الله عز وجل علي ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله وهكذا رواه الترمذي وابن جرير من حديث عبيد الله بن زحر بنحوه ثم قال الترمذي هذا حديث غريب وضعف علي بن يزيدي المذكور قلت علي وشيخه والراوى عنه كلهم ضعفاء والله اعلم وقال الضحاک في قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال يعنى الشرك وبه قال قوله قرأ الجمهور بسكون النون لم يقرأ الجمهور بالسكون وانما القراءة عنهم بادغامها في الواو وقوله وقرأ ابن كثير بالادغام النون

القراءة عنهم بإظهارها من الواو كما لا يخفى اهـ صححه

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم واختار ابن جرير أنه كل كلام يصد عن آيات الله واتباع سبيله وقوله ليضل عن سبيل الله أي انما يصنع هذا للتخالف للاسلام وأهل هذه على قراءة فتح الباء تكون اللام لام العاقبة أو تعليلًا للام القدرى أي قيسوا ذلك ليكونوا كذلك وقوله تعالى ويتخذها هزوا قال مجاهد ويتخذ سبيل الله هزوا يستهزئ بها وقال قتادة يعني ويتخذ آيات الله هزوا وقول مجاهد أولى وقوله أولئك لهم عذاب مهين أي كما استهانوا بآيات الله وسبيله أهينوا يوم القيامة في العذاب الدائم المستقر ثم قال تعالى وإذا تتلى عليه آياتنا لولى مستكبرا كأن لم يسمعهما كأن (٤) في أذنيه وقرأ أي هذا المقبل على الله واللعب والطرب إذا تلبت عليه

الآيات القرآنية ولوى عنها وأعرض وأدبر أي وتصامم وما به صمم كأنه ما سمعها لأنه يتأذى بسماعها إذ لا انتفاع له بها ولا أرب له فيها فبشره بعذاب أليم أي يوم القيامة يؤلمه كما تألم بسماع كتاب الله وآياته (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا وهو العزيز الحكيم) هذا ذكر مآل الأبرار من السعداء في الدار الآخرة الذين آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وعملوا الأعمال الصالحة التابعة للشرعية لهم جنات النعيم أي يتمتعون فيها بأنواع المآلذ والمسار من المآكل والمشرب والملابس والمساكن والمراكب والنساء والنصرة والسمع الذي لم يخطر ببال أحد وهم في ذلك مقيمون دائما فيها لا ينزعون ولا يغيغون عنها حولا وقوله تعالى وعد الله حقا أي هذا كائن لا محالة لأنه من وعد الله والله لا يخلف الميعاد لأنه الكريم المنان الفعال لما يشاء القادر على كل شيء وهو العزيز الذي قد قهر كل شيء ودان له كل شيء الحكيم في أقواله وأفعاله

ناطق بالحكمة بطريق الاستعارة أو متصف والمتصف بها على الاستناد المجازي وجواب القسم (انك لمن المرسلين) الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة وهذا رد على من أنكروا رسالته من الكفار بقوله لهم استمرسلا وقوله (على صراط مستقيم) خبر آخر لان أي انك على الطريق القيم الموصل الى المطوب قال الزجاج على طريقة الأنبياء الذين تقدموا ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال (تنزيل العزيز الرحيم) قرأ نافع وغيره برفع تنزيل على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو تنزيل ويجوز أن يكون خبرا لقوله ليس ان جعل اسمها للسورة وقرئ بالنصب على المصدرية أي نزل الله ذلك تنزيل العزيز والمعنى أن القرآن تنزيل العزيز الرحيم وقبل المعنى انك يا محمد تنزيل العزيز والاول أولى وقيل هو منصوب على المدح على قراءة النصب وعبر سبحانه عن المنزل بالمصدر مبالغة حتى كأنه نفس التنزيل وقرئ بالجر على النعت للقرآن أو البديل منه واللام في قوله (تسذر) يجوز أن يتعلق بتنزيل أو بفعل مضمر يدل عليه من المرسلين أي أرسلناك لتسذر (قوما) أي العرب وغيرهم (ما أنذر) ما هي النافية أي لم تسذر أبواؤهم ويجوز أن تكون ما موصولة أو موصوفة أي تسذر قوما الذي أنذر أبواؤهم أو تسذرهم عذابا أنذرهم أبواؤهم ومصدرية أي أنذر آياتهم وعلى القول بأنها نافية المعنى ما أنذر أبواؤهم برسول من أنفسهم ويجوز أن يراد ما أنذر أبواؤهم الأقربون لتطاول مدة الفترة والأقا بأوهم لا بعدون قد أنذر وأبواؤهم وبعبسي ومن قبلهما (فهم غافلون) أي فهم بسبب ذلك غافلون أو فهم غافلون عما أنذرناه آياتهم قال أبو السعود الضمير للفرقتين أي فهم جميعا غافلون وقد ذهب أكثر أهل التفسير إلى أن المعنى على النفي وهو الظاهر من النظم القرآني لترتيب فهم غافلون على ما قبله (لقد حق) اللام هي الموطئة للقسم أي والله لقد ثبت وتحقق ووجب القول أي الحكم والقضاء الأزلي أو العذاب (على أكثرهم) أي أكثر أهل مكة أو أكثر الكفار على الإطلاق أو أكثر كفار العرب وهم من مات على الكفر وأصر عليه طول حياته فينقرع قوله (فهم لا يؤمنون) على ما قبله بهذا الاعتبار أي لان الله سبحانه قد علم منهم الأصرار على ما هم فيه من الكفر والموت عليه وقيل المراد بالقول المذكور هنا قوله سبحانه فالحق والحق أقول مني لا ملأ جهنم منك ومن تبعك وقبل نزلت هذه الآية في أبي جهل وصاحبيه المخزوميين وجملة (انا جعلنا في أعقابهم أغلالا) تقرير لما قبلها من ثلث حالهم

الذي جعل القرآن هدى للمؤمنين قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى الآية وقوله وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الارض رواسي أن تمتدبكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين) بين سبحانه بهذا قدرته العظيمة على خلق السموات والارض وما فيها وما بينهما فقال تعالى خلق السموات بغير عمد قال الحسن وقتادة ليس لها عمد مرئية ولا غير مرئية وقال ابن عباس وعكرمة

الذي جعل القرآن هدى للمؤمنين قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو

بجمال عليهم عى الآية وقوله وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الارض رواسي أن تمتدبكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين) بين سبحانه بهذا قدرته العظيمة على خلق السموات والارض وما فيها وما بينهما فقال تعالى خلق السموات بغير عمد قال الحسن وقتادة ليس لها عمد مرئية ولا غير مرئية وقال ابن عباس وعكرمة

ومجاهد لها عمد لا ترونها وقد تقدم تقرير هذه المسئلة في أول سورة الرعد بما أغنى عن إعادته وألقي في الأرض رواسي يعني الجبال
أرست الأرض وثقلتها أثلاثا تضرب بأهلها على وجه الماء ولهذا قال إن تميد بكم أي إشتا تميد بكم وقوله تعالى وبث فيها من كل
دابة أي وذرا فيها من أصناف الحيوانات مما لا يعلم عددا شكالها وألوانها إلا الذي خلقها ولما قرر سبحانه أنه الخالق بقوله تعالى أنه
الرازق بقوله وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم أي من كل زوج من النبات كريم أي حسن المنظر وقال الشعبي
والناس أيضا من نبات الأرض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار (٥) فهو لئيم وقوله تعالى هذا خلق الله أي هذا
الذي ذكره تعالى من خلق السموات

والأرض وما بينهما ما صادر عن فعل الله وخلقته وتقديره وحده لا شريك له في ذلك ولهذا قال تعالى فأروني ماذا خلق الذين من دونه أي مما تعبدون وتدعون من الأصنام والأنداد بل الظالمون يعني المشركين بالله العابدین معه غيره في ضلال أي جهل وعي مبين أي واضح ظاهر لا خفاء به (ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله ومن يشكر الله فإني أزيد شكره لئن شكرتم لأزيدنكم الله غني حميد) اختلاف السلف في لقمان هل كان نبيا أو عبدا صالحا من غير نبوة على قولين الأكثر على الثاني وقال سفيان الثوري عن الأشعث عن عكرمة عن ابن عباس قال كان لقمان عبدا حبشيا نجارا وقال قتادة عن عبد الله بن الزبير قلت لجابر بن عبد الله ما انتهى اليكم من شأن لقمان قال كان قصيرا أفتس الأنف من التوبة وقال يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب قال كان لقمان من سودان مصر ذو مشافر أعطاه الله الحكمة

بجمال الذين غلت أعناقهم (فهى) أي الأغلال منتهية (إلى الأذقان) جمع ذقن وهو أسفل اللعين لأن الغل يجمع السد إلى العنق فلا يقدر أن يدرك ذلك على الالتفات ولا يتمكنون من عطفها لأن طوق الغل الذي في عنق المغلول يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيمأس العمود خارجا من الحلقة إلى الذقن فلا يخلصه بطايطي رأسه فلا يزال مقمعا وهو معنى قوله (فهم مقمعون) أي رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم قال القراء والزجاج المقمع الغاض بصره بعد رفع رأسه ومعنى الإقحاح رفع الرأس وغض البصر يقال أقحح البعير رأسه وفتح إذا رفع رأسه ولم يشرب الماء قال الأزهرى أراد الله أن أيديهم لما غلت عند أعناقهم رفعت الأغلال إلى أذقانهم ورؤسهم سعداء فهم مرفوعو الرؤس برفع الأغلال أيها وقال قتادة معنى مقمعون مغلولون والاول أولى وقال أبو عبيدة قح البعير إذا رفع رأسه عن الحوض ولم يشرب وعنه أيضا هو مثل ضربه الله لهم في امتناعهم عن الهدى كما تمنع المغلول كما يقال فلان حمارى لا يصير الهدى قال القراء هذا ضرب مثل أي حبسناهم عن الاتفاق في سبيل الله وهو كقوله ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك وبه قال الضحاك وقيل الآية إشارة إلى ما يفعل بقوم في النار من وضع الأغلال في أعناقهم كما قال تعالى إذا لال إلى أعناقهم وقرأ ابن عباس أنا جعلنا في أيديهم أغلالا قال الزجاج أي في أيديهم قال النحاس وهذه القراءة تفسيرا ولا يقرأ بما خالف المحقق قال وفي الكلام حذف على قراءة الجماعة أي أنا جعلنا في أعناقهم وفي أيديهم أغلالا فهى إلى الأذقان فلغة هي كناية عن الأيدي لاعتناء الأعناق والعرب تحذف مثل هذا ونظيره سرايل تقيكم الحرأى وسرايل تقيكم البرد لأن ما وقى من الحر وقى من البرد لأن الغل إذا كان في العنق فلا بد أن يكون في اليد ولا سيما وقد قال الله فهى إلى الأذقان فقد علم أنه يراد به الأيدي فهم مقمعون أي رافعون رؤسهم لا يستطيعون الاطراق لأن من غلت يده إلى ذقنه ارتفع رأسه وروى عن ابن عباس أنه قرأ أنا جعلنا في أيديهم أغلالا وعن ابن مسعود أنه قرأ أنا جعلنا في أيديهم أغلالا كما روى سابقا عن ابن عباس وعنه قال الأغلال ما بين الصدر إلى الذقن فهم مقمعون كما تقمع الدابة بالجام (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) أي منعناهم عن الإيمان بوانع فهم لا يستطيعون الخروج من الكفر إلى الإيمان كالمضروب أمامه وخلفه بالأسداد والسد بضم السين

ومنه النبوة وقال الأوزاعي حدثني عبد الرحمن بن حرمله قال جاء رجل أسود إلى سعيد بن المسيب يسأله فقال له سعيد بن المسيب لا تتخزن من أجل أنك أسود فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع ومولى عمر بن الخطاب ولقمان الحكيم كان أسود نوبيا ذا مشافر وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا ابن عباس عن خالد بن عبيد الله بن جابر قال كان لقمان عبدا حبشيا نجارا فقال له مولا أذبح لنا هذه الشاة فذبحها قال أخرج أطيب مضغتين فيها فأخرج اللسان والقلب ثم مكث ماشاء الله ثم قال أذبح لنا هذه الشاة فذبحها فقال أخرج أخبث مضغتين فيها فأخرج اللسان والقلب فقال له مولا أمرتك أن تخرج

اطيب مضغتين فيها فأخرجتهما وامرته ان يخرج اخبث مضغتين فيها فأخرجتهما فقال لقمان انه ليس من شئ اطيب منهما اذا طابا ولا اخبث منهما اذا اخبثا وقال شعبة عن الحكم عن مجاهد كان لقمان عبدا صالحا ولم يكن نبيا وقال الاعمش قال مجاهد كان لقمان عبدا اسود عظيم الشفتين مشقق القدمين وقال حكاهم بن سالم عن سعيد الزبيدي عن مجاهد كان لقمان الحكيم عبدا حبشيا غليظ الشفتين مصفح القدمين قاضيا على بني اسرائيل وذكر غيره انه كان قاضيا على بني اسرائيل في زمان داود عليه السلام وقال ابن جرير حدثنا بن حميد حدثنا الحكم حدثنا (٦) عمرو بن قيس قال كان لقمان عبدا اسود غليظ الشفتين مصفح القدمين

فأتاه رجل وهو في مجلس اناس يحدثهم فقال له ألسنت الذي كنت ترى معي الغنم في مكان كذا وكذا قال نعم قال فبلغ بك ما ارى قال صدق الحديث والصمت عما لا يعني وقال ابن ابي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان حدثنا الوليد حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال ان الله رفع لقمان الحكيم بحكمته فراه رجل كان يعرفه قبل ذلك فقال له ألسنت عبد بني فلان الذي كنت ترى بالامس قال بلى قال فما بلغ بك ما ارى قال قدر الله واداه الامانة وصدق الحديث وتركى ما لا يعني في هذه الآثار منها ما هو مصرح فيه بنى كونه نبيا ومنها ما هو مشعر بذلك لان كونه عبدا قدمه الرق ينافي كونه نبيا لان الرسل كانت تبعث في احساب قومها ولهذا كان جهورا سلفا على انه لم يكن نبيا وانما ينقل كونه نبيا عن عكرمة ان صح السند اليه فانه رواه ابن جرير وابن ابي حاتم من حديث وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عكرمة قال كان لقمان نبيا وجابر هذا هو ابن يزيد الجعفي وهو ضعيف

وفقهها لقمان قال الضحاك سدا أي الدنيا وسدا أي الآخرة وقيل بالعكس (فأعطيناهم) بالغين المججمة أي عطينا أبصارهم على حذف مضاف وقرئ بالعين المهملة من العشا وهو ضعف البصر ومنه ومن يعش عن ذكر الرحمن فهم بسبب ذلك (لا يبصرون) أي لا يقدرون على ابصار شئ قال القراء فالبسنا أبصارهم غشوة أي غي فهم لا يبصرون سبيل الهدى وكذا قال قتادة ان المعنى لا يبصرون الهدى وقال السدي لا يبصرون محمدا صلى الله عليه وآله وسلم حين أتمر وأعلى قتله وعن ابن عباس قال في السد كانوا يعزرون على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فينتظرون خروجه ليؤذوه فشق ذلك عليه فأتاه جبريل بسورة نيس وأمره بالخروج عليهم فأخذ كفا من تراب وخرج وهو يقرؤها ويذير التراب على رؤسهم فأراه حتى جاز جعل أحدهم يمس رأسه فيجد التراب وجاء بعضهم فقال ما يجلسكم قالوا ننتظر محمدا فقال لقد رأيتهم داخل المسجد قال قوموا فقد سحركم قال الضحاك في الآية أي عمواعن البعث وعمواعن قبول الشرائع في الدنيا قال تعالى وقبضنا لهم قرنا فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم قال البيضاوي هذا تمثيل آخر بن أحاط بهم سدان فغطيا أبصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم في أنهم محبوبون في مطمورة الجاهالة تنم عنون عن النظر في الآيات والدلائل (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) أي انذارك إياهم وعدمه سواء وهذا بيان لشأنهم بطريق التوبيخ بعد بيانه بطريق التمثيل وجملة (لا يؤمنون) مستأنفة ميمنة لما قبلها من الاستواء أو حال مؤكدة أو بدل منه روى أن عمر بن عبد العزيز قرأ هذه الآية على غيلان القدرى فقال كأي لم أقرأها أشهدك أني نائب عن قولي في القدر فقال عمر اللهم ان صدق قتب عليه وان كذب فسلط عليه من لا يرجعه فأخذه هشام بن عبد الملك من عنده فقطع يديه ورجليه وصلبه على باب دمشق وعن ابن عباس في الآية قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في المسجد فجهر بالقراءة حتى تأذى به ناس من قريش حتى قاموا ليأخذوه وإذا أيديهم مجموعة بأعناقهم وإذا هم على لا يبصرون فجاءوا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا ننشدك الله والرحم يا محمد قال ولم يكن بطن من بطون قريش الا ول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيهم قرابة فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم حتى ذهب ذلك عنهم فنزلت يس الى قوله لا يؤمنون قال فلم يؤمن من ذلك النفر

على لقمان الحكيم فقال انت لقمان انت عبد بنى الحسحاس قال نعم قال انت راعى الغنم قال نعم قال انت الاسود قال اما سوادى فظاهرفا الذى يجيبك من امرى قال وطء الناس بساطك وغشيتهم بأك ورضاهم بقولك قال يا ابن اخى ان صغيت الى ما أقول لك كنت كذلك قال لقمان غضى بصرى وكفى لسانى وعفة طمعى وحفظى فريشى وقولى بصدقى ووفاى بعهدى وتسكرومتى ضيفى وحفظى جارى وتركى ما لا يعني فذلك الذى صيرنى الى ما ترى وقال ابن ابي حاتم حدثنا بن حميد حدثنا عمرو بن واقد

عن عبد بن رباح عن ربيعة عن أبي الدرداء أنه قال يوم أودى كرقمان الحكيم فقال ما أودى عن أهل ولا مال ولا حسب ولا خصال ولكنه كان رجلاً صاماً سكيناً طويلاً التفكير عميق النظر لم يغمز يوماً قط يترق ولا يتخفق ولا يبول ولا يتغوط ولا يغتسل ولا يعبت ولا يضحك وكان لا يبعد منطقاً نطقه إلا أن يقول حكماً يستعبد لها أياه أحد وكان قد تزوج وولده أولاد فأتوا قلم يملك عليهم وكان يغشى السلطان ويأتي الحكام لينظروا ويتفكروا ويعتبروا بذلك أودى ما أودى وقد ورد أثر غريب عن قتادة بن أنس قال حدثنا أبي حدثنا العباس بن الوليد حدثنا زيد بن يحيى بن (٧) عبيد الخزازي حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة

قال خير الله لقمان الحكيم بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة على النبوة قال فأناه جبريل وهو نائم فذرت عليه الحكمة أو رشت عليه الحكمة قال فأصبح ينطق بها قال سعيد فسمعت عن قتادة يقول قيل للقمان كيف اخترت الحكمة على النبوة وقد خيرك ربك فقال إنه لو أرسل إلى بالنبوة عزيمة لرجوت فيه الفوز منه ولكنني أرجو أن أقوم بها ولكنه خيرني فخطت أن أضعف عن النبوة فكانت الحكمة أحب إليّ فهذا من رواية سعيد بن بشير وفيه ضعف قد تكلموا فيه بسببه قاله أعلم والذي رواه سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة أي الفقه في الإسلام ولم يكن نبياً ولم يوح إليه وقوله ولقد آتينا لقمان الحكمة أي الفهم والعلم والتعبير أن أشكر الله أي أمرناه أن يشكر الله عز وجل على ما آتاه الله ومنحه ووهبه من الفضل الذي خصه به عن سواه من أبناء جنسه وأهل زمانه ثم قال تعالى ومن يشكرنا نحن بشكرنا أي إنما يعود نفع

أحد وفي الباب روايات في سبب نزول ذلك هذه الرواية أحسنها وأقربها إلى الصحة وقال الزجاج في الآية أي من أصله الله هذا الاضلال لم ينفعه الانذار وإنما ينفع الانذار من ذكر في قوله (إنما تنذر من اتبع الذكر) أي القرآن (وخشى الرحمن بالغيب) أي في الدنيا (فبشره) الفاء لترتيب البشارة والأمر بها على ما قبلها من اتباع الذكر والخشية أي بشر هذا الذي اتبع الذكر (بمغفرة) عظيمة (وأجر كريم) أي حسن وهو الجنة ثم أخبر سبحانه بأحيائه الموتي فقال (إننا نحن نحى الموتي) أي نبعثهم بعد الموت وقال الحسن والضحاك أي نحييهم بالإيمان بعد الجهل والاولى وهويان لسان عظيم ينطوي على الانذار والتبشير انطواء اجاليا ثم توعدهم بكتب آثارهم فقال (ونكتب) في صحف الملائكة (ما قدموا) أي أسلفوا من الأعمال الصالحة والطالحة (وآثارهم) أي ما أبقوه من الحسنات التي لا ينقطع نفعها بعد الموت كن سن سنة حسنة كعلم علموه أو كتاب صنفوه أو حبس حبسوه أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك أو السيات التي تبقى بعد موت فاعلموا كن سن سنة سيئة كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين وسكة أحدثها فيهم شيء أحدث فيه صد عن ذكر الله من الخان وملاه ونحو ذلك قال مجاهد وابن زيد نظيره قوله علمت نفس ما قدمت وأخرت وقوله ينبئ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر وقيل المراد بالآية آثار المشائين إلى المساجد وبه قال جماعة من الصحابة والتابعين قال النحاس وهو أولى ما قيل في الآية لأنها نزلت في ذلك ويحجب عنه بان الاعتبار بعموم الآية لا بخصوص سببها وعمومها يقتضي كتب جميع آثار الخير والشر والأحياء هو المعبر والكتابة مؤكدة معظمة لأمره فلها ذلك أقدم الأحياء وقرئ نكتب على البناء للفاعل وللمفعول عن أبي سعيد الخدري قال كان بنو سلمة في ناحية من المدينة فأرادوا أن ينتقلوا إلى قرب المسجد فأنزل الله أننا نحن نحى الموتي ونكتب ما قدموا وآثارهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال إنه يكتب آثاركم ثم قرأ عليهم الآية فتركوها أخرجه الترمذي وحسنه البزار والحاكم وصححه وغيرهم وفي صحيح مسلم وغيره من حديث جابر قال إن بني سلمة أرادوا أن يبيعوا أديارهم ويتحولوا قريبا من المسجد فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم (وكل شيء) من أعمال العباد وغيرها كانت ما كان وقرأ الجمهور وينصب كل على الاشتغال وقرئ

ذلك وثوابه على الشاكرين لقوله تعالى ومن عمل صالحاً فلنا أجره ولا نقبض الأجر من شيء أولئك هم المفلحون وقوله ومن كفر فإن الله غني عن العباد لا يتضرر بذلك ولو كفر أهل الأرض كلها جميعاً فإنه الغني عما سواهم فلا اله إلا الله ولا نعبد إلا إياه (وإذا قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك أعظم ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنأ على وهن وفصله في عامين أن أشكر لي ولوالديك إلى المصير وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً واتبع سبيل من أناب إلى ثم إلى أمر جعكم فأبى الله لكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى مخبراً عن وصية لقمان لولده وهو لقمان بن علقم بن سديون واسم

أيسه ثاران في قول حكاه السهيلي وقد ذكره الله تعالى بالحسن الذكر وأنه آناه الحكمة وهو يوصي ولده الذي هو أشقى الناس عليه وأحبهم إليه فهو حقيق أن يحكمه أفضل ما يعرف ولهذا أوصاه أولادان يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئاً ثم قال محذراً له أن الشرك لظلم عظيم أي هو أعظم الظلم قال البخاري حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أيها الملبس إيمانهم بظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) إنه ليس بذلك إلا تنسج إلى قول لقمان يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ورواه مسلم من حديث

الاعمش به ثم قرن بوصيته إياه بعبادة الله وحده البر بالوالدين كما قال تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً وكثيراً ما يقرن تعالى بين ذلك في القرآن وقال ههنا ووصينا الإنسان بوالديه جلته أمه وههنا على وهن قال مجاهد مشقة وهن الولد وقال قتادة جهداً على جهد وقال عطاء الخراساني ضعفاً على ضعف وقوله وفصاله في عامين أي تربيته وارضاعه بعد وضعه في عامين كما قال تعالى والوالدان يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة الآية ومن ههنا استنبط ابن عباس وغيره من الآية أن أقل مدة الحمل ستة أشهر لأنه قال في الآية الأخرى وحمله وفصاله ثلاثون شهراً وإنما يذكر تعالى تربية الولد وتعبها ومشقتها في شهرها إلى ولدها واليدرك الولد بإحسانها المتقدم إليه كما قال تعالى وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً ولهذا قال أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير أي فاني سأجزيك على ذلك أو فجزأ قال ابن أبي حاتم

بالرفع على الابتداء (أحصى ما في إمام) أي كتاب مقتدي به (مبين) موضع لكل شيء قال مجاهد وقتادة وابن زيد أراد الألواح المحفوظة وقالت فرقة أراد صحائف الأعمال (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) قد تقدم الكلام على تطهيرها في البقرة والغل والمعنى اضرب لاجلهم مثلاً واضرب لاجل نفسك أصحاب القرية مثلاً أي مثلهم عند نفسك بأصحاب القرية فعلى الأول لما قال تعالى انك لمن المرسلين وقال لتذوقوا ما قال قل لهم ما أتأبداً من الرسل فان قبلي بقيل جاء أصحاب القرية المرسلون وأتذر وهم بما أنذرتكم وذكروا التوحيد وخوفوا بالقيامة وبشر وانبهم دار المقامة وعلى الثاني لما قال ان الانذار لا يقع من أضله الله وكتب عليه أنه لا يؤمن قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اضرب لنفسك ولقومك مثلاً أي مثل لهم عند نفسك مثلاً بأصحاب القرية حيث جاءهم ثلاثة رسل ولم يؤمنوا وصبر الرسل على الأذى وأنت جئت إليهم واحداً وقومك أكثر من قوم الثلاثة فأنهم جاؤا إلى أهل قرية وانت بعثت إلى الناس كافة والمعنى واضرب لهم مثلاً مثل أصحاب القرية أي اذكرهم قصة معجبة قصة أصحاب القرية فترك المثل واقم أصحاب القرية مقامه في الأعراب وقيل لأحاجة إلى الأضمار بل المعنى اجعل أصحاب القرية لهم مثلاً على أن يكون مثلاً وأصحاب القرية مدفوعين لا ضرب أو يكون أصحاب القرية بدلاً من مثلاً وقد قدمنا الكلام على المفعول الأول من هذين المفعولين هل هو مثلاً أو أصحاب القرية وقد قيل ان ضرب المثل يستعمل تارة في تطبيق حالة غريبة بحالة أخرى مثلاً كما في قوله ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأتها لوط ويستعمل أخرى في ذكر حالة غريبة وبما فيها للناس من غير قصد إلى تطبيقها بنظيرة لها كما في قوله وضربنا لكم الأمثال أي بينا لكم أحوال الأبيسة غريبة هي في الغرابة كالأمثال فقوله سبحانه هنا واضرب لهم مثلاً يصح اعتبار الأمرين فيه قال القرطبي هذه القرية هي أنطاكية في قول جميع المفسرين وبه قال ابن عباس وبريدة وهي ذات أعين وسور عظيم من صخر داخله خمسة أجبل دورها اثني عشر ميلاً والعواصم بلاد قصبها أنطاكية وهي بارض الروم (إذا جاءها المرسلون) بدل اشتمال من أصحاب القرية والمرسلون هم أصحاب عيسى بعثهم إلى أهل أنطاكية للدعاء إلى الله وكانوا عبدة أوثان وانما أضاف سبحانه الإرسال إلى نفسه في قوله (إذا أرسلنا اليهم اثنين) لأن عيسى أرسلهم بأمر الله سبحانه

حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الله بن أبي شيبه ومحمود بن غيلان قال حدثنا عبد الله أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن سعيد بن وهب قال قدم علينا معاذ بن جبل وكان بعثه النبي صلى الله عليه وسلم فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أي رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وإن تطيعوني لا ألوكم خيراً وإن المصير إلى الله وإلى الجنة أو إلى النار قائمة فلا ظعن وخلاؤ فلا موت وقوله وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما أي إن حرصا عليك كل الحرص على أن تتابعهما على دينهما فلا تقبل منهما ذلك ولا يمنعك ذلك من أن تصاحبهما في الدين ما عرفوا أي

محمدا اليهم ما واتباع سبيل من أناب الى يعنى المؤمنين الى مرجعكم فأثبتكم بما كنتم تعملون قال الطبراني في كتاب العشرة
حدثنا أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أحمد بن أيوب بن راشد حدثنا مسلمة بن علقمة عن داود بن أبي هند عن سعد
ابن مالك قال أنزلت في هذه الآية وإن جاهدك على أن تشركني ما ليس لك به علم فلا تطعهما الآية قال كنت رجلا برأيا في فلما
أسلمت قالت يا سعد ما هذا الذي أراك قد أحدثت لتدعن دينك هذا أولا أكل ولا أشرب حتى أموت فتعبرني فيقال يا فاني أمه
فقلت لا تفعل يا أمه فاني لأدع ديني هذا لشيء فكنت يوما وليله لم تأكل (٩) فأصحت قد جهدت فكنت يوما آخر وليله
لم تأكل فأصحت قد جهدت فكنت

يومًا وليله أخرى لا تأكل فأصحت
قد استجهدتها فلما رأيت ذلك قلت
يا أمه تعلين والله لو كانت لك مائة
نفس فخرجت نفسا لنفسا ما تركت
دينى هذا لشيء فان شئت فكلى وإن
شئت لا تأكلى فأكلت (يا بنى أنها
ان تلك مثقال حبة من خردل فتكن
في جحرة أو في السموات أو في الأرض
يأتى بها الله ان الله لطيف خبير يا بنى
أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن
المسكرو اصبر على ما اصابك ان ذلك
من عزم الامور ولا تصعروا خدك
للناس ولا تعش في الأرض مرحان
الله لا يحب كل مختار فخور واقصد
في مشيك واغضض من صوتك
ان انكر الاصوات لصوت الحجر
هذه وصايا نافعة قد حكاها الله سبحانه
عن لقمان الحكيم ليعتزلها الناس
ويقتدوا بها فقال يا بنى انك
مثقال حبة من خردل أى ان المظلة
أو الخطيئة لو كانت مثقال حبة خردل
وجوز بعضهم أن يكون الضمير في
قوله انها ضمير الشأن والقصة وجوز
على هذا رفع مثقال والاول أولى وقوله
عز وجل يأتى بها الله أى أحضرها الله
يوم القيامة حين يضع الموازين القسط

ويجوز أن يكون ارسلهم الله بعد رفع عيسى الى السماء من غير واسطة (فكذبوهما)
في الرسالة وقيل ضربوهما وسجنوهما قيل واسم الاثنين يوحنا وشمعون وقيل أسماء
الثلاثة صادق ومصدق وشلوم قاله ابن جرير وغيره وقيل شمعان ويوحنا وبولس وقال
وهب اسمهما يحيى وبولس وقال كعب صادق ومصدق (فعززنا بناتل) قرئ بتشديد
الزاي وتخفيفها قال الجوهرى فعززنا يخفف ويشدد أى قويا وشدنا فالقراءتان على
هذا بمعنى وقيل التخفيف بمعنى غلبنا وقهرنا ومنه وعزنى في الخطاب والتشديد بمعنى قويا
وكثرنا قيل وهذا الثالث هو شمعون وقيل غيره وعن ابن عباس قال كان بين موسى بن
عمران وبين عيسى بن مريم ألف سنة وتسعمائة سنة ولم تكن بينهما فترة وانه ارسل بينهما
ألف نبي من بنى اسرائيل سوى من ارسل من غيرهم وكان بين ميسلاد عيسى والنبي صلى
الله عليه وسلم خمسمائة سنة وتسع وستون سنة بعث في أولها ثلاثة أنبياء وهو قوله اذ ارسلنا
اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بناتل والذي عزز به شمعون وكان من الحوارين وكانت
الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولا أربع مائة سنة وأربعين سنة أخرجه ابن سعد وابن
عساکر (فقالوا انا اليكم مرسلون) اى قال الثلاثة جميعا وجاءوا بكلامهم هذا وكذا
لسبق التكذيب للاتين والتكذيب بهما تكذيب للثالث لانهم ارسلوا جميعا بشي
واحد وهو الدعاء الى الله عز وجل وهذه الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل
ما قال هؤلاء الرسل بعد التعزيز لهم بناتل وكذلك جملة (قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا) فانها
مستأنفة كأنه قيل فما قال لهم أهل انطاكية فقيل قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا اى
مشاركون لنا في البشرية فليس اكرم منية علينا تختصون بهما والخطاب للثلاثة ثم
صرحوا بجمعهم وازال الكتب السماوية فقالوا (وما أنزل الرحمن من شيء) مما تدعونه
أنتم ويدعيه غيركم ممن قبلكم من الرسل واتباعهم (ان أنتم الا تكذبون) في دعوى
مائدعون من ذلك (قالوا) اى فأجابوهم بإثبات رسالتهم بكلام مؤكدا كيد ابليغا
لتكرار الانكار من أهل انطاكية وهو قولهم (بينا يعلم انا اليكم مرسلون) فأكدوا
الجواب بالقسم الذي يفهم من قولهم ربنا يعلم وبان وباللام قال الرحمن شري ووجه التكرار
ان الاول ابتداء اخبار والثاني جواب عن انكار انتهى وهذا مخالف لما في المفتاح من انهم
أكدوا في المرة الاولى لان تكذيب الاثنين تكذيب للثالث لا اتحاد المقالة فلما بالغوا

(٢) فتح البيان ثامن) وجازى عليهم ان خيرا خيرا وان شرأ فشر كما قال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم
نفس شيئا الآية وقال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ولو كانت تلك الذرة محصنة محجبة في داخل
صخرة صماء أو غائبة ذاهبة في أرجاء السموات والأرض فان الله يأتى بها لا يلهي تخفى عليه الاشياء وان دقت ولطفت وتضاءلت خيبر يديب
ولاقى الأرض ولهذا قال تعالى ان الله لطيف خبير أى لطيف العلم فلا تخفى عليه الاشياء وان دقت ولطفت وتضاءلت خيبر يديب
الغل في الليل البهيم وقد زعم بعضهم أن المراد بقوله فتكن في صخرة أنها صخرة تحت الارضين السبع وذكره السدي بأسناده ذلك

المطروق عن ابن مسعود وابن عباس وجاعة من الصحابة ان صح ذلك ويروي هذا عن عطية العوفي وأبي مالك والنوري والمنهال بن عمرو وغيرهم وهذا والله أعلم كأنه متلقى من الاسرار السليمة التي لا تصدق ولا تكذب والظاهر والله أعلم ان المراد ان هذه الحبة في حقاتها لو كانت داخل صخرة فان الله سيديها ويظهرها بلطف علمه كما قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن ابي الهيثم عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لخرج عمله للناس كأنما كان (١٠) ثم قال يا بني أقم الصلاة أي بجدودها وفروضها وأوقاتها وأمر بالمعروف

وانه عن المنكر أي بحسب طاقتك وجهك ذلك واصبر على ما أصابك علم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يبدأ بآله من الناس أذى فأمره بالصبر وقوله ان ذلك من عزم الأمور أي ان الصبر على أذى الناس لمن عزم الأمور وقوله ولا تصرخ ذلك للناس يقول لا تعرض وجهك عن الناس اذا كلمتهم أو كملوا احتقار منك لهم واستكبارا عليهم ولكن أن بجانبك وابسط وجهك اليهم كما جاء في الحديث ولو ان تلقى أخاك ووجهك اليه منبسطة وأباليك واسبال الأزارق انما من الخيلة والخيلة لا يحبها الله قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تصرخ ذلك للناس يقول لا تكبر فتحقر عباد الله وتعرض عنهم بوجهك اذا كملوا وكذا روى العوفي وعكرمة عنه وقال مالك عن زيد بن أسلم ولا تصرخ ذلك للناس لا تكلم وأنت معرض وكذا روى عن مجاهد وعكرمة ويزيد بن الاصم وأبي الجوزاء وسعيد بن جابر والضحاك وابن زيد وغيرهم وقال ابراهيم النخعي يعني بذلك التشديق في الكلام والصواب

في تكذيبهم زادوا التأكيد وما ذهب اليه الرخصي نظر الى أن مجموع الثلاثة لم يسبق منهم اخبار ولا تكذيب لهم في المرة الاولى قالت كيد فيها للاعتناء والاهتمام بالخبر انتهى قاله الشهاب (وماعلمنا الا البلاغ المبين) أي ما يجب علينا من جهة ربنا الاتباع رسالته على وجه الظهور والوضوح بالدلالة الواضحة وهي ابراء الاكهم والابرص والمرضى واحياء الميت وليس علمنا غير ذلك وهذه جملة مستأنفة كالتى قبلها وكذلك جملة (قالوا انا تطيرناكم) فانها مستأنفة جوابا عن سؤال مقدر أي ان انشاء منابكم لا تقطع المطر عنا بسببكم لم يجردوا جوابا يجيبون به على الرسل الا هذا الجواب المبني على الجهل المنبئ عن الغباوة العظيمة وعدم وجود حجة يدفعون الرسل بها وعادة الجهال أن يتبنوا بابل شي ما لوالا اليه وقبلته طبعهاهم ويتشاءموا بما نفروا عنه وكرهوه فان أصابهم بلاء أو نعمة قالوا بشؤم هذا وبركة هذا قال مقاتل حبس عنهم المطر ثلاث سنين فقالوا هذا بشؤمكم قبل انهم أقاموا يذرونهم عشرين وقيل انما تطير والمبايعة منهم من ان كل نبي اذا دعا قومهم فلم يجيبوه كان عاقبتهم الهلاك وأصل التطير التغاول بالطير فانهم كانوا يزعمون أن الطائر السائح سبب الخير والبارح سبب الشر ثم استعمل في كل ما يتشاءم به وفي المختار وطائر الانسان عمله الذي قلده والطير أيضا الاسم من التطير ومنه قولهم لا طير الا طير الله وتطير من الشيء وبالشئ والاسم الطيرة بوزن غيبة وهو ما يتشاءم به من القاتل الردي وفي الحديث انه كان يحب القاتل ويكره الطيرة وقوله تعالى قالوا طيرناك أصله تطيرنا فادغم ثم رجعوا الى التخيير والتكبير لما ضاقت صدورهم وأعييتهم العمل فقالوا (لئن لم تنتهوا) اللام للقسم أي والله لئن لم تتركوا هذه الدعوى وتعرضوا عن هذه المقالة (لنرجنكم) بالجارحة قال الفراء عامة ما في القرآن من الرجم المراد به القتل وقال قتادة هو على يابه من الرجم بالجارحة (وايسنكم من عذاب أليم) أي شديد قطيع وقيل معناه التحريق بالنار أو القتل وقيل الستم وقيل هو التعذيب المؤلم من غير تقييد بنوع خاص وهذا هو الظاهر لكنهم حنثوا في هذا القسم لانهم لم يتمكنوا من برهانه لاهلاك الله لهم ثم أجاب عليهم الرسل دفعا لما زعموه من التطير بهم (قالوا طائركم معكم) أي شؤمكم معكم من جهة أنفسكم لازم في أعناقكم وليس هو من شؤمنا قال الفراء طائركم أي رزقكم وقد ركم وعلمكم وبه قال قتادة وقرأ الجمهور طائركم اسم فاعل أي ما طار لكم من الخير والشر وقرأ

القول الاول قال ابن جرير وأصل الصعداء يأخذ الابل في أعناقها أو رؤسها حتى تلتفت أعناقها عن رؤسها فشببه به الرجل المتكبر ومنه قول عمرو بن حبي التغلبي وكذا اذا الجبار صعر خده * أقمنا له من ماله فتقوموا وقال أبو طالب في شعره وكفا قدما لا تقترظا لامة * اذا ما شوا صعر الرؤس نقيها

وقوله ولا تأتش في الأرض مرجا أي خيلاء متكبرا جبارا عنيذ الاتفعل ذلك يغضك الله ولهذا قال ان الله لا يحب كل مختال فخور أي مختال مجبب في نفسه فخور أي على غيره وقال تعالى ولا تأتش في الأرض مرجا لئن تحرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا وقد

تقدم الكلام على ذلك في موضعه وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا محمد بن عمران بن أبي ليلى حدثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ثابت بن قيس بن شماس قال ذكرنا الكبر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فشد فيه فقال ان الله لا يحب كل مختال فخور فقال رجل من القوم والله يا رسول الله اني لا أغسل ثيابي فيمحييني بها وضاهو ويجبني شر النعلى وعلاقة سوطي فقال ليس ذلك الكبر انما الكبر أن تسفه الحق وتغصت الناس ورواه من طريقه أخرى بمثله وفيه قصة طويلة ومقتل ثابت ووصيته بعدموته وقوله واقصدني (١١) مشيك اي امش مشيا مقصدا ليس بالبطي

الاستبط ولا بالسريع المفرط بل عدلا وسطا بينين وقوله واغضض من صوتك اي لا تبلغ في الكلام اي لا ترفع صوتك فيما لا فائدة فيه ولهذا قال ان أنكر الاصوات لصوت الجير قال مجاهد وغير واحد ان أقمج الاصوات لصوت الجير اي غاية من رفع صوته انه يشبه بالجير في علوه ورفع مع هذا هو بغض الى الله تعالى وهذا التشبيه في هذا الجير يقتضي تحريمه وذمه غاية الذم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس لنا مثل السوء العائد في هبته كالكلب يقي ثم يعود في قيمته وقال النسائي عنه لم ينسب هذه الاية حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله واذا سمعتم نقيق الجار فاعتوذوا بالله من الشيطان فانها رأت شيطانا وقد أخرجه بقية الجماعة سوى ابن ماجه من طرق عن جعفر بن ربيعة وفي بعض الالفاظ بالليل قاله أعلم فهذه وصانا نافعة جدا وهي من قصص القرآن العظيم عن لقمان الحكيم

الحسن اطيركم اي تطيركم (أئن ذكرتم) قرئ بهمزة استفهام بعد هاء ان الشرطية على الخلاف بينهم في التسهيل والتخفيف وادخل ألف بين الهمزتين وعدمه وقرئ بهمزتين مفتوحتين وقرئ أين على صيغة الظرف واختلاف سيبويه ويونس اذا اجتمع استفهام وشرط أيم ما يجاب فذهب سيبويه الى انه يجاب بالاستفهام وذهب يونس الى انه يجاب بالشرط وعلى القولين فالجواب هنا محذوف اي أنن ذكرتم ووعظتم وخوفتم فتطيرتم لدلالة ما تقدم عليه وقرئ أنن ذكرتم بهمزة مفتوحة اي لان ذكرتم والقراآت كلها سبعة ثم أضربوا عما يقتضيه الاستفهام والشرط من كون التذكير سببا للشؤم أو محججا للتوعد فقالوا (بل أنتم قوم مسرفون) اي ليس الامر كذلك بل أنتم قوم عادتكم الاسراف في المعصية فمن ثم أننا لكم الشؤم من قبلكم لان قبل رسل الله وتذكيرهم أو بل أنتم مسرفون في تطيركم قاله قتادة وقال يحيى بن سلام مسرفون في كفركم وقال ابن بحر السرف هنا الفساد والاسراف في الاصل مجاوزة الحد في مخالفة الحق أي متجاوزون الحد بشرككم وهذا لا ينافي كون أهل انطاكية أول المؤمنين برسل عيسى فان الملك وقومه آمنوا وهاك قاتلي حبيب لا يستلزم هلاك أهل انطاكية (وجاء من أقصى المدينة) وهي القرية السابقة ذكرها وعبر عنها بالمدينة إشارة لكبرها واتساعها (رجل يسي) هو حبيب بن مري وكان نجارا وقيل اسكافا وقيل قصارا وقال مجاهد ومقاتل هو حبيب بن اسرايل التجار وكان ينحت الاصنام وقال وهب كان يعمل الخبز وقال قتادة كان يعبد الله في غار فلما سمع بخبر الرسل جاء يسي أي يشهد عدوا وقال ابن عباس اسم صاحب بيت حبيب وكان الجذام قد أسرع فيه قال القرطبي وهو من آمن بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وبينهما مائة سنة كما آمن به تبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن أحد بنبي غير نبينا صلى الله عليه وآله وسلم الا بعد ظهوره وأمانينا فآمن به قبل ظهوره كثير انتهى وفيه من البعد والضعف ما لا ينبغي ويدفعه قوله سبحانه (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) أي رسل عيسى عليه السلام ولم يذكر نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ولا دلت الآية عليه والجملة مستأنفة كأنه قيل فماذا قال لهم عند مجيئه فقيل قال الخ أي اتبعوا هؤلاء الذين أرسلوا اليكم فانهم جاؤا بحق ثم أكد ذلك وكرره فقال (اتبعوا من لا يسألكم) بدل من المرسلين باعادة العامل أو تابع له (أجرا) على ما جاؤكم به من الهدى (وهم) اي الرسل (مهتدون)

وقد روى عنه من الحكم والمواعظ أشياء كثيرة فلندكر منها أنموذجا ودستورا الى ذلك قال الامام أحمد حدثنا علي بن اسحق اخبرنا ابن المبارك اخبرنا سفيان اخبرني نهيل بن مجمع الضبي عن ابن عمر قال اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لقمان الحكيم كان يقول ان الله اذا استودع شيئا حفظه وروى ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعي عن موسى بن سليمان عن القاسم بن مخمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال لقمان الحكيم لابنه وهو يعظه يا بني آياك لا تخوف بالليل مذمة النهار وقال حدثنا أبي حدثنا عمرو بن عثمان بن ضمرة حدثنا (٣) البري بن يحيى قال قال لقمان لابته يا بني ان الحكمة أجلسات المساكين (٣) قوله البري بن يحيى كذا بالاصل وحذر

محال الملوكة وقال أيضا حدثنا أي حدثنا عبدة بن سليمان أخبرنا ابن المبارك حدثنا عبد الرحمن المسعودي عن عون بن عبد الله قال قال لقمان لابنه يا بني إذا أتيت نادي قوم فارمهم بسهم الاسلام يعني السلام ثم اجلس في ناحيتهم فلا تنطق حتى تراهم قد نطقوا فان أفاضوا في ذكر الله فأجل سهمك معهم وان أفاضوا في غير ذلك فتحول عنهم الى غيرهم وقال أيضا حدثنا أي حدثنا عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار حدثنا ضمرة عن حفص بن عمر قال وضع لقمان جرابا من خردل الى جانبه وجعل يعط ابنه وعطته ويخرج خردله حتى نفذ الخردل فقال يا بني لقد وعظتك موعظة لو وعظها جمل ففطر قال ففطر ابنه وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا يحيى بن عبد الباقي المصمعي حدثنا احمد بن عبد الرحمن (١٢) الحراني حدثنا عثمان بن عبد الرحمن الطرائفي حدثنا انس بن سفيان المقدسي

ولو كانوا متممين بعدم الصدق لسألوكم المال فاهدوا انتم ايضا تبعا لهم ثم ابرز الكلام في معرض النصيحة لنفسه وهو يريد مناصحة قومه فقال (وما لي لأعبد الذي فطرني) أي اى مانع من جاني يعني من عبادة الذي خلقني ثم رجع الى خطابهم لبيان انه ما أراد نفسه بل أرادهم بكلامه فقال (والله ترجعون) أضاف الفطرة الى نفسه والرجوع اليهم لان الفطرة أثر النعمة وكانت عليه أظهر والرجوع فيه معنى الزجر فكان بهم أليق ولذلك لم يقل اليه أرجع وفيه مبالغة في التهديد وهذه الطريقة أحسن من ادعاء الالتفات ثم عاد الى المساق الاول وهو التلطف في الارشاد والنصيحة لقصد التأكيد وعز يد الايضاح فقال (أأنتخذ من دونه) أي غيره (آلهة) فجعل الانكار متوجها الى نفسه وهم المرادون به اى لا أنتخذ من دون الله آلهة وأعبدها وأترك عبادة من يستحقها وهو الذي فطرني ثم بين حال هذه الاصنام التي يعبدونها من دون الله سبحانه انكارا عليهم وبياننا لضلال عقولهم وقصور ادراكهم فقال (ان يردن الرحمن بضر) أي بسوء ومكر وهو شرط وجوابه (لا تنعن عنى شفاعتهم شيئا) من النفع كأنما كان أى لاشئنا عملها فغنى عنى (ولا ينقذون) من ذلك الضر الذي أرادنى الرحمن به وهذه الجملة صفة لآلهة أو مستأنفة لبيان حالها في عدم النفع والدفع (انى اذا) أى اى اذا اتخذت من دونه آلهة وعبدت غير الله (لنى ضلال مبين) ظاهر واضح لان اينا ما لا ينفع ولا يدفع ضرر ابوجه ما على الخالق المقتر على النفع والضرر واشرا كذب ضلال بين لا يخفى على عاقل وهذا قعر يضربهم كما سبق والضلal الخسران ثم صرح بايمانه تصريح بالحيثيق بعده شك فقال (انى آمننت بربكم فاسمعون) بكسر النون وهى نون الوقاية وهى اللغة العالية وقرئ بفتحها وهى غلط قال المفسرون أراد القوم قتله فأقبل هو على المرسلين فقال انى آمننت بربكم أي الرسل فاسمعوا ايمانى واشهدوا لى به وقيل انه خاطب بهذا الكلام قومه لما أرادوا قتله فتصليا فى الدين وقتلوا فى الحق وعدم المبالاة بالقتل فلما قال هذا القول وصرح بالايان وثبوا عليه فقتلوه وقيل وطؤوه بأرجلهم وقال الحسن حرقوه حرقا وعلقوه فى سور المدينة وقبره فى سور انطاكية حكاة النعلبي وقيل حفروا له حفرة وألقوه فيها وقيل انهم لم يقتلوه بل رفعه الله الى السماء وهو فى الجنة وبه قال الحسن وقال السدى رموه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى يقتلوه وقيل نشره بالمشار حتى خرج من بين رجله فوالله ما خرجت

عن خليفة بن سلام عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذوا السودان فان ثلاثة منهم من سادات أهل الجنة لقمان الحكيم والكاشي وبلال المؤذن قال الطبراني أرادنا الحبش * (فصل فى الخول والتواضع) * وذلك متعلق بوصية لقمان عليه السلام لانه وقد جمع فى ذلك الحافظ أبو بكر ابن أبي الدنيا كتابا مفردا نحن نذكر منه مقاصده قال حدثنا ابراهيم ابن المنذر حدثنا عبد الله بن موسى المدنى عن اسامة بن زيد عن حفص ابن عبد الله بن أنس عن جده أنس ابن مالك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رب أشعث فى ظمير يصفح عن أبواب الناس اذا أقسم على الله لأبره ثم رواه من حديث جعفر بن سليمان عن ثابت وعلى بن زيد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وزاد منهم البراء بن مالك وقال أبو بكر بن سهل التميمي حدثنا ابن أبي هريرة حدثنا نافع بن يزيد عن عمار ابن عباس عن عيسى بن عبد الرحمن عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضى الله عنه انه دخل المسجد فاذا هو بمعاذ بن جبل يبكي عند قبر

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما يبكيك يا معاذ قال حدثت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم روحه سمعته يقول ان اليسير من الرياء شرك وان الله يحب الاتقياء الاخفاء الاثرياء الذين اذا غابوا لم ينتقدوا واذا حضروا لم يعرفوا اقلوبهم مصابيح الهدى يتخون من كل غبراء مظلمة حدثنا الوليد بن شجاع حدثنا عثمان بن علي عن حميد بن عطاء الاعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ربذى ظميرى لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره ولو قال اللهم انى سألت الجنة لا أعطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا وقال أيضا حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا أبو معاوية عن الاعشى عن

سالم بن أبي الجعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أمتي من لو أتى باب أحدكم يسأله دينارا أو درهما أو فلسا لم يعطه ولو سأل الله الجنة لا أعطاه أياها ولو سأل الدنيا لم يعطه أياها ولم يمنعه أياها لهوائه عليه ذو طمرين لا يؤبؤه لو أقسم على الله لأبره وهذا مرسل من هذا الوجه وقال أيضا حدثنا اسحاق بن ابراهيم أخبرنا جعفر بن سليمان حدثنا عوف قال قال أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ملوك الجنة كل أشعث أغبر ذو طمرين لا يؤبؤه له الذين اذا استأذنوا على الأمر لم يؤذن لهم واذا خطبوا الناس لم ينسكبوا واذا قالوا لم ينصف لهم حوائج أحدهم تتجلجل (١٣) في صدره لو قسم نوره يوم القيامة بين الناس

لوسعهم قال وأنشدني عمر بن شبة عن ابن عائشة قال قال عبد الله بن المبارك

الأرب ذى طمرين في منزل غدا
زرايه مبشوة ونعراقه
قد طردت أنواره حول قصره

وأشرق والتفت عليه حدائقه
وروى من حديث عبيد الله بن زحر
عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي
امامة مرفوعا قال قال الله من أغبط
أولياي عندي مؤمن خفيف الخاذ
ذو حظ من صلاة أحسن عبادته
وأعطاه في السر وكان غامضا في
الناس لا يشار إليه بالاصابع ان
صبر على ذلك قال ثم انفذ رسول الله
بيده وقال عجبت منيته وقل ترائه
وقلت بوا كبه وعن عبد الله بن
عمرو قال أحب عباد الله الى الله
الغبراء قيل ومن الغبراء قال
الفرارون بدينهم يجتمعون يوم
القيامة الى عيسى بن مريم وقال
الفضيل بن عياض بلغني أن الله
تعالى يقول للعبيد يوم القيامة ألم
أنعم عليكم ألم أطعكم ألم أستر لكم ألم
ألم أجل ذكركم ثم قال الفضيل ان
استطعت أن لا تعرف فافعل وما

روحه الا في الجنة قد دخلها فذلك قوله تعالى (قيل ادخل الجنة) أي قيل له ذلك عند
موته تكريمه له بدخولها بعد قتله كما هي سنة الله في شهداء عبادته ولم يذكر لفظه في نظم
الآية لان الغرض بيان القول دون القول له فانه مدحهم وعلى قول من قال انه رفع الى
السماء ولم يقتل يكون المعنى انهم لما أرادوا قتله نجاه الله من القتل وقيل له ادخل الجنة
وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة الا ان عليه فالأمر أمر تكوين لأمر امتثال على حد
قوله أن يقول له كن فيكون فالمعنى أدخله الله الجنة سريعا فادخلها ورأى نعيمها
وشاهدها (قال ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين) الجنة مستأنفة
جواب سؤال مقدراى فاذا قال بعد ان قيل له ادخل الجنة قد دخلها فقال ياليت قومي الخ
وهم الذين قتلوه فنعيمهم حيا وميتا قال ابن أبي ليلى سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة
عين على بن أبي طالب وهو أفضلهم ومؤمن آل فرعون وصاحب يس وهم الصديقون
ذكره الزمخشري وما في معاني المصداقية وقيل موصولة أي بالذي غفر لي ربي والباء صلة
يعلمون والعائد محذوف أي غفر لي ربي واستضعف هذا لانه لا معنى لثنيه أن يعلم قومه
بذنوبه المغفورة وليس المراد الا التثنية منه بان يعلم قومه بغفران ربه له واليه أشار في التقرير
وقال القراء انها استفهامية جاءت على الاصل بمعنى التعجب والباء صلة غفر كأنه قال باي
شي غفر لي ربي يريد به المهاجرة عن دينهم والمصاهرة على أدينتهم قال الكسائي لو صح هذا
لقال بهم من غير أنف ويجاب عنه بأنه قد ورد في لغة العرب اثبات ما وان كان مكثورا بالنسبة
الى حدثها وفي معنى ثنيه قولان أحدهما انه تعالى أن يعلموا بحاله ليعلوا احسن ما له وحيد
عاقبه ارغامهم وقيل انه تعالى أن يعلموا بذلك ليوثنوا مثل ايمانه فيصبروا الى مثل حاله
ولما وقع ما وقع منهم مع حبيب التجار غضب الله له وعجل لهم النعمة وأهلكهم بالصيحة
فقال (وما أنزلنا على قومه من بعده) أي على قوم حبيب التجار من بعده قتلهم له أو من
بعد رفع الله له الى السموات على الاختلاف السابق (من جنس من السماء) لاهلاكهم
وللا تقام منهم أي لم تخرج الى ارسال جنود من السماء لاهلاكهم كما وقع ذلك للنبي صلى الله
عليه وآله وسلم يوم بدر من ارسال الملائكة لنصرته وحرب أعدائه وذلك لان الله أجرى
هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون بعض الحكمة اقتضت ذلك وعن ابن مسعود
في الآية قال يقول ما كبناهم بالجوع أي الأمر أيسر علينا من ذلك (وما كنا منزلين)

عليك أن لا يثنى عليك وما عليك أن تكون مذموم ما عند الناس محمودا عند الله وكان ابن حجر بن يقول اللهم اني أسألك ذكرا خاملا
وكان الخليل بن أحمد يقول اللهم اجعلني عندك من أرفع خلقك واجعلني في نفسي من أوضع خلقك وعند الناس من أوسط
خلقك ثم قال باب ما جاء في الشهرة حدثنا أحمد بن عيسى المصري حدثنا ابن وهب عن عمر بن الحرث وابن لهيعة عن يزيد بن أبي
حبيب عن سنان بن سعد عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال حسب امرئ من الشر الا من عصم الله أن يشير الناس
اليه بالاصابع في دينه ودينه وان الله لا ينظر الى صوركم ولكن الى قلوبكم وأعمالكم وروى مثله عن اسحاق بن البهلول عن ابن أبي

قديك عن محمد بن عبد الواحد الاخنسي عن عبد الواحد بن أبي كثير عن جابر بن عبد الله مرفوعا مثله وروى عن الحسن مرسلا نحوه فقيس للحسن فانه يشار اليك بالاصابع فقال انما المراد من يشار اليه في دينه بالبدعة وفي دنياه بالفسق وعن علي رضي الله عنه قال لا تمدأ لان تشتهر ولا ترفع شخصك لتذكر وتعلم واكتب وصحت تسلم تسر الارار وتغيظ الفجار وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله ما صدق الله من أحب الشهرة وقال أيوب ما صدق الله عبد الاسره أن لا يشعر بكمائه وقال محمد بن العلاء من أحب الله أحب أن لا يعرفه الناس وقال سماعيل بن سلمة اياك (١٤) وكثرة الاخلاء وقال أبان بن عثمان ان أحببت أن يسلم اليك دينك فأقل

من المعارف وكان أبو العالية اذا جلس اليه أكثر من ثلاثة ثم مض وتركهم وقال حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن عوف عن أبي رجا قال رأى طلحة قوما يعيشون معه فقال ذباب طمع وفراش النار وقال ابن ادريس عن هرون بن أبي عسرة عن سليم بن حنظلة قال بينما نحن حول أبي اذ علاه عمر بن الخطاب بالدرة وقال انهم امثلة للتابع وقتنة للمتبع وقال ابن عون عن الحسن خرج ابن مسعود فآتاه أناس فقال والله لو تعلمون ما أغلق عليه بابي ما تبعني منكم رجلا وقال حماد بن زيد كما اذا امرنا على المجلس ومعنا أيوب فسلم ردوا ردا شديدا فكان ذلك نعمة وقال عبد الرزاق عن معمر كان أيوب يطبل قيصره فقيس له في ذلك فقال ان الشهرة فيما مضى كانت في طول القمم ميص واليوم في تشميره واصطنع مرة فلين علي عزو علي النبي صلى الله عليه وسلم فلبسها أيا ما تم خلعهما وقال لم ار الناس يلبسونها وقال ابراهيم النخعي لا تلبس من الثياب ما يشهر في ألفتها ولا ما يزدرك

أي وما صح في قضاءنا وحكمتنا أن نزل لاهلا كهم جند السبق قضائنا وقدرنا بان اهلا كهم بالصيحة لا بانزال الجند وقال قتادة ومجاهد والحسن أي ما أنزلنا عليهم من رسالة من السماء ولا نبي بعد قتله وروى عن الحسن انه قال هم الملائكة النازلون بالوحي على الانبياء والظاهر ان معنى النظم القرآني تحقير شأنهم وتصغير أمرهم أي ليسوا باحقاء بان نزل لاهلا كهم جند من السماء بل أهلكناهم بصيحة واحدة كما يفيد قوله (ان كانت أي العقوبة أو النعمة أو الأخذ) (الصيحة واحدة) صاحب بها جبريل فأهلكهم قرئ صيحة بالنصب على ان كان ناقصة واسمها ضمر يعود الى ما يفهم من السياق كما قدمنا وقرئ برفعها على ان كان تامة أي وقع وحديث وأنكرها أبو حاتم وكثير من النخوين بسبب التأنيت في قوله ان كانت وقيل غير ذلك وقرأ ابن مسعود ان كانت الازقية واحدة والازقية الصيحة قال الححاس وهذا يخالف للمصحف وأيضا فان اللغة المعروفة زقازقو اذا صاح ومنه المثل أثقل من الزواق فكان يجب على هذا أن يكون زقوة وبجواب عنه بما ذكره الجوهرى قال الزقو والزقي مصدر وقدر زقا الصداير قوزقا أي صاح وكل صائح زاق والزقية الصيحة قال المفسرون أخذ جبريل بعضا من باب المدينة ثم صاح بهم صيحة فاذا هم ميتون لا يسمع لهم حس كالنار اذا طفئت وهو معنى قوله (فاذا هم خامدون) ميتون شبههم بالنار اذا طفئت لان الحياة كالنار الساطعة في الحركة والالتباب والموت كخمودها (يا حسرة على العباد) النصب على أنها منادى منكرا كأنه نادى الحسرة وقال لها هذا أو أنك فاحضري وقيل انها منصوبة على المصدرية والمنادى محذوف والتقدير يا هؤلاء تحسروا وحسرة وقرئ بالضم على النداء قال الفراء في توجيه هذه القراءة ان الاختيار النصب وأنها الورفت النكرة لكان صوابا واستشهد بأشياء نقلها عن العرب منها أنه سمع منهم يامهم بامرنا لا تهتم قال الححاس وفي هذا ابطال باب النداء أو أكثره قال وتقدير ما ذكره يأيها المهتم لا تهتم بامرنا وحققيقة الحسرة أن يلحق الانسان من الندم ما يصير به حسيرا قال ابن جرير المعنى يا حسرة من العباد على أنفسهم وتندما وتلهفنا في استمراهم برسل الله وقرئ يا حسرة العباد على الاضافة ورويت هذه القراءة عن أبي وقال الضحالك انها حسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل وقيل هي من قول الرجل الذي جاء من أقصى المدينة وقيل ان القائل يا حسرة على العبادهم

السقيها وقال الثوري كانوا يكرهون من الثياب الجياد التي يشتهر بها ويرفعون الناس اليه فيها أبصارهم والثياب الكفار الرديئة التي يحتقر فيها ويستذل دينه وحدثنا الحسن بن عباد عن أبي حصينة صاحب الزبدي قال كنا عند أبي قلابة اذ دخل عليه رجل عليه كسية فقال اياكم وهذا الجمار انها قوال الحسن رحمه الله ان قوما جعلوا الكبر في قلوبهم والتواضع في ثيابهم فصاحب الكساة بكسائه اعظم من صاحب المطرق بمطرقه ما لهم تفارقوا وفي بعض الاخبار ان موسى عليه السلام قال لبني اسرائيل ما ليكم تأتوني عليكم ثياب الرهبان وقلوبكم في قلوب الذئاب اليسوا باب الملوك وأبناؤا قلوبكم بالخشية* (فصل في

حسن الخلق) * ابو التياح عن انس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من احسن الناس خلقا عطاء عن ابن عمر قيل
يا رسول الله اى المؤمنين افضل قال احسنهم خلقا نوح بن عباد عن انس مرفوعا ان العبد يبلغ بحسن خلقه درجات الاخرة
وشرف المنازل وانه لضعيف العبادة وانه ليبلغ بسوء خلقه درك جهنم وهو عابد سيار بن هرون عن جدي عن انس مرفوعا ذهب
حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة المطلب عن عائشة مرفوعا ان العبد يبلغ بحسن خلقه درجة قائم الليل صائم النهار وقال ابن
ابى الدنيا حدثني ابو مسلم عبد الرحمن بن يونس حدثنا عبد الله بن (١٥) ادريس اخبرني ابي وعبي عن جدي عن ابي

هريرة رضي الله عنه سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن اكثر ما يدخل
الناس الجنة فقال تقوى الله
وحسن الخلق وسئل عن اكثر
ما يدخل الناس النار فقال الاجوفان
القم والفرج وقال اسامة بن شريك
كنت عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم فجاءته الاعراب من كل
مكان فقالوا يا رسول الله ما خير
ما اعطى الانسان قال حسن الخلق
وقال يعلى بن سماعة عن ام الدرداء
عن ابي الدرداء يبلغ به قال ما شئ
انقل في الميزان من حسن الخلق
وكذا رواه عطاء عن ام الدرداء به
مسروق عن عبد الله بن عمرو مرفوعا
ان من خياركم احسنكم اخلاقا
حدثنا عبد الله بن ابي بدر حدثنا
محمد بن عني عن محمد بن ابي سارة
عن الحسن بن علي قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعطى
العبد من الثواب على حسن الخلق
كما يعطى المجاهد في سبيل الله يغدو
عليه الاجر وروح مكحول عن ابي
ثعلبة مرفوعا ان احبكم الى
واقربكم منى مجلسا احسنكم
اخلاقا وان ابغضكم الى وابعدكم

الكفار المكذبون والعباد الرسل وذلك أنهم لما رأوا العذاب تحسروا على قتلهم وتمنوا
الايان قاله أبو العباس ومجاهد وقيل ان التحسر عليهم هو من الله عز وجل بطريق
الاستعارة لتعظيم ما جنوه وقرئ يا حشر مبسكون الهاء اجراء للوصل مجرى الوقف وقرئ
يا حشر تا كما قرئ بذلك في سورة الزمر قال ابن عباس أي يا ويل للعباد وعنه قال اندامة
على العباد يوم القيامة وأل في العباد للجنس (ما يأتهم من رسول الا كانوا به يستهزئون)
مستأنفة مسوقة لبيان ما كانوا عليه من تكذيب الرسل والاستهزاء بهم وان ذلك هو
سبب التحسر عليهم ثم سبج سبجانه من حالهم حيث لم يعتبروا بأمن الله منهم من الامم الخالية
فقال (ألم يروا كم أهلكنا) أي ألم يعلموا اكثر من أهلكنا (قبلهم من القرون) التي
أهلكنا من الامم الخالية والاستفهام للتقرير على حد قوله ألم نشرح لك صدرك (أنهم
اليهم لا يرجعون) بدل من أهلكنا على المعنى قال سيبويه انه بدل من كم وهي الخبرية فلذلك
جاز أن يبدل منها ما ليس باستفهام والمعنى ألم يروا أن القرون الذين أهلكناهم أنهم اليهم
لا يرجعون وقال القراء كم في موضع نصب من وجهين أحدهما يروا الوجه الآخر
بأهلكنا قال الخاس القول الاول محال لان كم لا يعمل فيها ما قبلها لانها استفهام ومحال
أن يدخل الاستفهام في حين ما قبله وكذا حكمها اذا كانت خبرا وان كان سيبويه قدأوما
الى بعض هذا فجعل أنهم بدلا من كم وقد رد ذلك المبرد أشد رد ثم بين سبحانه رجوع الكل
الى الحشر بعد بيان عدم الرجوع الى الدنيا فقال (وان كل لما جيع لدينا محضرون)
قرئ لما شددوا ومحققا قال القراء من شدد جعل لما بمعنى الا وان بمعنى ما أي ما كل الا
جميع ومعنى جميع مجموعون فهو فعيل بمعنى مفعول ولدينا ظرف له وأما على قراءة
التخفيف فان هي الخنفقة من الثقيلة وما بعدها مرفوع بالابتداء واللام هي الفارقة بين
الخنفقة والناقبة قال أبو عبيدة وما على هذه القراءة زائدة والتقدير عنده وان كل لجميع
والحاصل ان كل أشير بها الاستغراق الافراد وشمولهم وجميع أشير بها الاجتماع الكل
في مكان واحد وهو الحشر وقيل معنى محضرون معذبون والاولى انه على معناه الحقيقي
من الاحضار للحساب والجزاء ثم ذكر سبحانه البرهان على التوحيد والحشر مع تعدد
النعم وتذكيرها للتفخيم ولهم صفتها أو متعلقة بآية لانها بمعنى علامة والارض مبتدأ
مقدم وتشكيها للتفخيم

من منزلا في الجنة مساويكم اخلاقا الثارون المتشددون المتشددون ابو اويس عن محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعا ألا اخبركم
بأكلكم ايماننا احسنكم اخلاقا الموطون اكلنا الذين يؤلفون ويألفون وقال الليث عن يزيد بن عبد الله بن اسامة عن بكر بن ابي
القرات قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حسن الله خلق رجل وخلقته فتطعمه النار عبد الله بن غالب الحداني عن ابي سعيد
مرفوعا خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق وقال مجنون بن مهران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذنب اعظم
عند الله من سوء الخلق وذلك ان صاحبه لا يخرج من ذنب الا وقع في آخر حدثنا علي بن الجعد حدثنا ابو المغيرة الاجسي حدثنا

عبد الرحمن بن اسحق عن رجل من قريش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذنب اعظم عند الله من سوء الخلق ان الخلق الحسن لا يذهب الذنوب كما تذيب الشمس الجليد وان الخلق السيئ لا يفسد العمل كما يفسد الخل العسل وقال عبد الله بن ادریس عن ابيه عن جده عن ابي هريرة مرفوعا انكم لا تسعون الناس باعوانكم ولكن يسعهم منكم بسط وجوه وحسن خلق وقال محمد ابن سيرين حسن الخلق عون على الدين (فصل في ذم الكبر) قال علقمة عن ابن مسعود رفعه لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة (١٦) ذرة من ايمان وقال ابراهيم بن ابي عيلة عن ابي سلمة عن عبد الله بن عمرو

مرفوعا من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر اكبه الله على وجهه في النار حدثنا اسحاق بن اسماعيل حدثنا ابو معاوية عن عمر بن راشد عن اياس بن سلمة عن ابيه مرفوعا لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب عند الله من الجبارين فيصيبه ما اصابهم من العذاب وقال مالك ابن دينار ركب سليمان بن داود عليه ما السلام ذات يوم اللساط في مائتي ألف من الانس ومائتي ألف من الجن فرفع حتى سمع تسبيح الملائكة في السماء ثم خفض حتى مست قدمه ماء البحر فسمعوا صوتا لو كان في قلب صاحبكم مثقال حبة ذرة من كبر لحسف به بعد ما رفع حدثنا ابو خزيمة حدثنا يزيد عن هرون عن حماد بن سلمة عن ثابت عن انس قال كان ابو بكر يخطبنا فذكر كبر خلق الانسان حتى ان احدا لا يقدر نفسه يقول خرج من مجرى البول مرتين وقال الشعبي من قتل اثنين فهو جبار ثم تلا اثر يدان تقتلني كما قتلت نفسها بالامس ان تريد الا ان تكون جبارا في الارض وقال الحسن بن عمار ابن

ويجوز ان يكون آية مبداء لكونها قد تخصصت بالصفة وما بعد مدها الخبر قرئ ممتة بالتشديد والتخفيف (أحييناها) مستأنفة ميمنة لكيفية كونها آية وقيل هي صفة للارض فنبههم الله بهذا على احياء الموتى وذكركم نعمه وكمال قدرته فانه سبحانه احيى الارض بالنبات واخرج منها الحبوب التي يا كلونها ويتغذون بها وهو معنى قوله (واخرجنا منها احبا فنه يا كلون) وهو ما يقتضيه من الحبوب وتقدير منه للدلالة على ان الحب معظم ما يؤكل واكثر ما يقوم به المعاش (وجعلنا فيها جنات من نخيل واعناب) أى جعلنا في الارض جنات من انواع النخل والعنب وخصصها بالذكر لانها سما على الثمار وأنعمها للعباد والنخل والنخيل معنى والواحدة نخلة وفي المصباح النخل اسم جمع والواحدة نخلة وكل جمع يفرق بينه وبين واحد بالتاء فاهل الحجاز يؤنثونه واهل نجد وتميم يذكرونه وأما النخيل بالياء فثلاثة قال ابن ابي حاتم لا اختلاف في ذلك والاعناب جمع عنب والعنبة الواحدة من العنب (ونجرفنا فيها من العيون) أى نجرفنا في الارض بعضا من العيون لحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أو المفعول العيون ومن مزيدته على رأى من جاوز زيادتها في الاثبات والمراد بالعيون عيون الماء وقرأ الجمهور بالتشديد وقرئ بالتخفيف والفجر والتفجير كالفتح والفتح لفظا ومعنى واللام في قوله (لأكلوا من ثمره) متعلقة بجعلنا والضمير المنجور يهودا الى المذكور من الجنات والنخيل وقيل هورا جمع الى ماء العيون لان الثمرة منه قاله الجرجاني وقرئ ثمره بضمين وبفتحتين وهما اسمعيتان وقرأ الاعمش بضم الناء واسكان الميم وقد تقدم الكلام على هذا في الانعام (ومعاملته أيديهم) أى اياها كالأمر من ثمره ويا كالأمر ما علمته أيديهم كالعصير والبس وشحوها وكذلك ما غرسوه وحفروهم وعالجوه على ان مامو صولة وفيه تجوز على هذا وقيل هي نافية والمعنى لم يعملوه بل العامل له هو الله عز وجل أى وجدوهام معمولة ولا صنع لهم فيها وهو قول الضحاك ومقاتل وقيل انها مذكورة موصوفة والكلام فيها كالذى في الموصولة وقيل انها مصدرية أى ومن عمل أيديهم والمصدر واقع موقع المفعول به فيعود المعنى الى معنى الموصولة أو الموصوفة وعن ابن عباس في الآية قال وجدوهام معمولة لم تعملها أيديهم يعنى القرأت ودجله ونهر بلخ واسباهاها (أفلا يشكرون) الاستفهام للتقرير والتوبيخ لهم بعدم شكرهم للنعم المودودة والثناء للعطف على مقدريته مقام أى أيرون هذه

آدم يغسل الخمر يديه في اليوم مرتين ثم يتكبر يعارض جبار السموات حدثنا خالد بن خداس حدثنا حماد بن زيد عن علي بن الحسن عن الفضال بن سفيان فذكر حديث ضرب مثل الدنيا بما يخرج من ابن آدم (٢) وقال الحسن عن يحيى عن ابي قال ان مطعم ابن آدم ضرب مثلا للدنيا وان فرخه وملمحه وقال محمد بن الحسين بن علي من ولد علي رضى الله عنه ما دخل قلب رجل شئ من كبر الا انقص من عقله بقدر ذلك وقال يونس بن عبيد ليس مع السجود كبر ولا مع التوحيد نفاق ونظر طائوس الى عمر بن عبد العزيز وهو يحتال في مشيئة وذلك قبل أن يستخلف فطعن طائوس في جنبه باصبعه وقال ليس هذا شأن من في بطنه خمر (٢) قوله وقال الحسن عن يحيى الى قوله وملمحه كذا في النسخ وحزر اه

فقال له كالمعتذر اليه يا عم لقد ضرب كل عضو مني على هذه المشية حتى تعلمتها قال ابو بكر بن ابي الدنيا كان يتوأمية بضربون أولادهم حتى يتعلمون هذه المشية (فصل في الاختيال) * بن أبي ليلى عن ابن بريدة عن أبيه مرفوعا من جرثومة خيالا لم ينظر الله اليه ورواه عن اسحق بن اسمعيل عن سفيان عن زيد بن أسلم عن ابن عمر مرفوعا مثله وحدثنا محمد بن بكار حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن الاعرج عن أبي هريرة مرفوعا لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرأ زره وينفارجل يتخفى برديه أعجمته نفسه خسف الله به الارض فهو يتجبل فيها الى يوم القيامة وروى الزهري (١٧) عن سالم عن أبيه ينفارجل الى آخره (ألم تر

أن الله يخسر لكم مافي السموات وما في الارض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) يقول تعالى منها خلقه على نعمه عليهم في الدنيا والآخرة بأنه يخسر لهم مافي السموات من نجوم يستضيئون بها في لييلهم ونهارهم وما يخلق فيها من سحاب وأمطار ونج وبرد وجمعه له اياهاسقا محفوظا وما خلق لهم في الارض من قرار وأنهار وأشجار وزروع ونمار وأسبغ عليهم نعمه الظاهرة والباطنة من ارسال الرسل وانزال الكتب وازاحة الشبه والعلل ثم مع هذا كله ما آمن الناس كلهم بل منهم من يجادل في الله اى في توحيد وارساله الرسل ومجادلته في ذلك بغير علم ولا مستند من حجة صحيحة ولا كتاب ماثور صحيح ولهذا قال تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير أى مين

الزم أو يتعمون بها فلا يشكرونها (سبحان الذى خلق الأزواج كلها) مستأنفة مسوقة لتزبيده سبحانه عما وقع منهم من ترك الشكر لنعمه المذكورة والتعجب من اخلاصهم بذلك وقد تقدم الكلام مستوفى في معنى سبحانه وهو في تقدير الامر للعباد بان ينزهوه عما يليق به والأزواج الأنواع والأصناف فكل زوج صنف لانه مختلف في الألوان والطعوم والأشكال والصغور والكبر فاختلافها وزواجها قال قتادة يعنى الذكور والانثى (وما تنبت الارض) بيان للأزواج والمراد كل ما نبت فيها من الاشياء المذكورة وغيرها لانه أصناف (ومن انفسهم) أى خلق الأزواج من انفسهم وهم الذكور والاناث (وما لا يعلمون) من أصناف خلقه في البر والبحر والسماء والارض في الاودية والبحار وأشياء لا يعلمها الناس ولم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا الى معرفتها ووجه الاستدلال في هذه الآية انه اذا انفرد بالخلق فلا ينبغي ان يشرك به (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) الكلام في هذا كما قدمنا في قوله وآية لهم الارض الخ والمعنى ان ذلك علامة دالة على توحيد الله وقدرته ووجوب الهيئته والسخ الكشط والزرع يقال سلخه الله من بدنه ثم يستعمل بمعنى الاخراج فجعل سبحانه ذهاب الضوء ومجيئ الظلمة كالسلخ من الشئ وهو استعارة بليغة (فإذا هم مظلون) أى داخلون في الظلام مفاجأة وبغطة يقال أظلمنا أى دخلنا في ظلام الليل وأظهرنا داخلنا في وقت الظهور وكذلك أصبحنا وأمسينا وقيل منه بمعنى عنه والمعنى نسلخ عنه ضوء النهار فإذا هم في ظلمة لان ضوء النهار يتداخل في الهواء فيضيء فإذا خرج منه أظلم قال الفراء يرمى بالنهار على الليل فيأبى بالظلمة وذلك ان الاصل هي الظلمة والنهار داخل عليه فإذا غربت الشمس سلخ النهار من الليل أى ككشط وأزيل فتظهر الظلمة وظاهره يشعر بان النهار طار على الليل قال المرزوقي الآية دلت على ان الليل قبل النهار لان المسلوخ منه يكون قبل المسلوخ كما ان المغطى قبل الغطاء لكن كلامه في سورة الرعد مؤذن بان بين الليل والنهار تواجا وتداخل قال تعالى يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل (والشمس تجري لمستقر لها) يحتمل أن تكون الواو والعلطف على الليل والتقدير وآية لهم الشمس ويجوز أن تكون ابتدائية والشمس مبتدأ وما بعدها الخبر ويكون الكلام مستأنفا مستقلا على ذكر آية مستقلة قبل وفي الكلام حذف والتقدير تجري لمجرى مستقر لها أى تنهى في سيرها لاجل مستقر لها وقبل اللام بمعنى الى قيل والمراد

(٣ فتح البيان ثامن) مضى وإذا قيل لهم اى لهؤلاء المجادلين في توحيد الله اتبعوا ما أنزل الله اى على رسوله من الشرائع المطهرة قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا اى لم يكن لهم حجة الا اتباع الآباء الا قدمين قال الله تعالى أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يمتدون اى فما ظنكم أيها المتحجبون بصنيع آباءهم انهم كانوا على ضلالة وأنتم خلف لهم فيما كانوا فيه ولهذا قال تعالى أولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور ومن كفر فلا يحزنك كفره يانها جمعهم فنبيهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور نعمتهم قليلا ثم نصطرهم الى

عذاب غليظ) يقول تعالى مخبرا عن اسلم وجهه لله اى اخلص له العمل وانقاد لاهله واتبع شرعه ولهذا قال وهو محسن اى فى عمله باتباع ما به امر وترك ما عنه نحر فقد استمسك بالعروة الوثقى اى فقد اخذ موثقاً من الله متيناً انه لا يعذبه والى الله عاقبة الامور ومن كفر فلا يحزنك كفره اى لا تحزن عليهم يا محمد فى كفرهم بالله وبما جئت به فان قدر الله نافذ فيهم والى الله امر جمعهم فينبئهم بما علموا اى فيحزيهم عليه ان الله عليم بذات الصدور فلا يخفى عليه خافية ثم قال تعالى نعمهم قليلا اى فى الدنيا ثم تضطرهم اى تلجئهم الى عذاب غليظ اى فطبع صعب مشق (١٨) على النفوس كما قال تعالى ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع فى

الدنيا ثم المناصر جمعهم ثم يذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون لله ما فى السموات والارض ان الله هو الغنى الحميد) يقول تعالى مخبرا عن هؤلاء المشركين به انهم يعرفون ان الله خالق السموات والارض وحده لا شريك له ومع هذا يعبدون معه شركاء يعترفون انهم اخلق له وملك له ولهذا قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله اى اذ قامت عليكم الحجة باعترافيكم بل اكثرهم لا يعلمون ثم قال تعالى لله ما فى السموات والارض اى هو خلقه وما يمكن ان الله هو الغنى الحميد اى الغنى عما سواه وكل شئ فقير اليه الحميد فى جميع ما خلق له الحمد فى السموات والارض على ما خلق وشرع وهو المحمود فى الامور كلها (ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر عتد من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم ما خلقكم ولا بعنكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير) يقول تعالى مخبرا عن عظمته

بالمستقر يوم القيامة فعنده تستقر فلا تبقى لها حركة وقيل مستقرها هو اى بعد ما انتهت اليه ولا تجاوزه وقيل نهاية ارتفاعها فى الصيف ونهاية هبوطها فى الشتاء وقيل مستقرها تحت العرش لانها تذهب الى هنالك فقد سجدت لتأذن فى الرجوع فيؤذن لها وهذا هو الراجح وقال الحسن ان الشمس فى السنة ثلثمائة وستين مطالعا تنزل فى كل يوم مطالعا ثم لا تنزل الى الخول فهى تجرى فى تلك المنازل وهو مستقرها وقيل ان الشمس فى الليل تسير وتشرق على عالم آخر من اهل الارض وان كانا يعرفه ويؤيد هذا القول ما قاله الفقهاء فى باب المواقيت كالشمس الرملة من ان الاوقات الخمسة تختلف باختلاف الجهات والنواحي فقد يكون المغرب عندنا عصر عند آخرين ويكون الظهر صبحا عند آخرين وهكذا وقيل غير ذلك وقرئ لامستقر لها بلا التى لنى الجنس وبناء مستقر على الفتح وقرئ لامستقر بلا التى بمعنى ليس ومستقر اسمها ولها خبرها (ذلك) اى ذلك الجرى على ذلك الحساب الذى يكمل النظر عن استخراجها وتخير الافهام عن استنباطه (تقدير العزيز) اى الغائب القاهر بقدرته على كل مقدور (العليم) اى المحيط علمه بكل شئ ويحتمل أن تكون الاشارة رجعة الى المستقر اى ذلك المستقر تقدير الله اخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش وفى لفظ البخارى وغيره من حديثه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى المسجد عند غروب الشمس فقال يا ابا ذر اأترى أين تغرب الشمس قلت الله ورسوله أعلم قال انها تذهب حتى تسجد تحت العرش فذلك قوله والشمس تجري لمستقر لها وفى لفظ من حديثه ايضا عند اجدو الترمذى والنسائى وغيرهم قال يا ابا ذر اأترى أين تذهب هذه قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد بين يدي ربها فتستأذن فى الرجوع فيأذن لها وكانها قد قيل لها اطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها ثم قرأ ذلك مستقر لها وذلك قراءة عبد الله واخرج الترمذى والنسائى وغيرهما من قول ابن عمر نحوه قال النووى اختلاف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث قال الواحدي فعلى هذا القول اذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش الى أن تطلع وقيل تجرى الى مستقر لها وأصل لا تتعداه وعلى هذا فسدت فقرها انتها سيرها عند انقضاء الدنيا وأما سجود الشمس فهو تمييز وادراك لخلق الله تعالى فيها والله أعلم (والقمر

وكبريائه وجلاله وأسماؤه الحسنى وصفاته العلا وكميانه التامة التى لا يحيط بها احد ولا اطلاع لبشر على كنهها قدرناه واحصائها كما قال سيد البشر وخاتم الرسل لا اخصى شئاً عنك انت كما ثبتت على نفسك فقال تعالى ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر عتد من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله اى ولو ان جميع اشجار الارض جعلت اقلاما وجعل البحر مداداً وامده سبعة ابحر معه فكتبت بها كلمات الله الدالة على عظمته وصفاته وجلاله لتكسرت الاقلام ونفذ ماء البحار ولو جاء امثالها مددا وانما ذكرت السبعة على وجه المبالغة ولم يرد الخصر ولا أن ثم سبعة ابحر موجودة محيطة بالعالم كما يقوله من تلقاه من الاسرائيليات

التي لا تصدق ولا تكذب بل كما قال تعالى في الآية الاخرى قل لو كان البحر مدا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بحمائله مدداً فليس المراد بقوله بحمائله آخر فقط بل بحمائله ثم بحمائله ثم بحمائله ثم بحمائله لا حصر لآيات الله وكلماته قال الحسن البصري لو جعل شجر الارض أقلاماً ما جعل البحر مداً وقال قتادة قال المشركون انما هذا كلام يوشك أن ينفد فقال الله تعالى ولو ان ما في الارض من شجرة أقلام اي لو كان شجر الارض أقلاماً ما مع البحر سبعة بحرها كان لينفد بحمائل ربي وحكمته (١٩) وخلقهم وعلمه وقال الريح بن أنس ان مثل

علم العباد كلهم في علم الله كقطرة من ماء البحر وكلها وقدم أنزل الله ذلك ولو ان ما في الارض من شجرة أقلام الآية يقول لو كان البحر مداً لكلمات الله والاشجار كلها أقلاماً لانكسرت الأقلام وفنى ماء البحر وبقيت كلمات الله فآفة لا يقينها شيء لأن أحد الأيسر يستطيع أن يقدر قدره ولا يثنى عليه كما ينبغي حتى يكون هو الذي يثنى على نفسه ان ربنا كما يقول وفوق ما نقول وقد روى ان هذه الآية نزلت جواباً لليهود قال ابن اسحق حدثني ابن أبي محمد عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس ان أخبار يهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة يا محمد أرايت قولك وما أوتيت من العلم الا قليلاً ايانا تريد أم قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عايناه في علم الله قليل وعندكم من ذلك ما يكفيكم وأنزل الله فيما سأله عنه من ذلك ولو ان ما في الارض من شجرة أقلام الآية

قد رنا منازل) قرأ نافع وابن كثير أبو عمرو ورفع القمر على الابتداء وقرأ الباقر بالنصب على الاشتغال وانتصاب منازل على انه مفعول لان قدرنا بمعنى صيرنا ويجوز أن يكون منتصباً على الحال أي قدرنا سيره حال كونه ذا منازل ويجوز أن يكون منتصباً على الظرفية أي في منازل واختار أبو عبيد النصيب في القمر قال لان قبله فعلاً وهو نسلخ وبعده فعلاً وهو قدرنا قال النحاس أهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال منهم القراء قال الرفع أعجب إلى قال وانما كان الرفع عندهم أولى لانه معطوف على ما قبله ومعناه وآية لهم القمر قال أبو حاتم الرفع أولى لانك شغلت الفعل عنه بالضمير فرفعته بالابتداء والمنازل هي الثمانية والعشرون التي ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستوي سير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستمر ليلتين أو ليلة اذا نقص الشهر وهي معروفة وسأني ذكرها فاذا صار القمر في آخرها عاد الى أولها فقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة ثم يستمر ليلتين ثم يطالع هلالاً فيعود في قطع تلك المنازل من الفلك كالعرجون أخرج الخطيب عن ابن عباس في الآية قال هي ثمانية وعشرون منزلاً ينزلها القمر في كل شهر أربعة عشر منها شامية وأربعة عشر منها يمانية فالوها الشرطين والبطيين والثرياء والدبران والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرف والجبهة والزبرة والصرقة والعواء والسماك وهو آخر الشامية والغفر والزباني والاكليل والقلب والشولة والنعام والبلدة وسعد الذايح وسعد بلع وسعد السعد وسعد الاخبية ومقدم الدلو ومؤخر الدلو والحوث وهو آخر اليمانية سـ مثل الرمي هل القمر الموجود في كل شهر هو الموجود في الآخر وغيره فأجاب بان في كل شهر قرا جديد انتهى وهذا يدل على صحة سجدة الامثال ان ثبت بالنص من الشارع ويمكن بحمائله القول في الشمس لكن لا دليل على ذلك كله (حتى عاد) في آخر منازلها في رأي العين (كالعرجون القديم) هو عود الشراخ بالضم اذا يس واعوج والقديم الذي أتى عليه الحول فاذا قدم عتق ويس وتقوس واصفر فشمه القمر به من ثلاثة أوجه فاذا سار هذه الثمانية وعشرين منزلاً عاد كالعرجون القديم كما كان في أول الشهر وهذا يدفع ما ذكره الرمي فليست أملاً وقال ابن عباس العرجون القديم أصل العذق العتيق قال الزجاج العرجون هو عود العذق الذي فيه الشماريح وهو فعالون من الانعراج وهو الانعطاف أي سار في منازلها حتى اذا

وهكذا روى عن عكرمة وعطاء بن يسار وهذا يقتضي ان هذه الآية مدنية لامكية والمشهور انهم امكية والله أعلم وقوله ان الله عزيز حكيم أي عزيز قد عز كل شيء وقهره وغلبه فلا مانع لما أراد ولا يخالف ولا معقب لحكمه حكيم في خلقه وأمره وأقواله وأفعاله وشرعه وجميع شؤنه وقوله تعالى ما خلقكم ولا نعشكم الا كنفس واحدة أي ما خلق جميع الناس وبعثهم يوم المعاد بالنسبة الى قدرته الا كنسبة نفس واحدة الجميع حين عليه انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون وما أمرنا الا واحدة كلج بالبصر أي لا يأمر بالشيء الا مرة واحدة فيكون ذلك الشيء لا يحتاج الى تكرره ولو كره فاعلمها في زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة وقوله ان الله سميع

بصير أرى كما هو سمع لا قوا لهم بصير بأفعالهم كسبهم بصيرة بالنسبة إلى نفس واحدة كذلك قدرته عليهم كقدرته على نفس واحدة ولهذا قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة الآية (ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى إلى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير) يخبر تعالى أنه يولج الليل في النهار بمعنى يأخذ منه في النهار فيطوّل ذلك ويقصر هذا وهذا يكون زمن الصيف يطول النهار إلى الغاية ثم يشرع في (٢٠) النقص فيطول الليل ويقصر النهار وهذا يكون في الشتاء وسخر الشمس والقمر

كل يجرى إلى أجل مسمى قيل إلى غاية محدودة وقيل إلى يوم القيامة وكلا المعنيين صحيح ويستشهد للقول الأول بحديث أبي ذر رضي الله عنه الذي في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا ذر أتدري أين تذهب هذه الشمس قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب فتسجد تحت العرش ثم تستأذن ربها فيوشك أن يقال لها ارجعي من حيث جئت وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو صالح حدثنا يحيى بن أيوب عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس أنه قال الشمس بمنزلة الساقية تجري بالنهار في السماء في فلحها فاذا غربت جرت بالليل في فلحها تحت الأرض حتى تطاع من مشرقها قال وكذلك القمر اسناده صحيح وقوله وأن الله بما تعملون خبير كقوله ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض ومعنى هذا أنه تعالى الخالق العالم بجميع الأشياء كقوله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن الآية وقوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون

كان في آخر هادق واستقوس وصغر حتى صار كالعرجون القديم وعلى هذا فالنون زائدة قال قتادة هو العنق اليابس المحتنى من الخلة قال ثعلب العرجون الذي يبقى في الخلة اذا قطعت والقديم البالي وقال الخليل العرجون أصل العنق وهو أصفر عريض يشبه به الهلال اذا فحنى وكذا قال الجوهرى أنه أصل العنق الذي يعوج ويقطع منه الشمار يخفق على الخيل بابسا وعرجنه ضرب به العرجون وعلى هذا فالنون أصلية قرأ الجوهر بضم العين والجيم وقرئ بكسر العين وفتح الجيم وهما لغتان (لا الشمس ينبغي لها) مرفوعة بالابتداء أى لا يصح ولا يمكن للشمس ولا يستقيم ولا يتسهل (أن تدرك القمر) في سرعة السير وتزول في المنزل الذي فيه القمر وتجت مع معه في وقت واحد وتدخله في سلطانه فتطمس نوره لأن ذلك يحل بتكوين النبات وتعيش الحيوان ولأن لكل واحد منهما سلطانا على انفراد فلا يمكن أحدهما من الدخول على الآخر فيذهب سلطانه إلى أن يأذن الله بالقيامة فتطلع الشمس من مغربها ويفهم من الآية أن حركتها بالتسخير لا بإرادتها ونفى الله تعالى الإدراك عن الشمس دون عكسه لأن مسير القمر أسرع لانه يقطع فلحها في شهر والشمس لا تقطع فلحها إلا في سنة فكانت جذيرة بان توصف بتقيد الإدراك بطء سيرها وكان القمر خليفة بان توصف بتقيد السير لسرعة سيره كما سيأتي وقال الضحاك معناه اذا طلعت الشمس لم يكن للقمر ضوء واذا طلع القمر لم يكن للشمس ضوء وقال مجاهد أى لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر وقال الحسن انهما لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة وكذا قال يحيى بن سلام وقيل معناه اذا اجتمعا في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر في منزل لا يشتركان فيه وقيل القمر في سماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة ذكره النحاس والمهدوى قال النحاس وأحسن ما قيل في معناه وأبينه أن سير القمر سريع والشمس لا تدرك في السير وأما قوله تعالى وجمع الشمس والقمر فذلك حين حبس الشمس عن الطلوع على ما تقدم بيانه في الانعام وبأن في سورة القيامة أيضا وجمعهما علامة لانقضاء الدنيا وقيام الساعة (ولا الليل سابق النهار) أى لا يسبقه فيقوته ولكن يعاقبه ويحجب كل واحد منهما في وقته ولا يسبق صاحبه وقيل المراد من الليل والنهار آياتهما وهما الشمس والقمر فيكون عكس قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر أى ولا القمر سابق الشمس وإيراد السابق مكان الإدراك لسرعة سير القمر

من دونه الباطل أى انما ينظر لكم آياته لتستدلوا بها على أنه الحق أى الموجد الحق ألا انه الحق وإن كل ما سواه باطل فانه الغنى عما سواه وكل شئ فقيس إليه لأن كل ما في السموات والأرض الجميع خلقه وعبيده لا يقدر أحد منهم على تحريك ذرة الا باذنه ولوا جمع كل أهل الأرض على أن يخلقوا ذبابا العجزوا عن ذلك ولهذا قال تعالى ذلك بأن الله هو الحق وانما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير أى العلي الذي لا أعلى منه الكبير الذي هو أكبر من كل شئ فكل شئ خاضع حقير بالنسبة إليه (ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريك من آياته أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور واذا غشيهم موج

كالظلل دعوا لله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البرقة منهم مقتصد وما يمجذبنا الا كل ختار كفور) يخبر تعالى انه الذي سخر
 البحر لتجري فيه الفلك بامره أى بطاقه وتسخير فانه لولا ما جعل في الماء من قوة يحمل بها السفن لما جرت ولهذا قال لا يرىكم
 من آياته أى من قدرته ان في ذلك لايات لكل صبار شكور أى صبار في الضراء شكور في الرخاء ثم قال تعالى واذا غشيهم موج
 كالظلل أى كالجبال والغمام دعوا الله مخلصين له الدين كما قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه وقال تعالى
 فاذا ركبوا في الفلك الآية ثم قال تعالى فلما نجاههم الى البرقة منهم مقتصد قال (٢١) مجاهد أى كافر كانه فسر المقتصد ههنا

بالخا حـ كما قال تعالى فلما نجاههم
 الى البر اذ ادهم يشركون وقال
 ابن زيد هو المتوسط في العمل وهذا
 الذي قاله ابن زيد هو المراد في قوله
 تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد
 الآية فالمقتصد ههنا هو المتوسط
 في العمل ويحتمل أن يكون مرادا
 هنا ايضا ويـ يكون من باب
 الانكار على من شاهد تلك
 الاحوال والامور العظام والآيات
 الباهرات في البحر ثم بعد ما أنعم
 الله عليه بالخلاص كان ينبغي أن
 يقابل ذلك بالعمل التام والدؤوب
 في العبادة والمبادرة الى الخيرات فن
 اقتصد بعد ذلك كان مقصرا والحالة
 هذه والله أعلم وقوله تعالى وما يمجذب
 باآتنا الا كل ختار كفور فاختار هو
 الغدار قاله مجاهد والحسن وقتادة
 ومالك عن زيد بن أسلم وهو الذي
 كلما عهد نقض عهده والخير
 أتم الغدر وأبلغه قال عمرو بن
 معد يكرب

وانك لو رأيت أبا عمير

ملائت يديك من غدر وخير

وقوله كفور أى بخود للنعم

لا يشكرها بل يتناساها ولا يذكرها

وهما نيران لا يزال أمرهما على هذا الترتيب الى أن تقوم الساعة فيجمع الله بين الشمس
 والقمر وتطلع الشمس من مغربها وهذا لا ينافي ان الليل برمته سابق في الوجود على النهار
 برمته وهو أحد قولين واستدل بعضهم بهذه الآية على ان النهار مخلوق قبل الليل وان
 الليل لم يسبقه بالخلق ووجه الاستدلال ان المعنى ايس الليل سابق النهار يعنى بل النهار هو
 السابق وهذا ينظر الى مقابلة جملة الليل بجملة النهار والآية محتملة لكل من القولين
 (وكل في فلك يسبحون) التنوين في كل عوض من المضاف اليه أى وكل واحد منهما
 والفلك هو الجسم المستدير أو السطح المستدير والدائرة قال العماد بن كثير في البداية
 والنهاية حكى ابن حزم وابن الجوزي وغير واحد الاجماع على أن السموات كرية مستديرة
 واستدل عليه بهذه الآية قال الحسن بدورون وقال ابن عباس في فلكه مثل فلكة المغزل
 قالوا ويدل على ذلك أن الشمس تغرب كل ليلة من المغرب ثم تطلع في آخرها من المشرق قال
 ابن حجر حكى الاجماع على ان السموات مستديرة جمع وأقاموا عليه الادلة وخالف في ذلك
 فرق يسيرة من أهل الجدل وقال ابن العربي السموات ساكنة لا حركه فيها جعلها الله ثابتة
 مستقرة هي لما كاسقف للبيت ولهذا سماها السقف المرفوع واستخرج أهل البدع
 من لفظ كل في فلك صنعة القلب ونحوه قوله تعالى وربك فكبر والسيح السير بانسباط
 وسهولة والجمع باعتبار اختلاف مطالعهم افكانهم امتعدادان بتعددها والمراد الشمس
 والقمر والكواكب ثم ذكر سبحانه وتعالى نوعا آخر مما امتن به على عباده من النعم
 فقال (واية لهم) ارتفاع آية على انها خبر مقدم والمبتدأ أنا حملنا أو العكس أى علامة
 ودلالة وقيل معنى آية هنا العبرة وقيل النعمة وقيل النذارة وقد اختلف في معنى (أنا
 حملنا ذريتهم) والى من يرجع الضمير لان الضمير الاول وهو قوله وآية لهم لاهل مكة أو
 لكفار العرب أو لكفار على الاطلاق الكائنين في عصر محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقيل
 الضمير يرجع الى القرون الماضية والمعنى ان الله حل ذرية القرون الماضية (في الفلك
 المشحون) فالضميران مختلفان وهذا حكاية النحاس عن الاخفش وقيل الضمير ان لكفار
 مكة ونحوهم والمعنى ان الله حل ذريتهم من أولادهم وضعفائهم على الفلك فامتن الله
 عليهم بذلك أى انهم يحملونهم معهم في السفن اذا سافروا أو يعيشون أولادهم للتجارة لهم
 فيها وانما ذكر ذريتهم دونهم لانه أبلغ في الامتنان عليهم وأبلغ في التعجب من قدرته وقيل

(يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن والده ولا مولود هو جازع عن والده شيئا) ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة
 الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) يقول تعالى منذر الناس يوم المعاد وأمر الهمم بتقواه والخوف منه والخشية من يوم القيامة حيث
 لا يجزي والد عن والده أى لو أراد أن يفديه بنفسه لما قبل وكذلك الولد لو أراد فداه والده بنفسه لم يقبل منه ثم عاينوا عظمة عليهم بقوله
 فلا تغرنكم الحياة الدنيا أى لا تلهيكم بالطمأنينة فيها عن الدار الآخرة ولا يغرنكم بالله الغرور يعنى الشيطان قاله ابن عباس
 ومجاهد والضحاك وقتادة فانه يغتر ابن آدم ويعده ويمنيه وليس من ذلك شيء كما قال تعالى يعدهم وينعيمهم وما يعدهم الشيطان

الاعرورا قال وهب بن منبه قال عزير عليه السلام لما رأيت بلاء قومي اشتد حزني وكثر همي وأرق نومي فتضرعت الى ربي وصليت وصمت فاناني ذلك التضرع أبكي اذا تأتي الملك فقلت له اخبرني هل تشفع ارواح المصدقين للظلمة أو الالباء لابنائهم قال ان القيام فيهما فصل القضاء ومالك ظاهر ليس فيه رخصة لا يتسكلم فيه أحد الا باذن الرحمن ولا يؤخذ فيه والدعن ولدعن ولا ولدعن والدعن ولا أخ عن أخيه ولا عبدعن سيده ولا يهتم أحد بهم غيرهم ولا يحزن لحزنه ولا أحديرجه كل مشفق على نفسه ولا يؤخذ انسان عن انسان كل همهمهمه ويكي عوله (٢٢) ويحمل وزره ولا يحمل وزره معه غيره واه ابن أبي حاتم (ان الله عنده علم الساعة

وينزل الغيث ويعلم مافي الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باي أرض تموت ان الله عليم خبير) هذه مقاييس الغيب التي استأثر الله تعالى بعلمها فلا يعلمها أحد الا بعد اعلامه تعالى بها فعلم وقت الساعة لا يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب لا يعلمها الوقت الا هو وكذلك انزال الغيث لا يعلمه الا الله ولكن اذا أمر به علمته الملائكة الموكلون بذلك ومن شاء الله من خلقه وكذلك لا يعلم مافي الارحام مما يريد أن يخلقته تعالى سواء ولكن اذا أمر بكونه ذكر أو أنثى أو شقيا أو سعيدا علم الملائكة الموكلون بذلك ومن شاء الله من خلقه وكذلك لا تدرى نفس ماذا تكسب غدا في دنياها وآخرها وما تدرى نفس باي أرض تموت في بلدتها أم غيره من أي بلاد الله كان لا علم لاحد بذلك وهذه شبهة بقوله تعالى وعنده مقاييس الغيب لا يعلمها الا هو الآية وقد وردت السنة بتسمية هذه الجنس مقاييس الغيب قال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب حدثني حسين ابن واقد حدثني عبد الله بن بريدة

الذرية الا بآباء والاجداد والفلك هو سفينة نوح أي ان الله حمل آباءه هؤلاء وأجدادهم في سفينة نوح قال الواحدى والذرية تقع على الآباء كما تقع على الاولاد قال أبو عثمان وسمى الآباء ذرية لان منهم ذرية البناء وقيل الذرية لانطف الكائنات في بطون النساء وشبهه البطون بالفلك المشحون قاله علي بن أبي طالب ذكره الماوردي والراجح القول الثاني ثم الاول ثم الثالث وأما الرابع ففي غاية البعد والنعارة وقد تقدم الكلام في الذرية واشتقاقها في سورة البقرة متوفى وقيل ان الضمير في قوله لهم يرجع الى العباد المذكورين في قوله يا حشره على العباد لانه قال بعد ذلك وآية لهم الارض الميتة وقال وآية لهم الليل ثم قال وآية لهم اناجلنا ذريتهم فكانت قال وآية للعباد اناجلنا ذريات العباد ولا يلزم أن يكون المراد باحد الضميرين البعض منهم وبالضمير الآخر البعض الآخر وهذا قول حسن والمشحون المملوء الموقر والفلك يطلق على الواحد والجمع كما تقدم في يونس عن أبي مالك في الآية قال في سفينة نوح حمل فيها من كل زوجين اثنين وعن أبي صالح نحوه وعنده في الآية قال يعني الابل خلقها الله كجارات فهي سفن البر يحملون عليها ويركبونها ومثله عن الحسن وعكرمة وعبد الله بن شداد ومجاهد (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) أي وخلقنا لهم مما يمشي الفلك ما يركبونه على ان ماهي الموصولة ومن زائدة وقال مجاهد وقتادة وجماعة من أهل العلم من المفسرين وهي الابل خلقها لهم للركوب في البر مثل السفن المركوبة في البحر والعرب تسمى الابل سفن البر وقيل المعنى وخلقنا لهم سفننا امثال تلك السفن يركبونها قاله الحسن والبخاري وأبو مالك وقال النحاس وهذا أصح لانه متصل الاسناد عن ابن عباس وقيل هي السفن المتخذة بعد سفينة نوح قلت والعموم أولى ولا وجه للتخصيص فيشمل كل ما يركب حيوانا كان أو جادا دانا كان أو ربحا كالعجلات الحادثة في هذا الزمان وما سيحدث في المستقبل بتلاحق الافكار وتعامل الأيدي والانظار (وان نساء نغرقهم) هذا من تمام الآية التي امتن الله بها عليهم ووجه الامتنان انه لم يغرقهم في لجج البحار مع قدرته على ذلك أولم يغرقهم بنار العجلات الدخانية الحادثة الآن والضمير يرجع الى أصحاب الذرية أو الى الذرية والى الجميع على اختلاف الاقوال (فلا صرخ لهم) الصرخ بمعنى المصرخ والمصرخ هو المغيث أي فلا مغيث لهم يعنيهم ان شئنا اغرقهم وأحرقهم وقيل هو المنعة وكما يطلق الصرخ على

سمعت أبي بريدة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خمس لا يعلمهن الا الله عز وجل ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافي الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باي أرض تموت ان الله عليم خبير هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجوه (حديث ابن عمر) قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاييس الغيب خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافي الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باي أرض تموت ان الله عليم خبير انفرادا بخرجه البخاري فرواه في

كتاب الاستسقاء في صحبه عن محمد بن يوسف الفرابي عن سفيان بن سعيد الثوري به ورواه في التفسير من وجه آخر فقال حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب حدثني عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر أن أباه حدثه أن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس ثم قرأ أن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام أنفرد به أيضاً ورواه الإمام أحمد عن غندر عن شعبة عن عمر بن محمد أنه سمع أباه يحدث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخس أن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى نفس (٢٣) ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس باي أرض تموت أن الله عليم خبير وكذا رواه

عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة به وزاد في آخره قال قلت له أنت سمعته من عبد الله قال نعم أكثر من خمسين مرة ورواه أيضاً عن وكيع عن مسعر عن عمرو بن مرة به وهذا السناد حسن على شرط السنن ولم يخرجوه (حديث أبي هريرة) قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا اسحق عن جرير عن أبي حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً بارزاً للناس إذا نأه رجلاً يشي فقال يا رسول الله ما الإيمان قال الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه وتؤمن بالبعث الآخر قال يا رسول الله ما الإسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال يا رسول الله ما الإحسان قال الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك قال يا رسول الله متى الساعة قال ما المسؤول عنها علم من السائل ولكن سأحدثك عن أسرارها إذا ولدت الأمة وربتها

المغيث يطلق على الصارخ وهو المستغيث فهو من الأضداد كما صرح به أهل اللغة ويكون مصدر بمعنى الإغاثة لأنه في الأصل بمعنى الصراخ وهو صوت مخصوص وكل منهما صحيح هنا قاله الشهاب (ولاهم ينقدون) أي لا يخلصون ولا ينجون يقال أنقذه واستنقذه إذا خلصه من مكروه (الارحمة منا) استثناء مفرغ من أعم العلل أي لا صريح لهم ولا ينقدون لشيء من الأشياء (الارحمة منا) كذا قال الكسائي والزجاج وغيرهما وقيل هو استثناء منقطع أي لكن لرحمة منا (ومتاعاً) أي غنعمهم بالحياة الدنيا (الحين) وهو الموت قاله قتادة وقال يحيى بن سلام إلى القيامة (وإذا قيل لهم) بيان لأعراضهم عن الآيات التزييلية بعد بيان أعراضهم عن الآيات الواقعية التي كانوا يشاهدونها وعدم تأسلمهم فيها (اتقوا ما بين أيديكم) من الآفات والنوازل فإنها محيطة بكم (وما خلفكم) منها قال قتادة أي اتقوا ما بين أيديكم من الوقائع فمن كان قبلكم من الأمم وما خلفكم في الآخرة وقال سعيد بن جبيرة ومجاهد ما بين أيديكم ما مضى من الذنوب وما خلفكم ما بقى منها وقيل ما بين أيديكم الدنيا وما خلفكم الآخرة قاله سفيان وحكي عكس هذا القول الشعبي عن ابن عباس وقيل ما بين أيديكم ما ظهر لكم وما خلفكم ما خفى عنكم وجواب إذا محذوف والتقدير إذا قيل لهم ذلك أعرضوا كما يدل عليه الا كانوا عنهم معرضين (لعلكم ترجون) أي رجاء أن ترجوا أو رجاء أن ترجوا (ومتاعاً) أي من آيات ربهم) ماهي النافية وصيغة المضارع للدلالة على التجدد ومن الأولى مزيدة للتوكيد والثانية للتبعض والمعنى ما تأتيتهم من آية دالة على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلى صحة ما دعا إليه من التوحيد في حال من الأحوال (الا كانوا عنهم معرضين) وظاهره يشمل الآيات التزييلية والتكوينية والمراد بالاعراض عدم الالتفات إليها وترك النظر الصحيح فيها وهذه الآية متعلقة بقوله يا حسرة على العباد ما يأتيتهم من رسول الا كانوا يستهزئون إذا جاءتهم الرسل قد نبوا إذا ولوا الآيات أعرضوا عنها (وإذا قيل لهم) إشارة إلى أنهم أخلوا بجميع التكالييف لأن جملتها ترجع إلى أمرين التعظيم للأنبىاء الله والشققة على خلق الله (أنفقوا مما رزقكم الله) أي تصدقوا على الفقراء مما أعطاكم الله وأنعم به عليكم من الأموال قال الحسن يعني اليهود أمر وابطاعهم الفقراء وقال مقاتل ان المؤمنين قالوا الكفار قريش أنفقوا على المساكين مما رزقتم ان الله من أموالكم

فذلك من أسرارها وإذا كان الحفاة العبرة رؤس الناس فذلك من أسرارها في خمس لا يعلمن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام الآية ثم انصرف الرجل فقال ردوه علي فآخذوا بالردوه فلم يروا شيئاً فقال هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم ورواه البخاري أيضاً في كتاب الإيمان ومسلم من طرق عن أبي حيان به وقد تكلمنا عليه في أول شرح البخاري وذكرنا ثم حديث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في ذلك بطوله وهو من أفراد مسلم (حديث ابن عباس) قال الامام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا عبد الجليل حدثنا جابر بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهم قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً فأتاه جبريل فجلس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعاً كفيه على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الإسلام قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم الاسلام أن تسلم وجهك لله عز وجل وتشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمد عبده ورسوله قال
فاذا فعلت ذلك فقد أسلمت قال اذا فعلت ذلك فقد أسلمت قال يا رسول الله حدثني ما الايمان قال الايمان أن تؤمن بالله واليوم
الآخر والملائكة والكتب والنبين وتؤمن بالموت وبالحياة بعد الموت وتؤمن بالجنة والنار والحساب والميزان وتؤمن بالقدر كله
خير وشره قال فاذا فعلت ذلك فقد آمنت قال اذا فعلت ذلك فقد آمنت قال يا رسول الله حدثني ما الاحسان قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الاحسان أن تعمل لله كأنك

(٢٤)

رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانه
الله خمس لا يعلمهن الا هو الله
عنده علم الساعة وينزل الغيث
ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس
ما اذا تكسب غدا وما تدرى نفس
بأى أرض تموت الا اية ولكن ان
شئت حدثتك بما لم يهادون ذلك
قال أرجل يا رسول الله حدثني قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
رأيت الامسة ولدت ربها أوربها
ورأيت أصحاب البنيان يتناولون
في البنيان ورأيت الخفصة الجياع
العالة رؤس الناس فذلك من معالم
الساعة وأشراتها قال يا رسول
الله ومن أصحاب البنيان الخفصة
الجياع العالة قال (١) العرب حديث
غريب ولم يخرجوه حديث رجل
من بني عامر عن ربعي بن حراش روى
الامام احمد عن رجل من بني عامر
انه استأذن على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال أسلج فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لخادمه اخرجني اليه فانه
لا يحسن الاستئذان فقولي له فليقل
السلام عليكم فأدخل قال فسمعت
يقول ذلك فقلت السلام عليكم
فأدخل فاذن لي فدخلت فقلت ب
أتيتناه قال لم آتكم الا بخير أتيتكم

من الحرث والالانعام كما في قوله سبحانه وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والالانعام نصيبا فكان
جوابهم ما حكاه الله عنهم بقوله (قال الذين كفروا للذين آمنوا) استهزاء بهم وتهكم بقولهم
(أنطم من لو يشاء الله أطعمه) أي من لو يشاء الله رزقه وقد كانوا سمعوا المسلمين يقولون ان
الرازق هو الله وانه يغني من يشاء ويفقر من يشاء فكأنهم حاولوا بهذا القول الالزام
للمسلمين وقالوا نحن نوافق مشيئة الله فلا نطمع من لم يطعمه الله وهذا غلط منهم ومكابرة
ومجادلة بالباطل فان الله سبحانه أغنى بعض خلقه وأفقر بعضا ابتلاء لذي النام من الفقير
لا ليجلا وأعطى الدنيا للغني لاستحقاقا وأمر الغني أن يطعم الفقير وبأسلامه فيما فرض له
من ماله من الصدقة ولا اعتراض لاحد في مشيئة الله وحكمته في خلقه والمؤمن يوافق
أمر الله وقولهم من لو يشاء الله أطعمه هو وان كان كلاما صحيحا في نفسه ولكنهم
لما قصدوا به الانكار لقدرة الله وانكار جوارا لامر بالانفاق مع قدرة الله كان احتجاجهم
من هذه الحجة باطلا (ان أنتم) في قواكم لنادلكم مع معتقدكم هذا (الافى ضلال مبين)
أي بين وهذا من تمام كلام الكفار والمعنى انكم أيها المسلمون في سؤال المال وأمرنا
باطعام الفقراء لفي ضلال في غاية الوضوح والظهور وقيل هو من كلام الله سبحانه جوابا
على هذه المقالة التي قالها الكفار وقيل هو من قول أصحاب النبي صلى الله عليه وآله
وسلم لهم وقال القشيري والماوردي ان الآية نزلت في قوم من الزنادقة وقد كان في كفار
قريش وغيرهم من سائر العرب قوم يتزندقون فلا يؤمنون بالصانع فقالوا هذه المقالة
استهزاء بالمسلمين ومناقضة لهم وحكي نحو هذا القرطبي عن ابن عباس ولهذا أظهر في مقام
الاضمار قيل كان العاص بن وائل السهمي اذا سأله المسكين قال له اذهب الى ربك فهو
أولى مني بك ويقول قد منعه الله فأطعمه أنا (ويقولون متى هذا الوعد) الذي تعدونه
من البعث والعذاب والقيامة والمصير الى الجنة والنار وهذا رجوع للكلام مع الكفار
من قريش المعتزتين بوجود الله تعالى (ان كنتم صادقين) فيما تقولونه وتعدونه قالوا ذلك
استهزاء منهم وبخبرية بالمؤمنين ومقصودهم انكار ذلك بالمرة ونفي تحققه وبجد وقوعه
فاجاب الله سبحانه عنهم بقوله (ما ينتظرون) أي ما ينتظرون (الا صيحة واحدة) وهي نفخة
اسرافيل في الصور وهذه النفخة هي الاولى وهي نفخة الصعق التي يموت بها من كان
موجودا على وجه الارض وجعلوا منتظرين نظر الى قولهم متى تقع لان من قال متى يقع

أن تعبدوا الله وحده لا شريك له وأن تدعوا اللات والعزى وان تصلوا بالليل والنهار خمس صلوات وأن تصوموا
من السنة شهرا وان تحجوا البيت وان تأخذوا الزكاة من مال أغنياكم فتدعوها على فقرائكم قال فقال فهل بقي من العلم شيء
لا تعلمه قال قد علمني الله عز وجل خبر او ان من العلم ما لا يعلم الا الله عز وجل الخس ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في
الارحام الآية وهذا اسناد صحيح وقال ابن أبي نجيج عن مجاهد جاء رجل من أهل البادية فقال ان امرأتى حبلى ما تلد وبلادنا جديبة
فاخبرني متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت فاخبرني متى أموت فانزل الله عز وجل ان الله عنده علم الساعة الى قوله علم خير قال
(١) قوله العرب وقوله بعد أسلج كذا بالنسخ التي بايدينا وحرر اه

بجاهدوهي مفاتيح الغيب التي قال الله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها انما قالت من حدثك انه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وقوله تعالى وما تدرى نفس باي ارض تموت قال قتادة اشياء استأثر الله بهن فزيعها لعليهم لما كان مقربا ولا انبياءه سالان الله عنده علم الساعة فلا يدري احد من الناس متى تقوم الساعة في اي سنة او في اي شهر او ليل او نهار وينزل الغيث فلا يعلم احد متى ينزل الغيث ليسلا او نهار او يعلم ما في الارحام فلا يعلم احد ما في الارحام اذ كرم (٢٥) انى اجرا واسود وما هو وما تدرى نفس ماذا

فكسب غدا أخيراً مشرولاً ندرى
يا ابن آدم متى تموت لعلك الميت غدا
لعلك المصاب غدا وما تدرى نفس
بأى أرض تموت أى ليس احد من
الناس يدري أين منجمه من الارض
أفى بحر أم بر أو سهل أو جبل وقد جاء
فى الحديث اذا أراد الله قبض عبداً
بارض جعل له إليها حاجة فقال
الحافظ أبو القاسم الطبرانى فى
معجمه الكبير فى مسند أسامة بن
زيد حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا
عبد الرزاق اخبرنا معمر عن
ايوب عن ابى الميخ عن اسامة
ابن زيد قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما جعل الله ميتة عبداً
بارض الا جعل له فيها حاجة وقال
عبد الله ابن الامام احمد حدثنا أبو
بكر بن أبى شيبة حدثنا أبو داود
الحفري عن سنان عن أبى اسحق
عن مطرب عن كاش قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا قضى الله
ميتة عبداً بارض جعل له إليها حاجة
وهكذا رواه الترمذى فى القدر من
حديث سفیان الثوري به ثم قال
حسن غريب ولا يعرف لمطر عن
النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا

الشيء الفلاني يفهم من كلامه انه ينتظر وقوعه (تأخذهم وهم يخصصون) أي يختصمون
في ذات بينهم في البيع والشراء ونحوه ما من أمور الدنيا ويتكلمون في الاسواق
والمحال وفي متصرفاتهم قاتلهم الساعة أغفل ما كانوا عنها وقد صرح هذا في الاحاديث
الصحيحة وهي معروفة في كتب السنة وقرئ يخصصون بسكون الخاء وتحذف الصاد من
خصص يخصص والمعنى يخصم بعضهم بعضا وقرئ بأخفاء فتحة الخاء وتشديد الصاد وناظر
فتحة الخاء وتشديد الصاد وبكسر الخاء وتشديد الصاد والاصل في القراءات الثلاث
يختصمون وقرأ أبي على الاصل والقراءات كلها سبعة (فلا يستطيعون توصية) أي
لا يستطيع بعضهم أن يوصي الى بعض بماله وماله أو لا يستطيع أن يوصيه بالتوبة
والاقلاع عن المعاصي بل يعوتون في أسواقهم ومواضعهم قال أبو هريرة تقوم الساعة
والناس في أسواقهم يتبايعون ويذرعون الثياب ويحلبون اللقاح وفي حوائجهم فلا
يستطيعون توصية الآية وعن الزبير بن العوام قال ان الساعة تقوم والرجل يذرع
الثوب والرجل يحلب الناقة ثم قرأ الآية وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما فلا
يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وهو يلط حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة
وقد انصرف الرجل بليل لقمة ولا يطعمه ولتقوم الساعة وقد رفع أكتفه الى فيه فلا
يطعمها (ولا الى أهلهم يرجعون) أي الى ما ارادهم التي ما تواخر حين عنها بل يعوتون
حيث يسمعون الصحيحة لان الساعة لا تعلمهم شيء وقيل المعنى لا يرجعون الى أهلهم
قولا وهذا اخبار عما ينزل بهم عند النفخة الاولى ثم أخبر سبحانه عما ينزل بهم عند النفخة
الثانية فقال (ونفخ في الصور) وهي النفخة التي يبعثون بها من قبورهم وما بين النفختين
أربعون سنة أخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم ما بين النفختين أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعين يوما قال أبيت قالوا أربعين شهرا
قال أبيت قالوا أربعين سنة قال أبيت ثم ينزل من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل وليس
من الانسان شيء الا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومتهير كركب الخلق يوم القيامة
وعبر عن المستقبل بلفظ الماضي حيث قال ونفخ تنبها على تحقق وقوعه كما ذكره أهل
البيان وجعلوا هذه الآية مثالا له والصور بأسكان الواو هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل

(٤ فتح البيان ثامن) الحديث وقدر واه أبوداود في المراسيل فأنه أعلم وقال الامام احمد حدثنا اسمعيل حدثنا ايوب عن ابي المليح بن اسامة عن أبي عزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله قبض روح عبد بارض جعل له فيها أو قال بها حاجة وأبو عزة هذا هو بشار بن عبيد الله ويقال ابن عبد الهذلي وآخرجه الترمذي من حديث اسمعيل حدثنا عبيد الله بن أبي حميد عن أبي المليح عن أبي عزة الهذلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله قبض عبد بارض جعل له اليها حاجة فلم يفته حتى يقدمها ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة الى عليم خبير حديث آخر قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا أحمد بن ثابت الجعفي ومحمد بن يحيى القطعي قالوا حدثنا عمر بن علي حدثنا اسمعيل عن قيس عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا أراد الله قبض عبد بارض جعل له إليها حاجة ثم قال البزار وهذا الحديث لا نعلم أحدا يرفعه إلا العرب على المتقدمين
وقال ابن أبي الدنيا حدثني سليمان بن أبي مسيخ قال أنشدني محمد بن الحكم لأعشى همدان
فما تزود مما كان يجمعه * سوى حنوط غداة الين مع خرق وغير نفخة أعواد تشب له ■ وقيل ذلك من زاد لمنطق
لاتأسين على شيء فكل فتى * إلى منيته سيار في غسق وكل من ظن أن الموت يخطئه * معلل بأعالي بل من الحق
بأيام بالدة تقدر منيته ■ إن لا يسير إليها طاعا عيسق (٢٦) أوردته الحافظ ابن عساكر رحمه الله

في ترجمة عبد الرحمن بن عبد الله بن
الحارث وهو أعشى همدان وكان
الشعبي زوج أخته وهو من قح
باخت الشعبي وقد كان من طلب العلم
والنفقة ثم عدل إلى صناعة الشعر
فعرف به وقد روى ابن ماجه عن
أحمد بن ثابت وعمر بن شبة كلاهما
عن عمار بن عكرمة مرفوعا إذا كان
أجل أحدكم بارض أتت له إليها
حاجة فإذا بلغ أقصى أثره قبضه الله
عز وجل فتقول الأرض يوم القيامة
يا رب هذا ما أودعني قال الطبراني
حدثنا اسحق بن ابراهيم - حدثنا
عبد الرزاق - حدثنا معمر عن أيوب
عن أبي المليح عن اسامة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ما جعل
الله منية عبد بارض إلا جعل له
إليها حاجة آخر تفسير سورة لقمان
والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله
ونعم الوكيل

(تفسير سورة الم السجدة وهي مكية)

روى البخاري في كتاب الجمعة حدثنا
أبو نعيم حدثنا سفيان عن سعد بن
ابراهيم عن عبد الرحمن بن هرم عن
الأعرج عن أبي هريرة قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في

كما وردت بذلك السنة واطلاق هذا الاسم على القرن معروف في لغة العرب وقد مضى هذا
مستوفى في سورة الانعام وقال قتادة الصوري جمع صورة أي نفخ في الصور والارواح (فأذا هم
من الاحداث) أي القبور يرجع جثث وهو القبر وقرئ الاجداف بالفاء وهي لغة واللغة
الفصيحة بالياء المثلثة (الريهم ينسلون) أي يسرعون ويعدون ويخرجون منها أحياء
يسرعة بطريق الجبر والقهر لا بطريق الاختيار فالنسل والنسلان الاسراع في السير
يقال نسب الذئب ينسل كضرب بضرب ويقال ينسل بالضم أيضا وهو الاسراع في المشي
(قالوا) عند بعضهم من القبور بالنفخة (يا ويلنا) نادوا ويلهم كأثمهم قالوا له احضر فهدنا
أو ان حضورك وهو مصدر لا فعل له من لفظه بل من معناه وهو هلك وهؤلاء القائلون هم
الكفار قال ابن التبراري الوقف على يا ويلنا وقف حسن ثم يتبدى الكلام بقوله (من
بعثنا من مرقدا) أي منجنا من ظننا الاختلاط عقولهم بما شاهدوا من الهول وما
داخلهم من الفزع انهم كانوا فيما قرئ من بعثنا على الاستفهام وبكسر الميم على انها
حرف جر وفي قراءة أبي من أهبنا من هب من نومه اذا انتبه وقيل انهم يقولون ذلك اذا
عابوا جهنم وقال أبو صالح اذا نفخ النفخة الاولى رفع العذاب عن أهل القبور وهجوعوا
هجرة إلى النفخة الثانية وعن أبي بن كعب في الآية قال ينامون قبل البعث نومة وعن
سجاء أنهم يستريحون من العذاب قبيل النفخة الثانية ويذوقون طعم النوم انتهى فعليه
يكون قولهم من مرقدا حقيقة لان المرقد حقيقة هو مكان النوم وقيل ان الله يرفع عنهم
العذاب بين النفختين فيرقدون فاذا بعثوا في الثانية عابوا أهوال القيامة ودعوا بالويل
(هذا ما وعد الرحمن) جواب عليهم من جهة الملائكة أو من جهة المؤمنين المتقين وقيل هو
من كلام الكفرة يجيب به بعضهم على بعض قال بالاول القراء وبالثاني مجاهد وقال قتادة
هي من قول الله سبحانه وما في ما وعد موصولة وعائد ما محذوف أي هذا الذي وعده
الرحمن (وصدق) فيه (المرسلون) قد حق عليكم وزن بكم ومفعول الوعد والصدق
محذوفان أي وعدكموه الرحمن وصدقكموه المرسلون والاصل وعدكم به وصدقكم فيه
أو وعدناه الرحمن وصدقناه المرسلون على ان هذا من قول المؤمنين أو من قول الكفار
أقرؤا حين لا ينفعهم الاقرار (ان) أي (ما كانت) تلك النفخة الثانية التي حكيت عنهم
آتنا (الصيحة واحدة) صاحبها اسرافيل بنفخة في الصور (فأذا هم جميع لدينا محضرون)

الفجر يوم الجمعة الم تنزيل السجدة وهل أتى على الانسان ورواه مسلم أيضا من حديث سفيان الثوري وقال الامام اي
أحمد حدثنا اسود بن عامر اخبرنا الحسن بن صالح عن ليث عن أبي الزبير عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى
يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك تفرد به أحمد

(بسم الله الرحمن الرحيم الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء بل هو الحق من ربك لتندرقوا ما أماتهم من
نذير من قبلك لعلهم يهتدون) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أول سورة البقرة بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تنزيل

الكتاب لا ريب فيه أى لا شك فيه ولا مرية أنه منزل من رب العالمين ثم قال تعالى مخبر عن المشركين أم يقولون افتراه أى اختلقه من تلقاء نفسه بل هو الحق من ربك لتندرقوما ما اتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتدرون أى يتبعون الحق (الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ائف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم) يخبر تعالى انه الخالق للاشياء خالق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم استوى على العرش (٢٧) وقد تقدم الكلام على ذلك ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أى بل هو المالك

لازمة الامور الخالق لكل شئ المدبر لكل شئ القاهر على كل شئ فلا ولى خلقه سواه ولا شفيع الا من بعد اذنه أفلا تتذكرون يعنى أيها العابدون غيره المتوكلون على من عداه تعالى وتقدس وتنزه أن يكون له نظير أو شريك أو وزير أو نبيذ أو عدل لا اله الا هو ولا رب سواه وقد أورد الناسى ههنا حديثا فقال حدثنا ابراهيم بن يعقوب حدثني محمد بن الصباح حدثنا أبو عبيدة الحداد حدثنا الاخضر بن عجلان عن أبي جريح المكي عن عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيدي فقال ان الله خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم استوى على العرش فى اليوم السابع خلق التربة يوم السبت والجمال يوم الاحد والشجر يوم الاثنين والمكروه يوم الثلاثاء والنور يوم الاربعاء والدواب يوم الخميس وآدم يوم الجمعة فى آخر ساعة من النهار بعد العصر وخلقته من آدم الارض أجرها وأسودها وطيبها وخبيثها من اجل ذلك جعل

أى فاذا هم بمجموعون محضرون ليدنا بسرعة للحساب والعقاب (فالذي لم يتعلم نفسه) من النفوس (شياء) مما تستحقه أى لا ينقص من ثواب عملها شيئا من النقص ولا تظلم فيه بنوع من أنواع الظلم وهذا حكاية لما سيقال له حين يرون العذاب المعد لهم تحقيقا للحق وتقرير بالهم (ولا تجزون الا) جزاء (ما كنتم تعملون) فى الدنيا والأبما كنتم تعملونه أى بسببه أو فى مقابلته ولما ذكر الله سبحانه حال الكافرين أسمعهم بحكاية حال عباده الصالحين وجعله من جملة ما يقال للكفار يومئذ زيادة لخسرتهم ونكمتهم بالخزعة وهم وتبهما لما نزل بهم من البلاء وما شاهدوه من الشقاء فاذا رأوا ما أعد الله لهم من العذاب وما أعدته لا وليا لهم من أنواع النعيم بلغ ذلك من قلوبهم مبلغا عظيما وزاد فى ضيق صدورهم زيادة لا يقدر قدرها فقال (ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل) لما هم فيه من اللذات التى هى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر عن الاهتمام بأمر الكفار ومصيرهم الى النار وان كانوا من قرابتهم والاولى عدم تخصيص الشغل بشئ معين والشغل هو الشأن الذى يصدر المرء يشغله عما سواه من شؤنه لكونه أهم عنده من الكل اما لا يجابه كمال المسرة والبهجة أو كمال المساة والغم والمراد هنا هو الاول وما فيه من التنكير والابهام للايدان بارتفاعه عن رتبة البيان وقال قتادة ومجاهد شغلهم ذلك اليوم باقتضاض العذاري وبه قال ابن عباس وابن مسعود وعكرمة وعن ابن عمر أن المؤمن كلما أراد وجهه وجدها عذراء وقد روى نحوه مرفوعا وعن ابن عباس أيضا قال فى ضرب الاوتار وقال أبو حاتم هذا كله خطأ من المستمع وانما هو اقتضاض الابكار على شط الانهار تحت الاشجار وقال وكيع شغلهم بالسماع وقال ابن كيسان بزيارة بعضهم بعضا وقيل شغلهم كونهم ذلك اليوم فى ضيافة الله الجبار وقيل شغلهم عما فيه أهل النار على الاطلاق وعن أهل اليم فى النار لا يهتمهم أمرهم ولا يألون بهم كيلا يدخل عليهم تنغيص فى نعمهم والمراد به ما هم فيه من فنون الملاذات التى تلهيهم عما عداها بالكمية واسأان المراد به اقتضاض الابكار أو السماع أو ضرب الاوتار والتزاور أو ضيافة الجبار كما روى كل واحد من اثنى واحد من أكبر السلف فليس مرادهم بذلك حصر شغلهم فيما ذكره فقط بل بيان انه من جملة أشغالهم وتخصيص كل منهم كلاما من تلك الامور بالذكر محمول على اقتضاء مقام البيان اياه قرئ شغل بضمين وبضم الشين ويسكون الغين

الله من بنى آدم الطيب والخبيث هكذا ورد هذا الحديث اسنادا وقد أخرج مسلم والنسائى أيضا من حديث حجاج بن محمد الا عور عن ابن جريح عن اسمعيل بن أسامة عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو من هذا السياق وقد علمه البخارى فى كتاب التاريخ الكبير فقال وقال بعضهم أبو هريرة عن كعب الاحبار وهو أصح وكذا علمه غير واحد من الحفاظ والله أعلم وقوله تعالى يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه أى يتنزل أمره من أعلى السموات الى أقصى تخوم الارض السابعة كما قال تعالى الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن الآية وترفع الاعمال الى ديوانها

فوق سماء الدنيا ومسافة ما بينها وبين الارض مسيرة خمسمائة سنة وسمك السماء خمسمائة سنة وقال مجاهد وقتادة والضحك النزول من الملك في مسيرة خمسمائة عام وعوده في مسيرة خمسمائة عام ولكنه يقطعها في طرفة عين ولهذا قال تعالى في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة أي المدبر لهذه الامور الذي هو شهيد على اعمال عباده يرفع اليه جليلها وحقيرها وصغيرها وكبيرها هو العزيز الذي قد عز كل شيء فقهروا وغلبوا ودانوا له العباد والرقاب الرحيم بعباده المؤمنين فهو عزيز في رتبته رحيم في عزته (الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ) خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه

من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون يقول تعالى مخبرا انه الذي احسن خلق الاشياء وأتقنها وأحكمها وقال مالك عن زيد بن اسلم الذي احسن كل شيء خلقه قال احسن خلق كل شيء كانه جعله من المتقدم والمؤخر ثم لما ذكر تعالى خلق السموات والارض شرع في ذكر خلق الانسان فقال تعالى وبدأ خلق الانسان من طين يعني خلق أبا البشر آدم من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين أي يتناسلون كذلك من نطفة تخرج من بين صلب الرجل وترايب المرأة ثم سواه يعني آدم لما خلق من تراب خلقه سوا مستقيما ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة يعني العقول قليلا ما تشكرون أي بهذه القوى التي رزقكموها الله عز وجل فالسعيد من استعملها في طاعة ربه عز وجل (وقالوا انذا ضلنا في الارض أنال في خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون) يقول تعالى مخبرا عن

وهما الغتان كما قال الفراء وقرئ بفقتين وفتح الشين وسكون الغين (فا كهون) وقرئ فاكهين وفكهون قال الفراء هما الغتان ككنا النار والفره والحاذر والحذر وقال الكسائي وأبو عبيدة الفا كوا الفا كهة مثل تاهر ولاين والفا كهة المتفكة المستعم وقال قتادة الفكهون المحجبون وقال أبو زيد يقال رجل فسك اذا كان طيب النفس ضحوكا وقال مجاهد والضحك كما قال قتادة وقال السدي كما قال الكسائي وقال ابن عباس فاكهون فرحون وقيل ناعمون متلذذون في النعمة من الفكاهة وهي التمتع والتلذذ مأخوذ من الفكاهة وفسرها زاده بطيب العيش والنشاط (هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكئون) مسماة نعمة مسوقة لبيان كينونة شغلهم ونفكهم وتكميلهم بما يزيدهم سرورا وبهجة من كون أزواجهم معهم على هذه الصفة من الاتكاء على الارائك تحت تلك الظلال والظلال جمع ظل وقرئ ظلل بضم الظاء جمع ظلة والظل هو الموضع الذي لا تقع عليه الشمس والظلة ما سترت عن الشمس وعلى القراءتين فالمراد القفرش والستور التي تظللهم بالخيام والجمال والارائك جمع أريكة كسفائن جمع سفينة والمراد بها السرر التي في الجمال قال أحمد بن يحيى ثعلب الأريكة لا تكون الاسرير في قبة وقال مقاتل ان المراد بالظلال أركان القصور وجملة (لهم فيها كاهة) مبنية لما يتمتعون به في الجنة من المناكل والمشارب ونحوها ويتلذذون به من الملاذ الجسمية والروحية بعد بيان ما لهم فيها من مجالس الانس ومحافل القدس أي ولهم فيها كاهة كثيرة من كل نوع من أنواع الفواكه (ولهم ما يدعون) ما هذه هي الموصولة والعائد محذوف أو موصوفة أو مصدرية ويدعون مضارع ادعى قال أبو عبيدة يدعون يتنون والعرب تقول ادع على ما شئت أي تمن وفلان في خير ما يدعي أي يقني قال الزجاج هو من الدعاء أي ما يدعونه أهل الجنة يأتيهم من دعوت غلامي فيكون الافتعال بمعنى الفعل كلاحتمال بمعنى الحل والارتحال بمعنى الرحل قيل افتعل بمعنى تفاعل أي ما يدعونه كقولهم ارتعوا وراموا وقيل المعنى ان من ادعى منهم شيئا فهو له لان الله قد طبعهم على ان لا يدعي أحد منهم شيئا الا وهو يحسن ويحتمل به أن يدعيه وقرئ يدعون بالتخفيف ومعناه وانح قال ابن الأنباري والوقف على يدعون وقف حسن ثم يتدنى (سلام) على معنى لهم سلام وقيل ان سلام هو خير ما أي مسلم خالص أو ذو سلامة وقال الزجاج سلام بدل من ما أي

المشركين في استبعادهم المعاد حيث قالوا انذا ضلنا في الارض أي تمزقت أجسامنا وتفرقت في اجزاء الارض وذهبت أنال في خلق جديد أي أننا لنعود بعد تلك الحال يستبعدون ذلك وهذا انما هو بعيد بالنسبة إلى قدرهم العاجزة لا بالنسبة إلى قدرة الذي بدأهم وخلقهم من العدم الذي انما امره اذا اراد شيئا أن يقول له كن فيكون ولهذا قال تعالى بل هم بلقاء ربهم كافرون ثم قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم الظاهر من هذه الآية ان ملك الموت شخص معين من الملائكة كما هو المتبادر من حديث البراء المتقدم ذكره في سورة ابراهيم وقد سمي في بعض الآثار بعزرائيل وهو المشهور قال قتادة

وغير واحد وله أعوان وهكذا ورد في الحديث ان أعوانه يتزعجون الارواح من سائر الجسد حتى اذا بلغت الخلقوم تناولوها ملك الموت قال مجاهد حوت له الارض فجعلت له مثل الطست تناول منها حيث يشاء ورواه زهير بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه مرسلًا وقاله ابن عباس رضي الله عنهما وروى ابن أبي حاتم حدثنا ابي حنيفة بن ابي يحيى المقرئ حدثنا عمر بن سبرة عن جعفر بن محمد قال سمعت أباي يقول نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملك الموت عند رأس رجل من الانصار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا ملك الموت ارفق بصاحبي فانه مؤمن فقال ملك الموت يا محمد (٢٩) طب نفسك وقر عيناي بكل فاني مؤمن رفيق

واعلم ان ما في الارض بيت مدر ولا شعر في بر ولا بحر الا وأنا اتصفعهم في كل يوم خمس مرات حتى اني أعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله يا محمد لو اني اردت ان اقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الآخر بقبضها قال جعفر بلغني انه اغايتصفعهم عند مواقيت الصلاة فاذا حضرهم عند الموت فان كان ممن يحافظ على الصلاة دنا منه الملك ودفع عنه الشيطان واقتنه الملك لا اله الا الله محمد رسول الله في تلك الحال العظيمة وقال عبد الرزاق حدثنا محمد بن مسلم عن ابراهيم بن ميسرة قال سمعت مجاهدًا يقول ما على ظهر الارض من بيت شعرا ومدرا الا وملك الموت يطوف به كل يوم مرتين وقال كعب الاحبار والله ما من بيت فيه احد من اهل الدنيا الا وملك الموت يطوف به كل يوم مرتين يقوم على بابه كل يوم سبع مرات ينظر هل فيه احد امر يتوفاه رواه ابن ابي حاتم وقوله تعالى ثم الى ربكم ترجعون اي يوم معادكم وقيامكم من قبوركم لحرائكم (ولو ترى اذ

ولهم ان يسلم الله عليهم وهذا من اهل الجنة والاولى ان يحمل قوله ولهم ما يدعون على العموم وهذا السلام يدخل تحت دخول اوليا ولا وجه لقصره على نوع خاص وان كان اشرف انواعه تحقيقا للمعنى العموم ورعاية لما يقتضيه النظم القرآني وقيل ان سلام مبتدأ وخبره الناصب لقولا اي سلام يقال لهم (قولا) وقيل التقدير سلام عليكم وقرئ سلاما على المصدرية وعلى الحالية بمعنى خالصا والسلام ما من الخيمة او من السلامة وقرئ يسلم كانه قال يسلم لهم لا يتنازعون فيه واتصاب قولاه على انه مصدر لفعل محذوف اي قال الله لهم ذلك قولاه او بقوله لهم قولاه (من رب رحيم) اي من جهة قيل يرسل الله سبحانه اليهم بالسلام وقال مقاتل ان الملائكة تدخل على اهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم يا اهل الجنة من رب رحيم واخرج ابن ماجه وابن ابي الدنيا في صفة الجنة والبرار وابن ابي حاتم والابري في الرؤية وابن مردويه عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ينادي اهل الجنة في نعيمهم ادس طع لهم نور فرفرفوا رؤسهم فاذا الرب قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة وذلك قول الله سلام قولاً من رب رحيم قال فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحجب عنهم ويبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم قال ابن كثير في استاده نظر واخرج ابن المنذر وابن ابي حاتم عن ابن عباس في الآية قال ان الله هو يسلم عليهم (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) هو على اضمار القول مقابل ما قيل للمؤمنين اي ويقال للمجرمين امتازوا اي اعتزلوا من مازة عيزه يقال مزت الشيء من الشيء اذا عزله عنه ونحيته قال مقاتل معناه اعتزلوا اليوم يعني في الآخرة من الصالحين وقال السدي كونا على حدة وقال الزجاج انشردوا عن المؤمنين وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم الى الجنة وقيل ان لكل كافر في النار بيتا فدخل ذلك البيت ويردم بابه فيكون فيه ابد الابدين لا يرى ولا يرى فعلى هذا القول يمتاز بعضهم عن بعض وقال قتادة عزلوا عن كل خير وقال الضحاك يمتاز المجرمون بعضهم من بعض فيمتاز اليهود وفرقة والنصارى فرقة والمجوس فرقة والصابئون فرقة وعبد الاوثان فرقة وقال داود بن الجراح يمتاز المسلمون من المجرمين الا اصحاب الالهواء فانهم يكونون مع المجرمين ثم ينجيهم سبحانه وقرعهم بقوله (الهم عهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان) وهذا من جملة ما يقال

المجرمون ناكس رؤسهم عند ربنا ابصرنا وسمعنا فلما جعلنا عملنا صالحا انما وقفون ولوشئنا الا تبنا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لا دلائن جهنم من الجنة والناس اجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا ان انسيتمكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) يخبر تعالى عن حال المشركين يوم القيامة وقال لهم حين عاينوا البعث وقاموا بين يدي الله عز وجل حقيقتهم دليلين ناكس رؤسهم اي من الحياء والخل يقولون ربنا ابصرنا وسمعنا اي نحن الان نسمع قولك ونطيع امرك كما قال تعالى اسمعهم وأبصر يوم يأتوننا وكذلك يعدون على انفسهم بالملامة اذا دخلوا النار بقولهم لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في اصحاب السعير وهكذا

هؤلاء يقولون ربنا ابصرنا وسمعنا فأرجعنا إلى دار الدنيا لنعمل صالحا إننا موقنون أي قد أتينا وحققتنا فيها إن وعدك حق ولقاءك حق وقد علم الرب تعالى منهم انه لو أعادهم إلى دار الدنيا لكانوا كما كانوا فيم يكفارا يكذبون بآيات الله ويخالفون رساله كما قال تعالى ولوترى أذوقوا على النار فقلوا يا ليتنا تردونا لنكذب بآيات ربنا الآية وقال ههنا ولوشنا لا يتناكل نفس ههنا كما قال تعالى ولوشاء ربك لأمن من في الأرض كلهم جميعا ولكن حق القول مني لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين أي من الصنفين فذراهم النار لا يحيد لهم عنها ولا يحصى (٣٠) لهم منها فوذي بالله وكلما ته التامة من ذلك فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا

أي يقال لاهل النار على سبيل التقرير والتوبيخ ذوقوا هذا العذاب بسبب تكذيبكم به واستبعادكم وقوعه وتناسيكم له اذ عاملقوه معاملة من هو ناس له انا نسيناكم أي سمعنا معكم معاملة الناسي لانه تعالى لا ينسى شيئا ولا يضل عنه شيء بل من باب المقابلة كما قال تعالى فاليدوم تناسيكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا وقوله تعالى وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون أي بسبب كفركم وتكذيبكم كما قال في الآية الاخرى لا يذوقون فيها بردا ولا شربا الا حما وغساقا إلى قوله فلن نزيدكم الا عذابا (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا به اخروا سجدا وسجوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطعما ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) يقول تعالى انما يؤمن بآياتنا أي انما يصدق بها الذين اذا ذكروا به اخروا سجدا أي استمعوا لها وأطاعوها قولا وفعلا وسجوا بحمد ربهم وهم

لهم والعهد الوصية والتقدم بما فيه خير ومنفعة والمراد هنا ما كشفهم الله به على السنة الرسل من الاوامر والنواهي أي ألم أوصكم وأبلغكم على السن رسلي أن لا تطيعوا الشيطان قال الزجاج المعنى ألم أتقدم اليكم على لسان الرسل يا بني آدم وقال مقاتل يعني الذين أمروا بالاعتزال وقيل المراد بالعهد هذا الميثاق المأخوذ عليهم حين أخرجوا من ظهر آدم وقيل هو انصبيه الله لهم وركه فيهم من الدلائل العقلية التي في سمواته وأرضه وما أنزل عليهم من أدلة السمع وعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به اليهم ويزينه لهم وانما عبر عنها بالعبادة لزيادة التحذير والتفكير عنها ولوقوعها في مقابلة عبادة الله وجلة (انه لكم عدو مبين) تعليل لما قبلها من النهي عن طاعة الشيطان وقبول وسوسته (وأن اعبدون) أن في الموضوعين هي المفسرة للعهد الذي فيه معنى القول ويجوز أن تكون مصدرية فيهما أي ألم اهد اليكم بان لا تعبدوا وبان اعبدوني أو ألم أهد اليكم في ترك عبادة الشيطان وفي عبادتي وتقديم النهي على الامر لما ان حق التحلية التقديم على التحلية كما في كلمة التوحيد وليصل به قوله (هذا) أي عبادة الله وتوحيده وأدين الاسلام (صراط مستقيم) بليغ في الاستقامة ولا صراط أقوم منه ثم ذكر سبحانه عداوة الشيطان لبني آدم فقال (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا) اللام هي الموطئة للقسم والجملة مستأنفة لتشديد التقرير وتأكيد التوبيخ أي والله لقد أضل قرى جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وبضم الجيم وسكون الباء وبضميتين مع تخفيف اللام وبضميتين مع تشديد اللام وقرى بكسر الجيم واسكان الباء وتخفيف اللام قال الخاس وأينها القراءة الاولى والدليل على ذلك انهم قد قرؤا جميعا والجملة الاولى بكسر الجيم والباء وتشديد اللام فيكون جبلا جمع جملة واشتقاق الكل من جبل الله الخلق أي خلقهم ومعنى الآية ان الشيطان قد أغوى خلقا كثيرا كما قال مجاهد وقال قتادة جموعا كثيرة وقال الكلبي أمما كثيرة قال الثعلبي والقراآت كلها بمعنى الخلق وقرى جبلا بالجمع والياء التحية قال الضحاك الجبل الواحد عشرة آلاف والكثير ما يحصىه الا الله عز وجل (أفلم تكونوا تعقلون) الهمة للتوبيخ والتقرير والقائه للعطف على مقدر يقتضيه المقام كما تقدم في نظائره أي أتشاهدون آثار العقوبات فلم تكونوا تعقلون أو أفلم تكونوا تعقلون عداوة الشيطان لكم أو أفلم تكونوا تعقلون شيئا أصلا

قرى

لا يستكبرون أي عن اتباعها والانقياد لها كما يفعله الجاهل من الكفرة الفجرة قال الله تعالى ان الذين

يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ثم قال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يعني بذلك قيام الليل وترك النوم والاضطجاع على الفرش الوطيفة قال مجاهد والحسن في قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يعني بذلك قيام الليل وعن أنس وعكرمة ومحمد بن المنكدر وأبي حازم وقتادة هو الصلاة بين العشاءين وعن أنس أيضا هو انتظار صلاة العتمة رواه ابن جرير بإسناد جيد وقال الضحالة هو صلاة العشاء في جماعة وصلاة الغداة في جماعة يدعون ربهم خوفا وطعما أي خوفا من وبال عقابه

وطمه عافى حزيل ثوابه وعمار زفناهم يتفقون فيجمعون بين فعل القربات اللازمة والمتعدية ومقدم هؤلاء وسيدهم وخبرهم في الدنيا والآخرة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه

وفينا رسول الله يتلو كتابه * اذا انشق معروف من الصبح ساطع يبيت يحافي جنبه عن فراشه اذا استنقذت بالمشر كين المضاجع وقال الامام احمد حدثنا روح وعثمان قالوا حدثنا جاد بن سلمة اخبرنا عطاء بن السائب عن مرة الهمداني عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عجب ربنا من رجلين رجل (٣١) ثار من وطأته ولحافه من بين حبه وأهله الى صلاته رغبة فيما عندي وشفقة

عما عندي ورجل غزا في سبيل الله تعالى فانهم زموافهم ما عليه من القرار وماله في الرجوع فرجع حتى أهرق دمه رغبة فيما عندي وشفقة عما عندي فيقول الله عز وجل للملائكة انظروا الى عبدى رجع رغبة فيما عندي ورهبة عما عندي حتى أهرق دمه وهكذا رواه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسمعيل عن جاد بن سلمة به نحوه وقال الامام احمد حدثنا عميد الرزاق اخبرنا عمر بن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاذ بن جبل قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاصبحت يوما قريبا منه ونحن نسير فقلت يا نبي الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال لقد سألت عن عظيم وانه ليسير على من يسره الله عليه تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال ألا أدلك على أبواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفئ الخطيئة وصلاة الرجل في جوف

قري الفعلان بالخطاب والغيبة (هذه جهنم التي كنتم توقعون) ثم في الدنيا على السنة الرسل والقائل لهم الملائكة وهو استئناف خوطبوا به بعد تمام التوبيخ عند ما شرفهم على شقي جهنم ثم يقولون لهم (اصلوها) أمر بتكيت واهانة كقوله ذق انك أنت العزيز الكريم أي قاسوا حراها وادخلوها (اليوم) وذروا أنواع العذاب فيها (بما كنتم تكفرون) أي بسبب كفركم بالله في الدنيا واطاعتكم للشيطان وعبادتكم للآوثان (اليوم نختم على أفواههم) قال المفسرون انهم يشكرون الشرك وتكذيب الرسل كما في قولهم والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على أفواههم ختما لا يقدررون معه على الكلام وفي هذا التفات من الخطاب الى الغيبة للآذان بان أفعالهم القبيحة مستدعية للاعراض عن خطابهم ثم قال (وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم عما كانوا يكسبون) أي تكلمت أيديهم عما كانوا يفعلونه وشهدت أرجلهم عليهم عما كانوا يعملون باختبارها بعد اقدار الله تعالى لها على الكلام ليكون أدل على صدور الذنب منهم وقرئ لتكلمنا ولتشهد بلام كي قيل سبب الختم على أفواههم ليعرفهم اهل الموقف وقيل ختم على أفواههم لاجل ان يكون الاقرار من جوارحهم لان شهادة غير الناطق أبلغ في الحجية من شهادة الناطق لخروجه مخرج الاجحاز وقيل ليعلموا أن أعضاءهم التي كانت أعوانا لهم في معاصي الله صارت شهودا عليهم وجعل ما ينطق به الايدي كلاما واقرا لانها كانت المباشرة لغالب المعاصي وجعل نطق الارجل شهادة لانها حاضرة عند كل معصية وكلام الفاعل اقرار وكلام الحاضر شهادة وهذا اعتبار الغالب والا فالارجل قد تكون مباشرة للمعصية كما تكون الايدي مباشرة لها وأخرج احمد ومسلم والنسائي والبخاري وغيرهم عن أنس في الآية قال كنا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فضحك حتى بدت نواجذه قال أتدرون مما ضحكنا قلنا لا يا رسول الله قال من مخاطبة العبد ربه يقول يا رب ألم تجرني من الظلم فيقول بلى فيقول اني لأبجز على الاشهاد امنى فيقول كفى بنسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتين شهودا فيختم على فيه ويقال لا ركانة انطق فتنتطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد التكن وتحققا فمنكن كنت أناضل وأخرج مسلم والترمذي وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلق العبد ربه فيقول الله له ألم أكرمك وأسودك وأزودك وأسخر لك الخيل والابل وأذرك ترأس وتربع فيقول بلى أي

الدليل ثم قرأت تجافي جنوبيهم عن المضاجع حتى بلغ جزءا عما كانوا يعملون ثم قال ألا اخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنامه فقلت بلى يا رسول الله فقال رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله ثم قال ألا اخبرك بملاك ذلك كله فقلت بلى يا نبي الله فاخذ بلسانه ثم قال كف عليك هذا فقلت يا رسول الله وانالمواخذون بما تكلم به فقال تكلمت أملك يا معاذ وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال على مناخرهم الا حصائد السنتهم ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه في سنتهم من طرق عن معمر به وقال الترمذي حسن صحيح ورواه ابن جرير من حديث شعبة عن الحكم قال سمعت عروة بن الزناد يحدث عن معاذ بن

جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ألا ادلك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تكَفِّرُ الخطيئة وقيام العبد من جوف الليل وتلا هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعةً وعمارزقناهم بفقون ورواه أيضاً من حديث الثوري عن منصور بن المعتمر عن الحكم عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ومن حديث الأعمش عن حميد بن أبي ثابت والحكم عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ عن فروة نحوه ومن حديث حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن شهر بن معاذ أيضاً عن النبي صلى الله (٣٢)

الليل وروى ابن أبي حاتم حدثنا
 أحمد بن سنان الواسطي حدثنا يزيد
 ابن هرون حدثنا فطر بن خليفة
 عن حبيب بن أبي ثابت والحكم
 وحكيم بن جبير عن ميمون بن شبيب
 عن معاذ بن جبل قال كنت مع
 النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة
 تبوك فقال ان شئت بناذ بايواب
 الخير الصوم جنة والصدقة تطفى
 الخطيئة وقيام الرجل في جوف
 الليل ثم تلا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تجباني جنوبهم عن
 المضاجع الآية ثم قال حدثنا أبي
 حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي
 ابن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحق
 عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت
 يزيد قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا جمع الله الاولين
 والآخرين يوم القيامة جاء مناد
 فنادى بصوت يسمع الخلائق سيعلم
 أهل الجميع اليوم من أولى بالكرم
 ثم يرجع فينادى ليقم الذين كانت
 تجباني جنوبهم عن المضاجع
 الآية فقومون وهم قليل وقال
 الزوار حدثنا عبد الله بن شبيب
 حدثنا الوليد بن عطاء عن الاغر

رب فيقول أظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول اني أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول مثل ذلك ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصليت وصمت وتصدقت وبثي بخبريما استطاع فيقول ألا تبعث شاهدا عنا عليك فيفكر في نفسه من الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لغضده انطق فتنتطق فخذوه وقوه وعظامه بعمله ما كان وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي يستخط عليه وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن حديث أبي موسى نحوه (ولو نشاء) أن نطمس (لطمسنا على أعينهم) أي أذهبنا أعينهم وجعلنا حاجبنا لا يبصروا لها شق ولا جفن قال الكسائي طمس يطمس ويطمس والطمس والمطموس عند أهل اللغة الذي ليس في عينيه شق كما في قوله ولو نشاء الله لأذهب بعمهم وأبصارهم قال السدي والحسن المعنى تركناهم عيا يترددون لا يبصرون طريق الهدى واختاره هذا ابن جرير قال ابن عباس في الآية أعينناهم وأضلناهم عن الهدى وقال عطاء ومقاتل وقتادة المعنى لو نشاء لنفقنا أعينهم وأعيناهم عن غيهم وحوّلنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى فأبصروا رشدهم واهتدوا وتبادروا إلى طريق الآخرة (فاستبقوا الصراط) معطوف على لطمسنا أي تبادروا إلى الطريق ليحوزوه ويضوفوه والصراط منصوب بنزع الخافض أي فاستبقوا إليه وقرئ فاستبقوا على صيغة الأمر أي فيقال لهم استبقوا في هذا تهديد لهم (فأني) أي فكيف (يبصرون) الطريق ويحسنون سلوكه ولا أبصار لهم ثم كرر التهديد لهم فقال (ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم) المسخ تبديل الخلقة أي تغيير الصورة وبطل القوى إلى حجر أو غيره من الجاد أو جمجمة والمكانة المكان أي لو شئنا بدلنا خلقهم على المكان الذي هم فيه قبل والمكانة أخص من المكان كالمقام والمقام قال الحسن أي لا قعدناهم وقيل لمسخناهم في المكان الذي فعلوا فيه المعصية وقيل المعنى لو نشاء لاهلكناهم في مساكنهم قاله ابن عباس وقال يحيى بن سلام هذا كله يوم القيامة قرأ الجمهور على مكانتهم بالأفراد وقرئ على مكاناتهم بالجمع (فاستطاعوا مضيا ولا يرجعون) أي لا يتقدمون على ذهاب ولا يجيء قال الحسن لا يستطيعون أن يعضوا وأمامهم ولا يرجعوا وأمامهم وكذلك الجاد لا يتقدم ولا يتأخر وقرئ مضيا بضم الميم وبفتحها وبكسرهما قبل والمعنى لا يستطيعون رجوعا يقال مضى يمضي مضيا إذا ذهب في الأرض ورجع يرجع رجوعا إذا عاود من

حدثنا عبد الحميد بن سليمان حدثني مصعب عن زيد بن اسلم عن ابيه قال قال بلال ما نزلت هذه الآية حيث تتجافى جنوبهم عن المضاجع الاية كان مجلس في المجلس وناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون بعد المغرب الى العشاء فنزلت هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع ثم قال لا تعلم روى زيد بن اسلم عن بلال سواه وليس له طريق عن بلال غير هذه الطريق وقوله تعالى فلا تعلم نفسك اخفى لهم من قرءا عين الاية اي فلا يعلم احد عظمة ما اخفى الله لهم في الجنات من النعيم المقسم والذات التي لم يطلع على مثلها احد لما اخفوا اعمالهم كذلك اخفى الله لهم من الثواب جزاء وفا فان الجزاء من

جنس العمل قال الحسن البصري أخفى قوم علفا فآخى الله لهم ما لم تر عين ولم يخطر على قلب بشر رواه بن أبي حاتم قال البخاري قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين الآية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال أبو هريرة أقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين قال وحدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال الله مثله قبل لسفيان (٣٣) رواية قال فاي شيء رواه مسلم والترمذي

من حديث سفيان بن عيينة به وقال الترمذي حسن صحيح ثم قال البخاري حدثنا أبو اسامة عن الاعمش حدثنا أبو صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا لمن يله ما أطلعتم عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قال أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح قرأ أبو هريرة قرات أعين انقرديه البخاري من هذا الوجه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر آخر جاء في الصحيحين من رواية عبد الرزاق قال ورواه الترمذي في التفسير وابن جرير من حديث عبد الرحيم بن سليمان عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول

حيث جاء (ومن نعمره ننكسه في الخلق) قرأ الجمهور تنكسه بنقح النون الاولى وسكون الثانية وضم الكاف مخففة وقرئ يضم النون الاولى وفتح الثانية وكسر الكاف مشددة والتشديد جعل الشيء أعلا وأسفل والمعنى من نطل عمره غير خلقه ونجعل له على عكس ما كان عليه أو لا من القوة والطراوة قال الزجاج المعنى من أطلناه عمره نكسه نأخلقه فصار يبدل القوة الضعف ويبدل الشباب الهرم ومثل هذه الآية قوله سبحانه ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وقوله ثم ردناه أسفل سافلين (أفلا يعقلون) قرأ الجمهور بالتخفيف وقرئ بالفوقية على الخطاب أي أفلا يعلمون بعقولهم ان من قدر على ذلك قدر على البعث والنشور ولما قال كفار مكة ان القرآن شعر وان محمد اشعر رد الله عليهم بقوله (وما علمناه الشعر) والمعنى في كون القرآن شعرا لان الشعر كلام متكلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع منسوج على منوال الوزن والقافية مبنى على خيالات وأوهام واهية فابن ذلك من التنزيل الجليل المنزه عن مماثلة كلام البشر المشعرون بفتون الحكم والاحكام الباهرة الموصلة الى سعادة الدنيا والاخرة ثم نفى ان يكون النبي شاعرا فقال (وما ينبغي له) أي لا يصح له الشعر ولا يتأتى منه ولا يسهل عليه لو طلبه وأراد ان يقول به بالطبع السجية كما جعلناه أميالا يهتدى الى الخط لتكون الجنة أثبت والشبهة ادحض بل كان صلى الله عليه وآله وسلم اذا أراد ان ينشد يتفاد قاله شاعر مقتلا به كسر وزنه فانه لما أشد بيت طرفه بن العبد المشهور وهو قوله

ستبدي لك الايام ما كنت جاهلا ■ ويأتيك بالاخبار من لم تزود
قال ويأتيك من لم تزود بالاخبار وان شدة أخرى قول العباس بن مرداس السلمي

أتجعل نهي ونهب العبيد* لدين عينية والاقرع

فقال بين الاقرع وعينية وأنشد أيضا * كفى بالاسلام والشيب ناهيا * فقال أبو بكر يا رسول الله انما قال الشاعر * كفى بالشيب والاسلام للمرء ناهيا ■ فقال أشهد انك رسول الله يقول الله عز وجل وما علمناه الشعر وما ينبغي له وقد وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم كثير من مثل هذا قال الخليل كان الشعر أحب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كثير من الكلام ولكن لا يتأتى منه انتهى ووجه عدم تعليمه الشعر وعدم قدرته عليه التكميل للحجة والدحض للشبهة كما جعلناه أميالا يقرأ ولا يكتب وأما ما روى

(فتح البيان ثامن) الله صلى الله عليه وسلم بعثه ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال جاد بن سلمة عن ثابت بن أبي رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاد أخسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يدخل الجنة ينعم لا يبأس لا تبلى ثيابه ولا يفتى شبابه في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر رواه مسلم من حديث جاد بن سلمة به وروى الامام أحمد حدثنا هرون حدثنا ابن وهب حدثني أبو صخر أن أبا حازم حدثه قال سمعت سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه يقول شهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا وصف فيه الجنة حتى انتهى ثم قال في آخر حديثه فيها ما لا عين رأت ولا أذن

لسمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قرأ هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع الى قوله يعمالون وآخرجه مسلم في صحيحه عن هرون بن معروف وهرون بن سعيد كلاهما عن ابن وهب به وقال ابن جرير حدثني العباس بن أبي طالب حدثنا علي بن أسد حدثنا سلام ابن أبي مطيع عن قتادة عن عقبه بن عبد الغافر عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يروى عن ربه عز وجل قال أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لم يخبره وقال مسلم أيضا في صحيحه حدثنا ابن أبي عمير وغيره حدثنا سفيان بن مطرف بن طريف (٣٤) وعبد الملك بن سعيد سمعا الشعبي يخبر عن المغيرة بن شعبة قال سمعته على

المنبر يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال سأل موسى عليه السلام ربه عز وجل ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يبعث ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد أخذ الناس منازلهم وأخذوا أخذ ذاتهم فيقال له أترضى ان يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله فيقال له الجنة رضيته رب فيقول هذا لك وعذرة أمثلة أولئك ما اشبهت نفسك ولذت عينك فيقول رضيته رب قال رب فاعلاهم منزلة قال أولئك الذين غرست كرامتهم يدي وخقت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطبر على قلب بشر قال ومصدقه من كتاب الله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين الآية ورواه الترمذي عن ابن أبي عمير وقال حسن صحيح قال ورواه بعضهم عن الشعبي عن المغيرة ولم يرفعه والمرفوع أصح قال ابن أبي حاتم حدثنا ابن منير المدايني حدثنا أبو بكر بن شجاع

عنه من قوله صلى الله عليه وآله وسلم

هل أنت إلا أصبح دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

وأنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

وقوله

ونحو ذلك في الاتفاق الوارد من غير قصد كما يأتي ذلك في بعض آيات القرآن وليس بشعر ولا مراد به الشعر بل اتفق ذلك اتفاقا كما يقع في كثير من كلام الناس فانهم قد يتكلمون بما لو اعتبره معتبر لكان على وزن الشعر ولا يعدونه شعر او ذلك كقوله تعالى ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقوله وجفان كالجواب وقد ورر اسيات على انه قد قال الاخفش ان قوله أنا النبي لا كذب ليس بشعر وقال الخليل في كتاب العين ان ما جاء من السجع على جزأين لا يكون شعرا قال ابن العربي والظاهر من حاله انه قال لا كذب برفع الباء من كذب وبخفضها من عبد المطلب قال النحاس قال بعضهم انما الرواية بالاعراب واذا كانت بالاعراب لم يكن شعر الا انه اذا فتح الباء من الاول أو ضمها أو نونها وكسر الباء من الثاني خرج عن وزن الشعر وقيل ان الضمير له عائد الى القرآن أي وما ينبغي للقرآن ان يكون شعرا أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم قال بلغني انه قيل لعائشة هل كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتمثل بشئ من الشعر قالت كان أبغض الحديث اليه غير انه كان يتمثل ببيت أبي قيس فيجعل أوله آخره يقول ويأتيك من لم تزود بالخبار فقال أبو بكر ليس هكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني والله ما أنا بشاعر ولا ينبغي لي وهذا يريد ما نقلناه عن الخليل سابقا ان الشعر كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كثير من الكلام وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا استراحت الخبر يتمثل ببيت طرفة ويأتيك بالخبار من لم تزود * وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتمثل من الاشعار ويأتيك الخ وأخرج البيهقي في سننه عن عائشة قالت ما جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيت شعر قط الا بيتا واحدا

تفعل بعاتهم يوي يكن فلقمنا * يقال لشيء كان الاتحقيق

قالت عائشة ولم يقل تحققة الا يعر به فيصير شعرا واسناده هكذا قال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ يعني الحاكم حدثنا أبو حفص عمر بن أحمد بن نعيم حدثنا أبو محمد عبد الله بن هلال

ابن الوليد حدثنا يزيد عن خيمته عن محمد بن بخادة عن عباس بن عبد الواحد قال بلغني ان الرجل من أهل الجنة التوى يكتم في مكانه سبعين سنة ثم يلتفت فاذا هو بامرأة احسن مما كان فيه فتقول له قد آن لك ان يكون لنا منك نصيب فيقول ان انت فتقول انما من المزيد فيمكث معها سبعين سنة ثم يلتفت فاذا هو بامرأة احسن مما كان فيه فتقول له قد آن لك ان يكون لنا منك نصيب فيقول من انت فتقول انا التي قال الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقال ابن لهيعة حدثني عطاء بن ديار عن سعيد بن جبير قال تدخل عليهم الملائكة في مقدار كل يوم من ايام الدنيا ثلاث مرات معهم التحف من الله من جنات عدن ما ليس

في جناتهم وذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين ويخبرون ان الله عنهم راض وروى ابن جرير حديثنا سهل بن موسى الرازي حدثنا الوليد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن ابي اليمان الفزاري أو غيره قال الجنة مائة درجة أولها درجة فضة وأرضها فضة ومساكنها فضة وترابها المسك والثانية ذهب وأرضها ذهب ومساكنها ذهب وترابها المسك والثالثة لؤلؤ وأرضها لؤلؤ ومساكنها لؤلؤ وترابها المسك وسبع وتسعون بعد ذلك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم تلا هذه الآية فلا تعلم نفس ما أخفي لهم الآية (٣٥) وروى ابن جرير حديثي يعقوب بن ابراهيم

حدثنا معمر بن سليمان عن الحكم ابن ابان عن الغطريفي عن جابر ابن زيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح الامين قال يؤتى بحسنة العبد وسبائة تنقص بعضها من بعض فان بقيت حسنة وسع الله له في الجنة قال فدخلت على يزيد بن جندب مثل هذا الحديث قال فقلت فان ذهبت الحسنة قال أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم الآية قلت قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين قال العبد يعمل سر أسره الى الله لم يعلمه الناس فاسر الله يوم القيامة قرة عين (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويان) أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإلّا وأهم النار كلما أرادوا ان يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها أنا

التخوي الضرير حدثنا علي بن عمرو الانصاري حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة فذكره وقد سئل المزي عن هذا الحديث فقال هو منكرو لم يعرف شيخ الجاحك ولا الضرير في اسناده قال البيضاوي والخازن قال العلماء ما كان يتزن له بيت شعر وان تمثّل ببيت شعر جرى على لسانه الشريف مكسرا ولو كان ممن يقول الشعر لتطرقت التهمة عقلا في أن ما جاء به من عند نفسه ولهذا قال ويحقق القول الخ كما يأتي لأنه لم يبق الا العناد الموجب للهلاك وقال القرطبي اصابة الوزن منه صلى الله عليه وآله وسلم في بعض الاحيان لا توجب أنه يعلم الشعر كقوله أنا النبي لا كذب الخ والمعول عليه في الانفصال على تسليم ان هذا شعر ان التمثّل بالبيت لا يوجب ان يكون قائله عالما بالشعر ولا ان يسمى شاعرا باتفاق العلماء كما ان من خاط خيطا على سبيل الاتفاق لا يكون خياطاً قال الزجاج أي ما جعلناه شاعرا وهذا لا ينفي ان ينشئ شيئا من الشعر من غير قصد كونه شعرا قال النحاس وهذا أحسن ما قيل في هذا وقد قيل انما أخبر الله عز وجل انه ما علمه الشعر ومن لم يخبر انه لا ينشئ الشعر وقد قالوا كل من قال قولا موزونا لا يقصد به الى شعر فليس بشاعر وانما وافق الشعر فما يجري على اللسان من موزون الكلام لا يعد شعرا وانما يعد منه ما يجري على وزن الشعر مع القصد اليه ولما نفي ان يكون القرآن من جنس الشعر قال (ان هو) أي ما القرآن (الاذكر) من الاذكار وموعظة من المواعظ وعظماها الانس والجن (وقرآن مبين) أي كتاب من كتب الله السماوية مشتمل على الاحكام الشرعية يقرأ في المحارب ويقرأ في المتعبدات وينال تلاوته والعمل به فوز الدارين والدرجات فكمن ينهون الشعر الذي هو من همزات الشاطين واقاويل الشعراء الكاذبين (اينذر) قرى بالتخمية وبالفوقية وعلى الاولى المراد القرآن وعلى الثانية المراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم (من كان حيا) يعقل ما يخاطب به أي مؤمنا قلبه صحيح يقبل الحق ويأبى الباطل لان الكافر كالميت لا يتدبر ولا يتفكر (ويحقق القول على الكافرين) أي وتجب كلمة العذاب على المصيرين على الكفر المستعنين من الايمان بالله وبرسوله وايرادهم في مقابلة من كان حيا فيه اشعار بأنهم خلّوهم عن آثار الحياة التي هي المعرفة اموات في الحقيقة ثم ذكر سبحانه قدرته العظيمة وانعامه على عبده وبخده الكفار لنعمة فقال (أولم يروا) الهمزة للانكار والتعجب من حالهم والواو للعطف على مقدر

من المجرمين مستقيمون) يخبر تعالى عن عدله وكرمه انه لا يساوي في حكمه يوم القيامة من كان مؤمنا بآياته متبعارسله عن كان فاسقا أي خارجا عن طاعة ربه مكذبا لرسله اليه كما قال تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار وقال تعالى لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة الآية ولهذا قال تعالى ههنا أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون أي عند الله يوم القيامة وقد ذكر عطاء بن يسار والسدي وغيرهما انها نزلت في علي بن

أبى طالب وعقبة بن أبي معيط ولهذا فصل حكمهم فقال أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات أى صدقت قلوبهم بآيات الله وعملوا بمقتضاها وهى الصالحات فلهم جنات المأوى أى التى فيها المساكن والدور والغرف العالية نزلاً أى ضيافة وكرامة بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا أى خرجوا عن الطاعة فأوأهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها الآية قال الفضيل بن عياض والله ان الأيدي لموثقة وان الأرجل لمقيدة وان اللهب ليرفعهم والملائكة تقمعهم وقيل (٣٦) لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون أى يقال لهم ذلك تقرعوا

وتوبعوا وقوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال ابن عباس يعنى بالعذاب الأدنى مصائب الدنيا وأقسامها وآفاتهما وما يحل باهلها مما يتلى الله به عباده ليتوبوا اليه وروى مثله عن أبي بن كعب وأبى العالية والحسن وإبراهيم التيمي والبخال وعلقمة وعطية ومجاهد وقتادة وعبد الكريم الجزري وخصيف وقال ابن عباس فى رواية عنه يعنى به إقامة الحدود عليهم وقال البراء بن عازب ومجاهد وأبو عبيدة يعنى به عذاب القبر وقال التستافى أخبرنا عمرو بن على أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي عن اسراييل بن أبي اسحق عن أبى الاحوص وأبى عبيدة عن عبد الله ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال سنون أصابهم وقال عبد الله ابن الامام أحمد حدثني عبد الله بن عمر القواريرى حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن عروة عن الحسن العرنى عن يحيى بن الجزار عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب فى

كفى نظائره والروية هى القلبية أى لم يعلموا بالتفكير والاعتبار (انا خلقناهم) أى لاجلهم وانتفاعهم (مما علمت ايدينا) أى مما أبدعناه وعلمناه من غير واسطة ولا شركة واسناد العمل الى الأيدي مبالغته فى الاختصاص والتفرد بالخلق كما يقول الواحد منا علمته يدي للدلالة على تفرد بعمله وما يعنى الذى وحذف العائد لطول الصلة ويجوز ان تكون مصدرية واتى بهذه الجلة بعد قوله خلقنا للاشارة الى حصر الخلق لهذه النعم فيه تعالى واسعة قلاله بها فهو كناية عريضة وقيل تمثيلية أى مما تولينا احداثه ولم يقدر على احداثه غيرنا وقوله (أنعاما) مقول خلقنا وهى جمع نعم وهى البقر والغنم والابل وانما خص بالذكور وان كانت الاشياء كلها من خلق الله وإيجاده لان النعم أكثر اموال العرب والنفع بها اعم وقد سبق تحقيق الكلام فيها ثم ذكر سبحانه المنافع المترتبة على خلق الانعام فقال (فهم لها مالكون) أى ضابطون قاهرون يتصرفون بها كيف شاؤوا ولو خلقناها وحشية لفترت عنهم ولم يقدروا على ضبطها او المراءاة اصارت فى املاكهم ومعدودة فى جلة اموالهم المنسوبة اليهم نسبة الملك وهذا الظاهر ليكون قوله (وذللناهم) تأسيس النعمة على حيالها لا تمتد لما قبلها أى جعلناهم مسخرة لا تمتنع مما يريدون منها من منافعهم حتى الذبح ويقودها الصبي فتستادله وينجزها فتزجر (فتنار كروهم) الفاء لتفريع احكام التذليل عليه أى فتنار كروهم الذى يركبونه كما يقال ناقة حلوب أى محلوقة يعنى معظم منافعها الركب وعدم التعرض للعمل لكونه من تمتة الركب قرأ الجمهور ر كروهم بنفتح الراء وقرئ بضمها على المصدر وقرأ أبى وعائشة ر كروهم والركوب والر كوبة واحدمثل الحلوب والحلوبة والحول والحولة وقال ابو عبيدة الر كوبة تكون للواحدة والجماعة والركوب لا يكون الا للجماعة وزعم أبو حاتم انه لا يجوز فنار كروهم بضم الراء لانه مصدر والركوب ما يركب واجاز ذلك الفراء كما يقال فنار كروهم ومنها اشربهم (ومنها ما يكون) أى ما ياكلونه من لجهام ومن التبغيض وانما غير الاسلوب هنا لان الاكل يعم الانعام كلها بخلاف الركوب فهو خاص بالابل منها (ولهم فيها) أى لهم فى الانعام بقسميها (منافع) غير الركوب لها والاكل منها وهى ما ينتفعون به من أصوافها وأوبارها وأشعارها وما يتخذونه من الادهان من شحومها وكذلك الحبل عليها والحراثة بها وجلودها ونسلها (و) لهم فيها (مشارب) مما يحصل من ألبانها جمع مشرب وهو موضع

الشرب

هذه الآية ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال القمر والدخان قدمضياوالبطشة

واللزام ورواه مسلم من حديث شعبة به موقوفاً نحوهم وعند البخارى عن ابن مسعود بنحوه وقال عبد الله بن مسعود أيضاً فى رواية عنه العذاب الأدنى ما أصابهم من القتل والسبي يوم بدر وكذا قال مالك عن زيد بن أسلم قال السدى وغيره لم يبق بيت بمكة الا دخله الحزن على قتل لهم أو أسير فاصيبوا أو هزموا ومنهم من جمع له الامران وقوله تعالى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها أى لا أظلم ممن ذكره الله بآياته وبينها له ووضحها ثم بعد ذلك تركها وبيجدها وأعرض عنها وتناساها كانه لا يعرفها قال

قتادة اياكم والاعراض عن ذكر الله فان من اعرض عن ذكره فقد اعترا كبر العزة وأعوز أشد العوز وعظم من عظم الذنوب ولهذا قال تعالى متهددا لمن فعل ذلك انامن المجريين منتقمون أى سأتقم من فعل ذلك أشد الانتقام وروى ابن جرير حدثني عمران ابن بكار الكلاعى حدثنا محمد بن المبارك حدثنا اسمعيل بن عباس حدثنا عبد العزيز بن عبيد الله عن عباد بن نسي عن جنادة بن أمية عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث من فعلهن فقد أجرم من عقد لواء في غير حق أو عقى والديه أو مشى مع ظالم نصره فقد أجرم يقول الله تعالى انامن المجريين (٣٧) منتقمون ورواه بن أبي حاتم من حديث

اسمعيل بن عياش به وهذا حديث غريب جدا (ولقد أتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريّة من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يدون باهرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يقول تعالى مخبرا عن عبده ورسوله موسى عليه السلام انه أتاه الكتاب وهو التوراة وقوله تعالى فلا تكن في مريّة من لقائه قال قتادة يعنى به ليله الاسراء ثم روى عن ابى العالمة الريانى قال حدثني ابن عم نبيكم يعنى ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أريت ليله أسرى بن موسى بن عمران رجلا آدم طولا جعدا كأنه من رجال شنوءة ورايت عيسى رجلا مربوع الخلق الى الجرة والبياض سبط الراس ورايت ما لكان خازن النار والدجال في آيات أراه من الله اياه فلا تكن في مريّة من لقائه انه قد رأى موسى ولقى موسى ليله أسرى به وقال الطبراني حدثنا محمد ابن عثمان بن ابى شيبة حدثنا

الشرب او الشراب والظاهر ان المراد به ضروعها (افلا يشكرون) الله على هذه النعم ويوحّدونه ويخصّونه بالعبادة ثم ذكر سبحانه جهلهم واعتراهم ووضعهم كفران النعم موضع شكرها فقال (واتخذوا من دون الله آلهة) من الاصنام ونحوها يعبدونها ولا قدرة لها على شئ ولم يحصل لهم منها فائدة ولا عا د عليهم من عبادتها عائدة (لعلهم ينصرون) أى رجا ان ينصروا من جهتهم ان نزل بهم عذاب أو دهمهم أمر من الامور (لا يستطيعون نصرهم) مستأنفة لبيان بطلان ما رجوه منها وأملوه من نفعها وانعكاس تدبيرهم وجعلهم بالواو والنون جمع العساة لبيان على زعم المشركين انهم ينفعون ويضرون ويعقلون (وهم لهم جند محضرون) أى والى الكفار جند للاصنام يحضرونهم في الدنيا قال الحسن يمنعون منهم ويدفعون عنهم وقال قتادة أى يغضبون لهم في الدنيا قال الزجاج يقتضون للاصنام وهى لا تستطيع نصرهم وقيل المعنى يعبدون الآلهة ويقومون بها فهم لهم بمنزلة الخند هذه الاقوال على جعل ضميرهم للمشركين وضمير لهم للآلهة وقيل وهم أى الآلهة لهم أى للمشركين جند معدون ومحضرون معهم في النار فلا يدفع بعضهم عن بعض وقيل معناه وهذه الاصنام لهؤلاء الكفار جند الله عليهم في جهنم لانهم يلغونهم ويتبرؤون منهم وقيل المعنى ان الكفار يعتقدون ان الاصنام جند لهم يحضرون يوم القيامة لا عاتتهم على سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال (فلا يحزنك قولهم) القاء لترتيب النهى على ما قبله فلا بد ان يكون عبارة عن خسرانهم وخسار ما هم عمار لقنوا به أطماعهم النار عتقوا انعكاس الامر عليهم بترتيب الشر على ما تبرؤوا له الخير فان ذلك مما يهون الخطر ويورث السلاوة والنهى وان توجه بحسب الظاهر الى قولهم لكنهم في الحقيقة متوجه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا القول هو ما يفيد قوله واتخذوا من دون الله آلهة فانهم لا بد ان يقولوا هؤلاء آلهتنا وانما شر كاء الله في العبودية ونحو ذلك وهو نهي الرسول صلى الله عليه وآله وسلم عن التأثر لذلك بطريق السكابة الى أبلغ وجهه وأكده وقيل انه نهي لهم عن الاسباب التي تحزن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان النهى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التأثر لما يصدر منهم هو من باب لا أرى نيك ههنا فانه يراد به نهي من خاطبه عن الحضور راديه لانهى نفسه عن الرؤية وهذا بعيد الاول أولى والكلام من باب التسلية كما ذكرنا ويجوز

الحسن بن علي الحلواني حدثنا روح بن عباد حدثنا سعيد بن ابى عمرو عن قتادة عن ابى العالمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وجعلناه هدى لبني اسرائيل قال جعل موسى هدى لبني اسرائيل وفي قوله فلا تكن في مريّة من لقائه قال من لقاء موسى وقوله تعالى وجعلناه هدى لبني اسرائيل كما قال تعالى في سورة الاسراء أتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا من دونى وكما لا قوله تعالى وجعلنا منهم أئمة يدون باهرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون أى لما كانوا صابرين على أوامر الله وترك زواجره وتصدق رسوله واتباعهم فيما جأؤهم به كان منهم أئمة يدون الى الحق

بأمر الله ويدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ثم لما بدلوا وحرفوا وأولوا سلبوا ذلك المقام وصارت قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه فلا عمل صالح ولا اعتقاد صحيح ولهذا قال تعالى ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب قال قتادة وسفيان المصبر وعن الدنيا وكذلك قال الحسن بن صالح قال سفيان هكذا كان هؤلاء ينبغي للرجل أن يكون له اماما يقتدى به حتى يتحاشى عن الدنيا قال وكيع قال سفيان لا بد للدين من العلم كالأبد للجسد من الخير وقال ابن بنت الشافعي قال قرأ أبي على عبي أو عبي على أبي سئل سفيان عن قول علي (٣٨) رضي الله عنه الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ألم تسمع قوله وجعلناهم

أن يكون المراد بالقول المذكور هو قولهم أنه ساحر وشاعر ومجنون (أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون) تعليل لما تقدم من النهي فإن علمه سبحانه بما ينظرون وما يصررون مستلزم للمجازاة لهم بذلك وإن جميع ما صدر منهم لا يعزب عنه سواء كان خافيا أو باديًا سرًا أو جهرًا مظهرًا أو مضمرا وتقدم السر على الجهر للدلالة على شمول علمه بجميع المعلومات وقرئ أنا بالكسر وبالفتح على حذف لام التعليل وهو كثير في القرآن والشعر وفي كل كلام وكسرها أبو خنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل كما تقدم (أولم ير الإنسان) مستأنفة مسوقة لسان إقامة الحجة على من أنكر البعث والتعجب من جهله فإن مشاهدته خلقهم في أنفسهم على هذه الصفة من البداية إلى النهاية مستلزمة للاعتراف بقدرة القادر الحكيم على ما هو دون ذلك من بعث الأجسام وردّها كما كانت والإنسان المذكور في الآية المراد به جنس الإنسان كما في قوله أولاد كرا الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا ولا وجهه لتخصيصه بالإنسان معين كما قيل أنه عبد الله بن أبي وأنه قيل له ذلك لما أنكر البعث وقال الحسن هو أمية بن خلف وقال سعيد بن جبسر هو العاص بن وائل السهمي وقال قتادة ومجاهد هو أبي بن خلف الجحفي فإن أحدهما لا وإن كان سببا للزول فعلى الآية خطاب الإنسان من حيث هو لا إنسان معين ويدخل من كان سببا للزول تحت جنس الإنسان دخولا أوليا (أنا خلقناه من نطفة) قدرة خسيصة مذرة خارجة من الاحليل الذي هو قناة النجاسة والنطفة هي اليسير من الماء وقد تقدم تحقيق معناها (فاذا هو خصيم مبين) هذه الجلة معطوفة على الجلة المنقصة قبلها داخله معها في حيز الانكار المفهوم من الاستفهام وإذا هي الفجائية أي ألم ير الإنسان أنا خلقناه من أضعف الأشياء وأخسها وأمهنها فافجا خصوصا في أمر قد قامت فيه عليه حجج الله وبراهينه وشهدت بصحته وتحققه مبدا فطرته شهادة بينة والمعنى العجب من جهل هذا الخاصم مع مهانة أصله ودناءة أوله وكيف يتصدى لخاصمة الجبار ويرى لمجاداته في انكار البعث ولا يتفكر في بدء خلقه وأنه من نطفة قدرة وهو غاية المكابرة والخصيم الشديد الخصومة الكثير الجدال ومعنى المبين المظهر لما يقوله الموضح له بقوة عارضته وطلاقة لسانه قال ابن عباس جاء العاص بن وائل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعظم حائل ففقه بيده فقال يا محمد أيجي الله هذا بعد ما أرى قال نعم يبعث الله هذا ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم فترث

أمة يهدون بأمرنا المصبر وأقال لما أخذوا برأس الأمر صاروا رؤسا ولهذا قال تعالى ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم ميثقات من الأمر الآية كما قال هنا إن ربك هو يوصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أي من الاعتقادات والأعمال (أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون عيشون في مساكنهم إن في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زرعنا كل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يسمعون) يقول تعالى أولم يهد لهم هؤلاء المكذبين بالرسول ما أهلك الله قبلهم من الأمم الماضية تكذيبهم الرسل ومخالفتهم إياهم فيما جأؤهم به من قويم السبل فلم يبق منهم باقية ولا عين ولا أثر هل يحسن منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا ولهذا قال عيشون في مساكنهم أي وهؤلاء المكذبون عيشون في مساكن أولئك المكذبين فلا يرون فيها أحدا ممن كان يسكنها

ويعمرها ذهبوا منها كأن لم ينفخوا فيها كما قال قتل بيوتهم حاوية بما ظلموا وقال وكأين من قرية أهلكناها والآيات

وهي ظالمة فهي حاوية على عرشها وتر معطلة وقصر مشيد فلم يسروا في الأرض إلى قوله ولكن نعلم القلوب التي في الصدور ولهذا قال ههنا إن في ذلك لآيات أي إن في ذهاب أولئك القوم ودمارهم وما حل بهم بسبب تكذيبهم الرسل ونجاة من آمن بهم لآيات وعبرا ومواعظ ودلائل متناظرة أفلا يسمعون أي اخبار من تقدم كيف كان أمرهم وقوله تعالى أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز بين تعالى لطفه بخلقه واحسانه إليهم في إرساله الماء آمن السماء آمن السبح وهو ما تحمله الأنهار ويتحدرون الجبال إلى الأراضي المحتاجة إليه في أوقاته ولهذا قال تعالى إلى الأرض الجرز وهي التي لا نبات فيها كما قال تعالى وأنبأنا علون

ما عليها صعيدا جريا أي يسال لا تنبت شيئا وليس المراد من قوله إلى الأرض الجرز أرض مضر فقط بل هي بعض المقصود وان مثل
بها كثير من المفسرين فليست المقصودة وحدها ولكنها هي اداة قطع عما من هذه الآية قائم في نفسها أرض رخوة غليظة تحتاج من
الماء ما لو نزل عليها مطر التهدمت أبنيتها فيسوق الله تعالى اليها النيل بما يتحمل من الزيادة الحاصلة من أمطار بلاد الحبشة وفيه طين
أحمر فيغشي أرض مصر وهي أرض سبخة مرمله محتاجة إلى ذلك الماء وذلك الطين أيضا لينبت الزرع فيه فيستغلون كل سنة على
ما جديدهم مطور في غير بلادهم وطين جديدهم غير أرضهم فسبحان (٣٩) الحكيم الكريم المنان المحمود أبدا قال ابن

لهيعة عن قيس بن حجاج عن حماد بن عمار
قال لما فتحت مصر أتى أهلها عمرو
ابن العاص حين دخل بؤنة من
أشهر العجم فقلوا أيها الأمير ان
لنسلنا هذا سنة لايجري إلا بها قال
وماذا قالوا إذا كانت ثلث عشرة ليلة
خلت من هذا الشهر عمدنا إلى جارية
بكرين أبوهم فأرضينا أبوهم
وجعلنا عليهما من الحلي والثياب
أفضل ما يكون ثم ألقيناها في هذا
النيل فقال لهم عمرو ان هذا
لا يكون في الاسلام ان الاسلام
يهدم ما كان قبله فاقاموا بؤنة
والنيل لايجري حتى هو بابا الحلاء
فكتب عمرو إلى عمر بن الخطاب
بذلك فكتب إليه عمر انك قد أصبت
بالذي فعلت وقد بعثت إليك
بطاقة داخل كتابي هذا فالتفت في
النيل فلما قدم كتابه أخذ عمر البطاقة
ففتحتها فإذا فيها من عبد الله عمر
أمير المؤمنين إلى نيل أهل مصر
أما بعد فانك ان كنت انما تجري من
قبلك فلا تجر وان كان الله الواحد
القهار هو الذي يجريك فنسأل الله
ان يجريك قال فأتى البطاقة في
النيل فاصبحوا يوم السبت وقد

الآيات من آخريس أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة الخ أخرجه ابن جرير وابن المنذر
وابن أبي حاتم في مجله وعنه قال جاء عبد الله بن أبي في يده عظم حائل إلى النبي صلى الله عليه
وأله وسلم وذ كرمثل ما تقدم قال ابن كثير وهذا منكر لان السورة مكية وابن أبي أنما كان
بالمدينة وعنه قال جاء أبي بن خلف الجحفي وذ كرمثل ما تقدم وعنه أيضا قال نزلت في أبي
جهل وذ كرمثل ما تقدم (وضرب لنا مثلا) بقتة العظم والجملة معطوفة على الجملة المنفية
داخله في حيز الانكار المفهوم من الاستقهام فهي تكميل للتجيب من حال الانسان
وبيان جهلها بالحقائق وإهماله للتفكير في نفسه فضلا عن التفكير في سائر مخلوقات الله
ويجوز ان تكون جملة فإذا هو خصم مبين معطوفة على خلقنا وهذه معطوفة عليها أي أورد
في شأن قصصه عجيبه في نفس الامر كالمثمل في الغرابة وهي انكاره احياء نال العظام اوقصة
عجيبه في زعمه واستبعدها وعدها من قبيل المثل وانكرها أشد الانكار وهي احياء وناياها
او جعل لنا مثلا وتظير من الخلق وقاس قدرتنا على قدرتهم ونفي الكل على العموم فالمثل
على الاول هو انكار احيائه للعظام وعلى الثاني هو احياءها وأما على الثالث فلا فرق
بين ان يكون المثل هو الانكار او المنكر (ونسى خلقه) أي خلقنا اياما من المنى الدال
على بطلان ما ضرب به من المثل وذهل عنه وترك ذكره على طريقة اللداد والمكابرة فهو
اغرب من احياء العظم (قال من يحيي العظام وهي رميم) بالية استئناف جوابا عن
سؤال مقدر كأنه قيل ما هذا المثل الذي ضربه فقيل قال من يحيي العظام وهي رميم وهذا
الاستقهام للانكار لانه قاس قدرة الله على قدرة العبد فانكر ان الله يحيي العظام البالية
حيث لم يكن ذلك في مقدور البشر يقال رم العظم رمما إذا بلى فهو رميم ورمام وانما قال
رميم ولم يقل رميمه مع كونه خبر للمؤنث لانه اسم لما بلى من العظام غير صفة كالرمة
والرفات وقيل لكونه معدولا عن فاعله وكل معدول عن وجهه يكون مصر وفاقن اعرابه كما
في قوله وما كانت أمك بغيا لانه مصر وف عن باغية كذا قال البغوي والقرطبي وقال
بالاول صاحب الكشاف والاولى ان يقال انه فعيل بمعنى فاعل من رم الشيء صار اسما
بالغلبة او مفعول وهو يستوي فيه المذكر والمؤنث كما قيل في جريح وصبو روم من شئت
الحياة في العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحياة تتحلها
يتشبه بهذه الآية وهي عند الحنفية طاهرة وكذا الشعر والعصب لان الحياة لا تتحلها فلا

أجرى الله النيل ستة عشر ذراعا في ليلة واحدة وقد قطع الله ثلاث السنة عن أهل مصر إلى اليوم رواه الحافظ أبو القاسم اللالكاني
الطبري في كتاب السنة له ولهذا قال تعالى أولم ير واناسوق الماء إلى الأرض الجرز فتخرج به زرعاً كل منه أنعامهم
وأفلا يبصرون كما قال تعالى فلينظر الانسان إلى طعامه أنا صبينا الماء صبا الآية ولهذا قال ههنا أفلا يبصرون وقال ابن
أبي نجيع عن رجل عن ابن عباس في قوله إلى الأرض الجرز قال هي التي لا تمطر الا مطرا لا يغني عنها شيئا الا ما يأتيها من السيول
وعن ابن عباس ومجاهد هي أرض بالين وقال الحسن بن رحمه الله هي قرى فيما بين الين والشام قال عكرمة والضحاك وقتادة

والسدى وابن زيد الأرض الجزأ التي لآيات فيها وهي مغبرة قلت وهذا كقوله تعالى وإيه لهم الأرض الميتة أحييناها الآية
(ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين قل يوم الفتح لا يتبع الذين كفروا وإيمانهم ولا هم ينظرون فاعرض عنهم وانتظروا
منتظرون) يقول تعالى مخبرا عن استعجال الكفار وقوع بأس الله بهم وحلول غضبه ونقمته عليهم استبعادا وتكديبا
وعنادا ويقولون متى هذا الفتح أى متى تنصر علينا يا محمد كما تزعم ان لك وقتا دال علينا وينتقم لك منافقك يكون هذا ما نزل
أنت وأصحابك المختلفين خائفين (٤٠) دليلين قال الله تعالى قل يوم الفتح أى اذا حل بكم بأس الله وسخطه

وغضبه فى الدنيا وفى الآخرة لا ينفع
الذين كفروا وإيمانهم ولا هم
ينظرون كما قال تعالى فلما جاءتهم
رسولهم بالبينات فرحوا بما عندهم
من العلم الآيتين ومن زعم ان
المراد من هذا الفتح فتح مكة فقد
أبعد النجدة وأخطأ فأنشأ فان يوم
الفتح قد قبل رسول الله صلى الله
عليه وسلم اسلام الطلقاء وقد كانوا
قريسا من ألفين ولو كان المراد فتح
مكة لما قبل اسلامهم لقوله تعالى
قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا
إيمانهم ولا هم ينظرون وانما المراد
الفتح الذى هو القضاء والفصل
كقوله فافتح بيني وبينهم فتح الآية
وكقوله قل يجمع بيننا وبينهم
بيننا بالحق الآية وقال تعالى
واسمعتهم واوخاب كل جبار عنيد
وقال تعالى وكانوا من قبل
يستفتون على الذين كفروا وقال
تعالى ان تستفتوا فقد جاءكم الفتح
ثم قال تعالى فاعرض عنهم وانتظر
انهم منتظرون أى أعرض عن
هؤلاء المشركين وبلغ ما نزل اليك
من ربك كقوله تعالى اتبع ما أوحى
اليك من ربك لا اله الا والآية

يؤثر فيها الموت والمراد باحياء العظام فى الآيات ردها الى ما كانت عليه غضة رطبة فى
بدن حي حساس وقد استدلل ابو حنيفة وبعض اصحاب الشافعى بهذه الآية على ان العظام
مما تحيا له الحياة وقال الشافعى لا تحيا الحياة وان المراد بقوله من يحيى العظام من يحيى
اصحاب العظام على تقدير مضاف محذوف ورتبان هذا التقدير خلاف الظاهر ثم أجاب
سبحانه عن الضارب لهذا المثل فقال (قل) أى على سبيل تكيسه وتدبيره بما نسيه من فطرته
الدالة على حقيقة الحال (يحييها الذى أنشأها) أى ابتدأها وخلقها (اول مرة) من
غير شئ ومن قدر على النشأة الاولى قدر على النشأة الثانية (وهو بكل خلق عليم) لا تخفى
عليه خافية ولا يخرج عن علمه خارج كما نأما كان أى يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه وكيفيه
خلقها فيعلم أجزاء الانشصاص المتفتحة المتبددة أصولها وفصولها ومواقعها وطريق
تمييزها ووضم بعضها الى بعض على اللفظ السابق واعادة الاعراض والقوى التى كانت فيها
أو أحداث مثلها وقال الكرخى يعلم مجمل ومفصل أى قبل خلقه وبعد خلقه والآية حجة
على من ينكر علمه سبحانه بالجزئيات وظاهر قوله سبحانه ان الله قد أحاط بكل شئ علما
(الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) هذا رجوع منه سبحانه الى تقرير ما تقدم من
دفع استبعادهم من قبسه سبحانه على وحدانيته ودل على قدرته على احياء الموات بما
يشاهدونه من اخرج النار المحرقة من العود الذى الرطب وذلك ان الشجر المعروف بالمرخ
والشجر المعروف بالعقار اذا قطع منهما عودان مثل السواكين وضرب أحدهما على
الآخر اذ تدمجت منهما النار وهما أخضر ان قيل المرخ هو الذكر والعقار هو الانثى
ويسمى الاول الزند والثانى الزندة تقول العرب فى كل شجر نار واستجد المرخ والعقار أى
استكثر منهما ما وذلك ان هاتين الشجرتين من أكثر الشجر نار وقال الحنابلة فى كل شجر نار
الا العناب للصحة الدق للثياب ولذلك تتخذ منه مطارق القصارين وبالجملة فن بدائع
خلقها ان قد اح النار من الشجر الاخضر مع مضادة النار الماء وانطفأها به فن قدر على
جمع الماء والنار فى الشجرة قدر على المعالجة بين الموت والحياة فى البشر واجراء أحد
الضدين على الآخر بالتعقيب أسهل فى العقل من الجمع معا بالترتيب وقال الاخضر ولم
يقبل الخضر اعتبارا باللفظ وقرئ الخضر اعتبارا بالمعنى وقد تقرر انه يجوز تدكير اسم
الجنس وتأنيده كفى قوله نخل متعمر وقوله نخل خاوية فبنوعيم ونجديد كرونه وأهل الحجاز

وانتظروا فان الله سينجز لك ما وعدك وينصرك على من خالفك انه لا يخلف الميعاد وقوله انهم منتظرون أى أنت
منتظر وهم منتظرون ويتربصون بكم الدوائر يقولون شاعر تربص به ريب المنون وسترى أنت عاقبة صبرك عليهم وعلى أداء
رسالة الله فى نصرتك وتأيدك وسجدون فجب ما ينتظر ونه فيك وفى اصحابك من وييل عقاب الله لهم وحلول عذابهم وحسبنا
الله ونعم الوكيل آخر تفسير سورة السجدة والله الحمد والمنة
(تفسير سورة الاحزاب وهى مدينية) قال الامام أحمد حدثنا خلف بن هشام حدثنا جابر بن زيد عن عاصم بن بهدلة

عن زر قال قال لي أبي بن كعب كان يقرأ سورة الاحزاب وكان يعدها قال قلت ثلاثا وسبعين آية فقال قط لقد رايتها وانها التعادل سورة البقرة ولقد قرأتها في الشيخ والشيخ اذا زينا فارجوه ما البسة نكالا من الله والله عزيز حكيم ورواه النسائي من وجه آخر عن عاصم وهو ابن أبي النجود وهو ابو بهدلة بهدلة وهذا السناد حسن وهو يقتضي انه قد كان فيها قرآن ثم نسخ لفظه وحكمه أيضا والله أعلم (بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليا حكيمًا واتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيرًا وتوكل على الله وكفى بالله (٤١) وكيلًا) هذا تنبيه بالاعلى على الادنى فانه

تعالى اذا كان يأمر عبده ورسوله به سدا فلا ينأى عن من دونه بذلك بطريق الاولى والاخرى وقد قال طلق بن حبيب التقوى ان يعمل بطاعة الله على نور من الله يرجو ثواب الله وان يترك معصية الله على نور من الله تخافة عذاب الله وقوله تعالى ولا تطع الكافرين والمنافقين أى لا تسمع منهم ولا تستشرهم ان الله كان عليا حكيمًا أى فهو أحق ان تتبع أو امره وتطيعه فانه عليم بعواقب الامور حكيم في أقواله وافعاله ولهذا قال تعالى واتبع ما يوحى اليك من ربك أى من قرآن وسنة ان الله كان بما تعملون خبيرًا أى فلا تخفى عليه خافية وتوكل على الله أى فى جميع أمورك وأحوالك وكفى بالله وكيلًا أى وكفى به وكيلًا لمن توكل عليه وأتاب اليه (ما جعل الله لرجل من قبلين فى جوفه وما جعل أزواجكم اللاتي تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو

يؤثرونه الا نادرا والموصول بدل من الموصول الاول (فاذا أنتم منه توقدون) أى تقدحون منه النار وتوقدون من ذلك الشجر الاخضر ثم ذكر سبحانه ما هو أعظم من الانسان خلاقا فقال (أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم) والهزيمة للانكار والاول للعطف على مقدر كخطأه ومعنى الآية ان من قدر على خلق السموات الارض وهما فى غاية العظم وكبر الاجزاء يقدر على إعادة خلق البشر الذى هو صغير الشكل ضعيف القوة كما قال سبحانه خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس قال الشهاب أى مثل هؤلاء الاناس الذين ماتوا والمراد هم وأمثالهم على سبيل التقديم والتأخير أو المراد هم على طريق الكناية فى نحو مثلك يفعل كذا قرأ الجمهور بقادر بصيغة اسم الفاعل وقرئ يقدر بصيغة الفعل المضارع ثم أجاب سبحانه عما أفاده الاستفهام من الانكار التقريرى بقوله (بلى وهو الخلاق العليم) أى بلى هو قادر على ذلك وهو المبالغ فى الخلق والعلم على أكل وجه وأتمه وقرئ وهو الخالق ثم ذكر سبحانه ما يدل على كمال قدرته وتيسير المبدأ والاعادة عليه فقال (انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) أى انما شأنه سبحانه اذا تعلق ارادته بشئ من الاشياء ان يقول له احدث فيحدث من غير توقف على شئ آخر أصلا وقد تقدم تفسير هذا فى سورة النحل وفى البقرة قرأ الجمهور فيكون بالرفع على الاستئناف وقرأ الكسائي بالنصب عطفًا على يقول ثم نزه سبحانه نفسه عن ان يوصف بغير القدرة فقال (فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ) هذا اقترابه تعالى عما يوصف به وتجب عما قالوا فى شأنه والملكوت فى كلام العرب لنظ مبالغته فى الملك كالجبروت والرحوت كانه قال فسبحان من بيده مالكية الاشياء الكمية قال قتادة ملكوت كل شئ مفتاح كل شئ وقرئ ملكة برنة شجرة وقرئ مما ذكره برنة مفصلة وملك والملكوت أبلغ من الجميع (واليه ترجعون) قرأ الجمهور بالرفع على الخطاب مبنيًا للمفعول وقرئ بالتحسية على الغيبة مبنيًا للمفعول أيضا وقرأ زيد بن علي على البناء للفاعل أى ترجعون اليه لا الى غيره وتردون وتعاودون بعد الموت بلا قوت وذلك فى الدار الآخرة بعد البعث

(سورة الصافات هي مائة واثنان وثمانون آية وهي مكية)*

(فتح البيان ثامن) فاحذروا انكم فى الدين ومو اليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفورًا رحيمًا) يقول تعالى موطئا قبل المقصود المعنوى أمر امرعوا فاحسبوا وهوانه كالا يكون الشخص الواحد قلبان فى جوفه ولا تصير زوجته التى يظاها من بقوله أنت على كظهر أمى أماله كذلك لا يصير الدعى ولد الرجل اذا تبناه فدهاء ابنه فقال ما جعل الله لرجل من قبلين فى جوفه وما جعل أزواجكم اللاتي تظاهرون منهن أمهاتكم كقولهم عز وجل ما هن أمهاتهم ان أمهاتهم الا اللاتي ولدنهم الآية وقوله تعالى وما جعل أدعياءكم أبناءكم هذا هو المقصود بالتي فانه انزلت فى شأن زيد بن حارثة

يهدى السبيل ادعوهم لا بأثم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم

رضي الله عنه مولى النبي صلى الله عليه وسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم قد تنبأه قبل النبوة فكان يقال له زيد بن محمد فاراد الله تعالى أن يقطع هذا الخلق وهذه النسبة بقوله تعالى وما جعل أديعاءكم أبناءكم كما قال تعالى في أثناء السورة ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً وقال ههنا ذلكم قولكم يا فواكهكم يعني تبنيكم لهم قول لا يقتضي أن يكون ابناً حقيقياً فإنه مخلوق من صلب رجل آخر فيمكن أن يكون له أبوان كما لا يمكن أن يكون للبشر الواحد قلبان والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل (٤٢) قال سعيد بن جبيرة يقول الحق أي العدل وقال قتادة وهو يهدي السبيل

أي الصراط المستقيم وقد ذكر غير واحد أن هذه الآية نزلت في رجل من قريش كان يقال له ذو القلبين وأنه كان يزعم أنه له قلبين كل منهما بعقل وأمر فأنزل الله تعالى هذه الآية رداً عليه هكذا روى العوفي عن ابن عباس وقال له مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة واختاره ابن جرير وقال الإمام أحمد حدثنا حسن حدثنا زهير عن قابوس يعني ابن أبي طيبان قال إن أبا عبد الله قال قلت لابن عباس أراءيت قول الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ما عني بذلك قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً يصلي فخطر خطر فقل المنافقون الذين يصلون معه ألا ترون له قلبين قلباً معكم وقلبا معهم فأنزل الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وهكذا رواه الترمذي عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن صاعدا الجرائني عن عبد بن حميد وعن أحمد بن يونس كلاهما عن زهير وهو ابن معاوية به ثم قال وهذا حديث حسن وكذا رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأمر نأبا بالتخفيف ويؤمنا بالصافات أخرجه النسائي والبيهقي في سننه وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ الصافات يوم الجمعة ثم سأل الله أعطاه سؤاله أخرجه ابن أبي داود في فضائل القرآن وابن التيجاني تاريخه وعنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سأله لولده حضره موت عند قدومهم عليه أن يقرأ عليهم شيأ عمأ أنزل إليه قرأ الصافات صفحا حتى بلغ رب المشارق والمغارب الحديث أخرجه أبو نعيم في الدلائل والساني في الطيوريات (بسم الله الرحمن الرحيم والصافات صفحا) الواو للقسمة والمقسم به الملائكة والمراد بالصافات التي تصف في السماء من الملائكة كصفوف الخلق في الدنيا قاله ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة ومجاهد وقتادة وعن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربهم قالوا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يتمون الصفوف المتقدمة ويتراصون في الصف أخرجه أبو داود وقيل إنها تصف أجنحتهم في الهواء واقفة فيه حتى يأمرها الله بما يريد وقال الحسن صفوا كصفوفهم عند ربهم في صلاتهم وقيل المراد بالصافات هنا الطير كما في قوله أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات الأولى هو الأول والصف ترتيب الجمع على خط كما يصف في الصلاة وقيل الصافات جماعة الناس المؤمنين إذا قاموا صفافا في الصلاة وفي الجهاد ذكره القشيري (فالزاجرات زجرا) أي الفاعلات للزجر من الملائكة أما لأنها تجر السحاب كما قال السدي وأما لأنها تجر عن المعاصي بالمواظعة والنصائح وقال قتادة المراد بالزاجرات الزواجر من القرآن وهي كل ما ينهى ويرزح عن القبيح والأول أولى واتصاب صفوا زجرا على المصدرية لتأكيدهما قبلهما وقيل المراد بالزاجرات العلماء لأنهم هم الذين يزجرون أهل المعاصي عن المعاصي والزجر في الأصل الدفع بقوة وهو هنا قوة التصويت ومنه زجرت الابل والغنم إذا أفرغتها بصوتك (فالتاليات ذكرا) أي الملائكة التي تتلو القرآن كما قال ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وابن جبيرة والسدي وقيل المراد بجبريل وحده فذكر بلفظ الجمع تعظيماً له مع أنه لا يخلو من أتباع له من الملائكة وقال قتادة المراد كل من تلاذكر الله وكتبه وقيل المراد

حديث زهير به وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري في قوله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه قال آيات بلغنا أن ذلك كان في زيد بن حارثة ضرب له مثل يقول ليس ابن رجل آخر أبنت وكذا قال مجاهد وقتادة وابن زيد أنها نزلت في زيد ابن حارثة رضي الله عنه وهذا يوافق ما قدمناه من التفسير والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله عز وجل ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله هذا أمر ناسخ لما كان في ابتداء الإسلام من جواز ادعاء الأبناء الأجانب وهم الأديعاء فأمر تبارك وتعالى بردنسبهم إلى آبائهم في الحقيقة وإن هذا هو العدل والقسط والبر قال البخاري رحمه الله حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد العزيز بن الحنظلة عن موسى

ابن عقبة قال حدثني سالم عن عبد الله بن عمر قال ان زيدا بن حارثة رضى الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كاندعوه الا زيدا بن محمد حتى نزل القرآن ادعوهم لا يأتهم هو أقسط عند الله وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طرق عن موسى بن عقبة به وقد كانوا يعاملونهم معاملة الابناء من كل وجه في الخلوة بالمحارم وغير ذلك ولهذا قالت سهلة بنت سهيل امرأة أبي حذيفة رضى الله عنها يا رسول الله انا كاندعوسا لما بناوا ان الله قد أنزل ما أنزل وأنه كان يدخل على وائى أجندى نفس أى حذيفة من ذلك شيأ فقال صلى الله عليه وسلم أرضعهم تحرمي عليه الحديث ولهذا ما نسخ هذا (٤٣) الحكم أباح تبارك وتعالى زوجة الدعي

ونزوح رسول الله صلى الله عليه وسلم بن زينب بنت جحش مطلقة زيد بن حارثة رضى الله عنه وقال عز وجل لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وقال تبارك وتعالى في آية التحريم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم احترازا عن زوجة الدعي فإنه ليس من الصلب فاما الابن الولد من الرضا عمة فنزل منزلة ابن الصلب شرعا بقوله صلى الله عليه وسلم في الصحيحين حرما من الرضا عمة ما يحرم من النسب فاما دعوة الغير ابتاعا على سهيل التكريم والتعقيب فليس مما نهى عنه في هذه الآية بدليل ما رواه الامام أحمد وأهل السنن الا الترمذي من حديث سفيان النوري عن سلمة بن كهيل عن الحسن العرني عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قدمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أغيلة بنى عبد المطلب على جرات لنا من جمع جعل يبلطخ أخاذنا ويقول أبني لا ترموا الحجرة حتى تطلع الشمس قال أبو عبيدة وغيره أبني تصغير ابني وهذا ظاهر

آيات القرآن ووصفها بالتلاوة وان كانت متلوة كافي قوله ان هذا القرآن يقصص على بني اسرائيل وقيل لان بعضها يتلو بعضها ويتبعه وذكرا لما وردى ان التاليات هم الانبياء يتلون الذكرا على أمهم وانتصاب ذكره على انه مفعول به ويجوز ان يكون مصدرا كما قبله قيل وهذه الناف في قوله فالزاجرات فالتاليات اما لترتيب الصفات أنفسها في الوجود أو لترتيب موصوفاتها في الفضل وفي الكل نظر (ان الهكم لواحد) جواب القسم أى أقسم الله بهذه الاقسام انه واحد ليس له شريك وأجاز الكسائي فتح ان الواقعة في جواب القسم وانما أقسم بهذه الاشياء للتنبية على شرف ذواتها وكما مر اتيها والردي على عبدة الاصنام في قولهم وللتأ كيد لما تقدم لاسماء القرآن أنزل بلغة العرب واثبات المطالب بالخلف واليمين طريقة ما أوفقه عندهم قال ابن الانبارى الوقف على لواحد وقف حسن ثم يتدنى (رب السموات والارض) على معنى هو ربهما وقيل غير ذلك والمعنى في الآية ان وجود هذه المخلوقات على هذا الشكل البديع من أوضح الدلائل على وجود الصانع وقدرته وأنه رب ذلك كله أى خالقهم ومالكهم (وما بينهما) أى من المخلوقات والكائنات (ورب المشارق) أعاد الرب فيها لما فيها من غاية ظهور آثار الربوبية وتجدها كل يوم قيل أراد مشارق الكواكب والظواهر انما مشارق الشمس قيل ان الله خلق الشمس كل يوم مشرقا ومغربا بعدد أيام السنة تطلع كل يوم من واحد منها وتغرب في واحد كذا قال ابن الانبارى وابن عبد البر وأما قوله في سورة الرحمن رب المشرقين ورب المغربين فالمراد بالمشرقين أقصى مطلع تطلع منه الشمس في الايام الطوال وأقصى يوم في الايام القصار وكذلك في المغربين وأما ذكر المشرق والمغرب بالافراد فمراد بهما الجهة التي تشرق منها الشمس والجهة التي تغرب فيها واقتصر على المشارق اكتفاء على حدس رايبيل فيكم الحرأى والمغرب للشمس ولم يعكس لان شروق الشمس سابق على غروبها وأيضا فالشروق أبلغ في النعمة وأكثر نفعاً من الغروب فذكر المشرق تنبيها على كثرة احسان الله تعالى على عباده ولهذا الدقيقة استدل ابراهيم عليه السلام بالمشرق فقال ان الله يأبى بالشمس من المشرق قال الكرخي وجمع هنا المشرق وحذف مقابله وشاء في الرحمن وجمعه في اعراب وأفرد في المزمع مع ذكر مقابله في الثلاثة لان القرآن نزل على المعهود من أساليب كلام العرب وفنونه ومنها الاجمال والتفصيل والذكر والحذف والتنمية والجمع والافراد

الدلالة فان هذا في حجة الوداع ستة عشر وقوله ادعوهم لا يأتهم في شأن زيد بن حارثة رضى الله عنه وقد قتل في يوم مؤتة سنة ثمان وأيضاً في صحيح مسلم من حديث أبي عوانة الواضح بن عبد الله اليشكري عن الجعد أبي عثمان البصري عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني ورواه أبو داود والترمذي وقوله عز وجل فان لم تعلموا آباءهم فاعوانكم في الدين ومواليكم أمر تعالى برأئساب الادعياء الى آباءهم ان عرفوا فان لم يعرفوا فهم اخوانهم في الدين ومواليهم أى عوضا عما فاتهم من النسب ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوم خرج من مكة عام عمرة القضاء وتبعتهما ابنة حمزة رضى الله عنها

فنادى يا عبيد الله رضي الله عنه وقال لفاطمة رضي الله عنها دونك ابنة عمك فاحتملها فاختصم فيها علي وزيد وجعفر رضي الله عنهم في أيهم يكن لها فكل أدلى بحجة فقال علي رضي الله عنه أنا أحق بها وهي ابنة عمي وقال زيد ابنة أخي وقال جعفر ابن أبي طالب ابنة عمي وخالتها تحتي يعني أسماء بنت عميس فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم نخلتها وقال الخالة بمنزلة الأم وقال علي رضي الله عنه أنت مني وأنا منك وقال جعفر رضي الله عنه أشبهت خلقي وخلق وقال زيد رضي الله عنه أنت أخونا ومولانا ففي هذا الحديث أحكام كثيرة من أحسنها (٤٤) أنه صلى الله عليه وسلم حكم بالحق وأرضى كل من المتنازعين وقال زيد رضي

الله عنه أنت أخونا ومولانا كما قال تعالى فإخوانكم في الدين ومواليكم وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية عن ابن عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه قال قال أبو بكر رضي الله عنه قال الله عز وجل ادعوهم لأبائهم فاقبض عند الله فإن لم تعلموا آبائهم فإخوانكم في الدين ومواليكم فإن لم لا يعرف أبوه فإنا من إخوانكم في الدين قال أبي والله اني لأظنه انه لو علم ان أباه كان حمارا لا اتى إليه وقدها في الحديث (٣) من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم الا كفر وهذا تشديد وتهديد ووعيداً كمد في التبري من النسب المعلوم ولهذا قال عز وجل ادعوهم لأبائهم فاقبض عند الله فإن لم تعلموا آبائهم فإخوانكم في الدين ومواليكم ثم قال تعالى وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به اي اذا نسبتهم بعضهم الى غير أبيه في الحقيقة خطأ بعد الاجتهاد واستفراغ الوسع فان الله تعالى قد وضع الحرج في الخطأ ورفع ائمة كما ارشد اليه في قوله تبارك وتعالى أمرا

باعتبارات مختلفة فافردوا أجل في المزملة أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهم ما وجع وفصل في المعارج أراد جميع مشارق السنة ومغاربها وهي تزيد على سبعمائة وثني وفصل في الرحمن أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهم ما وجع وحذف هنا أراد جميع مشارق السنة واقصر عليه دلالة على المحذوف كما مررت الإشارة اليه وخص ما هنا بالجمع موافقة للجموع اول السورة وبالحذف مناسبة للزينة اذهى انما تكون غالباً بالاضياء والنور وهما ينشآن من المشرق لامن المغرب وما في الرحمن بالثنية موافقة للثنية في يسجدان وفي فباي الأمر بكنا كذبان وبذكر المقابلين موافقة لبسط صفاته تعالى وانعاماته ثم وما في المعارج بالجمع موافقة للجمع قبله ويعدو وبذكر المقابلين موافقة لكثرة التاكيد في القسم وجوابه وما في المزملة بالافراد موافقة لما قبله من افراد ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما بعده من افراد ذكر الله تعالى وبذكر المقابلين موافقة للعصر في قوله لا اله الا هو ولبسط أوامر الله تعالى انبيه صلى الله عليه وآله وسلم غنة ان زينا السماء الدنيا بزيئة الكواكب المراد بالسماء الدنيا التي تلي الارض من الدنوء وهو القرب فهي أقرب السموات الى الارض فوالله لجمهورها بضافة زينة الى الكواكب والمعنى زيناها بزيين الكواكب أي بحسنها وقرئ بتموين زينة وخفض الكواكب على انها بدل من الزينة على ان المراد بالزينة الاسم لا المصدر والتقدير بعد طرح المبدل منه انازينا السماء بالكواكب فان الكواكب في أنفسها زينة عظيمة فانها في الليلة المظلمة في أعين الناظرين لها كالجواهر المتلألئة على سطح أزرق وقرأ عاصم في رواية أبي بكر عنه بتموين زينة ونصب الكواكب على ان الزينة مصدر وفاعله محذوف والتقدير بان الله زين الكواكب بكونها مضيئة حسنة في أنفسها أو تكون الكواكب منصوبة باضمار اعنى أو بدلا من السماء بدل اشتغال وقبل المعنى بضوء الكواكب لان الضوء والنور من أحسن الصفات وأكملها ولولم تحصل هذه الكواكب في السماء لكانت شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقيل زينتها اشكالها المناسبة والمختلفة في الشكل كشكل الجوزاء وبنات نعش وغيرها وقيل غير ذلك (وحفظاً) أي حفظناها حفظاً وقيل زيناها بالكواكب للحفظ وقيل اننا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظاً (من كل شيطان مارد) أي عات متدرج خارج عن الطاعة يرمي بالكواكب والشهب كقوله انازينا السماء

عباده ان يقولوا ربنا لا تأخذنا ان نسينا او اخطأنا وثبت في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا قال الله عز وجل قد فعلت وفي صحيح البخاري عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاصاب فيه اجران وان اجتهد فخطا فيه اجر وفي الحديث الآخر ان الله تعالى رفع عن امتي الخطأ والنسيان والامر الذي يكرهون عليه وقال تبارك وتعالى ههنا وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله عفورا رحيم اي وانما الاثم على من تعمد الباطل كما قال عز وجل لا يؤاخذكم الله بالغفوي عما يكتم الاية وفي الحديث المتقدم من ادعى الى غير (٣) قوله من ادعى الخ كذا في النسخ التي بأيدينا وحرر الرواية اه محمده

أييه وهو يعلمه الا كفر وفي القرآن المنسوخ فان كفر بكم أن ترغبوا عن آياتكم قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم أنه قال ان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل معه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرحمة فرحم رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجنا بعده ثم قال قد كان قرا ولا ترغبوا عن آياتكم فانه كفر بكم أن ترغبوا عن آياتكم وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تطروني كما تطرون عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام فاعلمنا عبد الله فقولوا عبد الله ورسوله وربما قال (٤٥) معمر كما أطرت النصارى ابن مريم ورواه

في الحديث الآخر ثلاث من الناس كفر الطعن في النسب والنسابة على الميت والاستسقاء بالنجوم (الذي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا كان ذلك في الكتاب مسطورا) قد علم الله تعالى شفقة رسوله صلى الله عليه وسلم على أمته ونجحه لهم فجعله أولى بهم من أنفسهم وحكمه فيهم أنه كان مقدما على اختيارهم لانفسهم كما قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وفي الصحيح والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين وفي الصحيح أيضا ان عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله والله لانت أحب الى من كل شيء الا من نفسي فقال صلى الله عليه وسلم لا يا عمر حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال والله يا رسول الله لانت أحب

الذي يصابيح وجهي لما هارجوم للشياطين (لا يسمعون الى الملا الاعلى) مستأنفة لسان حالهم بعد حفظ السماء منهم وقال أبو حاتم أي لئلا يسمعون ثم حذف ان فرفع الفعل وكذا قال الكلبي قال النسفي وفيه تعسف يجب صون القرآن عن مثله فان كل واحد من الطرفين غير مردود على انفراده ولكن اجتماعهما منكر والفرق بين سمعت فلا ياتحدث وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه ان المعدي بنفسه يفيد الادراك والمعدي بالي يفيد الاصغاء مع الادراك انتهى والملا الاعلى أهل السماء الذين افاضوا فوقها وسمى الكل منهم أعلى باضافته الى ملا الارض لانهم سكان السماء والضمير في يسمعون للشياطين وقيل ان جله لا يسمعون صفة لكل شيطان وقيل جواب عن سؤال مقدر كأنه قيل فما حالهم بعد حفظ السماء عنهم فقال لا يسمعون الى الملا الاعلى قرأ الجمهور بسكون السين وتخفيف الميم وقرئ بتشديد هما والاصل يسمعون فالاولى تدل على انتفاء سماعهم دون استماعهم والثانية تدل على انتفاءهما وفي معنى الاولى قوله تعالى انهم عن السمع لمعزولون قال مجاهد كانوا يسمعون ولكن لا يسمعون واختار الثانية أبو عبيدة قال لان العرب لا تكاد تقول سمعت اليه وتقول سمعت اليه وكان ابن عباس يقرأ مخففة وقال انهم كانوا يسمعون ولكن لا يسمعون (ويقدفون من كل جانب دحورا) أي يرمون من كل جانب من جوانب السماء فواحيها وجهاتها بالشهب اذا أرادوا الصعود لاستراق السمع والدحور الطرد تقول دحرت دحرا ودحورا طردته قرئ يقدفون مبيلا للمفعول وللفاعل وهي غير مطابقة لما هو المراد من النظم القرآني وقيل دحورا أي مدحورين وقيل هو جمع داحر نحو قاعد وقعود فيكون حالا وقيل انه مصدر لمقدرا أي يدحرون دحورا وقال القراءان المعنى يقدفون بما يدحرونهم أي بدحور ثم حذف الباء فاتصّب بنزع الخافض قرأ الجمهور دحورا بضم الدال وقرئ بتشدها واختف هل كان هذا الرمي لهم بالشهب قبل المبعث أو بعده فقال بالاول طائفة وبالاخر آخرون وقالت طائفة بالجمع بين القولين ان الشياطين لم تكن ترى قبل المبعث رميا يقطعها عن السمع ولكن كانت ترى وقتا ولا ترى وقتا آخر وترى من جانب ولا ترى من جانب آخر ثم بعد المبعث رميت في كل وقت ومن كل جانب حتى صارت لا تقدر على استماع شيء (ولهم عذاب واصب) أي دائم لا ينقطع والمراد به العذاب في الآخرة غير العذاب الذي لهم في الدنيا من

الى من كل شيء حتى من نفسي فقال صلى الله عليه وسلم الا نأمر ولهذا قال تعالى في هذه الآية النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وقال البخاري عندها حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن قليح حدثنا ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأيما مؤمن ترك ما لا فليتره عصيته من كانوا وان ترك دينا أو وضعا أو قريبا فاني فأنامولاه تقرديه البخاري ورواه أيضا في الاستقراض وابن جرير وابن أبي حاتم عن طرق عن قليح به مثله ورواه أحمد من حديث أبي حصين عن أبي صالح عن

ابى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه وقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري فى قوله
النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم عن ابى سلمة عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول انا اولى بكل
مؤمن من نفسه فاما رجل مات وترك دينافالى ومن ترك مالا فهو لورثته ورواه ابو داود عن احمد بن حنبل به نحوه وقوله
تعالى وازواجه امهاتهم اى فى الحرمة والاحترام والتوقير والاكرام والاعظام ولكن لا تجوز الاخوة بين ولا يتشتر التحريم الى
بناتهم واخواتهن بالاجماع وان سمي (٤٦) بعض العلماء بناتهن اخوات المؤمنين كما هو منصوص الشافعى رضى الله عنه

الرجى بالشهب وقال مقاتل يعنى دأبنا الى النفخة الاولى والاولى الاولى وقد ذهب جمهور
المفسرين الى ان الواصب الدائم وقال السدى وأبو صالح والكبى هو الموجه الذى
يصل وجعه الى القلب مأخوذ من الوصب أو الوصب وهو المرض وقيل هو الشديد
(الامن خطف الخطفة) الاستثناء هو من قوله لا يسمعون أو من قوله ويقذفون وقيل
الاستثناء راجع الى غير الوحي لقوله انهم عن السمع لم عزولون بل يخطف الواحد منهم
خطفة مما يتفاض فيه الملائكة ويدور بينهم مما سيكون فى العالم قبل ان يعلمه أهل
الارض والخطف الاختلاس مسارقة وأخذ الشئ بسرعة قرأ الجمهور خطف بفتح الخاء
وكسر الطاء مخففة وقرئ بكسرهما وتشديد الطاء وهى لغة تميم بن مر بن بكر بن وائل وقرئ
بفتح الخاء وكسر الطاء مشددة وقرأ ابن عباس بكسرهما مع تخفيف الطاء وقيل ان
الاستثناء منقطع (فأتبعه) أى لحقه وتبعه (شهاب ثاقب) أى نجم مضى أو مستوقد
فيحرقه أو يقتله ويحمله ويربعا لا يحرقه فيلقى الى اخوانه ما خطفه وليست الشهب التى ترجم
بهاهى من الكواكب الثوابت بل من غير الثوابت وأصل الثقب الاضاعة قال الكسائى
ثقت النار ثقب ثقباً اذا اذنت وهذا لا يهى كقوله الامن استرق السمع فأتبعه
شهاب ميم قال ابن عباس اذارى الشهاب لم يخطئ من ربه وتلافأته شهاب ثاقب
وقال لا يقتلون بالشهاب ولا يعمون ولا يكتها تحرق وتخب وتجرح فى غير قتل قال سليمان
الجليل قالوا انه ليس المراد انهم يرمون باجرام الكواكب بل يجوز ان تنفصل منها شهاب
يرحم بها الشيطان والكواكب باقية بحالها وهذا كمثل القبس الذى يؤخذ من النار
وهى على حالها ويعود الشيطان مرة أخرى مع انه يعلم انه يصاب ولا يصل الى مقصوده رجا
نيل المطلوب وطمأنى السلامة كراكب البحر فانه يشاهد الغرق احيا نالكن يعود الى
ركوبه رجا السلامة ونيل المقصود (فاستفتهم) اى اسأل الكفار المنكرين للبعث (أهم
أشد خلقا) وأقوى اجساما وأعظم أعضاء وأمتن بنية وأشق ايجادا وأصعب خلقا (أم من
خلقنا) من السموات والارض والجمال والملائكة قال الزجاج المعنى فاسألهم سؤال
تقرير أهم أحكم صنعة أم من خلقنا قلهم من قبلهم من الامم السالفة يريد انهم ليسوا
باحكم خلقا من غيرهم من الامم وقد أهلكناهم بالكذب فما الذى يؤمنهم من العذاب
قرئ أم من خلقنا بتشديد الميم وهى أم المتصلة عطفت من على هم وقرئ بتحقيقها

فى المختصر وهو من باب اطلاق
العبارة لا اثبات الحكم وهل يقال
للمعاوية وامثاله خال المؤمنين فيه
قولان للعلماء رضى الله عنهم ونص
الشافعى رضى الله عنه على انه يقال
ذلك وهل يقال له صلى الله عليه وسلم أبو
المؤمنين فيدخل النساء فى جمع المذكر
السالم تغليباً فيه قولان صح عن عائشة
رضى الله عنها انها قالت لا يقال
ذلك وهذا اصح الوجهين فى مذهب
الشافعى رضى الله عنه وقد روى
عن ابى بن كعب وابن عباس رضى
الله عنهم انه ما قرأ النبي اولى
بالمؤمنين من انفسهم وازواجه
امهاتهم وهو اب لهم وروى نحوه
هذان عن معاوية ومجاهد وعكرمة
والحسن وهو احدى الوجهين فى
مذهب الشافعى رضى الله عنه
حكاه البغوى وغيره واستأنسوا
عليه بالحديث الذى رواه ابو داود
رجحه الله حدثنا عبد الله بن محمد
النفيلى حدثنا ابن المبارك عن محمد
ابن عجلان عن القعقاع بن حكيم
عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انما انا لكم بمنزلة

الوالد أعلمكم فاذا اتى احدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ولا يستطب بيمينه وكان يأمر بثلاثة احجار وهو
وينهى عن الروث والرمة واخرجه النساءى وابن ماجه من حديث ابن عجلان والوجه الثانى انه لا يقال ذلك واحتجوا بقوله تعالى
ما كان محمد اباً احداً من رجالكم وقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله اى فى حكم الله من المؤمنين والمهاجرين
اى القرابات اولى بالتوارث من المهاجرين والانصار وهذه ناسخة لما كان قبلها من التوارث بالخلف والمواخاة التى كانت بينهم كما
قال ابن عباس وغيره كان المهاجر يرب الا نصارى دون قربانه وذوى رحمه للاخوة التى آخى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكذا قال سعيد بن جبير وغير واحد من السلف والخلف وقد اورد فيه ابن ابي حاتم حديثا عن الزبير بن العوام فقال حدثنا ابي
حدثنا جد بن ابي بكر المصعبي من ساكني بغداد عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن الزبير بن العوام رضى
الله عنه قال انزل الله عز وجل فينا خاصة معشر قريش والانصار واولو الارحام بعضهم اولى ببعض وذلك اننا معشر قريش لما قدمنا
المدينة قدمنا ولا أموال لنا فوجدنا الانصار نزع الاخوان فواخيئناهم ووارثناهم فأتى أبو بكر رضى الله عنه حارثة بن زيد وأتى
عمر رضى الله عنه فلانا وأتى عثمان رضى الله عنه رجلا من بني زريق بن سعد (٤٧) الرزقي ويقول بعض الناس غيره قال الزبير رضى
الله عنه وواخت أنا كعب بن مالك

(٣) فبنته خرفا بتلعته فابتعته
فوجدت السلاح قد ثقله فيمأري
فوالله يا بني لومات يومئذ عن الدنيا
ما ورثه غري حتى أنزل الله تعالى
هذه الآية فينا معشر قريش
والانصار خاصة فرجعنا الى
مواريثنا وقوله تعالى الآن تفعلوا
الى أوليائكم معروفا أي ذهب
الميراث وبقى النصر والبر والصلة
والاحسان والوصية وقوله تعالى
كان ذلك في الكتاب مسطورا أي
هذا الحكم وهو ان اولى الارحام
بعضهم اولى ببعض حكم من الله
متسدر مكتوب في الكتاب الاول
الذي لا يبدل ولا يغير قاله مجاهد
 وغير واحد وان كان تعالى قد شرع
خلافه في وقت لما في ذلك من
الحكمة البالغة وهو يعلم انه
سينسخه الى ما هو جار في قدره
الازلي وقضائه القدرى الشرعى
والله أعلم (واذا أخذنا من النبيين
ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم
وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا
منهم ميثاقا عظيما لیسأل الصادقين
عن صدقهم وأعد لكافرين عذابا

وهو استنفهم بان فالهمزة للاستفهام أيضا ومن مبتدأ وخبره محذوف اى الذين خلقناهم
أشد فقه ما جملتان مستقلتان وغلب من يعقل على غيره فلذلك أتى عن قتادة السمين
وتكتب أم مفصولة من من في هذا الموضع ثم ذكر خلق الانسان فقال (انا خلقناهم) اى
فى ضمن خلق آيهم آدم (من طين لازب) اى لاصق يقال لزب يلزب لزوبا اذا لصق من باب
دخل وقال قتادة وابن زيد اللزب اللاصق وقال عكرمة اللزب اللزج وقال سعيد
ابن جبير اللزب الجيد الذى يلقى باليد وقال مجاهد هو اللزج والعرب تقول طين لازب
ولازم تبدل الباء من الميم واللام الثابت كما يقال صار الشئ ضربة لازب ومنه قول النابغة
لا تحسبون الخير لا شرب معه * ولا تحسبون الشر ضربة لازب

وحكى القراء عن العرب طين لاتب بمعنى لازم واللاتب الثابت قال الاصمعي واللاتب
اللاصق مثل اللزب والمعنى فى الآية ان هؤلاء كيف يستبعدون المعاد وهم مخلوقون من
هذا الخلق الضعيف ولم ينكروهم من هو مخلوق خلقنا أقوى منهم وأعظم وأكمل وأتم وقيل
ان اللزب هو المثلث قاله مجاهد والضحاك قيل وقد فرئ لازم ولاتب ولا أدري من قرأ
بذلك قال ابن عباس لازب ملتصق وقال اللزج الجيد وقال اللزب والحما والطين
واحد كان أوله ترابا ثم صار جأمتا ثم صار طينا لازبا خلق الله منه آدم وعن ابن مسعود
اللزب الذى يلقى ببعضه الى بعض والآية تشهد عليهم بالضعف لان ما يصنع من الطين
غير موصوف بالصلابة والقوة واحتجاج عليهم بان الطين اللزب الذى خلقوا منه تراب
فن أين استنكروا ان يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى يعضده
ما تلوهم من ذكر انكارهم البعث والغرض من هذا السباق اثبات المعاد والرد عليهم
فى دعوى استحالة ثم أضرب سبحانه عن الكلام السابق فقال (بل عجب) يا عجمي من
قدرة الله سبحانه أو من تكذيبهم اياك قرأ الجمهور بفتح التاء من عجب على الخطاب للنبي
صلى الله عليه وآله وسلم وقرئ بضمها وقال القراء قرأها الناس بضم التاء ورفعها
والرفع أحب الى لانها عن علي وعبد الله وابن عباس قال والمحب ان أسند الى الله فليس
معناه من الله كمعناه من العباد قال الهروي قال بعض الأئمة معنى بل عجب بل جازيتهم
على عجبهم لان الله أخبر عنهم فى غير موضع بالتعجب من الخلق كما قال وعجبوا أن جاءهم منذر
منهم وقالوا ان هذا الشئ عجب أكان للناس عجب ان أوحينا الى رجل منهم وقال على

أئمتنا يقول تعالى مخبرا عن أولى العزم الخمسة وبقصة الانبياء انه أخذ عليهم العهد والميثاق فى إقامة دين الله تعالى وابلاغ
رسالته والتعاون والتناصر والاتفاق كما قال تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق
لما معكم لم تؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتهم وأخذتهم على ذلكم اصرى قالوا أقررنا قال فاشهدوا وانما معكم من الشاهدين فهذا
العهد والميثاق أخذ عليهم بعد ارسالهم وكذلك هذا ونص من بينهم على هؤلاء الخمسة وهم أولو العزم وهم من باب عطف الخاص
على العام وقد صرح بذلك هم أيضا فى هذه الآية وفى قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الذى أوحينا اليك وما وصينا به
(٣) قوله فبنته خرفا بتلعته الخ هكذا فى الاصل وحرف الرواية اه معصية

إبراهيم وموسى وعيسى ان أقوم الدين ولا تتفرقوا فيه فذكر الطرفين والوسط الفاتح والخاتم ومن بينهما على الترتيب فهذه هي
الوصية التي أخذ عليهم الميثاق بها كما قال تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم
فبدأ في هذه الآية بالخاتم لشرقه صلوات الله عليه ثم رتبهم بحسب وجودهم صلوات الله عليهم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة
الدمشقي حدثنا محمد بن بكار حدثنا سعيد بن بشير حدثني قتادة عن الحسن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قول الله تعالى واذا أخذنا من النبيين (٤٨) ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم كنت أول النبيين

في الخلق وآخرهم في البعث فبدأ في
قبلهم سعيد بن بشير فيه ضعف وقد
رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة
مرسل وهو أشبه ورواه بعضهم
عن قتادة موقوفاً والله أعلم وقال
أبو بكر البزار حدثنا عمر بن علي
حدثنا أبو أحمد حدثنا حمزة الزيات
حدثنا عدي بن ثابت عن أبي حازم
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
خيار ولد آدم خمسة نوح وإبراهيم
وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله
وسلامه عليهم أجمعين وخيرهم محمد
صلى الله عليه وسلم موقوف وحزبه في
ضعف وقد قيل ان المراد بهذا الميثاق
الذي أخذ منهم حين أخرجوا
في صورة الذر من صلب آدم عليه
الصلاة والسلام كما قال أبو جعفر
الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي
الغالية عن أبي بن كعب قال ورفع
أباهم آدم فنظر إليهم بمعنى ذريته
وان فيهم الغني والفقير وحسن
الصورة ودون ذلك فقال رب لو
سويت بين عبادك فقال اني أحببت
ان أشكر وأرى فيهم الانبياء مثل
السرير عليهم النور وخصوصاً بميثاق
آخر من الرسالة والنسوة وهو الذي
يقول الله تعالى واذا أخذنا من

ابن سليمان معنى القراءتين واحد والتقدير قل يا محمد بل عجب لان النبي صلى الله عليه
وآله وسلم مخاطب بالقرآن قال النحاس وهذا قول حسن واضمار القول كثير وقيل
ان معنى الاخبار من الله سبحانه عن نفسه بالعجب انه ظهر من أمره وسخطه على من كفر
به ما يقوم مقام العجب من الخلق قال الهروي ويقال معنى عجب ربكم أي رضى ربكم
وأثاب فسماه عجباً وليس بعجب في الحقيقة فيكون معنى عجب هذا عظم فعلهم عندي
وحكى النقاش ان معنى بل عجب بل أنكرت قال الحسن بن الفضل التعجب من الله
انكاراً للشيء وتعظيمه وهو لغة العرب وقيل معناه الانكار والذم وسئل الجنيدي رحمه
الله عن هذه الآية فقال ان الله لا يعجب من شيء ولكن وافق رسوله ولما عجب رسوله قال
وان تعجب فعجب قولهم أي هو كما تقول وقيل معناه انه باغ في كل قدرته وكثرة مخلوقاته الى
حيث عجب منها (و) هو لا بل لهم (يستخرون) منها والاول للعال أي والحال انهم يستخرون
أولاً لاستئذان والمعنى ويستخرون منك بسبب تعجبك أو بما تقول من اثبات المعاد
(واذا ذكروا لا يذكرون) أي واذا وعظوا بعظمتك من مواعظ الله أو مواعظ رسوله
لا يتعظون بها ولا ينتفعون بما فيها قال سعيد بن المسيب أي اذا ذكر لهم ما حل بالمكذبين
من كان قبلهم أعرضوا عنه ولم يتدبروا (واذا رآوا آية) أي معجزة من معجزات رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم كأنشق القمر (يستخرون) أي يبالغون في السخرية قال
قتادة يستخرون ويقولون انها خيرية يقال سخر واستخسر بمعنى مثل قر واستقر وعجب
واستعجب والاول أولى لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى وقيل المعنى يستعدون
السخرى من غيرهم وقال مجاهد يستهزئون (وقالوا ان هذا الاسحور مبین) أي ما هذا
الذي تأتينا به الاسحر واضح ظاهر (أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً) استهزؤنا (الاستفهام
للانكار أي أنبعث اذا متنا فالعامل في اذا هو ما دل عليه أئمتنا لمبعوثون وهو أنبعث لانفس
مبعوثون لتوسط ما يمنع من عمله فيه فبدلوا الفعلية بالاسمية وقدموا الظرف وكرروا
الهمزة مبالغتي الانكار واشعاراً بان البعث مستنكر في نفسه وفي هذه الحالة أشد
استنكاراً وهذا الانكار للبعث منهم هو السبب الذي لاجله كذبوا الرسل وما نزل عليهم
واستهزؤا بما جاؤا به من المعجزات وقد تقدم تفسير معنى هذه الآية في مواضع (أو أبأونا
الاولون) هو مبتدأ وخبره مخذوف أي أبأونا الاولون مبعوثون يعنون انهم أقدم فبعثهم

النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وهذا قول مجاهد أيضاً وقال ابن عباس الميثاق أبعد
القليظ العهد وقوله تعالى ليسأل الصادقين عن صدقهم قال مجاهد المبالغين المؤدين عن الرسل وقوله تعالى وأعد للكافرن
أي من أمهم عذاباً أليماً موجعاً فمن شهد ان الرسل قد بلغوا رسالات ربهم ونهضوا للاهم وأفصحوا الهم عن الحق المبين الواضح
الحلى الذي لا لبس فيه ولا شك ولا امتراء وان كذبهم من كذبهم من الجحيلة والمعادين والمارقين والقاسطين فاجاءت به الرسل هو الحق
ومن خالفهم فهو على الضلال (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسنا علىهم ريحاً و جنود الم ترها

وكان الله بما تعملون بصيرا اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذا غت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا يقول تعالى تخبرا من نعمته وفضله واحسانه الى عباده المؤمنين في صرفه اعداءهم وهزمه اياهم عام تألبوا عليهم وتحزبوا وذلك عام الخندق وذلك في شوال سنة خمس من الهجرة على الصحيح المشهور وقال موسى بن عقبة وغيره كان في سنة أربع وكان بسبب قدوم الاحزاب ان نفر من اشراف يهود بني النضير الذين كانوا قد اجلأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى خيبر منهم سلام ابن أبي الحقيق وسلام بن مشكم وكان بن الربيع خرجوا الى مكة (٤٩) فاجتمعوا باشراف قريش وألبوهم على

حرب النبي صلى الله عليه وسلم ووعدهوهم من أنفسهم النصر والاعانة فاجابوهم الى ذلك ثم خرجوا الى غطفان فدعوهم فاستجابوا لهم أيضا وخرجت قريش في أحابيشها ومن تابعها وقادهم أبو سفيان صخر بن حرب وعلى غطفان عيينة ابن حصن بن بدر والجيمع قريب من عشرة آلاف فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسيرهم أمر المسلمين بحفر الخندق حول المدينة مما يلي الشرق وذلك بإشارة سلمان الفارسي رضي الله عنه فعمل المسلمون فيه واجتهدوا ونقل معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب وحفر وكان في حفره ذلك آيات بينات ودلائل واضحات وجاء المشركون فنزلوا شرقي المدينة قريبا من أحد ونزلت طائفة منهم في أعالي أرض المدينة كما قال الله تعالى اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين وهم نحو من ثلاثة آلاف وقيل سبعمائة فاستندوا ظهورهم الى سلع وجوههم الى نحو العدو

أبعدوا بطل وقيل معطوف على ان واسمها وقيل على الضم في مبعوثون لوقوع النسل بينهم والهمزة للانكار داخله على حرف العطف ولهذا قرأ الجمهور بفتح الواو وقرأ بسكونها على ان وهي العاطفة وليست الهمزة للاستفهام ثم أمر الله سبحانه رسوله بان يجيب عنهم تبكيته لهم فقال (قل نعم) كلكم مبعوثون (وأنتم داخرون) أي صاغرون دليلون والخطاب لهم ولا يأثم بطريق التغليب والجملة حل من فاعل ما دل عليه نعم قال الواحدى والدخورا شد الصغار ثم ذكر سبحانه ان بعثهم يقع برجرة واحدة فقال (فانما) أي اذا كان الامر كذلك فانما (هي زجرة واحدة) أولا تستصعبونه فانما هي زجرة واحدة والضمير للقصه أو البعثة المفهومة مما قبلها أي الخ قصة البعث أو البعثة صحيحة واحدة من اسرافيل بنفخه في الصور عند البعث وقال الحسن هي النفخة الثانية وسميت الصحيحة زجرة لان المقصود منها الزجر من قولك زجر الراعى الابل أو الغنم اذا صاح عليها (فاذا هم) أحياء بصراء (يتظرون) أي يصرون سوء أعمالهم أو ينتظرون ما يفعل الله بهم من العذاب والاول أولى (وقالوا) أي قال أولئك المبعوثون لما علموا ان البعث الذي كانوا يكذبون به في الدنيا (يا ويلنا) دعوا بالويل على أنفسهم قال الزجاج الويل كلمة يقولها القاتل وقت الهلكة وقال القراء ان أصلها يا وى لنا ووى بمعنى الحزن كأنه قال يا حزن لنا قال النحاس ولو كان كما قال لكان منفصلا وهو في المصحف متصل ولا تعلم أحدا يكتبه الامتصلا والوقف هنا تام لان ما بعده كلام مستقل وجلة (هذا يوم الدين) تعليل لدعائهم بالويل على أنفسهم والدين الجزاء فكانهم قالوا هذا اليوم الذي تجازى فيه بأعمالنا من الكفر والتكذيب للرسول فاجابهم الملائكة بقولهم (هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون) ويجوز ان يكون هذا من قول بعضهم لبعض والفصل الحكم والقضاء لانه يفصل فيه بين المحسن والمسي (أحشروا الذين ظلموا) هو أمر من الله سبحانه للملائكة بان يحشروا المشركين (وأزواجهم) وهم أشباهم في الشرك والتابعون لهم في الكفر والمشايعون لهم في تكذيب الرسل كذا قال قتادة وأبو العالية وقال الحسن ومجاهد المراد بازواجهم نسأؤهم المشركات الموافقات لهم على الكفر والظلم وقال الضحاك أزواجهم قرناؤهم من الشياطين يحشركل كافر مع شيطانه وبه قال مقاتل قال ابن عباس تقول الملائكة للزانية هذا القول أو خطاب من بعضهم لبعض يحشرك الظلمة من مقامهم الى الموقف وقيل

(٧ فتح البيان ثامن) والخندق حفير ليس فيه ماء بينهم وبينهم يحجب الخيالة والرجال ان تصل اليهم وجعل النساء والذاري في أطام المدينة وكانت بنو قريظة وهم طائفة من اليهود لهم حصن شرقي المدينة ولهم عهد من النبي صلى الله عليه وسلم وذمة وهم قريب من ثمانمائة مقاتل فذهب اليهم حمي بن أخطب المنضري فلم يزل بهم حتى نقضوا العهد ومال الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم الخطب واشتد الامر وضاق الحال كما قال الله تبارك وتعالى هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلازلا شديدا ومكنوا ومحاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قريبا من شهر الا انهم لا يصلون اليهم ولم يقع بينهم قتال الا ان عمرو بن عبد

وذا العامرى وكان من الفرسان الشجعان المشهورين في الجاهلية ركب ومعه قوارس فاقحموا الخندق وخلصوا الى ناحية المسلمين فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم خيل المسلمين اليه فيقال انه لم يبرز اليه أحد فامر عمارضى الله عنه فخرج اليه فجاولا ساعة ثم قتله على رضى الله عنه فكان علامة على النصر ثم أرسل الله عز وجل على الأحزاب ريحا شديدة الهبوب قوية حتى لم يبق لهم خيمة ولا شئ ولا توصلهم نار ولا يقر لهم قرار حتى ارتحلوا خائبين خاسرين كما قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارس لتنازعكم (٥٠) ريحا وجنودا قال مجاهد وهى الصبا ويؤيده الحديث الاخر نصرت بالصبا

وأهلكت عاد بالبور وقال ابن جرير حدثني محمد بن المنفى حدثنا عبد الأعلى حدثنا داود عن عكرمة قال قالت الجنوب للشمال لسله الأحزاب انطلقى نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الشمال ان الحرة لا تسرى بالليل قال فكانت الريح التي أرسلت عليهم الصبا ور واه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن حفص بن غيث عن داود عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهم اذ كره وقال ابن جرير أيضا حدثنا يونس حدثنا ابن وهب حدثني عبد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم ما قال أرسلني خالي عثمان بن مظعون رضى الله عنه ليله الخندق في برد شديد وريح الى المدينة فقال اتينا بطعام وحاف قال فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لي وقال من أتيت من أصحابي فريهم يرجعوا قال فذهبت والريح تسقى كل شئ فجعلت لألقى أحد الأُمرة بالرجوع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال فيا لوى أخدمهم عنقه قال وكان معي ترس لى

من الموقف الى الخيم وعن عمر بن الخطاب قال أمثالهم الذين هم مثلهم يحبى أصحاب الربا مع أصحاب الربا وأصحاب الزنا مع أصحاب الزنا وأصحاب الخمر مع أصحاب الخمر وأزواج الجنة وأزواج النار وعن ابن عباس أيضا قال أشبهواهم وفى لفظ نظراؤهم أى من العصاة عابد الصنم مع عبدة الاصنام وعابد الكوكب مع عبدة الكواكب كقوله وكنتم أزواجا ثلاثة ولا مانع من جل الآية على الجميع (وما كانوا يعبدون من دون الله) من الاصنام والسياطين ونحوها وهذا العموم المستفاد من الموصولة فانها عبارة عن المعبودين لا عن العابدين كما قيل مخصوص لان من طوائف الكفار من عبد المسيح ومنهم من عبد الملائكة فيخبرون بقوله ان الذين سبق لهم منا الحسنى أو أولئك عندهم يعبدون ووجه حشر الاصنام مع كونها جادات لا تعقل هو زيادة التمكن لعابدها وتجليلهم واظهار انهم لا تنفع ولا تضر وقيل الموصول عبارة عن المشركين خاصة حتى به لتعليل الحكم بما فى حيز صلته فلا عموم ولا تخصيص (فاهدوهم الى صراط الخيم) أى عرفوا هؤلاء المحشورين طريق النار وسوقوهم اليها يقال هديته الطريق وهديته اليها أى دللته عليها وفى هذا تكلم بهم وقال ابن عباس وجهوهم ودلوهم الى طريق النار (وقفوهم) أى احبسوهم فى الموقف يقال وقفت الدابة واقفا فوقفت هى وقفا فتعدى ولا يتعدى وهذا الحبس لهم يكون قبل السوق الى جهنم أى وقفوهم للحساب ثم سوقوهم الى النار بعد ذلك كان الملائكة سارعوا الى ما أمر وا به من حشرهم الى الخيم فامر وابتدأ (انهم مسؤولون) تعليل الجملة الاولى أى ذلك ليس للعفو عنهم ولا يستريحوا بتأخير العذاب فى الجملة بل ليسئلو المكن لا عن عقابهم وأعمالهم كما قيل فان ذلك قد وقع قبل الامر بهم الى الخيم بل عما ينطق به قوله الا ترى ما لكم بطريق التكلم والتوبيخ قال الكلبي أى مسؤولون عن أعمالهم وأقوالهم وأفعالهم أى جميعها وقال الضحاك عن خطاياهم وقيل عن لاله الا الله وقيل عن ظلم العباد وقال ابن عباس احبسوهم انهم محبوسون وأخرج البخارى فى تاريخه والدارى والترمذى وابن جرير والحاكم وغيرهم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من داع دعا الى شئ الا كان موقفا معه يوم القيامة لازما به لا يفارقه وان دعا رجلا رجلا ثم قرأ وقفوهم انهم مسؤولون وعن ابى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تزول قدمي يوم القيامة حتى يسئل عن أربع

فكانت الريح تضربه على وكان فيه حديد قال فضربه الريح حتى وقع بعض ذلك الحديد على كفى فأنفذها عن الى الارض وقوله وجنود الم تر وهاهم الملائكة زلزلتهم وألقت فى قلوبهم الرعب والخوف فكان رئيس كل قبيلة يقول يا بنى فلان الى فيجتمعون اليه فيقول النجاء النجاء لما ألقى الله عز وجل فى قلوبهم من الرعب وقال محمد بن اسحق عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظى قال قال فتى من أهل الكوفة لحذيفة بن اليمان رضى الله عنه يا أبا عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبه يومه قال نعم يا ابن اخي قال وكيف كنتم تصنعون قال والله لقد كنا نجهد قال الفتى والله لو أدركناه ما تركناه يمشى على الارض

ولجئناه على أعناقنا قال قال حذيفة رضي الله عنه يا ابن أخي والله لو رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التفت فقال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم يشترط له النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع أدخله الله الجنة قال فما قام رجل ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التفت اليه فقال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم ثم يرجع يشترط له رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجعة أسأل الله تعالى ان يكون رفيقي (٥١) في الجنة فما قام رجل من القوم من شدة الخوف

عن عمره فيما افناه وعن علمه ماذا عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أفنقه وعن جسمه فيما أبلاه وفي رواية عن شبابه فيما أبلاه أخرجه الترمذي (مالككم لاتصرون) أي أي شيء لكم لا ينصر بعضكم بعضا كما كنتم في الدنيا وتأخير هذا السؤال الى ذلك الوقت لانه وقت تحيز العذاب وشدة الحاجة الى النصرة وحالة انقطاع الرجاء عنها بالكلية فالتوبيخ حينئذ أشد وقعاً وتأثراً وأصل تناصرون تتناصرون فطرح احدى التاءين تخففاً وقيل الاشارة بقوله مالككم الى قول أبي جهل يوم بدر نحن جميع منتصر ثم أضرب سبحانه عما تقدم الى بيان الحالة التي هم عليها هنالك فقال (بل هم اليوم مستسلمون) أي منقادون لعجزهم عن الحيلة قال قتادة مستسلمون خاضعون في عذاب الله وقال الاخفش ملقون بأيديهم يقال استسلم للشيء اذا انقاد له وخضع (وأقبل بعضهم) أي بعض الكفار (على بعض يتساءلون) أي يتسألون ويتخاصمون قيل هم الاتباع والرؤساء يسأل بعضهم بعضا سؤال توبيخ وتقريع ومخاصمة قال ابن عباس ذلك اذا بعثوا في النفخة الثانية وقال مجاهد هو قول الكفار للشياطين وقال قتادة هو قول الانس والجن والاول

أولى لقوله (قالوا انكم تأتوننا) في الدنيا (عن اليمين) أي من جهة الحق والدين والطاعة وتصدوننا عنها قال الزجاج كنتم تأتوننا من قبل الدين فترونا ان الدين والحق ما تفضلونا به واليمين عبارة عن الحق وهذا كقوله تعالى اخبارا عن ابليس ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيامهم قال الواحدى قال أهل المعاني ان الرؤساء كانوا قد حلفوا لهؤلاء الاتباع ان ما يدعونهم اليه هو الحق فوثقوا بأيامهم فعنى تأتوننا عن اليمين أي من ناحية الايمان التي كنتم تحلفونها فوثقنا بها قال والمفسرون على القول الاول وقيل المعنى تأتوننا عن اليمين التي نحبها وتفضل بها لتغرونا بذلك عن جهة النصيح والعرب تفضل بما جاء من اليمين وتسميه السائح وقيل اليمين بمعنى القوة أي تمنعونا بقوة وغلبة وقهر كافى قوله فراغ عليهم ضرب باليمين أي بالقوة وهذه الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر وكذلك جملة (قالوا بل لم تكونوا مؤمنين) أي قال الرؤساء والشياطين لهؤلاء القائلين كنتم تأتوننا عن اليمين بل لم تكونوا مؤمنين ولم تمنعكم من الايمان والمعنى انكم لم تكونوا مؤمنين قط حتى ننقلكم عن الايمان الى الكفر بل كنتم من الاصل على الكفر فاقتم عليه أجابوا بجوبة خمسة الاول بل لم تكونوا الخ والثاني قوله (وما كان لنا عليكم من

لوشنت لقتلته بسهم قال حذيفة رضي الله عنه فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم يصلي في مرط لبعض نسائه مرجل فلما رأيته أدخلني بين رجله وطرح على طرف المرط ثم ركع وسجدوا في فيه فلما سلم أخبرته الخبر وسعت غطفان بما فعلت قریش فاستمروا راجعين الى بلادهم وقدر واه مسلم في صحبه من حديث الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه قال كنا عند حذيفة بن اليمان رضي الله عنه فقال له رجل لو أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت معموأ بليت فقال له حذيفة أنت كنت تفعل ذلك لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاحزاب في ليلة ذات برد شديد وقر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ارجل يأتي

بجبر القوم يكون معي يوم القيامة فلم يجبه مناه أحد ثم النائية ثم الثالثة ثم قال صلى الله عليه وسلم يا حذيفة قم فأتنا بخبر من القوم فلم أجدها اذ دعاني باسمي ان أقوم فقال ائتني بخبر القوم ولا تدعهم على قال قضيت كائناً مشى في حمام حتى أتيتهم فاذا أبو سفيان يصلي ظهره بالنار فوضعت سهمي في كبد قوسي وأردت أن أرميه ثم ذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدعهم على ولورميته لاصبته قال فرجعت كائناً مشى في حمام فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أصابني البرد حين فرغت وقررت فاخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم والبسني (٥٢) من فضل هناة كانت عليه يصلي فيها فلم أزل نائماً حتى الصبح فلما ان

أصبحت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا نومان ورواد يونس ابن بكير عن هشام بن سعد عن زيد ابن أسلم قال ان رجلاً قال لحذيفة رضي الله عنه نشكوا الى الله سبحانهكم رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم أدركتموه ولم ندركم ورايتوه ولم نره فقال حذيفة رضي الله عنه ونحن نشكوا الى الله ايمانكم به ولم تروه والله لا تدري يا ابن أخي لو أدركته كيف كنت تكون لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الخندق في ليلة باردة مطيرة ثم ذكر نحو ما تقدم مطولا وروى بلال بن يحيى العباسي عن حذيفة رضي الله عنه نحوه ذلك أيضا وقد أخرج الحاكم والبيهقي في الدلائل من حديث عكرمة بن عمار عن محمد بن عبد الله الدؤلي عن عبد العزيز بن أبي حذيفة قال ذكر حذيفة رضي الله عنه مشاهدهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جلسواؤه أما والله لو شهدنا ذلك لكنا فعلنا وفعلنا فقال حذيفة لا تمنوا ذلك لقد رأيتموه ليلة الاحزاب ونحن صافون فعودوا أبو

سلطان) اي قوة وقدرة وتسلط بقهر وغلبة حتى ندخلكم في الكفر ونخر حكمكم من الايمان والثالث قوله (بل كنتم قوما طاعين) أي متجاوزين الحد في الكفر والضلال والرابع قوله (حق علينا) أي وجب علينا وعليكم ولزمنا (قول ربنا) يعنون قوله تعالى لا ملأ جهم منكم ومن تبعك منهم أجمعين (انا) جميعا (لذا نقول) العذاب الذي ورد به الوعيد قال الزجاج أي ان المضل والضال في النار الخامس (فأغويناكم) أي أضلناكم عن الهدى ودعوناكم الى ما كلفه من الغي وزينا لكم ما كنتم عليه من الكفر فاستجبتم لنا باختياركم واستجاب لكم الغي على الرشدا (انا كنا غاوين) فلا عتب علينا في تعرضنا لاغوائكم بتلك الدعوة لاننا أردنا أن تكونوا امثالنا في الغواية ومعنى الآية أقدمنا على أغوائكم لاننا كنا موصوفين في انفسنا بالغواية فافقروا ههنا بانهم تسببوا لاغوائهم لكن لا بطريق القهر والغلبة ونفوعا عن انفسهم فيما سبق أنهم قهروهم وغلبوهم فقالوا وما كان لنا عليكم من سلطان ثم اخبر الله سبحانه عن الاتباع والمتبعين بقوله (فانهم يومئذ) اي يوم اذ يتساءلون ويتحاورون ويتخاصمون بما سبق (في العذاب مشتركون) كما كانوا مشتركين في الغواية (انا كذلك نفعل بالمجرمين) اي باهل الاجرام وهم المشركون كما يفيد قوله سبحانه (انهم كانوا اذا قيل لهم) قولوا (لا اله الا الله يستكبرون) عن القبول واخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله وأتزل الله في كابه وذكركم قوما استكبروا فقال انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون وقال اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وهي لا اله الا الله محمد رسول الله استكبر عنها المشركون يوم الحديبية يوم كاتبهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على قضية المدقة عن ابن عباس قال كانوا اذا لم يشرك بالله يستنكفون (ويقولون أنما التاركوا آلهمنا الشاعر) أي لقول شاعر (مجنون) لا يعقل يعنون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكيف الله سبحانه صدقه ورد عليهم بقوله (بل جاء بالحق) يعني القرآن المشتمل على التوحيد والوعود والوعيد (وصدق المرسلين) أي

سفيان ومن معه من الاحزاب فوقنا وقرينة اليهود أسفل منا تخافهم على ذرارينا وما أتت علينا قط أشد ظلمة صدقهم ولا أشد ريحاً في أصوات ريحها أمثال الصواعق وهي ظلمة ما يرى أحدنا أصبعه فجعل المنافقون يستأذنون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون ان يوتنا عورة وما هي بعورة فباستأذنها أحد منهم الأذن له ويأذن لهم فيتسللون ونحن ثلما نهأ ونحو ذلك اذا استقبلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً رجلاً حتى أتى على وما على الجنة من العدو ولا من البرد الا مرطاً لا امرأتى ما يجاوز ركبتي قال فاناني صلى الله عليه وسلم وانا جاث على ركبتي فقال من هذا فقلت حذيفة قال حذيفة فتعاقصرت الارض فقلت بلى يا رسول

الله كراهية ان اقوم فقامت فقال انه كائن في القوم خبر فأتى بخبر القوم قال وأنا من أشد الناس فزعاً وأشدّهم قرأ قال فخرجت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته قال فوالله ما خلق الله تعالى فزعاً ولا قرأ في جوف الا يخرج من جوف شيئاً جديفياً قال فلما ولدت قال صلى الله عليه وسلم يا حذيفة لا تحدثن في القوم شيئاً حتى تأتيني قال فخرجت حتى اذا دنوت من عسكر القوم نظرت في ضوء نار لهم توقد فاذا رجل أدهم ضخم يقول بيده على النار ويسبح خاصرته ويقول الرحيل الرحيل ولم أكن أعرف (٥٣) أباسقيان قبل ذلك فانترعت سهماً من كنانتي

أبيض الريش فاضعه في كبدي فوسى لارصيه به في ضوء النار فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحدثن فيهم شيئاً حتى تأتيني قال فامسكت ورددت سهمي الى كنانتي ثم اني شعجت نفسي حتى دخلت العسكر فاذا أدنى الناس مني بنو عامر يقولون يا آل عامر الرحيل الرحيل لا مقام لكم واذا الريح في عسكرهم ماتجا وز عسكرهم شبرا فوالله اني لاسمع صوت الحجارة في رجالهم ورشهم الريح تضربهم بها ثم خرجت نحو النبي صلى الله عليه وسلم فلما انتصفت في الطريق أوتخووا من ذلك اذا أنا بنحو من عشرين فارساً أو نحو ذلك معتين فقالوا أخبر صاحبك ان الله تعالى كفاه القوم فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مشتمل في شمله يصلي فوالله ما عدت أن رجعت راجعني القرو جعلت اقرقب فاوأمأ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وهو يصلي فدنوت منه فاسبل على شمله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حربه أمر صلى فاخبرته خبر القوم وأخبرته اني تركتهم

صدقهم فيما جاؤا به من التوحيد والوعيد واثبات الدار الآخرة ولم يخالفهم ولا جاء بشئ لم تأت به الرسل قبله (انكم) بسبب شرككم وتكذيبكم (لذا أنقوا العذاب الاليم) اي الشديدي وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب لظاهر كمال الغضب عليهم قرأ الجمهور لذا أنقوا بحذف النون وخفض العذاب وقرئ بحذفها ونصب العذاب وأجاز سيبويه أيضاً والمقيمي الصلاة بنصب الصلاة على هذا التوجيه وقد قرئ بآيات النون ونصب العذاب على الاصل ثم بين سبحانه ان ماذا قومه من العذاب ليس الانسبب أعمالهم فقال (وما تجزون الا جزاء) (ما) أو بما (كنتم تعملون) من الكفر والمعاصي ثم استثنى المؤمنين فقال (الاعباد الله المخلصين) قرأ أهل المدينة والكوفة بفتح اللام اي الذين أخلصهم الله لطاعته وتوحيده وقرئ بكسر ها أي الذين اخلصوا الله العبادة والتوحيد والاستثناء امامتصل على تقدير تعميم الخطاب في تجزون لجميع المكلفين أو منقطع أي لكن عباد الله المخلصين لا يذوقون العذاب (أو أولئك) المخلصون (لهم رزق) يرزقهم الله اياه (معلوم) في حسن منظره وطيبه ولذته ورائحته وطعمه وعدم انقطاعه قال قتادة يعني الجنة وقيل معلوم الوقت وهو ان يعطوا منه بكرة وعشياً كما في قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً وانفس اليه أسكن وقيل معلوم خصائصه من الدوام وتحض اللذة وقيل معلوم القدر الذي يستحقونه بأعمالهم من ثواب الله تعالى وقيل هو المذكور في قوله بعده (فواكه) فانه بدل من رزق أو هو فواكه أو هو ذا هو الظاهر والقوا كجمع فاكهة وهي الثمار كلها رطبها ويابسها وخصص القوا كالبذ كر لان رزاق أهل الجنة كلها فواكه كذا قيل والاولى ان يقال ان تخصيصها بالبذ كر لانها أطيب ماياً كونه وألذ ماتش تهيأ أنفسهم وقيل ان القوا كمن اتباع سائر الاطعمة فذكرها يغني عن ذكر غيرها (وهم مكرمون) في محل نصب على الحال اي ولهم من الله عز وجل اكرام عظيم يرفع درجاتهم عنده وسماع كلامه ولقائه في الجنة أو مكرمون في نيل ثواب يصل اليهم من غير تعب وسؤال كما عليه رزق الدنيا قرئ مكرمون بتحقيق الراء وبتشديد ها (في جنات النعيم على سرر متقابلين) قال عكرمة ومجاهد معني التقابل انه لا ينظر بعضهم في قفا بعضهم تواصلاً وتحاباً وقيل انها تدور بهم الاسرة كيف شاؤوا فلا يرى بعضهم قفا بعض قرأ الجمهور سرر بضم الراء وقرئ بفتحها وهي لغة بعض تميم قيل على سرر مكالة بالذروا الباقوت والبرجد والسرير

يرحلون وأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسنا عليهم ريحاً وجنود المروها وكان الله بما تعملون بصيراً وأخرج أبو داود في سننه منه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حربه أمر صلى من حديث عكرمة بن عمار به وقوله تعالى اذ جاءوكم من فوقكم أي الاحزاب ومن أسفل منكم تقدم عن حذيفة رضي الله عنه انهم ينو قرينة واذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر أي من شدة الخوف والفرع وتظنون بالله الظنونا قال ابن جرير بن بعض من كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدائرة على المؤمنين وان الله سيفعل ذلك وقال محمد بن اسحق في قوله تعالى واذراغت الابصار وبلغت

القلوب الخناجر وتظنون بالله الظنون اظن المؤمنون كل ظن ونجم النفاق حتى قال معتب بن قشير أخو بني عمرو بن عوف كان محمد بعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا لا يقدر على أن يذهب إلى الغائط وقال الحسن في قوله عز وجل وتظنون بالله الظنونا ظنون مختلفة ظن المنافقون أن محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه يستأصلون وأيقن المؤمنون أن ما وعد الله ورسوله حق وأنه سيظهره على الدين كله ولو كره المشركون وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عمار الانصاري حدثنا أبو عامر سرح وحدثنا أبي حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا الزبير يعني (٥٤) ابن عبد الله مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه عن ربيع بن عبد الرحمن

ما بين صنعاء إلى الجابية وما بين عدن إلى أيلة وقيل تدور بهل المنزل الواحد والله أعلم ذكره القرطبي ثم ذكر سبحانه صفة أخرى لهم فقال (يطاف عليهم بكأس) مستأففة جواب سؤال مقدر أو في محل نصب على الحال والكأس عند أهل اللغة ما كان من الزجاج وهو اسم شامل لكل إناء فيه الشراب فان كان فارغا فليس بكأس وقد تسمى الخمر نفسها كأسا تسمية للنبي باسم محله قال الشاعر

وكأسا شربت على لذة * وأخرى تداويت منها بها

وقال الضحاك والسدي كل كأس في القرآن فهي الخمر قال النحاس وحكي من يوثق به من أهل اللغة أن العرب تقول للقدح إذا كان فيه خمر كأسا فإذا لم يكن فيه خمر فهو قدح كما يقال للخوان إذا كان فيه طعام مأدبة فإذا لم يكن عليه طعام لم يقل له مأدبة (من معين) صفة لكأس قال الزجاج أي من خمر تجرى كما تجرى العيون على وجهه الأرض ظاهرة تراها العيون والمعين الماء الجاري وقوله (بيضاء للشاربين) صفتان لكأس قال الزجاج أي ذات لذة مخدفة المضاف ويجوز أن يكون الموصوف بالمصدر لقصده المبالغة في كونها لذة ولا يحتاج إلى تقدير المضاف قال الحسن خمر الجنة أشد بياضا من اللبن له لذة لذية يقال شراب الذواذذ كما يقال نبات غص وغصيص واللذذ كل شيء مستطاب وقيل البياض هي التي لم تعتصرها الرجال ثم وصف هذه كأس من الخمر بغير ما يتصف به خمر الدنيا فقال (لا فيها غول) أي لا تغتال عقولهم فتذهب بها ولا يصيبهم منها مرض ولا صداع قال القراء العرب تقول ليس فيها غيلة وغائلة وغول سواء وقال أبو عبيدة الغول أن تغتال عقولهم وقال الواحدى الغول حقيقة ته الأهلاك يقال غاله غولا وغتاله أي أهلكه والغول كل ما غتالك أي أهلك ومنه الغول بالضم شيء توهمته العرب ولها فيه أشعار كالعنقاء (ولاهم عنها ينزفون) أي يسكرون يقال نزف الشارب فهو منزوف ونزيف إذا سكر كقرأ الجمهور ينزفون مبنيا للمفعول وقرئ بضم الياء وكسر الزاي من أنزف الرجل إذا ذهب عقله من السكر فهو نزيف ومنزوف ومنزف يقال أحصد الزرع إذا آن حصاده واقطف السكرم إذا حان قطافه قال القراء من كسر الزاي فله معنيان يقال أنزف الرجل إذا فنت خمره وأنزف إذا ذهب عقله من السكر وتحمل هذه القراءة على معنى لا ينقدشراهم لزيادة الفائدة قال النحاس والقراءة الأولى أين وأصح في المعنى

ابن أبي سعيد عن أبيه عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء نقول فقد بلغت القلوب الخناجر قال صلى الله عليه وسلم نعم قولوا اللهم استر عوراتنا وآمن روعاتنا قال فضرب وجوه أعدائه بالريح فهزمهم بالريح وكذا رواه الإمام أحمد بن حنبل عن أبي عامر العقدي (هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلازلا شديدا) وأذيقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الاغروروا وأذقات طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان يئوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا يقول تعالى مخبرا عن ذلك الحال حين نزلت الأحزاب حول المدينة وأسلمون محصورون في غاية الجهد والضيق ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم انهم ابتلوا واختبروا وزلزلوا زلا شديدا فحينئذ ظهر النفاق وتسلكم الذين في قلوبهم مرض بما في أنفسهم وأذيقول المنافقون والذين في قلوبهم

مرض ما وعدنا الله ورسوله الاغروروا أما المنافق فنجم نفاقه والذي في قلبه شبهة أو حسكة تضعف حاله فتتفلس بما لا يجد من الوسواس في نفسه لضعف إيمانه وشدة ما هو فيه من ضيق الحال وقوم آخرون قالوا كما قال الله تعالى وأذقات طائفة منهم يا أهل يثرب يعني المدينة كما جاء في الصحيح أريت في المنام دار هجرتك أرض بين حرتين فذهب وهلى انها هجر فاذا هي يثرب وفي لفظ المدينة فاما الحديث الذي رواه الإمام أحمد حدثنا ابراهيم بن مهدي حدثنا صالح بن عمر عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ابراهيم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمى المدينة يثرب فليس تغفر الله تعالى عنها هي طابة

تفرد به الامام أحمد وفي اسناده ضعف والله أعلم ويقال انما كان أصل تسميتها يثرب برجل نزلها من العماليق يقال له يثرب بن عبيد
ابن مهلايل بن عوص بن عملاق بن لاذ بن آدم بن سام بن نوح قاله السهيلي قال ورى عن بعضهم انه قال ان لها في التوراة أحد
عشر اسما المدينة وطاية وطيبة والجليلة والخابرة والمحبة والمحبوبة والقاصمة والمجبورة والعبداء والمرحومة وعن
كعب الاحبار قال انما نجد في التوراة يقول الله تعالى للمدينة يا طيبة ويا طاية ويا مسكينة لا تبقي الكنوز ارفع اجاجرك على اجاجر
القرى وقوله لا مقام لكم أي ههنا يعنون عند النبي صلى الله عليه وسلم في مقام (٥٥) المرابطة فارجهوا أي الى بيوتكم

ومنازلكم ويستأذن فريق منهم
النبي قال العوفي عن ابن عباس
رضي الله عنهما هم بنو حارثة قالوا
بيوتنا تخاف عليها السرق وكذا
قال غير واحد وذكرا بن اسحق ان
القائل ذلك هو أوس بن قيطي
يعني اعتسروا في الرجوع الى
منازلهم بانها عورة أي ليس دونها
ما يحجبها من العدو فهم يخشون
عليها منهم قال الله تعالى وما هي
بعورة أي ليس كما يزعمون ان يريدون
الافرار أي هربا من الزحف (ولو
دخلت عليهم من اقطارها ثم سئلوا
الفتنة لا توها وما تلبسوا بها الا يسيرا
ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل
لا يولون الا دبارا وكان عهد الله
مسئولا قبل ان ينفعكم القرار ان
فررت من الموت او القتل واذا
لا تمتعون الا قليلا قل من ذا الذي
يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا
او اراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من
دون الله وليا ولا نصيرا) يخبر تعالى
عن هؤلاء الذين يقولون ان بيوتنا
عورة وما هي بعورة ان يريدون
الافرار انهم لو دخل عليهم الاعداء
من كل جانب من جوانب المدينة

لان معنى ينزفون عند جهور المفسرين لا تذهب عقولهم فنفي الله سبحانه عن خراج الحنة
الاتات التي تلحق في الدين من خرها من الصداع والسكر وقال الزجاج وأبو علي
الفارسي معنى لا ينزفون بكسر الزاي لا يسكرون قال المهدوي لا يكون معنى ينزفون
يسكرون لان قبله لا فيها غول أي لا تغتال عقولهم فيكون فكرا يراه وهذا يقوى ما قاله
قتادة ان الغول وجع البطن وكذا روى ابن أبي نجيج عن مجاهد وقال الحسن ان الغول
الصداع وبه قال ابن عباس وقال ابن كيسان هو المغص فيكون معنى الآية لا يكون فيها
نوع من أنواع الفساد المصاحبة لشرب الخمر في الدين من مغص أو وجع بطن أو صداع
أو عريضة أو لغو أو تأنيب ولا هم يسكرون منها ويؤيدها ان أصل الغول الفساد الذي
يلحق في خفاء يقال اغتاله اذا فسد عليه أمره في خفية ومنه الغول والغيلة القتل
خفية وقرئ ينزفون بفتح الياء وكسر الزاي وقرئ بفتح الياء وضم الزاي عن ابن عباس
قال في الخمر أربع خصال السكر والصداع والقيء والبول ففزه الله خراج الحنة عنها فقال
لا فيها غول أي لا تغول عقولهم من السكر ولا هم عنها ينزفون قال لا يقيئون عنها كما يقيء
صاحب خمر الدنيا عنها وعنه قال هي الخمر ليس فيها وجع بطن قال في النهر ذكر أول
الرزق وهو ما تلذذه الاجسام وثانيا الاكرام وهو ما تلذذه النفوس ثم ذكر المحل الذي
هم فيه وهو جنات النعيم ثم أشرف المحل وهو السرور ثم لذة التأنيب بان بعضهم مقابل
بعضا وهو أتم السرور وأتمه ثم المشروب وانهم لا يتناولون ذلك بأنفسهم بل يطاف عليهم
بالكؤس ثم وصف ما يطاف عليهم به من الطيب واتقاء المقاسد ثم ذكر نعم النعمة
الجسمانية وختم بها كابد باللذة الجسمانية من الرزق وهي أبلغ المسالذ وهي التأنيب
بالنساء فقال (وعندهم قاصرات الطرف) أي نساء حاسبات الاعين غاضات العيون
قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم والقصر معناه الحبس وقيل القاصرات
المحبوسات على أزواجهن والاول أولى لانه قال قاصرات الطرف ولم يقل مقصورات
(عين) أي عظام العيون جمع عيناء وهي الواسعة العين والذكر أعين قال الزجاج معنى
عين كبار الاعين حساسنها وقال مجاهد العين حسان العيون عظام المقلة وقيل فجّل العيون
بضم النون جمع نجلاء وهي التي اتسع شقها ساعة غير مفرطة وقال الحسن هن الشديدا
بياض العين الشديدا سوادها والاول أولى (كأنهن بيض) جمع بيضة وهو معروف

وقطر من اقطارها ثم سئلوا الفتنة وهي الدخول في الكفر ليكفروا سيرعاهم ولا يحافظون على الايمان ولا يستمسكون به مع أدنى
خوف وفزع هكذا فسر قتادة وعبد الرحمن بن زيد وابن جرير وهذا من لغتهم في غاية الذم ثم قال تعالى يذكرهم بما كانوا عاهدوا
الله من قبل هذا الخوف ان لا يولوا الا دبارا ولا يفرون من الزحف وكان عهد الله مسئولا أي وان الله تعالى سيسألهم عن ذلك
العهد لا بد من ذلك ثم أخبرهم ان فرارهم ذلك لا يؤخر آجالهم ولا يطول أعمارهم بل ربما كان ذلك سببا في تعجيل أخذهم غرة ولهذا
قال تعالى واذا لستم الا قليلا أي بعد هربكم وفراركم قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ثم قال تعالى قل من ذا الذي

يعصمكم من الله أي يمنعكم أن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجردون لهم من دون الله ولا يولوا نصيراً أي ليس لهم ولا غيرهم من دون الله بحجر ولا مغيب (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم لم ينالوا يأتون البأس الا قليلاً أشحط عليكم فإذا جاء الخوف رأيتمهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداداً أشحط على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً) يخبر تعالى عن احاطة علمه بالمعوقين لغيرهم عن شهو الحرب والقائمين لاخوانهم أي اصحابهم وعشائرهم مع ذلك لا يأتون البأس الا قليلاً أشحط عليكم أي بخلاف المودة والشفقة عليكم وقال السدي أشحط عليكم أي في الغنائم فإذا جاء الخوف رأيتمهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت أي من شدة خوفه وجزعه وهكذا خوف هؤلاء الجناء من القتل فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداداً أي فإذا كان الأمن تكلموا كلاماً يليغافصيحاً والياو ادعوا لانفسهم المقامات العالية في الشجاعة والنجدة وهم يكذبون في ذلك وقال ابن عباس رضي الله عنهما سلقوكم أي استقبلوكم وقال قتادة أما عند الغنمية فأشح قوم وأسوأهم مقاسمة أعطونا فأعطونا قد شهدنا معكم وأما عند البأس فأجبن قوم وأخذلة للحق وهم مع ذلك أشحط على الخير أي ليس فيهم خير قد جمعوا الجبن والكذب وقلة الخير فيهم كما قال في امثالهم الشاعر

أفي السلم اعيار جفاء وغلظة

وفي الحرب امثال النساء العوانك

أي في حال المسالمة كأنهم الحر

(مكنون) أي مصون مستور من كنته اذا جعلته في كن بيض النعام تكنها النعامة بالريش من الريح والغبار فلو نه أبيض في صفرة وهو أحسن ألوان النساء عند العرب والأفأحسها عند العجم والروم الأبيض المشرب بحمرة وقال سعيد بن جبيرة والسدي شبهه بيطن البيض قبل ان يقدش وتغسسه الأيدي وبه قال ابن جرير قال المبرد وتقول العرب اذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة كأنه بيض النعام المغطى بالريش وقيل المكنون المصون عن الكسر أي انهن عذاري وقيل المراد بالبيض اللؤلؤ كما في قوله وحور عين كأنهم اللؤلؤ المكنون والاول أولى وإنما قال مكنون ولم يقل مكنونات لانه وصف البيض باعتبار اللبظ وعن ابن عباس في قوله كأنهن بيض مكنون قال اللؤلؤ المكنون وعنه قال يابض البيضة ينزع عنها فوفها وغشاوها (فأقبل بعضهم على بعض) يعني أهل الجنة في الجنة (يتساعون) أي يسأل هذا ذلك وذلك هذا حال شرهم عن أحوالهم التي كانت في الدنيا وما جرى لهم وما علموه وذلك من تمام نعم الجنة والتقدير فيقبل بعضهم على بعض وانما عبر عنه بالماضي للتأكيد والدلالة على تحقق وقوعه قبل المعنى يشربون ويتحدثون على الشراب كعمادة الشراب قال الشاعر فباقيت من اللذات الا * أحاديث الكرام على المدام

(قال قائل منهم) أي من أهل الجنة في حال اقبال بعضهم على بعض بالحديث وسؤال بعضهم لبعض (أني كان في قرن) أي صاحب ملازم في الدنيا كافر بالبعث منكره قيل كان قريته شيطانا وقيل كان من الانس وقيل كان أخوين وقيل كانا شريكين أحدهما كافر اسمه قطروس والآخر مؤمن اسمه يوزا وهما اللذان قص الله خبرهما في سورة الكهف في قوله واضرب لهم مثلاً رجلين واولاً أوى (يقول) لي (أنتك لمن المصدقين) بالبعث والجزاء وهذا الاستفهام من القرنين لتوبج ذلك المؤمن وتبكيته بإيمانه وتصديقه بما وعد الله به من البعث وكان هذا القول منه في الدنيا قرأ الجمهور مصدقين بتحقيق الصادق التصديق أي لمن المصدقين بالبعث وقرئ بتشديدها ولا أدري من قرأ بها ومعناها بعيد لانها من التصديق لامن التصديق ويمكن تأويلها بأنه انكر عليه التصديق بحاله لطلب الثواب وعمل ذلك باستبعاد البعث ثم ذكر ما يدل على الاستبعاد للبعث عنده وفي زعمه فقال (انذا متنا وكنا تراباً وعظاماً) أي اننا لم نلد (ينون) أي يجزيون بأعمالنا

والاعيار جمع غير وهو الخار وفي الحرب كأنهم النساء الحيض ولهذا قال تعالى أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً أي سهل حينئذ (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا والوا أنهم يادون في الاحزاب يسألون عن انبائكم ولو كانوا فيكم ما فاتوا الا قليلاً) وهذا ايضا من صفاتهم القبيحة في الجبن والخور والخوف يحسبون الاحزاب لم يذهبوا بل هم قريب منهم وان لهم عودة اليهم وان يأت الاحزاب يودوا والوا أنهم يادون في الاحزاب يسألون عن انبائكم أي يسألون عن أخباركم وما كان من أمركم مع

عدوكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا اي ولو كانوا بين اظهركم لما قاتلوا معكم الا قليلا لكثرة جنتهم وذلتهم وضعف يقينهم والله سبحانه وتعالى العالم بهم (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا ولم يرأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما) هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله وأحواله ولهذا أمر تبارك وتعالى الناس بالتأسي بالنبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب في صبره ومصابرته ومرا بطته ومجاهدته وانظاره (٥٧) الفرج من ربه عز وجل صلوات الله وسلامه

عليه داعيا الى يوم الدين ولهذا قال تعالى للذين تفلقوا وتضجروا وترزقوا واضطربوا في أمرهم يوم الاحزاب لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة أي هلا اقتديتم به وتأسيتم بشماله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال تعالى لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا ثم قال تعالى مخبراعن عباده المؤمنين المصدقين بموعود الله لهم وجعله العاقبة حاصلة لهم في الدنيا والآخرة فقال تعالى ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله قال ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة يعنون قوله تعالى في سورة البقرة أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب أي هذا ما وعدنا الله ورسوله من الابتلاء والاختبار والامتحان الذي يعقبه النصر القريب ولهذا قال تعالى وصدق الله ورسوله وقوله تعالى وما زادهم

ومحاسبون بها بعد أن صرنا نرايا وعظاما وقيل معنى مدينون مسوسون يقال دانه اذا ساسه وقد اختلف القراء في هذه الاستفهامات الثلاثة فقرا نافع الاولى والثانية بالاستفهام به مزة والثالثة بكسر الالف من غير الاستفهام ووافقه الكسائي الا انه يستفهم الثالثة به مزين وابن عامر الاولى والثالثة به مزين والثانية بكسر الالف من غير استفهام والباقيون بالاستفهام في جميعها ثم اختلفوا في كثير يستفهم به مزة واحدة غير مطولة وبعده ساكنة خفيفة وابو عمرو ومطولة وعاصم وحزرة مزين (قال هل انتم مطلعون) القائل هو المؤمن الذي في الجنة بعدما حكى لجلسائه فيها ما قاله له قرينه في الدنيا اي هل انتم يا اخواني مطلعون الى اهل النار لا رايكم ذلك القرين الذي قال في تلك المقالة كيف منزلته في النار فيقول اهل الجنة أنت أعرف به منا قال ابن الاعرابي والاستفهام هو بمعنى الامر أي اطلعوا وقيل القائل هو الله سبحانه وقيل الملائكة والاول اولى قرأ الجمهور مطلعون بتشديد الطاء مفتوحة وفتح النون فاطلع ماضيا مبنيا للفاعل من الطلوع وقرأ ابن عباس ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو ومطلعون بسكون الطاء وفتح النون فاطلع بقطع الهمزة مضمومة وكسر اللام ماضيا مبنيا للفعول وقرئ مطلعون بتخفيف الطاء وكسر النون فاطلع مبنيا للمفعول وأنكرها أبو حاتم وغيره قال النحاس هي لحن لانه لا يجوز الجمع بين النون والاضافة ولو كان مضافا لقال هل انتم مطلعى وان كان سيبويه والقراء قد حكوا مثله ولكنه شاذ خارج عن كلام العرب (فاطلع فراه في سواء الجحيم) أي فاطلع ذلك المؤمن على النار الذي صار يحدث أصحابه في الجنة بما قال له قرينه في الدنيا فرأى قرينه في وسط الجحيم وقال الزجاج سواء كل شيء وسطه قال النحاس فاطلع فيه قولان أحدهما ان يكون فعلا مستقبلا أي فاطلع أي أنا والثاني ان يكون فعلا ماضيا أي المؤمن قال ابن مسعود في الآية اطلع ثم التفت الى أصحابه فقال لقد رأيت جاجم القوم تعلى قال ابن عباس ان في الجنة كوى ينظر منها أهلها الى النار جمع كوة وهي الثقب في الحائط وهي بفتح الكاف وضمة واو في الجمع وجهان كسرهما وضما لكن مع الكسر يصح المد والقصر ومع الضم يتعين القصر (قال ذلك الذي من أهل الجنة لما اطلع على قرينه ورآه في النار) (تالله ان كدت لتردين) أي لتهلكني بالاغواء وفيه معنى التعجب قال الكسائي الردى الهلاك قال المبرد لو قيل لتردين لتوقعني في النار

(٨ فتح البيان ثامن) الايمان وتسليما دليل على زيادة الايمان وقوته بالنسبة الى الناس وأحوالهم كما قال جمهور الأئمة انه يزيد وينقص وقد قررنا ذلك في أول شرح البخاري والله الحمد والمثمة ومعنى قوله جللت عظمته وما زادهم أي ذلك الحال والضميق والسدة الايمان بالله وتسليما أي انقياد الاوامر وطاعة لرسوله صلى الله عليه وسلم (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم ان الله كان غفورا رحيما) لماذا كرعز وجل عن المنافقين انهم نقضوا العهد الذي كانوا عاهدوا الله لا يولون الا ديار وصف المؤمنين بانهم

استمروا على العهد والميثاق وصدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه قال بعضهم أصله وقال البخاري عهده وهو يرجع الى الاول ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا أي وما غيروا عهد الله ولا تقضوه ولا بدلوه قال البخاري حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه قال لما نسخنا المصحف فقدت آية من سورة الاحزاب كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها لم أجدها مع أحد الا مع خزيم بن ثابت الانصاري رضى الله عنه الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين من المؤمنين (٥٨) رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه انفرد به البخاري دون مسلم وأخرجه أحمد في

مسنده والترمذي والنسائي في التفسير من سننهما من حديث الزهري به وقال الترمذي حسن صحيح وقال البخاري أيضا حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثني أني عن ثمانية عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال نرى هذه الآية نزلت في أنس بن النضر رضى الله عنه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية انفرد به البخاري من هذا الوجه ولكن له شواهد من طرق آخر قال الامام احمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت قال قال أنس بن النضر رضى الله عنه سميت به لم يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر فشق عليه وقال اول مشهد شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه لئن أرا في الله تعالى مشهدا فيما بعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله عز وجل ما صنع قال فهاب ان يقول غير هافش هدم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد فاستقبل سعد بن معاذ رضى الله عنه فقال له أنس رضى الله عنه

لكان جائزا قال مقاتل المعنى والله لقد كدت أن تغويني فانزل منزلة لك والمعنى متقارب فمن أغوى انسا نافقا أهلكه (ولو لا نعمة ربي) أي رحمة وانعامه على الاسلام وهدايتي الى الحق وعصمتي عن الضلال (الكنة) معك في النار (من المضمرين) قال الماوردي ولا يستعمل أحضر الا في الشر ولما تم كلامه مع ذلك القرين الذي هو في النار عاد الى مخاطبة جلسائه من أهل الجنة فقال (أفأفأ نحن بعثين) الهمة للاستعظام التقرير وفيها معنى التعجب والفاء للعطف على محذوف كما في نظائره أي أفأفأ نحن بمنعمون فأفأ نحن بعثين وقرأ زيد بن علي بعثين قال ابن عباس في الآية قول الله لاهل الجنة كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون قال هنيئا أي لا تموتون فيها فعند ذلك قالوا أفأفأ نحن بعثين الى قوله القوز العظيم وقيل هذا السؤال من أهل الجنة للملائكة حين يذبح الموت وقيل من قولهم تو بيا للكفار لما كانوا ينكرونه من البعث وانه ليس الا الموت في الدنيا والاول أولى (الاموتنا الاولى) التي كانت في الدنيا وقوله هذا كان على طريقة الابتهاج والسرور بما أنعم الله عليهم من نعيم الجنة الذي لا ينقطع وانهم مخلصون لا يموتون أبدا والاستثناء مفرغ وقيل منقطع بمعنى لكن (وما نحن بمعذبين) كما يعذب الكفار ثم قال مشيرا الى ما هم فيه من النعيم (ان هذا) الامر العظيم والنعيم المقيم والخلود الدائم الذي نحن فيه (لهو القوز العظيم) الذي لا يقدر قدره ولا يمكن الاطاعة بوصفه (لمثل) أي لمثل مثل (هذا) العطاء والفضل العظيم (فليعمل العاملون) فان هذه هي التجارة الرابحة لا العمل للدنيا الزائلة وحظوظها المشوبة بالآلام السريعة الانصرام فانها صفة طامة نعيمها منقطع وخيرها زائل وصاحبها عن قريب منها راحل وهذا من تمام كلامه وقيل ان هذا من قول الله سبحانه قاله ابن عباس وقيل من قول الملائكة والاول أولى وأخرج ابن مردويه عن البراء بن عازب قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده في يدي فرأى جنازة فأسرع المشي حتى أتى القبر ثم جئنا على ركبته فجعل يبكي حتى بل الثرى ثم قال لمثل هذا فليعمل العاملون واخرج ابن مردويه عن أنس قال دخلت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم على مريض يجود بنفسه فقال لمثل هذا فليعمل العاملون (أذلك) الذي ذكره من نعيم الجنة وهو مبتدأ وخبره (خير) و(نزالا) تمييز والتزل في أصل اللغة الفضل والربح فاستعير الحاصل من الشيء والرزق

يا أبا عمر والى ابن واهالريح الجنة انى أجده دون أحد قال فقالت لهم حتى قتل رضى الله عنه قال فوجد في جسده الذي بضع وثمانون من ضربة وطعنة ورمية فقالت اخته عمتي الربيع ابنة النضر فاعرفت اخي الا بئانه قال فزلت هذه الآية من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا قال فكانوا يرون انها نزلت فيه وفي أصحابه رضى الله عنهم ورواه مسلم والترمذي والنسائي من حديث سليمان بن المغيرة به ورواه النسائي أيضا وابن جرير من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رضى الله عنه به نحوه وقال ابن أبي حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا يزيد بن هرون حدثنا حميد عن

انس رضى الله عنه قال ان عمه يعنى انس بن النضر رضى الله عنه غاب عن قتال بدر فقال غبت عن أول قتال فاتله رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين لئن شهدته لكانت لى من الله تعالى ما اصنع قال فلما كان يوم احد انكشف المسلمون فقال اللهم انى أعتمد اليك مما صنع هؤلاء يعنى اصحابه وابرأ اليك مما جاع به هؤلاء يعنى المشركين ثم تقدم فلقية سعد بن عبيدة بن مسعود بنى رضى الله عنه دون احد فقال انما علك قال سعد رضى الله عنه فلم استطع ان اصنع ما صنع فلما قتل قال فوجده فيه بضعة وثمانون ضربة سيف وطعنة رمح ورمية سهم وكانوا يقولون فيه وفي أصحابه (٥٩) نزلت فتنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر

واخرجه الترمذى فى التفسير عن عبد بن حميد والنسائي فيه أيضا عن اسحق بن ابراهيم كلاهما عن يزيد بن هرون به وقال الترمذى حسن وقد رواه البخارى فى المغازى عن حسان بن حسان عن محمد بن طلحة عن مصرف عن حميد عن انس رضى الله عنه به ولم يذكر نزول الآية ورواه ابن جرير من حديث المعتمر بن سليمان عن حميد عن انس رضى الله عنه به وقال ابن ابى حاتم حدثنا احمد بن الفضل العسقلاني حدثنا سليمان بن ايوب بن سليمان حدثنا عيسى بن موسى بن طلحة بن عبيد الله حدثني ابي عن جدى عن موسى بن طلحة عن ابيه طلحة رضى الله عنه قال لما ان رجس رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد سعد المنبر فحمد الله تعالى وأثنى عليه وعزى المسلمين بما أصابهم وأخبرهم بما لهم فيه من الاجر والذخر ثم قرأ هذه الآية من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فتنهم من قضى نحبه الآية كلها فقام اليه رجل من المسلمين فقال يا رسول الله من هؤلاء فأقبلت

الذى يصلح ان ينزلوا معه ويقيموا فيه والخيرية بالنسبة الى ما اختاره الكفار على غيره والمعنى قل يا محمد القومك على سبيل التوبيخ والتبكيت والتكلم بذلك الرزق المعلوم الذى حاصله الازدة والسرور خير من لا (أم شجرة الزقوم) أى التى حاصلها الالم والغم قال الزجاج المعنى اذ لك خير فى باب الانزال التى يقولون بها نزل ام نزل اهل النار وهو الزقوم وهو ما يكره تناوله قال الواحدي وهو شئ مترك به يكره اهل النار على تناوله فهم يترقبونه فهى على هذا مستققة من التزقم وهو البلع على جهل كراهتها وتنتها واختلاف فيها هل هى من شجر الدنيا التى تعرفها العرب ام لا على قولين احدهما انها معروفة من شجر الدنيا فقال قطرب انها شجرة حمرة كريمة الرائحة تكون بتهامة من اخبث الشجر وقال غيره بل هو كل نبات قاتل وقيل شجرة مسومة متى مست جسد أحد قوت رزم فمات والاضافة من اضافة المسمى الى الاسم القول الثانى انها غير معروفة فى شجر الدنيا وقيل انه قال ابن الزبير لى لصناديد قرين بن محمد اخو قنابال زقوم وهى بلسان بر الزيدو الترو قيل هى بلغة اهل اليمن قال قتادة لما ذكر الله هذه الشجرة افتتن بها الطلبة فقالوا كيف تكون فى النار شجرة فانزل الله تعالى (انا جعلناها آتية للظالمين) قال الزجاج اى حين افتتنوا بها وكذبوا بوجودها ولم يعلموا ان من يقدر على خلق حيوان وهو السمندل يعيش فى النار ويتلذذ به يقدر على خلق الشجر فى النار وحفظه منها وقيل معنى جعلها آتية لهم انها محنة لهم لكونهم يعذبون بها والمراد بالظالمين هنا الكفار وأهل المعاصى الموجبة للنار ثم بين سبحانه أو صاف هذه الشجرة ردا على منكرها فقال (انها شجرة تخرج) أى تنبت (فى أصل الجحيم) أى فى قعرها وأسفلها قال الحسن أصلها فى قعر جهنم وأغصانها ترفع الى دركاتها اخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال مر أبو جهل برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو جالس فلما بعد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فلما سمع أبو جهل قال من نوعه يا محمد قال اياك قال لم نوعه فى قال أوعدك بالعزير الكريم فقال أبو جهل أليس أنا العزير الكريم فانزل الله ان شجرة الزقوم طعام الاثيم الى قوله ذاق انك أنت العزير الكريم فلما بلغ أبا جهل ما نزل فيه جمع أصحابه فأخرج اليهم زبدا وترا فقال ترقوا من هذا فوالله ما يتوعدكم محمد الا بهذا فانزل الله انها شجرة تخرج فى أصل الجحيم الآية وعنه قال لو أن قطرة من زقوم جهنم أنزلت الى الارض لافسدت على الناس معاشهم ثم قال الله

وعلى ثوبان أخضران حضرميان فقال أيها السائل هذا منهم وكذا رواه ابن جرير من حديث سليمان بن ايوب الطحلى به وأخرجه الترمذى فى التفسير والمناقب أيضا وابن جرير من حديث يونس بن بكير عن طلحة بن يحيى عن موسى وعيسى ابني طلحة عن ابيهما رضى الله عنه به وقال حسن غريب لا نعرفه الا من حديث يونس وقال ايضا حدثنا احمد بن عصام الانصارى حدثنا أبو عامر يعنى العقدي حدثني اسحق يعنى ابن طلحة بن عبيد الله عن موسى بن طلحة قال دخلت على معاوية رضى الله عنه فلما خرجت دعاني فقال الأضغ عندك يا ابن أخي حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

طلحة عن قضى نجبه ورواه ابن جرير حدثنا أبو بكر بن محمد بن أحمد الجسدي الحنفي عن اسحق بن يحيى بن طلحة الطلحي عن موسى بن طلحة قال قام معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول طلحة عن قضى نجبه ولهذا قال مجاهد في قوله تعالى فمنهم من قضى نجبه يعني عهده ومنهم من ينتظر قال يومافيه القتال فيصدق في اللقاء وقال الحسن فمنهم من قضى نجبه يعني موته على الصدق والوفاء ومنهم من ينتظر الموت على مثل ذلك ومنهم من لم يبدل تبديلا وكذا قال قتادة وابن زيد وقال بعضهم نجبه نذره وقوله تعالى وما (٦٠) بدلو تبديلا أي وما غير واعهدهم وبدلو الوفاء بالعذر بل استمروا على ما عاهدوا

تعالى (طلعها) الطلع حقيقة اسم لثمر النخل أول بروزه فاطلاقه على ثمر هذه الشجرة مجاز بالاستعارة والمعنى ثمرها وما تحمله (كأنه) في تناهي قبجه وهو له وشـ مناعة منظره (رؤس الشياطين) فشبّه المحسوس بالتخيّل وان كان غير مرمي للدلالة على انه غاية في القبح كما يقولون في تشبيهه من يستحقبونه كأنه شيطان وفي تشبيهه من يستحسنونه كأنه ملك كما في قوله تعالى ما هذا بشر ان هذا الا لك كرم قال الزجاج والقراء الشياطين حيات هائلة لها رؤس وأطراف وهي من أقبح الحيات وأخبثها وأخفها جسمها وقيل ان رؤس الشياطين اسم لنبت قبيح معروف باليمن يقال له الاستن ويقال له الشيطان قال النحاس وليس ذلك معروفا عند العرب وقيل هو شجر خشن منتن مرمي للصورة يسمى ثمر رؤس الشياطين وقيل هو شجر يقال له الصرم فعلى هذا قد خطوب العرب بما تعرفه وهذه الشجرة موجودة فالكلام حقيقة وقيل انه خاطبهم بما ألنوم من الاستعارات (فأنهم لا يكون) لشدة جوعهم وألقهرهم على الاكل (منها) أي من الشجرة أو من طلعها والتأنيث لا كدسب الطلع التأنيث من اضافته الى الشجرة (فالتلون منها البطون) وذلك انهم يكرهون على أكلها حتى تتلى بطونهم فهذا طعامهم وفا كهتم بدل رزق أهل الجنة (ثم ان لهم عليها) أي على الشجرة بعد الاكل منها (لشوبان حليم) الشوب الخلط قال القراء يقال شاب طعامه وشربه اذا خلطه بما شئ يشوبه ما شوبا وشيابة وقال ابن عباس شوبا من شرب ماء شرب الحميم وهو الماء الحار فأخبر الله سبحانه أنه يشاب لهم طعامهم من تلك الشجرة بالماء الحار ليكون أقطع لعذابهم وأشنع لحالهم كما في قوله وسقوا ماء حميم فقطع أمعاءهم قرأ الجمهور بفتح الشين وهو مصدر وقرأ شيبان النحوي بالضم قال الزجاج المفتوح مصدر والمضموم اسم بمعنى المشوب كالتنقص بمعنى المنقوص (ثم ان مرجعهم) بعد شرب الحميم واكل الرقوم (لالي الحليم) وذلك انهم يوردون الحليم لشربه وهو خارج الحليم كما تورد الابل ثم يرتدون الى الحليم كما في قوله سبحانه يطوفون بيننا وبين حليم أن وهذا قول الاقل والجمهور على انه داخلها وانهم لا يخرجون أصلا وقيل ان الرقوم والحليم نزل يقدم اليهم قبل دخولها قال أبو عبيدة ثم عني الواو وقرأ ابن مسعود ثم ان مقيلهم لالي الحليم وعنه قال لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقيل هؤلاء ويقتل هؤلاء أهل الجنة وأهل النار وقرأ ان مقيلهم

الله علمه وما تشبهه ككفعل المنافقين الذين قالوا ان يوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وقوله تعالى ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم اي انما يجتبر عباده بالخوف والزلال ليميز الخبيث من الطيب فظهر أمر هذا بالفعل وأمر هذا بالفعل مع انه تعالى يعلم الشئ قبل كونه ولكن لا يعذب الخلق يعلمه فيهم حتى يعملوا بما يعلم منهم كما قال تعالى ولنملونكم حتى تعلم الجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم فهذا علم بالشيء بعد كونه وان كان العلم السابق حاصله قبل وجوده وكذا قال تعالى ما كان الله ليعذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولهذا قال تعالى ههنا ليجزي الله الصادقين بصدقهم اي بصبرهم على ما عاهدوا الله عليه وقيامهم به ومحافظة هم عليه ويعذب المنافقين وهم الناقضون له ههنا الخافون

لا وأمره فاستحقوا بذلك عقابه وعذابه ولكن هم تحت مشيئته في الدنيا ان شاء استمرهم على ما فعلوا حتى يلقوه فيه عذبهم عليه وان شاء تاب عليهم بان أرشدهم الى التزوع عن النفاق الى الايمان والعمل الصالح بعد الفسوق ولما كانت رحمة وراقته تبارك وتعالى بخلقه هي الغالبة لغضبه جل جلاله قال تعالى ان الله كان عفورا رحيم (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا) يقول تعالى مخبرا عن الاحزاب لما اجلاهم من المدينة بما أرسل عليهم من الرمح والجنود الالهية ولولا ان الله تعالى جعل رسوله رجلا للعالمين لكانت هذه الرمح عليهم أشد من الرمح العقيم على عاد

ولكن قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم فسلط عليهم هو افرق شملهم كما كان سبب اجتماعهم من الهوى وهم اخلاط من قبائل شتى احزاب وآراء فناسب ان يرسل عليهم الهوا الذي فرق جماعتهم وردهم خائبين خاسرين يغيظهم وحنقهم لم ينالوا خيرا لافي الدنيا كما كان في انفسهم من الظفر والمغصم ولا في الآخرة بما تحموا من الاثم في مبارزة الرسول صلى الله عليه وسلم بالعداوة وهمهم بقتله واستئصال جيشه ومن هم بشئ وصديقهم بقوله فهو في الحقيقة كفاعله وقوله تبارك وتعالى وكفى الله المؤمنين القتال أي لم يحتاجوا الى منازلهم ومبارزتهم حتى يجلوهم عن بلادهم (٦١) بل كفى الله وحده ونصر عبده وأعز جنده

ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الاحزاب وحده فلا شئ بعده آخر جاء من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وفي الصحيحين من حديث اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم وفي قوله عز وجل وكفى الله المؤمنين القتال إشارة الى وضع الحرب بينهم وبين قريش وهكذا وقع بعدها لم يغزهم المشركون بل غزاهم المسلمون في بلادهم قال محمد بن اسحق لما نصرف اهل الخندق عن الخندق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا ان تغزوكم قريش بعد عامكم هذا اولكنكم تغزونهم فلم تغز قريش بعد ذلك وكان صلى الله عليه وسلم هو يغزوهم بعد ذلك حتى فتح الله تعالى مكة عليه وهذا الحديث الذي ذكره محمد بن اسحق حديث صحيح كما قال

لا الى الحليم (انهم ألقوا) أي وجدوا (آباءهم صالين) تعليل لاستحقاقهم ما تقدم ذكره أي صادفوههم كذلك فاقتدوا بهم تقليدا ووضلا لا لجهة أصلا قال أبو السعدي أي بتقليد آباءهم في الدين من غير ان يكون لهم أولآبائهم شئ يتسلبه أصلا (فهم على آثارهم يهرعون) أي من غير ان يتدبروا انهم على الحق ولا مع ظهور كونهم على الباطل بادني تأمل والاهراع الاسراع الشديد وقال القراء الاسراع برعدة وقال أبو عبيدة يهرعون يستحثون من خلفهم يقال جاء فلان يهرع الى النار اذا استحمه البرد اليها وقال المنفصل ينبحون من شدة الاسراع قال الزجاج هرع وأهرع اذا استحث وازعج والمعنى يتبعون آباءهم في سرعة كلهم يرجعون الى اتباع آباءهم وذلك في الدنيا (ولقد ضل قبلهم) أي قبل هؤلاء المذكورين (اكثرا الاولين) من الامم الماضية بالتقليد ورفض الدليل وترك النظر واشار التأويل (ولقد ارسلنا في هؤلاء الاولين رسلا أنذروهم العذاب وحذروهم عواقب التقليد وينبوا لهم الحق فلم ينجع ذلك فيهم وكذلك لا ينجع في مقابلة هذا الزمان فاشبه الليلة بالبارحة) فانظر كيف كان عاقبة المندزين) أي الذين أنذرتهم الرسل فانهم صاروا الى النار قال مقاتل يقول كان عاقبتهم العذاب يحذر كفار مكة والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لسلك من يتأق منه التمكن من مشاهدة آثارهم ثم استثنى عباده المؤمنين فقال (الاعباد الله المخلصين) أي الامن اخلصهم الله بتوفيقهم الى الايمان والتوحيد واشار الدليل وترك التقليد وقرئ المخلصين بكسر اللام أي الذين اخلصوا لله طاعتهم ولم يشوبوها بشئ مما يغيرها * ولما ذكر سبحانه انه ارسل في الامم الماضية مندزين ذكر تفصيل بعض ما أجله في سابق فقال (ولقد نادانا نوح) اللام هي الموطئة للقسم والمراد ان نوحا دأبه على قومه لم اعصوه فاجاب الله دعاءه وأهلك قومه بالطوفان فالدعاء هنا هو نداء الدعاء لله والاستغاثة به كقول رب لا تدركني الارض من الكافرين ديارا وقوله اني مغلوب فاستصر واصل ما يأتي من القصص سبع قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة اسمعيل وقصة موسى وهارون وقصة الياس ولوط ويونس (فلنمنجيهم من الضلالة) نحن أي دعانا فاجبناهم وأهلكنا قومه والواو للتعظيم (ونجيناها وأهلها) المراد بأهلها أهل دينه وهم من آمن معه وكانوا ثمانين أوز وجته وأولاده

الامام أحمد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني أبو اسحق قال سمعت سليمان بن صرد رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب الا ان تغزوه ولا يغزونا وهكذا رواه البخاري في صحيحه من حديث الثوري واسرائيل عن أبي اسحق به وقوله تعالى وكان الله قويا عزيزا أي بجوله وقوته رددهم خائبين لم ينالوا خيرا وأعز الله الاسلام وأهلها وصدق وعده ونصر رسوله وعبده فله الحمد والمنة (وأُنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضانهم تطووها وكان الله على كل شئ قديرا) قد تقدم ان بني قريظة لما قدمت جنود الاحزاب ونزلوا على

المدينة نقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد وكان ذلك بسفارة حتى بن أخطب النضري لعنه الله دخل حصنهم ولم يزل بسيدهم كعب بن أسد حتى نقض العهد وقال له فيما قال ويحك قد جئت بك بعز الدهر أتيتك بقريش وأحايشها وغطفان وأتباعها ولا يزالون ههنا حتى يستأصلوا محمد أو أصحابه فقال له كعب بل والله أتيتك بذل الدهر ويحك يا حيي أنك مشؤم فذعننا منك فلم يزل يقتل في الذروة والغارب حتى أجابه واشتراط له حيي أن ذهب الأخراب ولم يكن من أمرهم شيء أن يدخل معهم في الحصن فيكون له أسوتهم فلما انقضت (٦٢) قريظة وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ساءه وشق عليه وعلى

المسلمين جدا فلما أيده الله تعالى ونصره وكبت الأعداء وردهم خائبين بأخسر صفقة ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة مؤيدا منصورا ووضع الناس السلاح فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل من وعاء تلك المرباطة في بيت أم سلمة رضي الله عنها اذ تبدى له جبريل عليه الصلاة والسلام معجرا بعمامة من استبرق على بغلة عليها قטיפه ديباج فقال أوضعت السلاح يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم نعم قال لكن الملائكة لم تضع أسلحتها وهذا الآن رجوعي من طلب القوم ثم قال ان الله تبارك وتعالى يأمرك أن نهض إلى بني قريظة وفي رواية فقال له عذيرك من يقاتل أوضعتم السلاح قال نعم قال لكم لم تضع أسلحتنا بعد انهض إلى هؤلاء قال صلى الله عليه وسلم أين قال بني قريظة فان الله تعالى أمرني أن أزل عليهم فنهض رسول الله صلى الله عليه وسلم من فوره وأمر الناس بالمسير إلى بني قريظة وكانت على أميال من

الثلاثة وزوجاتهم الثلاث (من الكرب العظيم) هو الغرق وقيل تكذيب قومه له وما يصدر اليه منهم من أنواع الأذى (وجعلنا ذرية هم الباقين) وحدهم دون غيرهم كما يشعر به ضمير الفصل وذلك لأن الله أهلك الكفرة بدعائه ولم يبق منهم باقية ومن كان معه في السفينة من المؤمنين ماتوا كما قيل ولم يبق إلا أولاده قال سعيد بن المسيب كان ولد نوح ثلاثة والناس كلهم من ولد نوح فسام أبو العرب وفارس والروم واليهود والنصارى وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب السند والهند والنوب والزنج والحبشة والقبط والبربر وغيرهم وياث أبو الصقال والترك والخزروا بأجوج ومأجوج وغيرهم وقيل أنه كان لمن مع نوح ذرية كما يدل عليه قوله ذرية من جلدنا مع نوح وقوله قتل يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سمعتهم ثم عسيهم من عذاب أليم فيكون على هذا معنى الآية ذرية وذرية من معه دون ذرية من كفر فإن الله أغرقهم فلم يبق لهم ذرية والاولى أولى وأخرج الترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي حاتم عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال حام وسام وياث وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه عن سمرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سام أبو العرب وحام أبو الحبش وياث أبو الروم والحديثان هما من سماع الحسن عن سمرة وفي سماعه منه مقال معروف وقد قيل أنه لم يسمع منه إلا حديث العقبة فقط وما عدها فبواسطة قال ابن عبد البر وقد روى عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثله وأخرج البزار وابن أبي حاتم والخطيب في تالي التلخيص عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولد نوح ثلاثة سام وحام وياث فولد سام العرب وفارس والروم والحبش فيهم وولدياث مأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم وولد حام القبط والبربر والسودان وهو من حديث اسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عنه قلت في الآية دليل على أن الطوفان عم كل البلاد وشمل جميع العباد ولم يبق أحد من الناس سوى من كان معه في السفينة والفرس وسائر الجحوش والكلدانيون أهل بابل والهند وأهل الصين وأصناف الأمم المشرقية ينكرون الطوفان وأقر به بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والمغرب ولم يعم العمران كله ولا أغرق إلا بعض الناس ولم يجأوا زعزعة حلوان

المدينة وذلك بعد صلاة الظهر وقال صلى الله عليه وسلم لا يصلين أحد منكم العصر إلا في بني قريظة ففسار ولا الناس قادر كتمهم الصلاة في الطريق فصلى بعضهم في الطريق وقالوا لم يرد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتجمل السير وقال آخرون لا نصليها إلا في بني قريظة فلم يعنف واحد من الفريقين وتبعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد استخلف على المدينة ابن أم مكتوم رضي الله عنه وأعطى الراية لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم نازلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاصرهم خمسا وعشرين ليلة فلما طال عليهم الحال نزلوا على حكم سعد بن معاذ سيد الأوس رضي الله عنه لأنهم كانوا حلفاءهم في الجاهلية واعتقدوا

انه يحسن اليهم في ذلك كما فعل عبد الله بن أبي بن سؤل في مواليه بنى قينقاع حين استطلقهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فظن هؤلاء ان سعدا سيفعل فيهم كما فعل ابن ابي في أولئك ولم يعلموا ان سعد ارضى الله عنه كان قدأصابه سهم في أكله أيام الخندق فكواهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في أكله وأنزلته في قبة في المسجد ليعوده من قريب وقال سعد رضي الله عنه فيمادعاه الله ان كنت أبقيت من حرب قریش شيأ فابقي لها وان كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فافخرها ولا تمتني حتى تقر عيني من بنى قريظة فاستجاب الله تعالى دعاءه وقدر عليهم ان نزلوا على حكمه باختيارهم (٦٣) طلبا من تلقاء أنفسهم فعند ذلك استدعاه

رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة ليحكم فيهم فلما أقيـل وهو راكب على جارقـد وطوا له عليه جعل الاوس يلوذون به ويقولون يا سعد انهم مواليك فاحسن فيهم ويرفقونه عليهم ويتعطفونه وهو ساكت لا يرد عليهم فلما كثروا عليه قال رضي الله عنه لقد ان لسعد ان لا تأخذ به في الله لومة لائم فعرفوا انه غير مستبقيهم فلما دنا من الخيمة التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فقام اليه المسلمون فانزلوه اعظاما وكراما واحتراما له في محل ولايته ليكون أنفذ لحكمه فيهم فلما جلس قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء وأشار اليهم قد نزلوا على حكمك فاحكم فيهم بما شئت فقال رضي الله عنه وحكمي نافذ عليهم قال صلى الله عليه وسلم نعم قال وعلى من في هذه الخيمة قال نعم قال وعلى من ههنا وأشار الى الجانب الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معرض بوجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلسا لا وكراما واعظاما فقال له

ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورث وان أهل المغرب لما أنذر حكماؤهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كالهرمين بعصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورث الانذار بالطوفان قبل كونه بمائة واحدة وثلاثين سنة أمر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والتربة فوجد ذلك باصمهان فاصم بتجليد العلوم ودفعها فيها في أسلم المواضع ويشهد لهذا ما وجد بعد الثمانمائة من سنى الهجرة في حى من مدينة أصفهان من التلال التي انشقت عن بيوت مملوئة أعدا الاعداء كثيرة قدماء من لحاء الشجر التي تلبس بها القسي وتسمى التور مكتوبة بكتابة لم يدركها من ذكره المقرري في الخطوط وقال بعض محققى الهندون سرى كشن الهندى قدأخبر قبل وفاته بسبعة أيام ان بلدة دوار كاستغرق عن قريب وأشار الى حصول الطوفان بارض الهند والحق ما دلت عليه هذه الآية وغـيرها من عموم الغرق للعمران وشمول الطوفان لجميع الارض ونوع الانسان ولا يلتفت الى قول من أنكره أو أوله أو خصه ببعض الامكنة دون بعضها فانه اذا جاء نهر الله بطل نهر معقل والله يعلم وانتم لا تعلمون (وتركنا عليه في الاخرين) يعنى في الذين يأتون بعده الى يوم القيامة من الامم وقال ابن عباس يقول يذ كر بخير والمتر وئذ هذا هو قوله (سلام على نوح) أى تركنا هذا الكلام بعينه والسلام هو الشفاء الحسن أى يثنون عليه ثناء حسنا ويدعون له ويترجون عليه قال الزجاج تركنا عليه الذ كر الجليل الى يوم القيامة وذلك الذ كر هو قوله سلام على نوح قال الكسائى في ارتفاع سلام وجهان أحدهما وتركنا عليه في الاخرين يقال سلام والثانى ان يكون المعنى وأبقينا عليه وتم الكلام ثم ابتدأ فقال سلام على نوح أى سلامة له من ان يذ كر بسوء في الاخرين قال المبرد أى تركنا عليه هذه الكلمة باقية يعنى يسلون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكى كقوله سورة أنزلناها وقبل انه ضمن تركنا معنى قلنا قال الكسائى وفي قراءة ابن مسعود سلاما منصوب بتركنا أى تركنا عليه ثناء حسنا وقبل المراد بالآخرين أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (فى العالمين) أى سلام ثابت أو مستقرا ومستقر على نوح فى العالمين من الملائكة والجن والانـس وهذا يدل على عدم اختصاص ذلك بأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما قيل (انا كذلك نجزي المحسنين) هذه الجملة تعليل لما قبلها من التكرمة لنوح باجابة دعائه وبقاء الثناء من الله عليه وبقاء ذريته أى انا كذلك نجزي من كان محسنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فقال رضي الله عنه انى أحكم ان تقتل مقاتلتهم وتسي ذريتهم وأموا لهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت بحكمك الله تعالى من فوق سبعة أرقعة وفي رواية لقد حكمت بحكم الملائكة ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالآخـديـن فحدث في الارض وبجى بهم مكثفين فضرب أعناقهم وكانوا مابين السبع مائة الى الثمان مائة وسبى من لم ينبت منهم مع النساء وأموا لهم وهذا كله مقرر مفصل بأدلتـه وأحاديثه وبسطه فى كتاب السيرة الذى أفردها من جزا وبسطا والله الحمد والمنة ولهذا قال تعالى وأنزل الذين ظاهروهم أى عاونوا الاحزاب وساعدوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب

يعني بني قريظة من اليهود من بعض أسباط بني إسرائيل كان قد نزل آباؤهم الحجاز قد عاظموا في اتباع النبي الامي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله وقوله تعالى من صياصيصهم يعني حصونهم قال مجاهد وعكرمة وعطاء وقتادة والسدي وغيرهم ومنه سمي صياصي البقر وهي قرونها لانها أعلى شئ فيها وقذف في قلوبهم الرعب وهو الخوف لانهم كانوا ملأوا المشركين على حرب النبي صلى الله عليه وسلم وليس من يعلم كمن لا يعلم وأخافوا المسلمين وراموا قتلهم ليعزوهم في الدنيا فانعكس عليهم الحال وانقلب اليهم (٦٤) القتال انهم المشركون ففازوا بصفقة المغبون فكسروا العزولوا وأرادوا

استئصال المسلمين فاستؤصلوا وأضيف الى ذلك شقاوة الآخرة فصارت الجحالة ان هذه هي الصفقة الخاسرة ولهذا قال تعالى فريقتا تفترقان وتأسرون فريقتا فاذين قتلواهم المقاتلة والاسرا هم الاصاغر والنساء وقال الامام أحمد حدثنا هشيم بن بشير أخبرنا عبد الملك بن عمير عن عطية القرظي قال عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم قريظة فشكوتني فامرني النبي صلى الله عليه وسلم ان ينظروا هل أتيت بعد فنظروني فلم يجدوني أتيت خفي عني وألحقني بالسبي وكذا رواه أهل السنن كلهم من طرق عن عبد الملك بن عمير به وقال الترمذي حسن صحيح ورواه النسائي أيضا من حديث ابن جريج عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن عطية بنحوه وقوله تعالى وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم أي جعلها لكم من قتلكم لهم وأرضاً لم تطوها قبل خيبر وقيل مكة ورواه مالك عن زيد بن أسلم وقيل فارس والروم وقال ابن جريج يجوز ان يكون الجميع مراداً وكان الله

في أقواله وأفعاله راسخاً في الاحسان معروفاً به والكاف في كذلك نعت مصدر محذوف أي جزاء كذلك الجزاء (انه من عبادنا المؤمنين) هذا بيان لكونه من المحسنين وتعامل له بانه كان عبداً مؤمناً لمخلص الله وذلك اجلال لشأن الايمان وشرفه وترغيب في تحصيله والنيات عليه والازدياد منه كما قال في مدح ابراهيم وانه في الآخرة لمن الصالحين وفيه من الدلالة على جلالة قدرهما ما لا يخفى فلا يقال كيف مدح الرسول بذلك مع ان مرتبة هم فوق مرتبة المؤمنين (ثم أغرقنا الآخرين) أي الكفرة الذين لم يؤمنوا بالله ولا صدقوا واما معطوف على نجيته والترتيب حقيق لان نجاة هم بر كواب السفينة حصلت قبل غرق الباقيين والشهاب فهم انه معطوف على قوله وجعلنا ذريته فجعل الترتيب اخبار بالان اغراق الآخرين كان قبل جعل ذريته باقين ثم ذكر سبحانه قصة ابراهيم وبين انه ممن شايع نوحاً فقال (وان من شيعته لابراهيم) أي من أهل دينه ومن شايعه ووافقته على الدعاء الى الله والى توحيده والاعيان به قال مجاهد وابن عباس أي على منهاجه وسنته قال الاصمعي الشيعة الاعوان وهو مأخوذ من الشيعاء وهو الحطب الصغار التي توفد مع الجار حتى تستوفد وكان بين نوح و ابراهيم ألفان وسقائة واربعون سنة وما كان بينهما الا نبهان هود وصالح والذين قبل نوح ثلاثة ادريس وشيث وادم فجعله من قبل ابراهيم من الانبياء ستة والمعنى كان من اتباعه في أصل الدين وان اختلفت فروع شرائعهم أو كان بين شريعتهم اتفاق كلي أو أكثرى وان طال الزمان وقال الفراء المعنى وان من شيعته محمد لا ابراهيم فالهاء على هذا في شيعته لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذا قال الكبي ولا يخفى ما في هذا من الضعف والخلل للسياق (اذ جاء به بقلب سليم) أي مخلص من الشر والفساد أو من آفات القلوب وقيل هو الناصح لله في خلقه وقيل الذي يعلم ان الله حق وأن الساعة قائمة وان الله يبعث من في القبور ومعنى مجيئه الى ربه يحتمل وجهين أحدهما عند دعائه الى توحيده وطاعته الثاني عند لقائه في النار وجاء استعارة تصريحية بعمية شبه اخلاصة قلبه بمجيئه بحقيقة كأنه جاء به تحفة من عنده في انه فاز بما يستجلب به رضاء والظرف في قوله اذ جاء منصوب بفعل محذوف أي اذ كر وقيل بما في الشيعة من معنى المتابعة قال أبو حيان لا يجوز لان فيه الفصل بين العامل والمعمول باجنبي وهو ابراهيم والاولى ان يقال ان لام الابتداء تنمق ما قبلها عن العمل فيما

على كل شئ تقدير اوقال الامام احمد حدثنا يزيد أخبرنا محمد بن عمرو عن أبيه عن جده علقمة بن وقاص قال أخبرني بعدها عائشة رضي الله عنها قالت خرجت يوم الخندق أقفوا الناس فسمعت وثبداً الارض ورأى فإذا أنا بسعد بن معاذ رضي الله عنه ومعه ابن أخيه الحرث بن أوس يحمل مجنحه قالت جلست الى الارض فترسعد رضي الله عنه وعليه درع من حديد قد خرجت منه أطرافه فأتانا نخوف على أطراف سعد قالت وكان سعد رضي الله عنه من أعظم الناس وأطولهم فروه وير تجز ويقول

ليت قليلا يشهد الهيجا بجل ما أحسن الموت اذا حان الاجل

قالت فقامت فاقبحت خديقة فاذا فيها نفر من المسلمين واذا فيها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفيهم رجل عليه تسبغة يعني المغفر فقال عمر رضي الله عنه ما جاء بك لعمرى والله انك لبحرئة وما يؤمنك أن يكون بلاء أن يكون تجوز قالت فما زال يلومني حتى تمت ان الارض انشقت لي ساعتئذ فدخلت فيم ارفع الرجل التسبغة عن وجهه فاذا هو طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه فقال يا عمر ويحك انك قدأ كثر منذ اليوم واين التجوزا والقرار الا الى الله تعالى قالت ويرى سعد ارضى الله عنه رجل من قريش يقال له ابن العروة بسهم له وقال له خذها وان ابن العروة فأصاب أكحله فقطعه فدعا الله (٦٥) تعالى سعد رضي الله عنه فقال اللهم لا تمتني حتى تقر عيني من بني قريظة قالت

وكافوا حلفاءه ومواليه في الجاهلية قالت فرأى كله وبعث الله تعالى الریح على المشركين وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا فخلق أبوسفیان ومن معه بهامة ولحق عينة بن بدر ومن معه بنجد ورجعت بنوا قريظة فخصوا في صياصيمهم ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأمر بقبة من آدم فضربت على سعد رضي الله عنه في المسجد قالت فجاء جبريل عليه السلام وان على ثيابه لنقع الغبار فقال أوقد وضعت السلاح لا والله ما وضعت الملائكة بعد السلاح اخرج الى بني قريظة فقاتلهم قالت فليس رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة وأذن في الناس بالرحيل أن يخرجوا فتر على بني تميم وهم حيران المسجد حوله فقال من مر بكم قالوا مر بنا دحية الكلبي وكان دحية الكلبي يشبه لحيته وسنه ووجهه جبريل عليه الصلاة والسلام فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاصرهم خمسا وعشرين ليلة فلما

بعدها (اذ) أى وقت اذ (قال لايه) آزر (وقومه) من الكفار (ماذا) أى أى شئ (تعبدون) أنفقوا آلهة دون الله تريدون انتصاب افكاعلى انه مفعول لاجله اى تريدون آلهة من دون الله للافك وتقديم هذه المعمولات للفعل عليه للاهتمام وقيل انتصاب افكاعلى انه مفعول به تريدون والا آلهة بدل منه جعلها نفس الافك مبالغة وهذا أولى من الوجه الاول وقيل اريدون آلهة آفكين اودوى افك قال المبرد الافك أسوأ الكذب وهو الذى لا يثبت ويضطرب ومنه ائفكت بهم الارض (فما ظنكم برب العالمين) اذا القيموه وقد عبدتم غيره وما ترونه يصنع بكم وهو تحذير مثل قوله ما غررك بربك الكريم وقيل المعنى اى شئ تؤهمنه وبالله حتى اشركت به غيره (فنظر نظرة في النجوم) أى اليها (فقال اى سقيم) قال الواحدى قال المفسرون كانوا يتعاطون علم النجوم فعاملهم بذلك لئلا ينكروا عليه وذلك انه أراد ان يكايدهم فأصنامهم لتزعمهم الخجة في انهم غير معبودة وكان لهم من الغديوم عبيد يخرجون اليه وأراد ان يتخلف عنهم فاعتل بالسقم وذلك انهم كانوا كفوه ان يخرج معهم الى عيدهم فنظر الى النجوم أى فى علمها أوفى كتبها يريدون انهم مستدل بها على حاله فلما نظر اليها قال اى سقيم أى مشارف للسقم وقال الحسن انهم لما كفوه ان يخرج معهم تفكروا فيما يعمل فالعنى على هذا انه نظر فيما نجم له من الرأى أى فيما طلع له منه فعلم ان كل شئ يسقم فقال اى سقيم قال الخليل والمبرد يقال للرجل اذا فكر فى الشئ يديره نظري النجوم وقيل كانت الساعة التى دعوه الى الخروج معهم فيها ساعة تعتاده فيها الحى وقال الضحاك معنى اى سقيم سأسقم سقم الموت لان من كتب عليه الموت يسقم فى الغالب ثم يموت وهذا تورية وتعرىض كما قال للملك لما سأله عن سارة هى أختى يعنى أخوة الدين وقال سعيد بن جبيرة اشار لهم الى مرض يسقم ويعمدى وهو الطاعون وكانوا يهربون من ذلك قال ابن عباس سقيم أى مريض وقال ايضا مطعون ولهذا قال (فتولوا عنه مدبرين) أى تركوه وذهبوا بخافة العدوى (فراغ الى آلهتهم) يقال راغ يروغ وروغا وروغا اذا مال ومنه طريق رائغ اى مائل وقال السدي ذهب اليهم وقال أبو مالك جاء اليهم وقال الكلبي أقبل عليهم والمعنى متقارب وكانت اثنين وسبعين صنما من حجر وخشب وذهب وفضة ونحاس وحديد ورمصاص وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجوهر (فقال) ابراهيم للاصنام التى راغ اليها

(٩ فتح البيان ثامن) اشتد حصارهم واشتد البلاء قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستشاروا أباالبية بن عبد المنذر فاشار اليهم انه الذبح قالوا انزل على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلوا على حكم سعد بن معاذ فنزلوا وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد بن معاذ رضي الله عنه فأتى به على جاره عليه أكاف من ليف قد جعل عليه وحف به قومه فقالوا يا أبا عمر وحلفاؤك ودوا اليك وأهل الكتاب ومن قد علمت قالت فلا يرجع اليهم شيأ ولا يلتفت اليهم حتى اذا نام من دورهم التفت الى قومه فقال قد أنلى أن لا أبلى فى الله لومة لائم قالت قال أبو سعيد فلما طلع قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فانزلوه فقال عمر رضي الله عنه سيدنا الله قال انزلوه فانزلوه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احكم فيهم قال سعد رضي الله عنه فاني احكم فيهم ان تقتل مقاتلتهم وتبني ذراريهم وتقسيم اموالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله تعالى وحكم رسوله ثم دعا سعد رضي الله عنه فقال اللهم ان كنت ابقيت على نبيك من خرب قريش شيئا فابقني لها وان كنت قطعت الحرب بينه وبينهم فاقبضني اليك قال فان فجر لكم وكان قد برأتمه الا مثل الخرص ورجع الى قبته التي ضرب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة رضي الله عنها خضره رسول الله صلى الله عليه

استهزاء وسخرية (ألا تأكلون) من الطعام الذي كانوا يصنعونه لها وخطبها كما يخاطب من يعقل لانهم أنزلوها بتلك المنزلة وكذا قوله (مالكم لا تنطقون) فانه خاطبهم خطاب من يعقل والاستفهام للتهكم بهم لانه قد علم انها جادات لا تنطق قيل انهم تركوه لاعدائهم أصنامهم طعامهم للتبرك بها وليأكلوه اذ رجعوا من عيدهم وقيل تركوه للسدنة وقيل ان ابراهيم هو الذي قرب اليها الطعام مستهزئا بها (فراغ عليهم ضربا باليمين) أي قال عليهم ضربهم ضربا مصدروا كدفعه لعل محذوف أو هو مصدر لرأغ لانه بمعنى ضرب قال الواحدى قال المفسرون يعني بيده اليمنى يضربهم بها وقال السدي بالقوة والقدرة لان اليمين أقوى اليمين قال الفراء وتعب ضربا بالقوة واليمين القوة وقال الضحاك والربيع ابن أنس المراد باليمين اليمين التي حلقها حين قال وتالله لأكيدن أصنامكم وقيل المراد باليمين هنا العدل كما في قوله ولو تقول علمنا بعض الاقوال لا أخذنا منه باليمين أي بالعدل واليمين كناية عن العدل كما ان الشمال كناية عن الجور وأولى هذه الاقوال أولاها (فأقبلوا اليه يزفون) أي أقبل اليه عبدة تلك الاصنام يسرعون لما علموا بما صنع بهما فقالوا نحن نعبدها وانت تكسرها وانك تكسرهما يزفون في محل نصب على الحال حال من فاعل أقبلوا قرأ الجمهور بفتح الياء من زف الظليم يزف اذا عدا بسرعة وقرئ بضم الياء من أزف يزف أي دخل في الزفيف أو يحملون غيرهم على الزفيف قال الاصمعي أزففت الابل أي حملتها على ان ترف وقيل هما الغتان يقال زف القوم وازفوا وزفت العروس وازففتها حكى ذلك عن الخليل قال النحاس زعم أبو حاتم انه لا يعرف هذه اللغة يعني يزفون بضم الياء وقد عرفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبهها بقولهم أطردت الرجل أي صيرته الى ذلك وقال المبرد الزفيف الاسراع وقال الزجاج الزفيف أول عدا والنعام وقال قتادة والسدي معنى يزفون يشون وقال الضحاك يسعون وقال يحيى بن سلام يردون غضبا وقال مجاهد يخطون أي يشون مشى الخيلاء وقيل يتسالمون تسالين المشى والعدو والاولى تفسيره يسرعون وقال ابن عباس يزفون يخرجون وقرئ يزفون على البناء للمفعول وقرئ على زنة يرمون وحكى الثعلبي عن الحسن ومجاهد وابن السميع انهم قرؤا يزفون بالراء المهملة وهي ركض بين المشى والعدو ولما أنكروا على ابراهيم ما فعله بالاصنام ذكره لهم الدليل الدال على فساد عبادتها و(قال) مبتكاهم ومنكرها

وسلم وابو بكر وعمر رضي الله عنهما قالت فوالذي نفس محمد بيده اني لاعرف بكاء أي بكى بكى رضي الله عنه من بكاء عمر رضي الله عنه وأنا في حجرى وكافوا كما قال الله تعالى رجاء بينهم قال علقمة فقالت أي أمه فسكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع قالت كانت عنه لا تدمع على أحد ولكنه كان اذا وجد فاعلمها واذن بلحيته صلى الله عليه وسلم وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ان هذا ولكن أخصر منه وفيه دعا سعد رضي الله عنه (يا أيها النبي قل لا رواج لك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنن وأسرحنن مراحيلنا وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أشد لالمحسنات منكن اجرا عظيما) هذا أمر من الله تبارك وتعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم بان يخبر نساءه يبين أن يفارقهن فيذهب الى غيره ممن يحصل لهن من عنده الحياة الدنيا وزينتها وبين

الصبر على ما عنده من ضيق الحال ولهن عند الله تعالى في ذلك الثواب الجزيل فاخترن رضي الله عنهن وأرضاهن الله عليهم ورسوله والدار الآخرة فجمع الله تعالى لهن بعد ذلك بين خير الدنيا وسعادة الآخرة قال البخاري حدثنا أبو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءها حين أمره الله تعالى أن يخبر أزواجه قالت فبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني ذا كر لك أمر افلا عليك أن لا تستعجلي حتى تستأمرى أبويك وقد علم ان أبوي لم يكويا أمر اني بفراقه قالت ثم قال ان الله تعالى قال يا أيها النبي قل

لازواجك الى عام الا يتين فقلت له في اي هذا استأمر أبوي فاني أريد الله تعالى ورسوله والدار الآخرة وكذا رواه معلقان الليث حدثني يونس عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها فاذكره وزاد قالت ثم فعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت وقد حكى البخاري ان معمر الاضطرب فيه فتارة رواه عن الزهري عن أبي سلمة وتارة رواه عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها وقال ابن جرير حدثنا احمد بن عبد الصبي حدثنا ابو عوانة عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه قال قالت عائشة رضي الله عنها لما نزل الخيار قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اريد ان اذكر لك (٦٧) أمرا فلا تقضي فيه شيئا حتى تستأمرى ابويك

قالت قلت وما هو يا رسول الله قالت فردد عليها فقالت وما هو يا رسول الله فقالت وما هو يا رسول الله قالت فقرا صلى الله عليه وسلم عليها يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحماة الدنيا وزينتها الى آخر الآية قالت فقلت بل يختار الله ورسوله والدار الآخرة قالت فقترح بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا ابن وكيع حدثنا محمد بن بشر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت لما نزلت آية التخيير بدأني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عائشة اني عارض عليك امرا فلا تتقاي فيه حتى تعرضيه على ابويك ابى بكر ورام رومان رضي الله عنهما فقالت يا رسول الله وما هو قال صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنن واسرحن سرا حبيلا وان كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعبد للمعسرات منكن اجرا عظيما قالت فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة ولا أوامر في

عليهم (أتعبدون ما تحبون) أي أتعبدون أصناما أنتم تحتونها والنكت التجرو البرى فحتمه ينكته بالكسر فحتما أي براه والحكمة البراية ووجه التوبيخ ظاهر وهو ان الخشب والجرجير قبل النكت والاصلاح ما كان معبودا البتة فاذا نكتته وشكله على الوجه المخصوص لم يحدث فيه الا آثار تصرفه عن هيئته فلو صار معبودا لهم عند ذلك لزم ان الشيء الذي لم يكن معبودا اذا حصل فيه آثار صار معبودا وفساده واضح (والله خلقكم وما نعمه لولن) أي وخلق الذي تصنعونه على العموم ويدخل فيها الاصنام التي تحتونها دخولا اوليا ويكون معنى العمل هنا التصوير والنحت ونحوهما نحو عمل الصانع السوار رأى صاعه ويرجحه ما قبله أي أتعبدون الذي تحتون أو خلقكم وخلق عملكم وجعلها الاشعة دليلا على خلق أفعال العباد لله تعالى وهو الحق فان فعلهم كان بخلق الله فيهم فكان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك ويرجع على الاول بعدم الحذف ويجوز أن تكون ما استفهامية أي أي شئ تعملون ومعنى الاستفهام التوبيخ والتقريع ويجوز أن تكون نافية أي ان العمل في الحقيقة ليس لكم فانتم لا تعملون شيئا وقد طول صاحب الكشاف الكلام في رد قول من قال انها مصدريه ولكن بما لا طائل تحتها وجعلها موصولة أولى بالمقام وأوفق بسياق الكلام والجملة اما حالية أو مستأنفة (قالوا بنوا له بنيانا فلقوه في الجحيم) مستأنفة جواب سؤال مقدر كالجملة التي قبلها قالوا اخذها المقالة لما عجزوا عن جواب ما أورده عليهم من الحجة الواضحة فتشاوروا فيما بينهم أن يبنوا له حائطان من حجارة وعلوه حطبا ويضرموه ثم يلقوه فيه والجحيم النار الشديدة الاتقاد قال الزجاج وكل نار بعضها فوق بعض فهي جحيم واللام في جحيم عوض عن المضاف اليه أي في جحيم ذلك البنين ثم لما ألقوه فيها انجاه الله منها وجعلها عليه بردا وسلاما ومعنى قوله (فارادوا به كيدا) مكرا وجيله أي احتالوا لاهلاكه (فجعلناهم الاسفلين) أي المقهورين المغلوبين بابطال كيدهم وجعلهم برهانا نيرا على علوشانه لانها قامت له بذلك عليهم حجة التي لا يقدر ان على دفعها ولا يمكنهم جدها فان النار الشديدة الاتقاد العظيمة الاضطرام المتركة الجار اذا صارت بعد القاؤه فيها بردا وسلاما ولم تؤثر فيه أقل تأثير كان ذلك من الحجة بعبان يفهمه كل من له عقل وصار المنكر له سافلا ساقط الحجة ظاهر التعصب واضح التعسف وسبحان من يجعل المحن ان يدعوا الى دينه منحا ويسوق اليهم الخير بما هو من صور الضير (ولما انقضت هذه

ذلك أبوي ابى بكر ورام رومان رضي الله عنهما فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استقرأ الحجر فقال ان عائشة رضي الله عنها قالت كذا وكذا فقلن ونحن نقول مثل ما قالت عائشة رضي الله عنهن كاهن ورواه ابن ابي حاتم عن ابى سعيد الاشج عن أبي اسامة عن محمد بن عمرو به قال ابن جرير وحدثنا سعيد بن يحيى الاموي حدثنا ابى عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابى بكر عن عميرة عن عائشة رضي الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل (١) الى نسائه أمرا أن يخبرهن فدخل على فقال سأذكرك أمرا فلا تعجلى حتى تستشيري أبالك فقالت وما هو يا رسول الله قال اني امرت ان أخبركن وتلاعيا آية التخيير الى آخر الآيتين (١) بياض بالاصل

قالت فقلت وما الذي تقول لا تعجلي حتى تستميري أبالك فاني أختار الله ورسوله فسر صلى الله عليه وسلم بذلك وعرض على نساءه فتابعن كلهن فاخترن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا يزيد بن سنان البصري حدثنا أبو صالح عبد الله ابن صالح حدثني الليث حدثني عقيل عن الزهري أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن أبي نورة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قالت عائشة رضي الله عنها أنزلت آية التحجير فبدأني أول امرأته من نساءه فقال صلى الله عليه وسلم اني ذاكركم أمر افلا عليكم ان لا تعجلي حتى تستامري أبويك قالت قد علم (٦٨)

النبي قل لازواجك الآتية قالت عائشة رضي الله عنها فقلت أفى هذا استامري أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ثم خير نساءه كلهن ففان مثل ما قالت عائشة رضي الله عنهن وأخرج البخاري ومسلم جميعا عن قتيبة عن الليث عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها مثله وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن مسلم بن صالح عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت خير ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فلم يعد هاهنا شيئا أخرجه من حديث الأعمش وقال الامام أحمد حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمر وحدثنا زكريا ابن اسحق عن ابي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال اقبل ابو بكر رضي الله عنه يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يابيه جالس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فلم يؤذن له ثم اقبل عمر رضي الله عنه فاستأذن فلم يؤذن له ثم أذن لابي بكر وعمر رضي الله عنهما فدخلوا والنبي صلى الله عليه وسلم

الواقعة واسفر الصبح لذي عيين وظهرت حجة الله لابراهيم وقامت براهيم بموته وسطعت أنوار معجزته (قال اني ذاهب الى ري) أي مهاجر من مولدي وبلد قومي الذين فعلوا ما فعلوا وانعصبا لالا صنام وكفرا بالله وتكذبا لرسوله الى حيث امرني بالمهاجرة اليه أو الى حيث أتمكن من عبادته وهذه الآية أصل في الهجرة والعزلة وأول من فعل ذلك ابراهيم عليه السلام وذلك حين خلصه الله من النار (سيميدن) فيما نويت الى المكان الذي أمرني بالذهاب اليه أو الى مقصدي وقيل ذاهب بعملي وعبادتي وقلبي ونيتي فعلى هذا ذهابه بالعمل لا بالبدن والاول أظهر قيل ان الله سبحانه أمره بالمصير الى الشام وقد سبق بيان هذا في سورة الكهف مستوفى قال ابن عباس قال هذا حين هاجر قال مقاتل فلما قدم الارض المقدسة سأل ربه الولد فقال (رب هب لي) ولدا صالحا (من الصالحين) يعينني على طاعتك ويؤنسني في الغربة هكذا قال المفسرون وعللوا ذلك بأن الهبة قد غلب معناها في الولد فتحمل عند الاطلاق عليه واذا وردت مقيدة جلت على ما قدرت به كما في قوله ووهبنا له من رجتنا أخاه هرون نبيا وعلى فرض انه لم تغلب في طلب الولد فقوله (فبشرناه بغلام حليم) يدل على انه ما أراد بقوله رب هب لي من الصالحين الا الولد والمعنى بشرناه به على لسان الملائكة الذين جاؤا له في صورة الاضياف ثم اتفقوا من قريته الى قرية لوط كما تقدم في هود وبأق في الذاريات ومعنى حليم أن يكون حليما عند كبره فكأنه بشر ببقاء ذلك الغلام حتى يكبر ويصير حليما لان الصغير لا يوصف بالحلم قال الزجاج هذه البشارة تدل على انه مبشر بان ذكره وان يبقى حتى ينتهي في السن ويوصف بالحلم (فما بلغ معه السعي) في الكلام حذف كما تشعر به هذه الفاء الفصيحة والتقدير فوهبنا له الغلام فتسأ حتى صار الى السن التي يسعي فيها مع أبيه في أمور دينه معيناه على أعماله قال مجاهد أي لما شب وأدركه سعيه سعي ابراهيم قال ابن عباس شب حتى بلغ سعيه سعي أبيه في العمل وقال مقاتل لما مشى معه قال القراء كان يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة وقال الحسن هو سعي العقل الذي تقوم به الحجة وقال ابن زيد هو السعي في العبادة وقيل هو الاحتمال (قال) ابراهيم لانه لما بلغ ذلك المبلغ (يا بني) بفتح الياء وكسر هاء سبعين (اني أرى في المنام أني أذبحك) أي أفعل الذبح أو أمر به فهما احتمالا وبشير للثاني قوله أفعلم ما تؤمر وبشير للاول قد صدقت الرؤيا والمعنى اني رأيت في المنام هذه الرؤيا

جالس وحوله نساؤه وهو صلى الله عليه وسلم ساكت فقال عمر رضي الله عنه لا تكن النبي صلى الله عليه وسلم على ما شئت فقل عمر رضي الله عنه يا رسول الله لو رايت ابنة زيد امرأته عرسا لتني النفقة آنفا فوجأت عنقه فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدا ناجذه وقال هن حولى يسألني النفقة فقام ابو بكر رضي الله عنه الى عائشة ليضربها وقام عمر رضي الله عنه الى حفصة كلاهما يقولان تسألان النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده فنهاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ففان نساؤه والله لا تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذا المجلس ما ليس عنده قال وانزل الله عز وجل الخ يا أيها الذين آمنوا

رضي الله عنها فقال اني اذكرك امر اما احب ان تعجلي فيه حتى تستأمرى أبويك قالت وما هو قال فتسلا عليها يا أيها النبي قل
لازواجه الآية قالت عائشة رضي الله عنها أفيدك أسأمر أبوي بل اختار الله تعالى ورسوله واسألك ان لا تذكر لامرأة من نساءك
ما اخترت فقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لم يعثنى معنفا ولكن يعثنى معلمي منسرا الاتسأني امرأة منهن عما اخترت الا
اخبرتها اني قد باخر اجهه مسلم دون البخاري فرواه هو والنسائي من حديث زكريا بن اسحق المكي به وقال عبد الله ابن الامام
أحمد حدثنا شريح بن يونس حدثنا علي بن هاشم بن البريد عن محمد بن (٦٩) عبيد بن علي بن أبي رافع عن عثمان بن علي

ابن الحسين عن أبيه عن علي رضي
الله عنه قال ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم خير نساء الدنيا
والآخرة ولم يخبرهن بالطلاق وهذا
منقطع وقد روى عن الحسن وقتادة
وغيرهما ما نحو ذلك وهو خلاف
الظاهر من الآية فانه قال فتعالين
أمتعن وأسر حكن سرا حبيلا
أى أعطيكن حقوقكن وأطلق
سرا حكن وقد اختلف العلماء في
جواز تزويج غيرهن لهن لوطقهن
على قولين أصحهما نعم لوقع ليحصل
المقصود من السراح والله أعلم قال
عكرمة وكان تحته يومئذ تسع
نسوة خمس من قريش عائشة
وحفصة وأم حبيبة وسودة وأم سلمة
رضي الله عنهن وكانت تحته صلى
الله عليه وسلم صفية بنت حيي
النضرية وميمونة بنت الحارث
الهلالية وزينب بنت جحش
الأسدية وجويرية بنت الحارث
المصطلقية رضي الله عنهن
وأرضاهن أجمعين (يا نساء النبي
من يأت منكن بفاحشة مبينة
يضاعف لها العذاب ضعفين وكان
ذلك على الله يسيرا ومن يفتت

قال مقاتل رأى ابراهيم ذلك ثلاث ليال متتابعات قال قتادة روى يا الانبياء حق اذا رأوا
شيئا فعلوه وقد اختلف أهل العلم في الذبيح هل هو اسحق أو اسمعيل عليهما السلام قال
القرطبي فقال أكثرهم الذبيح اسحق وعمن قال بذلك العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله
وهو الصحيح عن ابن مسعود ورواه أيضا عن جابر وعلى وابن عمر وعمر بن الخطاب قال
فهو لاسبعة من الصحابة قال ومن التابعين وغيرهم علقمة والشعبي ومجاهد وسعيد بن
جبير وكعب الاحبار وقتادة ومسروق وعكرمة والقاسم بن أبي برزة وعطاء ومقاتل وعبد
الرحمن بن سابط والزهري والسدي وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن أنس كلهم قالوا
الذبيح اسحق وعليه أهل الكاين اليهود والنصارى واختاره غير واحد منهم النحاس
وابن جرير الطبري وغيرهما قال وقال آخرون هو اسمعيل وعمن قال بذلك أبو هريرة وأبو
الطفيل عامر بن واثلة وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس أيضا كما سيأتي ومن التابعين
سعيد بن المسيب والشعبي ويوسف بن مهران ومجاهد والريسي بن أنس ومحمد بن كعب
القرطبي والكلبي وعلقمة وعن الاصمعي قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال
يا أصمعي أين عزب عنك عقلك ومتى كان اسحق بمكة وإنما كان اسمعيل بمكة قال ابن كثير
في تفسيره وقد ذهب جماعة من أهل العلم الى ان الذبيح هو اسحق وحكى ذلك عن طائفة من
السلف حتى يقال عن بعض الصحابة وليس في ذلك كتاب ولا سنة وما أظن ذلك تلقى الا
عن أخبار أهل الكتاب وأخذ مسلم من غير حجة وكتاب الله شاهد ومردى انه اسمعيل
فانه ذكر البشارة بالسلام الحليم وذكر انه الذبيح وقال بعد ذلك وبشرناه باسمعيل نبيا من
الصالحين انتهى واحتج القائلون بانه اسحق بان الله عز وجل قد أخبرهم عن ابراهيم حين
فارق قومه وهاجر الى الشام مع امرأته سارة وابن أخيه لوط فقال اني ذاهب الى ربى
سعيد بن انه دعا فقال رب هبلى من الصالحين وقال تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من
دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب ولان الله قال وقد يناله بذبح عظيم فذكر انه في الغلام
الحليم الذى بشر به ابراهيم واتم بشرا باسمعيل لانه قال وبشرناه باسمعيل وقال هبنا بغلام
حليم وذلك قبل أن يعرف هاجر وقبل ان يصير له اسمعيل وليس في القرآن انه بشر بولده الا
اسحق قال الزجاج الله أعلم أيهما الذبيح انتهى وهذا مذهب ثالث وهو الوقف عن الجزم
بأحد القولين وتقوى بض علم ذلك الى الله تعالى وما استدل به الفريقان يمكن الجواب

منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيهما أجرهما مرتين وأعدنا للهارق زقا كريما يقول تعالى واعظا نساء النبي صلى الله عليه وسلم
اللاتى اخترن الله ورسوله والدار الآخرة واستقر أمرهن تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخبرن بحكمهم وتخصيصهن دون
سائر النساء من يأت منهن بفاحشة مبينة قال ابن عباس رضي الله عنهما وهو التشوؤ وسوء الخلق وعلى كل تقدير فهو شرط
والشرط لا يقتضى الوقوع كقوله تعالى ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك وكقوله عز وجل ولو
أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين الوارد الله أن يتخذ ولدا الا صطفى مما يشاء سبحانه

هو الله الواحد القهار لما كانت محلتهم رفيعة ناسب ان يجعل الذنب لو وقع منهم مغاظا صيانة لجنابهم من وجهاً من الرفيع
ولهذا قال تعالى من يأت منكناً بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين قال مالك عن زيد بن أسلم يضاعف لها العذاب
ضعفين قال في الدنيا والآخرة وعن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وكان ذلك على الله يسيراً أي سهلاً هيناً ثم ذكر عدله وفضله في قوله
ومن يقنت منكن لله ورسوله أي يطع الله ورسوله ويستجب نواهاً بآجرها مرتين وأعتدنا لهما رزقا كريماً أي في الجنة فانهم في
منازل رسول الله صلى الله عليه وسلم في (٧٠) أعلى عليين فوق منازل جميع الخلائق في الوسيلة التي هي أقرب منازل الجنة

عنه والمناقشة له ومن جملة ما احتج به القائلون بأنه اسمعيل ان الله وصفه بالصبر دون اسحق
كما في قوله واسمعيل واليسع وهذا الكفل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح ووصفه
بصدق الوعد في قوله انه كان صادق الوعد لانه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوفى به
ولان الله سبحانه قال ويشترناه باسحق نبياً فكيف يأمره بذبحه وقد وعده ان يكون نبياً
وأيضاً فان الله قال فيشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فكيف يؤمره بذبح اسحق
قبل انجاز الوعد في يعقوب وأيضاً ورد في الاخبار تعليق قرن الكباش في الكعبة فدل على
ان الذبيح اسمعيل ولو كان اسحق لكان الذبح واقعا بيت المقدس وكل هذا أيضاً يحتمل
المناقشة والمسئلة ليست من العقائد التي كلفنا بمعرفتها فلا نستل عنها في القيامة فهي
مما لا ينفع علمه ولا يضر جهله وزعم ابن عباس ان الذبيح اسمعيل وعنه قال المقدى اسمعيل
وهو الاظهر وعنه قال فدى اسمعيل بكبشين أملحين أقرنين أعينين وعن ابن عمر قال
اسمعيل ذبح عنه ابراهيم الكباش وعن الفرزدق الشاعر قال رأيت أباهم مرة يخطب على
منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويقول ان الذي أمره بذبحه اسمعيل وعن العباس
ابن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال نبي الله داود يارب أسمع
الناس يقولون رب ابراهيم واسحق ويعقوب فاجعاني رابعاً قال ان ابراهيم أتى في النار
فصبر من أجل وان اسحق جادل بنفسه وان يعقوب غاب عنه يوسف وتلك بليّة لم تملك
آخرجه البرار وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه وفي اسناده الحسن بن دينار
البصري وهو متروك عن علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف وأخرج الديلمي عن أبي سعيد
الخدري مرفوعاً نحوه وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذبيح
اسحق آخرجه الدارقطني في الافراد والديلمي وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً
مثله وعن ابن مسعود قال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اكرم الناس قال يوسف
ابن يعقوب بن اسحق ذبيح الله آخرجه الطبراني وابن مردويه وعن ابن مسعود موقوفاً
مثله وعن العباس مثله آخرجه البخاري في تاريخه وغيره في غيره وعن علي قال كبش أعين
أبيض أقرن قدر بط بسمرة في أصل ثبير وعن ابن عباس قال فدى اسمعيل بكبشين أملحين
أقرنين أعينين وبما سقناه من الاختلاف في الذبيح هل هو اسحق أو اسمعيل وما استدلل
به المختلفون في ذلك تعلم انه لم يكن في المقام ما يوجب القطع أو يتعين رجحانه تعيظاً لها

الى العرش (يا نساء النبي لستن
كأحد من النساء ان اتقين فلا
تخضعن بالقول فيطمع الذي في
قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن
في بيوتكن ولا تبرجن تبرج
الجاهلية الاولى وأقن الصلاة
وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
أهل البيت ويظهركم تطهيراً واذكرن
ما يتلى في بيوتكن من آيات الله
والحكمة ان الله كان لطيفاً خبيراً)
هذه آداب أمر الله تعالى بهن نساء
النبي صلى الله عليه وسلم ونساء
الامة تبع لهن في ذلك فقال تعالى
مخاطبات النساء النبي صلى الله عليه
وسلم بانهم اذا اتقين الله عز وجل
كأمرهن فانه لا يشبههن أحد من
النساء ولا يلحقهن في الفضيلة
والمنزلة ثم قال تعالى فلا تخضعن
بالقول قال السدي وغيره يعنى
بذلك ترفيق الكلام اذا خاطبن
الرجال ولهذا قال تعالى فيطمع
الذي في قلبه مرض أي دغل وقلن
قولا معروفا قال ابن زيد قولا حسناً
جيلاً معروفاً في الخير ومعنى هذا

انها تخاطب الاجانب بكلام ليس
فيه ترخيم أي لا تخاطب المرأة الاجانب كما تخاطب زوجها وقوله تعالى وقرن في بيوتكن أي الزم من بيوتكن وقد
فلا تخرجن لغير حاجة ومن الخواص الشرعية الصلاة في المسجد بشرطه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله
مساجد الله ولا يخرجن ومن ثقلات وفي رواية ويوتن خير لهن وقال الحافظ أبو بكر البراق حدثنا حميد بن مسعدة حدثنا أبو رزاه
الكبي روح بن المسيب ثقة حدثنا ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه قال جئت النساء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن
يا رسول الله ذهب الرجال بالفضل والجهاد في سبيل الله تعالى فما لنا عمل نذكر به عمل المجاهدين في سبيل الله تعالى فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من قعدت أو كلمة فهو هامكن في بيته فانهم اندرك عمل المجاهدين في سبيل الله تعالى ثم قال لا تعلم رواه عن ثابت
الاروح بن المسيب وهو رجل من أهل البصرة مشهور وقال البراء أيضا حدثنا محمد بن المشي حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام
عن قتادة عن مورك عن أنى الاحوص عن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة عورة فاذا خرجت
استشرفها الشيطان وأقرب ما يكون بروحة ربه او هي في قعر بيتها رواه الترمذي عن بن داود عن عمرو بن عاصم به نحوه وروى
البراء بسنده المتقدم وأبو داود أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة المرأة (٧١) في محدها أفضل من صلاتها في بيتها
وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها

وقدر ربح كل قول طائفة من المحققين المنصفين كابن جرير فانه ربح انه اسحق واستدل على ذلك الإيعاض ما سقناه ههنا وكان كثير فانه ربح انه اسمعيل وجعل الأدلة
على ذلك أقوى وأصح وليس الامر كما ذكره فانها ان لم تكن دون أدلة القائلين بان الذبيح
اسحق لم تكن فوقها ولا أربح منها ولم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك
شيء وما روى عنه فهو امام موضوع أو ضعيف جدا ولم يبق الا مجرد استنباطات من القرآن
كما أشرفنا الى ذلك فيما سبق وهي محتملة ولا تقوم حجة بمحتمل فالوقف هو الذي لا ينبغي
مجاوزته وفيه السلامة من الترجيح بلا مرجح ومن الاستدلال بالمحتمل (فالظن ماذا ترى)
قرئ بضم التاء الفوقية وكسر الراء والمفعولان محذوفان أى انظر ماذا ترى اياه من صبرك
واحتمالك وقرئ بفتح التاء والراء من رأى وهو مضارع رأيت وقرئ ترى بضم التاء وفتح
الراء مبني للمفعول أى ماذا يحيل اليك ويسخ غا طرك قال الفراء في بيان معنى القراءة
الاولى انظر ماذا ترى من صبرك وجزعك وقال الزجاج لم يقل هذا أحد غيره وانما قال
العلماء ماذا تشيرون أى ما ترى نفسك من رأى وقال أبو عبيد انما يكون هذا من رؤية
العين خاصة وكذا قال أبو حاتم وغلطهما النحاس وقال هذا يكون من رؤية العين وغيرها
ومعنى القراءة الثانية ظاهر واضح وانما شاوره ليعلم صبره لامر الله والافرويا الانبياء وحى
وامتناعها لالزم لهم متعم عليهم (قال يا أبت افعل ما تؤمر) به مما أوحى اليك من ذبحي وما
موصولة وقيل مصدرية على معنى افعل أمرك والمصدر مضاف الى المفعول وتسمية
المأمور به أمر او الاول أولى (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) على ما ابتلاني به من
الذبح والتعليق بحسنة الله سبحانه تبرك بهامنه (فلما أسلم) أى استسلم الامر الله
وأطاعوا واتفاداه وخضعوا قرأ الجهور أسلموا وقرأ على وابن مسعود وابن عباس فلما أسلم أى
فوضأ أمرهما الى أمر الله وروى عن ابن عباس انه قرأ استسلما قال قتادة أسلم أحدهما
نفسه لله وأسلم الآخر انه يقال سلم الامر الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقد اختلف في
جواب لما اذا هو فقبل هو محذوف تقديره ظهر سبرهما أو أجزلنا لهما أجزهما أو
فديناه بكبس هكذا قال البصريون وقال الكوفيون الجواب هو ديناؤه والواو زائدة
مقحمة واعترض عليهم النحاس بان الواو من حروف المعاني ولا يجوز أن تزداد وقال
الاخفش الجواب وتله الجبين والواو زائدة وروى هذا أيضا عن الكوفيين ويرد عليه

وقدر ربح كل قول طائفة من المحققين المنصفين كابن جرير فانه ربح انه اسحق واستدل على ذلك الإيعاض ما سقناه ههنا وكان كثير فانه ربح انه اسمعيل وجعل الأدلة
على ذلك أقوى وأصح وليس الامر كما ذكره فانها ان لم تكن دون أدلة القائلين بان الذبيح
اسحق لم تكن فوقها ولا أربح منها ولم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك
شيء وما روى عنه فهو امام موضوع أو ضعيف جدا ولم يبق الا مجرد استنباطات من القرآن
كما أشرفنا الى ذلك فيما سبق وهي محتملة ولا تقوم حجة بمحتمل فالوقف هو الذي لا ينبغي
مجاوزته وفيه السلامة من الترجيح بلا مرجح ومن الاستدلال بالمحتمل (فالظن ماذا ترى)
قرئ بضم التاء الفوقية وكسر الراء والمفعولان محذوفان أى انظر ماذا ترى اياه من صبرك
واحتمالك وقرئ بفتح التاء والراء من رأى وهو مضارع رأيت وقرئ ترى بضم التاء وفتح
الراء مبني للمفعول أى ماذا يحيل اليك ويسخ غا طرك قال الفراء في بيان معنى القراءة
الاولى انظر ماذا ترى من صبرك وجزعك وقال الزجاج لم يقل هذا أحد غيره وانما قال
العلماء ماذا تشيرون أى ما ترى نفسك من رأى وقال أبو عبيد انما يكون هذا من رؤية
العين خاصة وكذا قال أبو حاتم وغلطهما النحاس وقال هذا يكون من رؤية العين وغيرها
ومعنى القراءة الثانية ظاهر واضح وانما شاوره ليعلم صبره لامر الله والافرويا الانبياء وحى
وامتناعها لالزم لهم متعم عليهم (قال يا أبت افعل ما تؤمر) به مما أوحى اليك من ذبحي وما
موصولة وقيل مصدرية على معنى افعل أمرك والمصدر مضاف الى المفعول وتسمية
المأمور به أمر او الاول أولى (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) على ما ابتلاني به من
الذبح والتعليق بحسنة الله سبحانه تبرك بهامنه (فلما أسلم) أى استسلم الامر الله
وأطاعوا واتفاداه وخضعوا قرأ الجهور أسلموا وقرأ على وابن مسعود وابن عباس فلما أسلم أى
فوضأ أمرهما الى أمر الله وروى عن ابن عباس انه قرأ استسلما قال قتادة أسلم أحدهما
نفسه لله وأسلم الآخر انه يقال سلم الامر الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقد اختلف في
جواب لما اذا هو فقبل هو محذوف تقديره ظهر سبرهما أو أجزلنا لهما أجزهما أو
فديناه بكبس هكذا قال البصريون وقال الكوفيون الجواب هو ديناؤه والواو زائدة
مقحمة واعترض عليهم النحاس بان الواو من حروف المعاني ولا يجوز أن تزداد وقال
الاخفش الجواب وتله الجبين والواو زائدة وروى هذا أيضا عن الكوفيين ويرد عليه

صباحا وفي النساء دمامة وكان نساء السهل صبا حاو في الرجال دمامة وان ابليس لعنه الله أى رجلا من أهل السهل في صورة غلام
فأجر نفسه منه فكان يخدمه فاتخذ ابليس شيئا من مثل الذي يزمر فيه الرعاء فجاء فيه بصوت لم يسمع الناس مثله فبلغ ذلك من حوله
فأتوا بهم يسمعون اليه واماخذوا عيدا يمجعون اليه في السنة فيسبرج الرجال للنساء قال وينزل الرجل لهن وان رجلا من أهل
الجبل هجم عليهم في عيدهم ذلك فرأى النساء وصبا حتهن فأئى أصحابه فأخبرهم بذلك فتحولوا اليهن فزولوا معهن وظهرت الفاحشة
فيهن فهو قول الله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وقوله تعالى وأقن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله نهاهن أولا

عن الشر ثم أمرهن بالخير من إقامة الصلاة وهي عبادة الله وحده لا شريك له وإيتاء الزكاة وهي الإحسان إلى المخلوقين وأطعن الله ورسوله وهذا من باب عطف العام على الخاص وقوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وهذا نص في دخول أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في أهل البيت ههنا لأن سبب نزول هذه الآية وسبب النزول داخل فيه قولا واحدا اما وحده على قول أومع غيره على الصحيح وروى ابن جرير عن عكرمة انه كان ينادى في السوق انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا (٧٢) نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وهكذا روى ابن أبي حاتم قال

اعتراض النحاس كما ورد على الاقل (وتله للجيبين) أى صرعه وأسقطه على شقه وقيل هو الرمي بقوة وأصله من رماه على التل وهو المكان المرتفع أو من التليل وهو العنق أى رماه على عنقه ثم قيل لكل اسقاط وان لم يكن على تل ولا على عنق وفي القاموس تله تلامن باب قتل فهو متلول وتليل صرعه وألقاه على عنقه وخده يقال تللت الرجل اذا ألقيته والتل الصرع والدفع والمراد انه أضجعه على جبينه على الارض والجبين ما انكشف من الجبهة قاله السمين وفي المصباح الجبين ناحية الجبهة من محاذة النزعة الى الصدغ وهما جبينان عن يمين الجبهة وشماتها قاله الأزهري وابن فارس وغيرهما فتكون الجبهة بين جبينين وجعه جبن بضمين مثل يريد ويرد وأجبنه مثل أسلحة وقيل المعنى كبه على وجهه كيلا يرى منه ما يؤثر الرقلة قلبه واختلف في الموضع الذي أراد ذبحه فيه فقيل هو مكة في المقام وقيل في المنحر يعني عند الجمار وقيل على الصخرة التي بأصل جبل تبير وقيل بالشام (ونادى ناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) أى عذمت على الايمان بما رأيت قال المفسرون لما أضجعه للذبح فودى من الجبل يا ابراهيم الخ وجعله صدقة فاجبر العزم وان لم يذبحه لانه قد أتى بما أمكنه والمطلوب استسلامهما الامر الله وقد فعلا قال القرطبي قال أهل السنة ان نفس الذبح لم يقع ولو وقع لم يتصور رفعه فكان هذا من باب التسخير قبل الفعل لانه لو حصل الفراغ من امتثال الامر بالذبح ما تحقق القداء قال ومعنى صدقت الرؤيا فعلت ما أمكنك ثم امتنعت لما منعناك هذا أصح ما قيل في هذا الباب وقالت طائفة ليس هذا مما ينسخ نوجبه لان معنى ذبحت الشيء قطعتة وقد كان ابراهيم يأخذ السكين فيقتر بها على حلقه فتقلب كما قال مجاهد وقال بعضهم كان كلما قطع جزأ التام وقالت طائفة منهم السدى ضرب الله على عنقه ضغطة فحاس فجعل ابراهيم يحز ولا يقطع شيئا وهذا كله جائز في القدرة الالهية لكنه يقتصر الى نقل صحيح فانه امر لا يدرك بالنظر وانما طريقه الخبر ولو كان قد جرى ذلك لبينه الله تعظيما لرتبة اسمعيل وابراهيم وكان أولى بالبيان من القداء وقال بعضهم ان ابراهيم ما أمر بالذبح الحقيقي الذي هو فري الاوداج وانما أراد دم وانما رأى انه أضجعه للذبح فتوهم انه أمر بالذبح الحقيقي فلما أتى بما أمر به من الاضجاع قيل له قد صدقت الرؤيا وهذا كله خارج عن المفهوم ولا يظن بالخليل والذبح ان يفهم من هذا الامر ما ليس له حقيقة حتى يكون منهما التوهم وأيضا لو صححت

حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا زيد بن الحباب حدثنا حسين بن واقد عن يزيد التميمي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقال عكرمة من شاء باهلهن انما نزلت في شأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم فان كان المراد انهن كن سبب النزول دون غيرهن فصحيح وان اريد انهن المراد فقط دون غيرهن ففي هذا نظر فانه قد وردت أحاديث تدل على ان المراد أعم من ذلك الحديث الاول قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد اخبرنا علي بن زيد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عرييا باب فاطمة رضي الله عنها سنة اشهر اذا خرج الى صلاة الفجر يقول الصلاة يا اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ورواه الترمذي عن عبد بن حميد عن عفان به وقال حسن غريب حديث آخر قال ابن جرير

حدثنا ابن وكيع حدثنا ابو نعيم حدثنا ابونس عن ابي اسحق اخبرني ابو داود عن ابي الجراء قال رابطت المدينة هذه سبعة اشهر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر جاء الى باب علي وفاطمة رضي الله عنهما فقال الصلاة الصلاة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ابو داود الا عني هو نفي عن ابن الحرث كذاب حديث آخر وقال الامام احمد ايضا حدثنا محمد بن مصعب حدثنا الاوزاعي حدثنا شداد بن عمار قال دخلت على واثله بن الاسقع رضي الله عنه وعنده قوم فذكروا عليا رضي الله عنه فشقوه فشقته معهم فلما قاموا قال لي شئت هذا الرجل قلت

قد شتموه فشقته معهم قال ألا أخبرك بما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال أتيت فاطمة رضي الله عنها أسألهما
عن علي رضي الله عنه فقالت توجه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست انتظره حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه
علي وحسن وحسين رضي الله عنهم أخذ كل واحد منهما بيده حتى دخل فأدنى عليا وفاطمة رضي الله عنهما وأجلسهما بين يديه
وأجلس حسنا وحسينا رضي الله عنهما كل واحد منهما على فخذه ثم لف عليهم ثوبه أو قال كساءه ثم تلا صلى الله عليه وسلم هذه
الآية أنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا (٧٣) وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وأهل بيتي أحق

وقد رواه أبو جعفر بن جرير عن

عبد الكريم عن ابن أبي عمير عن الوليد
ابن مسلم عن أبي عمر عن الأوزاعي
بسند نحوه زادني آخره قال واثله
رضي الله عنه فقلت وأنا يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأنت من أهلك قال
صلى الله عليه وسلم وأنت من أهلي
قال واثله رضي الله عنه وانهم ان
أرجى ما ارتجى ثم رواه أيضا عن
عبد الأعلى بن زامل عن الفضل بن
دكين عن عبد السلام بن حرب
عن كثوم المخاري عن شداد بن أبي
عمار قال أتني لحاس عند واثله بن
الاسقع رضي الله عنه أذذكروا عليا
رضي الله عنه فشتموه فلما قاموا
قال اجلس حتى أخبرك عن هذا
الذي شتموه أتني عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم أذ جاء علي وفاطمة
وحسن وحسين رضي الله عنهم
فأتني صلى الله عليه وسلم عليهم كساء
له ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم
أذهب عنهم الرجس وطهرهم
تطهيرا قلت يا رسول الله وأنا قال
صلى الله عليه وسلم وأنت قال فواتله
أنها لا وثق عمل عندي حديث
آخر قال الامام أحمد حدثنا

هذه الاشياء لما احتجج إلى القداء خرج الطبراني عن ابن عباس قال لما أراد ابراهيم ان يذبح
اسحق قال لا يبه اذا ذبحته فاعتزل لا اضطرب فينتضخ عليك دمي فشده فلما أخذ الشفرة
وأراد ان يذبحه نودي من خلفه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وأخرج أحمد عنه مرفوعا
مثله مع زيادة وأخرجه عنه موقوفا وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه من طريق مجاهد عنه
قال فلما أسلم أسلم ما أمراه وتلاه وضع وجهه إلى الأرض فقال لا تذبحني وأنت تنظر عسي ان
ترجني فلا تجهز علي وان اجرع فانكص فأمتنع منك ولكن اربط يدي إلى رقبتي ثم وضع
وجهي إلى الأرض فلما ادخل يده ليذبحه فلم يحل المذبة حتى نودي ان يا ابراهيم قد صدقت
الرؤيا فامسك يده وعنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رؤيا الانبياء وحى
اخرجه ابن أبي حاتم وخرجه البخاري وغيره من قول عبيد بن عمير واستدل بهذه الآية
(انا كذلك) أي كما جزي نالك (نجزي المحسنين) أي نجزيهم بامتثال الامر بالخلاص من
الشدائد والسلامة من الحن فالجمله كالتعليل لما قبلها قال مقاتل جزاه الله سبحانه
باحسانه في طاعته العفو عن ذنبه ابنته (ان هذا هو البلاء المبين) الابتلاء والبلاء
الاختبار والمعنى ان هذا هو الاختبار الظاهر حيث اختبره الله في طاعته بذبح ابنه وقيل
ان هذا هو النعمة الظاهرة حيث سلم الله ولده من الذبح وفداه بالكبش يقال أبلاه الله
ابلاء وبلاء اذا أنعم عليه والاول أولى وان كان الابتلاء يستعمل في الاختبار بالخير
والشر ومنه وبئلوكم بالشر والخير فتنة ولكن المناسب للمقام المعنى الاول قال أبو زيد
هذا في البلاء الذي نزل به في ان يذبح ولده قال وهذا من البلاء المكروه (وفديناه بذبح
عظيم) الذبح اسم المذبح ووجهه ذبوح كالتحني اسم للمطعون وبالفتح المصدر ومعنى
عظيم عظيم القدر ولم يرد عظيم الجثة وانما عظم قدره لانه فدى به الذبيح أولا انه متقبل قال
التحاس العظيم في اللغة يكون للكبير وللشريف وأهل التفسير على انه ههنا للشريف
أي المتقبل قال الواحدى قال أكثر المفسرين ومنهم ابن عباس أنزل عليه كبش قدرى
في الجنة أربعين خريفا وقال الحسن ما فدى الاتبس من الأروى أهبط عليه من نير
فذبحه ابراهيم فداء عن ابنه قال الزجاج قد قيل انه فدى بوعلى والوعلى التيس الجبلى
ومعنى الآية جعلنا الذبح فداء له وخلصناه به من الذبح قال ابن عباس بكبش عظيم

(١٠ فتح البيان ثامن) عبد الله بن نمير حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء بن أبي رباح حدثني من سمع أم سلمة رضي
الله عنها تذاكر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في بيته فأثنته فاطمة رضي الله عنها بمرمة فيها خيرة فدخلت عليه بها فقال صلى الله
عليه وسلم لها ادعي زوجك وابنيك قالت فداء علي وحسن وحسين رضي الله عنهم فدخلوا عليه فجلسوا أو كما قال من تلك الخيرة
وهو على منامة له وكان تحته صلى الله عليه وسلم كساء خيري قالت وانا في الحجرة أصلى فأنزله الله عز وجل هذه الآية أنما يريد
الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قالت رضي الله عنها فأخذ صلى الله عليه وسلم فضل الكساء فغطاهم به ثم

أخرج يده فألوى بها إلى السماء ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت فأدخلت رأسي البيت فقلت وانا معكم يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم انك إلى خير انك إلى خير في اسناده من لم يسم وهو شيخ عطاء وبقية رجاله ثقات طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا مصعب بن المقدام حدثنا سعيد بن زريق عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن أم سلمة رضي الله عنها قالت جاءت فاطمة رضي الله عنها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببرمة لها فقد غسعت فيها عسيدة تحملها على طبق فوضعتها بين يديه (٧٤) يديه صلى الله عليه وسلم فقال أين ابن عمك وابناك فقالت رضي الله عنها

في البيت فقال صلى الله عليه وسلم ادعهم فجاءت إلى علي رضي الله عنه فقالت أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت وابناك قالت أم سلمة رضي الله عنها فلما راها مقبلين متصليين إلى الله عليه وسلم يده إلى كساء كان على المنامة ففده وبسطه وأجلسهم عليه ثم أخذ صلى الله عليه وسلم بأطراف الكساء الأربع بشماله فضعه فوق رؤسهم وأومأ بيده اليمنى إلى ربه فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا عبد الله بن عبد القدوس عن الأعشى عن حكيم بن سعد قال ذكرنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه عند أم سلمة رضي الله عنها فقالت في بيتي نزلت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قالت أم سلمة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتي فقال لا تأذني لاحد فجاءت فاطمة رضي الله عنها فلم أستطع ان أجيبها عن أبيها ثم جاء الحسن رضي الله عنه فلم أستطع ان

متقبل فقل قد بقي قرناه معلقين على الكعبة إلى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير قال الشعبي رأيت قرني الكعبين منوطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسي بيده لقد كان أول الاسلام وان رأس الكعبين لم يعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد يدس انتهى ومن المعلوم المقر ان كل ما هو من الجنة لا تؤثر فيه النار فلم يطبخ لحم الكعبين بل أكلته السباع والطيور تأمل قال أبو السعود لما ذبحه السيد ابراهيم قال جبريل الله أكبر الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله الحمد فبقى هذا سنة انتهى عن ابن عباس ان رجلا قال نذرت لأذبح نفسي فقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ثم تلا وفدنا مذبذب عظيم فأمره بكبش فذبحه وقد استشهد أبو حنيفة بهذه الآية فمن نذر ذبيح ولده انه يلزمه ذبيح شاة (وتركا عليه في الآخرين) أي في الامم الاخرة التي تأتي بعده ولا وقف عليه لان قوله (سلام على ابراهيم) مفعول وتركا والسلام الثناء الجميل وقال عكرمة سلامنا وقيل سلامة من الآفات والكلام في هذا كالكلال في قوله سلام على نوح في العالمين وقد تقدم في هذه السورة بيان معناه (كذلك نجزي المحسنين) أي مثل ذلك الجزاء العظيم نجزي من انقاد لأمر الله ولم يقل انا كذلك هنا كما في غيره لانه قد سبق في هذه القصة فاستخف بتركه كتمه فاذكره مرة عن ذكره ثانية (انه من عبادنا المؤمنين) أي الذين أعطوا العبودية حقها ورسخوا في الايمان بالله ونوح حيد (وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين) أي بشرنا ابراهيم بولده وبصيرنيما بعد ان يبلغ السن التي يتأهل فيها لذلك ونبأه منسوب على الحال وهي حال مقدرة وقال ابن عباس انما بشرنيما حين فداه الله من الذبح ولم تكن البشارة بالنبوة عند مولده قال الزجاج ان كان الذبيح اسحق فيظهر كونها مقدرة والاولى ان يقال ان من فسر الذبيح باسحق جعل البشارة هنا خاصة بنبوته وفي ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشأنه ولا حاجة الى وجود المبشر به وقت البشارة فان وجود ذي الحال ليس بشرط وانما الشرط المقارنة للفعل وقوله من الصالحين كما يجوز ان يكون صفة لنبيما يجوز ان يكون حال من الضمير المستتر فيه فتكون أحوال امتداحة (وباركنا عليه) أي على ابراهيم (وعلى اسحق) بمرادفة نعم الله عليهم وقيل كثرا أولادهما وقيل ان الضمير في عليه يعود الى اسمعيل وهو بعيد وقيل المراد بالباركة هنا هي الثناء الحسن عليهم الى يوم القيامة وقيل أخرجناسا

أعجبه عن جده صلى الله عليه وسلم وأمه رضي الله عنها ثم جاء الحسين رضي الله عنه فلم أستطع ان أجيبه ثم جاء علي رضي الله عنه فلم أستطع ان أجيبه فاجتمعوا لجلالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بكساء كان عليه ثم قال هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فقلت هذه الآية حين اجتمعوا على البساط قالت فقلت يا رسول الله وانا قالت فوالله ما أنعم وقال انك إلى خير طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن أبي المعدل عن عطية الطفاوى عن أبيه قال ان أم سلمة رضي الله عنها حدثته قالت بينما ارسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي يوما اذ قالت الخادم ان فاطمة وعليها رضي الله عنهما

بالسدة قالت فقال صلى الله عليه وسلم لي قومي فتحنى عن أهل بيتي قالت فقامت فتحنى في البيت فربما فدخل على وفاطمة ومعهما الحسن والحسين رضي الله عنهم وهما صبيان صغيران فأخذ الصبيان فوضعهما في حجره فقبلهما واعتنق عليا رضي الله عنه باحدى يديه وفاطمة رضي الله عنها باليد الاخرى فقبل فاطمة وقبل عليا وأعد في عليهم خيمصة سوداء وقال اللهم الملك لا اله الا انت انا واهل بيتي قالت فقلت وانا يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم وانت طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد عن أم سلمة (٧٥) رضي الله عنها قالت ان هذه الآية نزلت

في بيتي انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قالت وانا جالسة على باب البيت فقلت يا رسول الله أأنت من أهل البيت فقال صلى الله عليه وسلم انك الى خير أنت من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وفي البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم طريق أخرى رواه ابن جرير أيضا عن أبي كريب عن وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أم سلمة رضي الله عنها نحوه طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا خالد بن مخلد حدثني موسى بن يعقوب حدثني هشيم بن هشيم بن عتبة بن أبي وقاص عن عبد الله بن وهب بن زغبة قال أخبرني أم سلمة رضي الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع فاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم ثم ادخلهم تحت ثوبه ثم جأ إلى الله عز وجل ثم قال هؤلاء أهل بيتي قالت أم سلمة رضي الله عنها فقلت يا رسول الله ادخلني معهم فقال صلى

صلبه ألف نبي أو لهم يعقوب وآخرهم عيسى (ومن ذريتهم ما أحسن وظالم لنفسه مبين) أي محسن في عمله بالإيمان والتوحيد وظالم لها بالالكفر والمعاصي لما ذكر الله سبحانه البركة في الذرية بين ان كون الذرية من هذا العنصر الشريف والمختار المبارك ليس بنافع لهم ولا يجبري أمر الخبث والطيب على العسوق والعنصر فقد يلد البر الفاجر والناجر البر وهذا مما يهدم أمر الطبائع والعناصر بل انما ينتفعون بأعمالهم لا بأبائهم فان اليهود والنصارى وان كانوا من ولد اسحق فقد صاروا الى ما صاروا اليه من الضلال المبين وان العرب وان كانوا من ولد اسمعيل فقد ما توالوا على الشرك الا من أنقذه الله بالاسلام وفيه تنبيه على ان الظلم في أعقابهم ما لم يعد عليهم ما يعيب ولا نقیصة وان المرأة انما يعاب بسوء فعله ويعاقب على ما اجترحت يدها لا على ما وجد من أصله وفرعه ولما فرغ سبحانه من ذكر انجاء الذبيح من الذبح وما من عليه بعد ذلك من النبوة كرامات به على موسى وهرون فقال (ولقد مننا على موسى وهرون) يعني بالنبوة وغيرهما من النعم العظيمة التي أنعم الله بها عليهم (ونحنناهما وقومهما) المراد بقومهما هم المؤمنون من بني اسرائيل (من الكبر العظيم) هو ما كانوا فيه من استعجاب فرعون اياهم وما كان يصيهم من جهته من البلاء وقبل هو الغرق الذي أهلك فرعون وقومه والاول اولى (ونصرناهم) جاء بضمير الجمع قال القراء الضمير لموسى وهرون وقومهما لان قبله ونحنناهما وقومهما وقبل الضمير عائد على الاثنين موسى وهرون تعظيما لهما والاول اولى (فكانوا) بسبب نصرنا وتأيدنا (هم الغالبين) على عدوهم من القبط بعد ان كانوا تحت أسرهم وقهرهم وهم تأكيد أو بدل أو فصل وهو الاظهر (وآتيناهما الكتاب) أي التوراة (المستبين) البين الظاهر فيما أتى به من الحدود والاحكام يقال استبان كذا أي صار بينا (وهديناهما الصراط المستقيم) أي القيم الذي لا عوجاج فيه وهو دين الاسلام فانه الطريق الموصلة الى الحق والصواب عقله وسلا سمعا والى المطلوب وهو الجنة (وتركناهم في الآخرين سلام) منا (على موسى وهرون) أي أبقينا عليهم في الامم المتأخرة الشاء الجليل وقد قدمنا الكلام في السلام وكذلك تقدم في هذه السورة تفسير قوله (انا كذلك) أي كما جزي ناهما (نجزي الحسنين انهما من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانهما بالايان واظهار الجلالة

الله عليه وسلم أنت من اهل طريق أخرى رواها ابن جرير ايضا عن احمد بن محمد الطوسي عن عبد الرحمن بن صالح عن محمد بن سليمان الاصمعياني عن يحيى بن عبيد المكي عن عطاء عن عمار بن أبي سلمة عن امه رضي الله عنها بنحو ذلك حديث آخر قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا محمد بن بشر عن زكريا عن مصعب بن شيمية عن صفية بنت شيمية قالت قالت عائشة رضي الله عنها خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن رضي الله عنه فأدخله معه ثم جاء الحسين رضي الله عنه فادخله معه ثم جاء علي رضي الله عنه فادخله معه ثم جاء فاطمة رضي الله عنها فادخلها معه ثم جاء الحسن بن علي بن فضال عن ابن جرير حدثنا ابن وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أم سلمة رضي الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع فاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم ثم ادخلهم تحت ثوبه ثم جأ إلى الله عز وجل ثم قال هؤلاء أهل بيتي قالت أم سلمة رضي الله عنها فقلت يا رسول الله ادخلني معهم فقال صلى

عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا ورواه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن محمد بن بشر به طريق اخرى قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا شريح بن يونس ابو الحرث حدثنا محمد بن يزيد عن العوام يعني ابن حوشب رضى الله عنه عن عمه له قال دخلت مع ابي علي عائشة رضى الله عنها فساأته اعن علي رضى الله عنه فقالت رضى الله عنها تسألني عن رجل كان من احب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت تحته ابنته واحب الناس اليه لقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليا وفاطمة وحسنا وحسينا رضى الله عنهم فأتى عليهم فبأفقاهم اللهم (٧٦) هؤلاء اهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فأتت فدثت

منهم فقلت يا رسول الله وأنا من اهل بيتك فقال صلى الله عليه وسلم تحي قاتك علي خير حديث آخر قال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا بكر بن يحيى عن زيان الغزني حدثنا مبدل عن الاعمش عن عطية عن ابي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت هذه الآية في خمسة في و في علي وحسن وحسين وفاطمة اغماير يد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا قد تقدم ان فضيل بن مرزوق رواه عن عطية عن ابي سعيد عن ام سلمة رضى الله عنها كما تقدم وروى ابن ابي حاتم من حديث هرون بن سعد الجلي عن عطية عن ابي سعيد رضى الله عنه موقوفا والله سبحانه وتعالى اعلم حديث آخر قال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا ابو بكر الحنفي حدثنا بكير بن مسمار قال سمعت عامر بن سعد رضى الله عنه قال قال سعد رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه الوحي فأخذ عليا وابنيه وفاطمة رضى الله عنهم فأدخلهم

قد رده واصله أمره (وان الياس لمن المرسلين) قال المفسرون هو نبي من أنبياء بني اسرائيل وقصته مشهورة مع قومه قيل وهو الياس بن ياسين من سبط هرون أخي موسى قال ابن اسحق وغيره كان الياس هو القيم بامر بني اسرائيل بعد يوشع وقال قتادة هو ادريس وقيل هو ابن عم اليسع والاول آوى وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخضر هو الياس أخرجه ابن مردويه عن ابي الياس بهمة مكية مقطوعة وبوصلها وهما سبعة اثنان وتوحيهما انه اسم أعجمي تلاعبت به العرب فقطعوا همزة تارة ووصلوها أخرى وقرأ ابن مسعود والاعمش ويحيى بن وثاب وان ادريس لمن المرسلين وقرأ ايليس وقالوا فيه الياسين كسر ايميل قيل في الالياس والخضر انهما حيان وقيل الياس وكل بالقيافي كما وكل الخضر بالبحار قال السيوطي في الاثقان قال وهب ان الياس عمر كما عمر الخضر وأنه بقي الى آخر الدنيا اه وقال الحسن البصري قد هلكا ولا نقول كما يقول الناس انهما حيان وهو الراجح نظر في الأدلة والله أعلم وعلمه أنهم وأحكم ثم اختلف في ككون الخضر نبيا مرسلًا أو نبيا فقط أو هو من الاولياء وأما الياس فهو نبي مرسل باتفاق وذكر الثعلبي أنه كان الياس على صفة موسى في الغضب والقوة نشأ نشأة حسنة بعبد الله جعله الله نبيًا رسولًا وآتاه آيات وسخر له الجبال والاسود وغيرهما وتوهم قوم أن اليسع هو الياس وليس كذلك لان الله تعالى أفرد كل واحد بالذكر وهب اليسع صاحب الياس وكان قبل ذكر يا ويحيى وعيسى وقيل الياس هو ادريس وهذا غير صحيح لان ادريس جد نوح والياس من ذرية وقيل الياس هو الخضر وقيل لابل الخضر هو اليسع (اذ) نظر لقوله لمن المرسلين أو متعلق بمحمد أو أي اذ كرا محمد اذ (قال لقومه ألا تتقون) عذاب الله ثم انكر عليهم بقوله (أتدعون بعلا) هو اسم لصنم كانوا يعبدونه أي أتعبدون صنما وتطلمون الخير منه قال ثعلب اختلف الناس في قوله سبحانه بعلا فقالت طائفة البعل هنا الصنم وكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بالضللال والخدمة يحفظونه ويعلمونه الناس وكان طوله عشرين ذراعا وله أربعة اوجه فاعتنوا به وعظموه حتى أخذموه بأربعمائة خادم وجعلوهم أبناء وقالت طائفة البعل هنا الملك وقال اسحق امرأة كانوا يعبدونها قال الواحدي والمفسرون يقولون ربا وهو بلغة اليمين يقولون للسيد والرب البعل قال النحاس القولان صحيحان أي

تحت ثوبه ثم قال رب هؤلاء اهل بيتي حديث آخر وقال مسلم في صحيحه حدثني زهير بن حرب وشجاع بن مخلد أتدعون جميعا عن ابن علية قال زهير حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثني ابن حبان حدثني يزيد بن حبان قال انطلقت أنا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلمة الى زيد بن أرقم رضى الله عنه فلما جلسنا اليه قال له حصين لقد لقيت بازيدا خيرا كثيرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت حديثه وغزوت معه ووليت خلفه لقد لقيت بازيدا خيرا كثيرا حدثنا يزيد ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابن أخي والله لقد كبرت سني وقدم عهدي ونسيت بعض الذي كنت أرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حدثتكم فاقبلوا وما لا

فلا تكفوا فيه ثم قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً خطيباً بما يدعى خسا بين مكة والمدينة فحمد الله تعالى وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال أما بعد ألا أيها الناس فأنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربى فأجيب وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله تعالى فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله عز وجل ورغب فيه ثم قال وأهل بيتى اذ كرم الله فى أهل بيتى اذ كرم الله فى أهل بيتى ثلاثاً فقال له حصين ومن أهل بيته يازيد أليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل على وآل عقيل (٧٧) وآل جعفر وآل عباس رضى الله عنهم

قال كل هؤلاء حرم الصدقة بعده قال نعم ثم رواه عن محمد بن الزيان عن حسان بن ابراهيم عن سعيد بن مسروق عن يزيد بن حبان عن زيد بن ارقم رضى الله عنه فذكر الحديث كنه ما تقدم وفيه فقلت له من أهل بيته نساؤه قال لا ايم الله ان المرأة تكون مع الرجل المعسر من الدهر ثم يطلقها فترجع الى آيها وقومها أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده هكذا وقع فى هذه الرواية والاولى أولى والاخذ فيها أخرى وهذه الثانية تحتل انه أراد تفسير الاهل المذكورين فى الحديث الذى رواه انما المراد بهم آل الذين حرموا الصدقة وأنه ليس المراد بالاهل الأزواج فقط بل هم مع آلهم وهذا الاحتمال أرجح جمعا بينهما وبين الرواية التى قبلها وجمعا أيضا بين القرآن والحديث المتقدمان

صحت فان فى بعض أسانيدنا نظر او الله تعالى أعلم ثم الذى لا يشك فيه من تدبر القرآن ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم داخلات فى قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل

أندعون صنما علمتوه ربوا وكان موضعه يقال له بك فركب وصار بعبد وهو من بلاد الشا (وتذرون أحسن الخالقين) أى وتتركون عبادة أحسن من يقال له خالق باى معنى كان كما قاله الامدى وانتصاب الاسم الشريف فى قوله (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) على انه بدل من أحسن هذا على قراءة حمزة والكسافى والريبع بن خنيم وابن أبى اسحق وغيرهم فانهم قرؤا نصب الثلاثة الاسماء وقيل النصب على المدح وقيل على عطف البيان وحكى أبو عبيد أن النصب على النعت قال النحاس وهو غلط وانما هو بدل ولا يجوز النعت لانه ليس بتخلية واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وغيرهم بالرفع قال أبو حاتم معنى هو الله ربكم قال النحاس وأولى ما قيل انه مبتدأ وخبر بغير ضمائر ولا حذف وحكى عن الاخفش ان الرفع أولى وأحسن قال ابن الانبارى من رفع أو نصب لم ينف على أحسن الخالقين على جهة القام لان الله مترجم عن أحسن الخالقين على الوجهين جميعا والمعنى انه خالقكم وخالق من قبلكم فهو الذى يحق له العبادة (فكذبوه فانهم) بسبب تكذيبه (لمحضرون) فى العذاب أو فى النار وقد تقدم ان الاحضار المطلق مخصوص بالشمر (العباد الله المخلصين) أى من كان مؤمنا به من قومه قرئ بكسر اللام وفتحها كما تقدم والمعنى على الكسر انهم أخلصوا لله وعلى الفتح ان الله استخلصهم من عباده والاستثناء متصل وفيه دلالة على ان فى قومه من لم يكن به فلذلك استثنوا وقد تقدم تفسير قوله (وتركنا عليه فى الآخر من سلام على آل ياسين) قرأ نافع وابن عامر باضافة آل بمعنى آل ياسين وقرأ الباقر بكسر الهمزة وسكون اللام موصولة بياسين الا الحسن فانه قرأ بالياسين بادخال آلة التعريف على ياسين قيل المراد على هذه القراءة كلها الياس وعليه وقع التسليم ولكنه اسم أعجمى والعرب تضطرب فى هذه الاسماء الأعجمية ويكثر تغييرهم لها قال ابن جنى العرب تملأ بالاسماء الأعجمية فلا عبا فياسين والياس والياسين شئ واحد قال الاخفش العرب تسمى قوم الرجل باسم الرجل الجليل منهم فيقولون المهالبة على انهم سموا كل رجل منهم بالمهلب قال فعلى هذا انه سمي كل رجل منهم بالياسين قال الفراء نذهب بالياسين الى أن نجعله جمعا فجعل أصحابه داخلين معه فى اسمه قال أبو على الفارسى تقديره الياسين الا ان البائين للنسبة حذفنا كما حذفنا فى الأشعرين والأعجمين ورجح الفراء أبو عبيد قراءة الجمهور قال لانه لم يقل فى

البيت ويظهر كرم تطهيرهم فان سياق الكلام معهم ولهذا قال تعالى بعده اكله واذ كرم ما تلى فى يوتكن من آيات الله والحكمة أى واعلمن بما ينزل الله تبارك وتعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم فى يوتكن من الكتاب والسنة قاله قتادة وغير واحد واذ كرم هذه النعمة التى خصصتن بها من بين الناس ان الوحي ينزل فى يوتكن دون سائر الناس وعائشة بنت الصديق رضى الله عنها أولاهن بهذه النعمة وأخطأهن بهذه الغنمة واخصهن من هذه الرحمة العمة فانه لم ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي فى فراش امرأة سواها كما نص على ذلك صلوات الله وسلامه عليه قال بعض العلماء رحمه الله لانه لم يتزوج بكرا سواها ولم يتم معها رجل فى فراشها

سواء فتناسب ان تخصص بهذه المزية وان تفرد بهذه المرتبة العلية ولكن اذا كان أزواجه من أهل بيته فقربا به أحق بهذه التسمية كما تقدم في الحديث وأهل بيتي أحق وهذا يشبه ما ثبت في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال هو مسجدى هذا فهذا من هذا القبيل فان الآية انما نزلت في مسجد قباء كما ورد في الأحاديث الأخر ولكن اذا كان ذلك أسس على التقوى من أول يوم فمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بتسميته بذلك والله أعلم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو الوليد (٧٨) حدثنا أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن عن ابن جبريل قال ان الحسن بن

على رضى الله عنهما استخلف حين قتل على رضى الله عنهما قال فيينا هو يصلى اذ وثب عليه رجل فطعنه بخنجر وزعم حصين انه بلغه ان الذى طعنه رجل من بني أسد وحسن رضى الله عنه ساجد قال فيزعمون ان الطعنة وقعت في وركة فرض منها أشهر ثم برأ فقعده على المنبر فقال يا أهل العراق اتقوا الله فينا فانا أمرناكم ووضيفناكم وصنعناكم ونحن أهل البيت الذى قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قال فما زال يقولها حتى ما بقى أحد من أهل المسجد الا وناح بكاء وقال السدى عن أبي الديلم قال قال على بن الحسين رضى الله عنهما رجل من أهل الشام اما قرأت في الأحزاب انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قال نعم ولا نتمهم قال نعم وقوله تعالى ان الله كان لطيفا خبيرا اى بلطفه بكن بلغتن هذه المنزلة وبخبرته بكن وانكن أهل لذلك اعطاك ذلك وخصكن بذلك قال ابن جرير رحمه الله

شئ من السور على آل فلان انما جاء بالاسم كذلك الياسين لانه انما هو بمعنى الياس أو بمعنى الياس واتباعه وقال الكلبى المراد بالياسين آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال الواحدى وهذا بعيد لان ما بعده من الكلام وما قبله لا يدل عليه قال ابن عباس نحن آل محمد آل ياسين وقيل آل القرآن لان ياسين من أسماء القرآن وفيه بعد بعيد وقد تقدم تفسير قوله (انا كذلك تجزى الحسين) أى كما جزيناه ببقاء سيرته الحسنة في الآخرين وتقدم أيضا تفسير قوله (انه من عبادنا المؤمنين) مستوفى (وان لو طامن المرسلين) قد تقدم ذكر قصة لوط عليه السلام مستوفى (اذ نجيناه وأهلنا جميعين) الظرف متعلق بخذوف هو اذ كولا يصح تعلقه بالمرسلين لانه لم يرسل وقت نجيتهم (الاعجوزا في الغابرين) قد تقدم ان الغابر يكون بمعنى الماضى ويكون بمعنى الباقي فالمعنى الاعجوزا في الباقيين في العذاب أو الماضين الذين قد هلكوا (ثم دمرنا الآخرين) أى أهل كذا هم بالعقوبة والمعنى ان في نجاته وأهل جميعا الاعجوز وتدمير الباقيين من قومه الذين لم يؤمنوا به دلالة بينة على ثبوت كونه من المرسلين (وانكم لترون عليهم) خاطب بهذا العرب أو كفار مكة على الخصوص أى ترون على منازلهم التى فيها آثار العذاب (مصبحين) أى داخلين في وقت الصباح وهو من أصبح التامة (وبالليل) المعنى ترون على منازلهم في ذهابكم الى الشام ورجوعكم منه نهارا وليلا والوقف عليه مطلق والباء للملابسة (أفلا تعقلون) ما شاهدونه في ديارهم من آثار عقوبة الله المنالته بهم فان في ذلك عبرة للمعتبرين وموعظة للمتدبرين وانما لم يحتم قصة لوط ويونس بالسلام كاختم قصة من قبلهما لان الله تعالى قد سلم على جميع المرسلين في آخر السورة فاكتفى بذلك عن ذكر كل واحد منفردا بالسلام (وان يونس لمن المرسلين) يونس هو ذوالنون وهو ابن متى قال المفسرون وكان يونس قد وعد قومه العذاب فلما تأخر عنهم العذاب خرج عنهم وقصد البحر وركب السفينة فكان يذاهبه الى البحر كالشار من مولاة فوصف بالاباق وهو معنى قوله (اذأبق الى الفلك المشحون) أى المملوء وأصل الاباق الهرب من السيد لكن لما كان هربه من قومه بغير اذن ربه ووصف به فهو استعارة تصريحية أو مجاز مرسل من استعمل المقيد في المطلق وقال المبرد تأويل أبى تباعد أى ذهب اليه ومن ذلك قولهم عبد أبى وقد اختلف أهل العلم

واذ كن نعمة الله عليكم بان جعلكم في بيوت تتلى فيها آيات الله والحكمة فاشكرن الله تعالى على ذلك واجدنه هل ان الله كان لطيفا خبيرا أى ذا لطف بكن اذ جعلكم في البيوت التى تتلى فيها آيات الله والحكمة وهى السنة خبيرا بكن اذ اختاركن (رسوله أزواجا) وقال قتادة واذا كن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة قال يعقبن عليهن بذلك رواه ابن جرير وقال عظمة العوفى في قوله تعالى ان الله كان لطيفا خبيرا يعنى لطيفا يستخرجها خبيرا بوضعها رواه ابن أبي حاتم ثم قال وكذا روى عن الربيع بن أنس عن قتادة (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين

والصابرات والناشعنين والناشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والخافطين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجر عظيما قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عثمان بن حكيم حدثنا عبد الرحمن بن شعبة قال سمعت أم سلمة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ما لنا لا نذكر في القرآن كما يذكر الرجال قالت فلم يرعني منه ذات يوم الا وندأؤه على المنبر قالت وأنا أناسر شعري فلففت شعري ثم خرجت الى حجر في حجرتي فجلعت سمعي عند الجريد (٧٩) فاذا هو يقول عند المنبر يا أيها الناس ان الله

تعالى يقول ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الى آخر الآية وهكذا رواه النسائي وابن جرير من حديث عبد الواحد بن زياد بن منة طريقت أخرى عنها قال النسائي أيضا حدثنا محمد بن حاتم حدثنا سويد بن أخضر بن عبد الله عن شريك عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أم سلمة رضي الله عنها انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم يا نبي الله مالي أسمع الرجال يذكرون في القرآن والنساء لا يذكرون فانزل الله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات وقدر واه ابن جرير عن أبي كريب عن أبي معاوية عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة أن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب حدثه عن أم سلمة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله أريد أن أذكر الرجال في كل شيء ولأنك ذكرنا في القرآن ان المسلمين والمسلمات الآية طريق أخرى قال سفيان الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة رضي الله عنها يا رسول الله يذكرك الرجال ولا يذكرك النساء ان المسلمين والمسلمات الآية فقوله تعالى ان

هل كانت رسالته قبل التمام الخواتم اياه أو بعده (فساهم فكان من المدحسين) المساهمة أصلها المغالبة وهي الاقتراع وهو أن يخرج السهم على من غلب قال المبرد أي فقارع أهل السفينة قال وأصله من السهام التي تجال والمعنى فصار من المغلوبين قال يقال دحضت حجته وأدحضها الله وأصله من الزاق عن مقام الظفر قال ابن عباس اقترع فكان من المقروعين وعنه قال بعث الله يونس الى أهل قريته فردوا عليه ما جاءهم به فامتنعوا منه فلما فعلوا ذلك أوحى الله اليه اني مرسل اليهم العذاب في يوم كذا وكذا فخرج من بين أظهرهم فاعلم قومه الذي وعد الله من عذابه اياهم فقالوا ارمقوه فان خرج من بين أظهرهم فهو والله كائن ما وعدكم فلما كانت الليلة التي وعدوا بالعذاب في صبيحتها أدلج فرأه القوم فخذروا فخرجوا من القرية الى براز من أرضهم وفرقوا بين كل دابة وولدها ثم عجوا الى الله وأبوا واستقالوا فاقالهم الله وانتظر يونس الخبير عن القرية وأهلها حتى مر به مار فقال ما فعل أهل القرية قال ان بينهم لما خرج من بين أظهرهم عرفوا انه قد صدقهم ما وعدهم من العذاب فخرجوا من القرية الى براز من الارض ثم فرقوا بين كل ذات ولد وولدها ثم عجوا الى الله وأبوا فاقبل منهم وأخر عنهم العذاب فقال يونس عند ذلك لا أرجع اليهم كذابا أبدا ومضى على وجهه أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم ومعنى هذه المساهمة ان يونس لما ركب السفينة احتبست فقال الملاحون ههنا عبد ابق من سيدنا وهذا رسم السفينة اذا كان فيه آبق لا تجرى فاقتنعوا فوقعت القرعة على يونس فقال أنا الآبق وزج نفسه في الماء وقد قدمنا الكلام على قصته وما روى فيها في سورة يونس فلانكره (فالتقمه الخوت) يقال لقمته اللقمة والتقمه اذا ابتلعها أي فابتلع الخوت ومعنى (وهو ملهم) هو مستحق للوم يقال رجل ملهم اذا أتى بما يلام عليه واما المألوم فهو الذي يلام سواء أتى بما يستحق أن يلام عليه أم لا وقيل الملهم المعيب يقال ألام الرجل اذا عمل شيئا صار به معيبا وقيل داخل في الملامة وقال ابن عباس الملهم المسمى قال سعيد بن جبيل لما سألهم ما جاء الخوت الى السفينة فاغراه ينتظروا مر به حتى اذا أتى نفسه في الماء أخذه الخوت (فلولا أنه كان من المسبحين) أي الذاكرون لله أو المصلين له أو من القائلين لا اله الا أنت الآية وقيل من العابدين وقال ابن عباس كل تسبيح في القرآن فهو صلاة وقال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الخوت

حدثنا آخر قال ابن جرير حدثنا عثمان بن مظاهر الضمري حدثنا أبو كدينة يحيى بن المهلب عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال قال النساء للنبي صلى الله عليه وسلم ما له يذكرك المؤمنون ولا يذكرك المؤمنات فانزل الله تعالى ان المسلمين والمسلمات الآية وحدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد بن قتادة قال دخل نساء على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقلن قد ذكرنا الله تعالى في القرآن ولم نذكر شيئا أما فيما يذكرك فانزل الله تعالى ان المسلمين والمسلمات الآية فقوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات دليل على ان الايمان غير الاسلام وهو أخص منه لقوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل

لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وفي الصحيحين لا يرني الزاني حين يرني وهو مؤمن فيسلبه الإيمان ولا يلزم من ذلك كفره بإجماع المسلمين فدل على أنه أخص منه كما قررناه في أول شرح البخاري وقوله تعالى والقانتين والقانتات القنوت هو الطاعة في سكون آمن هو قانت آنا الليل ساجدا وقائما يحذرا لاخرة ويرجو رحمة ربه وقال تعالى وله من في السموات والارض كل لقانتون يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين وقوموا لله قانتين فالاسلام بعده مرتبة يرتقي اليها وهو الايمان ثم القنوت ناشئ عنهما (٨٠) والصادقين والصادقات هذا في الاقوال فان الصدق خصلة مجمودة

ولكنه قدم عملا صالحا فسكر الله تعالى له طاعته القديعة (اللبث في بطنه الى يوم يبعثون) أي اصاب بطن الخوت له قبر الى يوم البعث وقيل للبت في بطنه حيا واختلف المفسرون كم أقام في بطن الخوت فقال السدي والكبي ومقاتل بن سليمان أربعين يوما وقال الضحالة عشرين يوما وقال عطاء سبعة أيام وقال مقاتل بن حيان ثلاثة أيام وقيل ساعة واحدة وقيل التقمه ضحى ولفظه عشية وفي هذه الآية ترغيب في ذكر الله وتنشيط للذاكرين له (فنبذناه بالعراء) التنبذ الطرح والعراء قال ابن الاعرابي هو العجرا وقال الاخفش القضاء وقال أبو عبيدة الواسع من الارض وقال الفراء المكان الخالي وروى عن أبي عبيدة أيضا انه قال هو وجه الارض وقيل الارض الخالية عن الشجر والنبات وقيل بالساحل قاله ابن عباس والمعنى ان الله طرحه من بطن الخوت في العجرا الواسعة التي لا نبات فيها وأمرنا بالخوت بنسبه وانما أضاف النسيب الى نفسه وان كان الخوت هو النابذ لان أعمال العباد مخلوقة لله (وهو) عند القائه (سقيم) لما ناله في بطن الخوت من الضرر قيل صار بدنه كبذن الطفل حين يولد وقيل كالفرخ الممعد أي المنتوف شعره وقيل كان قد بلى لحمه وورق عظمه ولم تبق له قوة وقد استشكل بعض المفسرين الجمع بين ما وقع هنا من قوله فنبذناه بالعراء وقوله في موضع آخر لولا ان تداركه نعمة من ربه انبذ بالعراء وهو مذموم فان هذه الآية تدل على انه لم ينبذ بالعراء وأجاب الخامس وغيره بان الله سبحانه أخبرهم انه ينبذ بالعراء وهو غير مذموم ولولا رحمة عز وجل لنبذ بالعراء وهو مذموم (وأبنا عليه شجرة) فوقع تظلل عليه وقيل معنى عليه عنده وقيل معنى عليه له أي مظلله (من يقطين) هو شجرة الدباء وقال المبرد اليقطين يقال لكل شجرة ليس لها ساق بل يعتمد على وجه الارض نحو الدباء والبطيخ والخنظل فان كان لها ساق تقلها فيقال لها شجرة فقط وهذا قول الحسن ومقاتل وغيرهما وقال سعيد بن جبيرة هو كل شيء ينبت ثم يموت من عامه قال الجوهرى اليقطين ما لا ساق له من الشجر كشجر القرع ونحوه قال الزجاج اشتقاق اليقطين من يقطن بالمكان أي أقام به فهو يفعل وقيل هو اسم أعجمي قال المفسرون كان يستظل بظلها من الشمس وقبض الله له أروية من الوحش تروح عليه بكرة وعشية فكان يشرب من لبنها حتى اشتد لحمه ونبت شعره ثم أرسله الله بعد ذلك قال ابن عباس يقطين القرع وعليه الجمهور وقائده ان

ولهذا كان بعض الصحابة رضى الله عنه لم تجرب عليه كذبة لاني الجاهلية ولا في الاسلام وهو علامة على الايمان كان الكذب امارة على النفاق ومن صدق نجا عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة واياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا والا حديث فيه كثيرة جدا والصابرين والصابرات هذه نتيجة الاثبات وهي الصبر على المصائب والعلم بان المستدر كائن لا محالة وتلقى ذلك بالصبر والاثبات وانما الصبر عند الصدمة الاولى أي أصعبه في أول وهله ثم ما بعده أسهل منه وهو صدق السجينة وثباتها والخاشعين والخاشعات أي السكون والطمأنينة والتؤدة والوقار والتواضع والحامل عليه الخوف من الله تعالى ومراقبته اعبد الله

كانت تراه فان لم تكن تراه فانه يراك والمتصدقين والمتصدقات الصدقة هي الاحسان الى الناس المحاييج الضعفاء النباب الذين لا كسب لهم ولا كسب يعطون من فضول الاموال طاعة لله تعالى واحسانا الى خلقه وقد ثبت في الصحيحين سبعة نظمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله فذكرهم ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه وفي الحديث الآخر والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار والا حديث في الحديث عليها كثيرة جدا له موضع بذاته والصائمين والصائمات في الحديث الذي رواه ابن ماجه والصوم زكاة البدن أي تزكيه وتظهره وتنقيه من الاخلاط الزدنية طبعها وشرعا قال سعيد بن جبيرة من صام

رمضان وثلاثة أيام من كل شهر دخل في قوله تعالى والصائمين والصائمات ولما كان الصوم من أكبر العون على كسر الشهوة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء ناسب أن يذكر بعده الحفاظين فروجهم والحفاظات أى عن المحارم والمأثم الاعن المباح كما قال عز وجل والذين هم لقروجهم حافظون الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون وقوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات (٨١) قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا هشام

ابن عبيد الله حدثنا محمد بن جابر عن علي بن الاقر عن الاقرأي مسلم عن أي سعيد الخدري رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا يقظ الرجل امرأته من الليل فصلها ركعتين كانا ثلث الليلة من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقد رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث الاعمش عن الاقرأي مسلم عن أي سعيد وأي هريرة رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا راجع عن أي الهيثم عن أي سعيد الخدري رضى الله عنه انه قال قلت يا رسول الله أى العباد أفضل درجة عند الله تعالى يوم القيامة قال صلى الله عليه وسلم الذى كرون الله كثيرا قال قلت يا رسول الله ومن الغازی فى سبيل الله تعالى قال لوضرب بسيفه فى الكفار والمشركين حتى يشكس ويختضب دما لكان الذاكرون الله تعالى أفضل منه وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا ابراهيم بن عبد الرحمن عن العلاء عن أبيه عن

الذباب لا يجمع عنده وانه أسرع الاشجار نبا واما تداوار فاعا قال ابن جزى وخص الله القرع لانه يجمع برد الظل ولين المس وكبر الورق وان الذباب لا يقربه فان جسد يونس حين ألقى لم يكن يتحمل الذباب وقيل اليقطين شجرة التين وقيل الموز وقال سعيد بن جبیر اليقطين كل شئ يذهب على وجه الارض وعنه قال انما كانت رسالة يونس بعد ما نبذته الحوت وهو معنى قوله (وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون) هم قومه الذين هرب منهم الى البحر وجرى له ما جرى بعده ربه كما قصه الله علينا فى هذه السورة وهم أهل نينوى قال قتادة أرسل الى أهل نينوى من أرض الموصل قبل أن يصيبه ما أصابه وأوفى قوله أو يزيدون قيل معنى الواو والمعنى يزيدون وقال الفراء أو ههنا معنى بل وهو قول مقاتل والسكبي وأبي عبيدة وقال المبرد والزجاج والاحفش أو ههنا على أصله والمعنى أو يزيدون فى تقدير كم اذا رآهم الرائي قال هؤلاء مائة ألف أو يزيدون فالشك انما دخل على حكاية قول المخلوقين وقرأ جعفر بن محمد يزيدون بدون ألف الشك قال السمين الشك بالنسبة الى مخاطبين والابهام بالنسبة الى ان الله أبهم أمرهم والاباحة بالنسبة الى الناظر وكذلك التخيير أى هو مخير بين أن يحزروهم كذا وكذا وقد وقع الخلاف بين المفسرين هل هذا الارسال هو الذى كان قبل التقام الحوت له ونكون الواو فى وأرسلناه مجرد الجمع بين ما وقع له مع الحوت وبين ارساله الى قومه من غير اعتبار تقديم ما تقدم فى السياق وتأخير ما تأخر أو هو ارساله له بعد ما وقع له من الحوت ما وقع على قولين وقد قدمنا الاشارة الى الاختلاف بين أهل العلم هل كان قد أرسل قبل أن يهرب من قومه الى البحر أو لم يرسل الا بعد ذلك والراجح انه كان رسولا قبل أن يذهب الى البحر كما يدل عليه ما قدمنا فى سورة يونس وبقي مستمرا على الرسالة وهذا الارسال المذكور ههنا هو بعد تقدم نبوته ورسالته قال سعيد بن جبیر انما كانت رسالة يونس بعد ما نبذته الحوت ثم تلا فسبذناه بالعراء الى قوله الى مائة ألف أو يزيدون وقد تقدم ما يدل على ان رسالته كانت من قبل ذلك وليس فى الآية ما يدل على ما ذكره كما قدمنا وقيل يجوز ان يكون ارساله الى قوم آخر من غير القوم الاولين وفيه بعد وأخرج الترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله هذا قال يزيدون عشرين ألفا قال الترمذى غريب وكذا روى عن السكبي ومقاتل وعن ابن عباس قال

(١١ فتح البيان ثامن) أي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير فى طريق مكة فأتى على جدان فقال هذا جدان سير وافقد سبق المفردون قالوا وما المفردون قال صلى الله عليه وسلم الذى كرون الله كثيرا ثم قال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للمخلفين قالوا والمقصرون قال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للمخلفين قالوا والمقصرون قال والمقصرون تفرد به من هذا الوجه ورواه مسلم دون آخره وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن المنفى حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن زياد بن أبي زياد مولى عبد الله بن عباس بن أبي ربيعة قال انه بلغنى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عمل

أدعى عملاقاً فأنجى له من عذاب الله تعالى من ذكر الله عز وجل وقال معاذ رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من نعاطي الذهب والفضة ومن أن تلقوا عدوكم غدا فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم ذكر الله عز وجل وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا زيان بن فايد عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان رجلاً سأله فقال أي المجاهدين (٨٢) أعظم أجراً يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم أكثرهم لله تعالى ذكرًا قال فأي الصائغين أكثر أجراً قال صلى الله

عليه وسلم أكثرهم لله عز وجل ذكرًا ثم ذكر الصلاة والزكاة والحج والصدقة كل ذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثرهم لله ذكرًا فقال أبو بكر لعمر رضي الله عنهما ما ذهب الذي أكره بكل خير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل وسند أن شاء الله تعالى بقية الأحاديث الواردة في كثرة الذكر عند قوله تعالى في هذه السورة يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسجود بكرة وأصيلاً الآية وقوله تعالى أعاد الله لهم مغفرة وأجر أعظيماً خبر عن هؤلاء المذكورين كلهم أي أن الله تعالى قد أعد لهم أي هياكلهم مغفرة منه لذنوبهم وأجر أعظيماً وهو الجنة (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن تكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ الأملين) قال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما قوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إلاية وذلك أن رسول الله صلى الله عليه

ين يدون ثلاثين ألفاً وروى عنه أنهم ين يدون بضعة وثلاثين ألفاً وكذا روى عن الحسن وروى عن ابن عباس أنهم ين يدون بضعة وأربعين ألفاً وقال سعيد بن جبيرة سبعين ألفاً ولا يتعلق بالخلاف في هذا كثير فائدة (فأمنوا ففتحناهم إلى حين) أي وقع منهم الإيمان بعد ما شاهدوا أعلام نبوته ففتحهم الله في الدنيا إلى حين انقضاء آجالهم ومنتهى أعمارهم ولما كانت قریش وقبائل من العرب يزعمون أن الملائكة بنات الله أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم باستفتائهم على طريقة التقرير والتوبيخ فقال (فاستفتهم) أي استخبرهم يا محمد (ألربك البنات ولهم البنون) أي كيف يجعلون لله على تقدير صدق ما زعموه من الكذب أدنى الجنسين وأوضعهما وهو الأناث ولهم أعلاهما وأرفعهما وهم الذكور وهل هذا إلا حيف في القسمة لضعف عقولهم وسوء ادراكهم ومثله قوله ألكم الذكور إلا أني تلك إذا قسمة ضيزى ثم زاد في توبيخهم وتقريرهم فقال (أم خلقنا الملائكة أنثى ما هو شاهدون) فأضرب عن الكلام الأول إلى ما هو أشد منه في التبكيت والتهميم بهم أي كيف جعلوهم أنثى ما هو لم يحضروا عند خلقنا لهم وهذا كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن أنثى ما أشهدوا خلقهم فينبى سبحانه أن مثل ذلك لا يعلم إلا بالمشاهدة ولم يشهدوا ولا دل دليل على قولهم من السمع ولا هو ما يدرك بالعقل حتى ينسبوا ادراكه إلى عقولهم ثم أخبر سبحانه عن كذبهم فقال (الأنهم من أفيكهم ليقولون ولد الله وأنهم لكاذبون) استئناف من جهته تعالى غير داخل تحت الأمر بالاستفتاء مسوق لإبطال مذهبهم الفاسد ببيان أنه ليس ممناه إلا الأفك الصريح والافتراء القبيح من دون دليل ولا شبهة دليل فأنه لم يلد ولم يولد قرأ الجمهور وولد الله فعلا ما ضيا مسنداً إلى الله وقرئ بإضافة ولد إلى الله على أنه خبر مبتدأ محذوف أي يقولون الملائكة ولد الله والولد بمعنى مفعول يستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكور والمؤنث ثم كرر سبحانه تقريرهم وتوبيخهم فقال (أصطفى البنات على البنين) قرأ الجمهور بفتح الهمزة على أنها للاستفهام الإنكاري وقد حذف معها همزة الوصل استغناءً عنها وقرئ بهمزة وصل تثبت ابتداء وتسقط درجاو يكون الاستفهام منوياً قاله القراء وحذف حرفه للعلم به من المقام وأعلى أن أصطفى وما بعد بدل من الجملة المحكية بالقول وعلى تقدير عدم الاستفهام والبدل فقد حكي جماعة من المحققين منهم القراء أن التوبيخ يكون بالاستفهام وبغير استفهام كما في قوله

وسلم انطلق ليخطب على قنانه زيد بن حارثة رضي الله عنه فدخل على زينب بنت جحش الأسدية رضي الله عنها أذهبتم نخطهم أفاقت لست بنا كتحته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى فأنسكبه قالت يا رسول الله أو أمرني نفسي فبينما هما يتحدثان أنزل الله هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً الآية قالت قدر ضيقه لي يا رسول الله منكها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت إذا لأعصى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنسكبه نفسي وقال ابن لهيعة عن ابن أبي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش لزيد

ابن حارثة رضي الله عنه فاستنكفت منه وقالت أنا خير منه حسبنا وكنت امرأته فيها حدة فأنزل الله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الاية كلها وهكذا قال مجاهد وقادة ومقاتل بن حيان انه انزلت في زينب بنت جحش رضي الله عنها حين خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على مولاه زيد بن حارثة رضي الله عنه فامتنعت ثم أجابت وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط رضي الله عنها وكانت أول من هاجر من النساء يعني بعد صلح الحديبية فوهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قبلت فزوجها زيد بن حارثة رضي الله عنه يعني والله أعلم (٨٣) بعد فراقه زينب فسخطت هي وأخوها وقال

انما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبده قال فنزل القرآن وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا الى آخر الآية قال وجاء أمر أجمع من هذا النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم قال فذلك خاص وهذا اجمع وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم على جليبيب امرأته من الانصار الى أبيها فقال حتى أستأمر امها فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم اذا قال فانطلق الرجل الى امرأته فذلك لها فقالت لاها الله اذن ما وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الاجليبيبا وقد منعناها من فلان وفلان قال والجارية في سترها تسمع قال فانطلق الرجل يريد أن يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقالت الجارية أتريدون ان تردوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أمره ان كان قدرضيه لكم فأنكحوه قال فكانها جلت عن أبيها وقالت صدقت فذهب أبوها الى رسول الله

أذبهتم طيبا تكلم في حيا تكلم الدنيا وقيل هو على اضممار القول والاصطفاء أخذ صفوة الشيء (مالكم كيف تحكمون) جملتان استفهاميتان ليس لاحدهما تعلق بالآخرى من حيث الاعراب استفهامهم أو لعماسيهم وثبت استفهام انكارا وثابتا استفهام تعجب من هذا الحكم الذي حكموا به والمعنى أى شئ ثبت لكم كيف تحكمون الله بالبنات وهو القسم الذي تكرهونه ولكم بالنسب وهو القسم الذي تحبونه (أفلا تذكرون) أى تذكرون والمعنى الاتعبدون وتتفكرون فتذكرون بطلان قولكم (أم لكم سلطان مبين) أى حجة واضحة ظاهرة على هذا الذي تقولونه ضرورة ان الحكم بذلك لا بد له من مستند حسى أو عقلى وحيث اتفقا كلاهما فلا بد من مستند نقلى وهو اخبار عن توبيخ الى توبيخ وانتقال من تقييع الى تقييع (فأتوا بكتابكم) أى فأتوا بحجتكم الواضحة على هذا أو فأتوا بالكتاب الذى ينطق لكم بالحجة ويشتمل عليها (ان كنتم صادقين فيما تقولونه) (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) الشفاعة للجنة لا لادان بانقطاعهم عن درجة الخطاب واقضاء حالهم ان يعرض عنهم وتحكى جنائياتهم للآخرين قال أكثر المفسرين ان المراد بالجنة هنا الملائكة قيل لهم الجنة لانهم لا يرون وقال مجاهد هم بطن من بطون الملائكة يقال لهم الجنة وقال أبو مالك انما قيل لهم الجنة لانهم خزان على الجنان والنسب الصهر قال قتادة والكبي قالوا عنهم الله ان الله صاهر الجن فكانت الملائكة من أولادهم فالوالقائل بهذه المقالة اليهود وقال مجاهد والسدى ومقاتل ان القائل بذلك كناية وخراعة قالوا ان الله خطب الى سادات الجن فزوجوه من سروات بناتهم فالملائكة بنات الله من سروات بنات الجن وقال الحسن أشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذى جعلوه وقال ابن عباس زعم أعداء الله انه تبارك وتعالى هو وابليس أخوان ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) أى علموا ان هؤلاء الكفار الذين قالوا هذا القول لمحضرون النار ويعذبون فيها الكذبهم في قولهم ذلك والمراد به المبالغة في التكذيب ببيان ان الذين ادعى هؤلاء لهم تلك النسبة ويعلمون انهم أعلم منهم بحقيقة الحال يكذبونهم في ذلك ويحكمون بانهم معذبون لاجله حكما مؤبدا وقيل علمت الجنة انهم أنفسهم محضرون للحساب والاول أولى لان الاحضار اذا أطلق

صلى الله عليه وسلم فقال ان كنت رضىته فقد رضىناه قال صلى الله عليه وسلم فانى قدرضيته قال فزوجها ثم فرع أهل المدينة فركب جليبيب فوجدوه قد قتل وحوله ناس من المشركين قد قتلهم قال أنس رضي الله عنه فلقد رأيتهما وانما المن انفق بيت بالمدينة وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد يعني ابن سلمة عن ثابت عن كنانة بن نعيم العدوى عن أبي برزة الاسلمى قال ان جليبيبا كان امرأ يدخل على النساء يمرنهن ويلاعنهن فقلت لامرأتى لا تدخلن عليك جليبيبا فانه ان دخل عليك لا فعلن ولا فعلن قالت وكانت الانصار انا كان لاحد أيم لم يزوجها حتى يعلم هل للنبي صلى الله عليه وسلم فيها حاجة أم لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل

من الانصار زوجي ابتك قال نعم وكرامة يارسول الله ونعمة عين فقال صلى الله عليه وسلم اني لست اريدها نفسي قال فلن يارسول الله قال صلى الله عليه وسلم جليبيب فقال يارسول الله انا وراؤها فاني امةا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب ابتك فقالت امة ونعمة عين فقال انه ليس يخطبها لنفسه انما يخطبها جليبيب فقالت امة جليبيب انة جليبيب انة لا لعمر الله لا تزوجه فلما اراد ان يقوم ليأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبر بها قالت الجارية من خطبني اليكم فاخبرتها امةا قالت اتردون على رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ادفعوني اليه فانه لن يضيعني فانطلق أبوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨٤)

الله عليه وسلم فقال شئت بها فزوجها جلييبا قال فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة له فلما أفاء الله عليه قال لا صحابه رضى الله عنهم هل تفقدون من أحد قالوا نفقد فلا نأو نفقد فلا نأو قال صلى الله عليه وسلم انظروا هل تفقدون من أحد قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم لكني أفقد جلييبا قال صلى الله عليه وسلم فاطلبوه في القتلى فطلبوه فوجدوه الى جنب سبعة قد قتلهم ثم قبلوه فقالوا يارسول الله ها هو ذا الى جنب سبعة قد قتلهم ثم قبلوه فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عليه فقال قتل سبعة وقتلوه هذا مني وأنا منهم هرتين أو ثلاثا ثم وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ساعديه وحفر له ماله سريرا على ساعد النبي صلى الله عليه وسلم ثم وضعه في قبره ولم يذكر انه رضى الله عنه غسله قال ثابت رضى الله عنه فما كان في الانصار أيم أفتق منها وحدث الحق بن عبد الله بن أبي طلحة ثابتهاهل تعلم مادعالها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قال اللهم صب عليها صبا واجعل عيشها

فالمراذبه العذاب وقيل المعنى ولقد علمت الجنة انهم يحضرون الى الجنة ثم نزه سبحانه وتعالى نفسه الكريمة قال (سبحان الله عما يصفون) أو هو حكاية لتنزيه الملك الله عز وجل عما وصفه به المشركون ذكره العمادى وأشار له أبو السعود والاستثناء في قوله (الاعباد الله المخلصين) منقطع والتقدير لكن عباد الله المخلصين يريثون عن ان يصفوا الله بشئ من ذلك وقد قرئ بفتح اللام وكسرها ومعناها ما بيناهم قريبا وقيل هو استثناء من المحضرين أى انهم يحضرون النار الا من أخلص فيكون متصلا لا منقطعاً قاله أبو البقاء وعلى هذا تكون جملة التسييح معترضة ثم خاطب الكفار على العموم أو كفار مكة على الخصوص فقال (فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين) أى فانكم وألهتكم التى تعبدون من دون الله لستم بفاتنين على الله بافساد عباده واضلالهم وعلى متعلقة بفاتنين والواو في وما تعبدون اما للعطف على اسم أن أو هو بمعنى مع وما موصولة أو مصدرية أى فانكم والذي تعبدون أو عبادتكم ومعنى فاتنين مضلين يقال فتن الرجل وأفتنته ويقال فتنه على الشئ وبالشئ أضله على الشئ وأضله به قال الفراء أهل الحجاز يقولون فتنته وأهل نجد يقولون أفتنته ويقال فتن فلان على فلان امر أنه أى أفسدها عليه فالفتنة هنا بمعنى الاضلال والافساد قال مقاتل يقول ما أنتم بمضلين أحدا بألهتكم الا من قدر الله ان يضل الى الخيم وما فى ما أنتم نافية وأنتم خطاب لهم ولن يعبدونه على التغليب قال الزجاج أهل التفسير مجمعون فيما علمت ان المعنى ما أنتم بمضلين أحد الا من قدر الله عز وجل عليه ان يضل والجملة تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم واضلالهم والاتفات الى الخطاب لظاهر كمال الاعناء بتحقيق مضمون الكلام (الا من هو صال الخيم) أى الامن سبق له في علم الله الشقاوة وانه سيدخل النار والاستثناء مفرغ قاله السمين وهذا من حيث اللفظ وامان من حيث المعنى فهو استثناء من المفعول المقدر قال ابن عباس فى الآية انكم يا معشر المشركين وما تعبدون يعنى الآلهة ما أنتم عليه بمضلين الامن سبق فى علمه انه سيضل الخيم وعنه قال يقول انكم لاتصلون أنتم ولا أضل منكم الامن قضيت عليه انه صال الخيم وعنه قال لاتفتنون الامن هو صال الخيم قرأ الجمهور صال بكسر اللام لانه منقوص مضاف حذف الباء لاتنقاء الساكنين وجل على لفظ من فأفرد كما أفرد هو وقرأ الحسن وابن أبي عمير بضم

اللام

كذا وكذا قال فما كان في الانصار أيم أفتق منها هكذا أو رده الامام أحمد بطوله واخرج منه مسلم والنسائي

فى الفضائل قصة قتله وذكر الحافظ ابو عمر بن عبد البر فى الاستيعاب ان الجارية لما قالت فى خذرها اتردون على رسول الله صلى الله عليه وسلم امره نزلت هذه الآية وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امر ان تكونا لهم الخيرة من امرهم وقال ابن جرير أخبرني عامر بن معصب عن طاوس قال انه سأل ابن عباس عن ركعتين بعد العصر فتهاه وقرأ ابن عباس رضى الله عنه وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمر ان تكونا لهم الخيرة من أمرهم فهذه الآية عامة فى جميع الامور وذلك انه اذا

حكم الله ورسوله بشئ فليس لاحد مخالفتهم ولا اختيار لاحدهما ولا رأى ولا قول كما قال تبارك وتعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وفي الحديث والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هو اهلا عما حاجت به ولهذا شد في خلاف ذلك فقال ومن بعض الله ورسوله فقد ضل ضلالا مينا كقوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم (واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه (٨٥) فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها كهيلا

يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا يقول تعالى مخبرا عن نبيه صلى الله عليه وسلم انه قال لمولاه زيد بن حارثة رضى الله عنه وهو الذي أنعم الله عليه أى بالاسلام ومتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وأنعمت عليه أى بالعق من الرق وكان سييدا كبيرا نشان جليل القدر حبيبا الى النبي صلى الله عليه وسلم يقال له الحب ويقال لانبه أسامة الحب بن الحب قالت عائشة رضى الله عنها ما بعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية إلا امره عليهم ولو عاش بعده لاستخلفه رواه أحمد عن سعيد بن محمد الوراق ومحمد بن عبيد عن وائل بن داود عن عبد الله البهي عنها وقال البزار حدثنا خالد بن يوسف حدثنا أبو عوانة حدثنا محمد بن معمر حدثنا أبو داود حدثنا أبو عوانة أخبرني عمر بن أبي سلمة عن أبيه قال حدثني أسامة بن زيد رضى الله عنهما قال كنت في المسجد فأتاني العباس وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما فقالا يا أسامة

اللام مع واو بعدها وروى عنهما انه ما قرأ بضم اللام بدون الواو فأما مع الواو فعلى انه جمع سلامة بالواو جملا على معنى من وحذف نون الجمع للاضافة وأما بدون الواو فيجوز حمل أن يكون جمعوا وانما حذف الواو خطأ كما حذف لفظا ويحتمل ان يكون مفردا وحقه على هذا كسر اللام قال النحاس وجماعة أهل التفسير يقولون انه لحن لانه لا يجوز هذا قاض المدينة والمعنى ان الكفار وما يعبدونه لا يقدر على اضلال أحد من عباد الله الا من هو من أهل النار وهم المصرون وانما يصير على الكفر من سبق القضاء عليه بالشقاوة وأنه من يصلى النار أى يدخلها ثم قال الملائكة مخبرين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم كما حكاها الله سبحانه عنهم (ومامنا) فى الكلام حذف والتقدير ومامنا أحد أو ومامنا ملك (الاله مقام معلوم) فى عبادة الله وقيل التقدير ومامنا الامن له مقام معلوم ربح البصريون التقدير الاول ورجح الكوفيون الثانى قال الزجاج هذا قول الملائكة وفيه مضمهر والمعنى ومامنا ملك الاله مقام معلوم يعبد ربه فيه لا يتجاوز وقيل مقام معلوم فى القرية والمشاهدة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف والرجاء والمحبة والرضا والاول وأولى وقيل هو من كلام النبي والمؤمنين أى ومامنا الاله مقام معلوم فى الجنة أو بين يدي الله فى القيامة وفيه بعدهم قالوا (وانا نحن الصافون) أى فى مواقف الطاعة وحول العرش داعين للمؤمنين قال قتادة هم الملائكة صفوا أفادهم وقال الكلبى صفوف الملائكة فى السماء كصفوف أهل الدنيا فى الارض وأنحن الصافون له فى الصلاة وهذا على القول الثانى انهم المؤمنون والاول أظهر (وانا نحن المسبحون) أى المنزهون لله المقديسون له عما أضافه اليه المشركون وقيل المصلون وقيل المراد بقولهم المسبحون مجموع التسبيح باللسان وبالصلاة والمقصود ان هذه الصفات هى صفات الملائكة وليسوا كما وصفهم به الكفار من انهم مبنات الله وعن ابن عباس قال هذه الملائكة وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما فى السماء موضع قدم الا عليه ملك ساجدا وقائم وذلك قول الملائكة ومامنا الاله مقام معلوم وانا نحن الصافون أخرجه ابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه وغيرهم وعن العلامة سعد بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم لا أصحابه أطت السماء وحق لها ان تنطلق فيها موضع قدم الا عليه ملك راكع أو ساجد ثم قرأ وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون أخرجه محمد بن نصر وابن عساكر وعن ابن

استاذن لساعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقلت على والعباس يستأذنان فقال صلى الله عليه وسلم أتدري ما حاجتكم ما قلت لا يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم لكنى أدري قال فأذن لهما قال يا رسول الله جئناك لتخبرنا أى أهالك أحب اليك قال صلى الله عليه وسلم أحب أهلى الى فاطمة بنت محمد قال يا رسول الله ما نسألك عن فاطمة قال صلى الله عليه وسلم فاسامة بن زيد بن حارثة الذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد زوجه بابنة عمته زينب بنت جحش الاسدية رضى الله عنها وأمه أممية بنت عبد المطلب وأصدقها عشرة دنانير وستين درهما

ونجارا ومحفة ودرعا وخسين مدامن طعام وعشرة أمدا من تمر قاله مقاتل بن حيان فكتبت عنده قريبا من سنة أو فوقها ثم وقع بينهما جافز يديشكوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أمسك عليك زوجك واتق الله قال الله تعالى وتحقق في نفسك ما الله مبديه وتحشى الناس والله أحق أن تحشاه ذكر ابن أبي حاتم وابن جرير ههنا آثارا عن بعض السلف رضى الله عنهم أحيينا أن نضرب عنها صفحا لعدم صحتها فلا نوردها وقد روى الامام أحمد ههنا أيضا من رواية حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضى الله (٨٦) عنه فيه غرابة تركنا سياقه أيضا وقد روى البخارى أيضا بعضه مختصرا فقال

حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا معلى بن منصور عن حماد بن زيد حدثنا ثابت عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال ان هذه الآية وتحقق في نفسك ما الله مبديه نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة رضى الله عنهما وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن هشيم بن مرزوق حدثنا ابن عيينة عن علي بن زيد بن جدعان قال سألت علي بن الحسين رضى الله عنهما ما يقول الحسن في قوله تعالى وتحقق في نفسك ما الله مبديه فذكرت له فقال لا ولكن الله تعالى أعلم نبيه أنها ستكون من أزواجه قبل ان يزوجها فلما أتاه زيد رضى الله عنه ليشكوها اليه قال اتق الله وأمسك عليك زوجك فقال قد أخبرتك انى مزوجكها وتحقق في نفسك ما الله مبديه وهكذا روى عن السدى انه قال فخذ ذلك وقال ابن جرير حدثني اسحق بن شاهين حدثني خالد بن داود عن عامر عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لو كنت محمد صلى الله عليه وسلم شيئا مما أوحى اليه من كتاب الله تعالى

مسعود قال ان من السموات لسماء ما فيها موضع شبر الا وعليه جبهة ملك أو قدماء قائما أو ساجدا ثم قرأ وان الذين الصافون وان الذين المسجون وأخرج الترمذى وحسنه وابن جرير وابن مردويه عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انى أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون ان السماء أطمت وحقوق لها ان تنط ما فيها موضع أربع أصابع الا وملك واضع جبهته ساجدا لله قيل الا طيط أصوات الاقتاب وقيل أصوات الابل وحينئذ وقد ثبت في الصحيح وغيره أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر أصحابه بان يصفوا كما تصف الملائكة عند ربهم فقالوا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يقيون الصفوف المقدمة ويتراصون في الصف قال القرطبي قال مقاتل هذه الآيات الثلاث نزلت ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند سدرة المنتهى فتأخر جبريل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنها تغارقتي فقال جبريل ما أستطيع أن أقدم عن مكانى هذا وأترى الله حكاية عن قول الملائكة وما منا الا له مقام معلوم الى آخرها (وان كانوا يقولون) ان محففة من الثقيلة وفيها ضمير شان محذوف واللام هي الفارقة بينها وبين النافذة أى وان الشأن كان كفار العرب ليقولون الخ وهذا يرجع الى الاخبار عن المشركين أى كانوا قبل المبعث المجدى اذا عيروا بالجهل قالوا (لو أن عندنا ذكرا من الاولين) أى كتابا من كتبهم كالنوراة والانجيل (لكن عبد الله الخالصين) أى لخلصنا العباد له ولم نكفر به كما كفروا بغيرهم الذى هو سيدنا الذى كروا الكتاب الذى هو معجز من بين الكتب (فكفروا به) قال ابن عباس لما جاء المشركين من أهل مكة ذكرا الاولين وعلم الاخرين كفروا بالكتاب والفاء هي الفصيحة الدالة على محذوف مقدر فى الكلام قال الفراء تقديره بغيرهم فجاءهم محمد بالذ كفر كفروا به وهذا على طريق التعجب منهم ونظير ذلك قوله فى سورة فاطر وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا والمراد بالنذير الرسول وقد قيل هنا أن الذى كرهوا الرسول (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم ومعنية تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام وفى هذا تهديد لهم شديد (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) مستأنفة مقررة للوعيد وتصديرها بالقسم لغاية الاعتناء بتحقيق مضمونها أى وبالله والمراد بالكلمة ما وعدهم الله به من النصر والغلبة والظفر على الكفار

لكم وتحقق في نفسك ما الله مبديه وتحشى الناس والله أحق أن تحشاه وقوله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها قال الوطر هو الحاجة والارب أى لما فرغ منها وفارقها زوجها كان الذى ولى تزويجها منه الله عز وجل بمعنى انه أوحى اليه أن يدخل عليها بلاولى ولا عقد ولا مهر ولا شهود من البشر قال الامام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم اخبرنا النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس رضى الله عنه قال لما انقضت عدة زينب رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم زيد بن حارثة اذهب فاذكرها على فانطلق حتى أتاها وهي تحمى عجينها قال فلما رأته اعظمت فى صدرى حتى ما استطعت ان أنظر اليها

وأقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليها ظهرى ونكصت على عقبي وقلت يا زينب أبشري أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربى عز وجل فقامت الى مسجد ها ونزل القرآن وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن ولقد رأيتنا حين دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أطمعنا عليها الخبز واللحم فخرج الناس وبقي رجال يتحدثون في البيت بعد الطعام فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعته فجعل صلى الله عليه وسلم يتبع حجرا نسائه يسلم عليهن ويقبلن يا رسول الله كيف وجدت أهلنا فإدرى أنا (٨٧) أخبرني ان القوم قد خرجوا وأخبر فأنطلق

حتى دخل البيت فذهبت أدخل معه فأتى السريين وبينه ونزل الحجاب ووعظ القوم بما وعظوا به لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم الآية كلها ورواه مسلم والنسائي من طرق عن سليمان بن المغيرة به وقد روى البخاري رحمه الله عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال ان زينب بنت جحش رضى الله عنها كانت تفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فتقول زوجكن أهاليكن وزوجنى الله تعالى من فوق سبع سموات وقد مننا في سورة النور عن محمد بن عبد الله بن جحش قال تفاخرت زينب وعائشة رضى الله عنهما فقامت زينب رضى الله عنها أتت التى نزل تزويجى من السماء وقالت عائشة رضى الله عنها أنا التى نزل عذرى من السماء فاعترفت لها زينب رضى الله عنها وقال ابن جرير حدثنا ابن جريح حدثنا جرير عن المغيرة عن الشعبي قال كانت زينب رضى الله عنها تقول للنبي صلى الله عليه وسلم انى لادى عليك بثلاث ما من نساءك امرأة تدلى بهن ان جدى وجدك واحد

قال مقاتل عنى بالكلمة قوله سبحانه كتب الله لأغلبن أنا ورسلى وقال الفراء سبقت كلمتنا بالسعادة لهم والاولى تفسير هذه الكلمة بما هو مذكور هنا فانه قال (انهم لهم المنصورون) فهذه هي الكلمة المذكورة سابقا وهذا تفسير لها وانما سماها كلمة وهي كلمتان لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة فهو مجاز من اطلاق الجزء على الكل (وان جندنا) المراد بجند الله حربه وهم الرسل وأتباعهم والحمد الانصار والاعوان والجمع اجناد وجنود والواحد جندي فالياء للوحدة مثل روم ورومى وجند بفتحين بلديا لين قال الشيباني جاء هنا على الجمع يعنى قوله (انهم الغالبون) من أجل انه رأس آية وهذا الوعد لهم بالنصر والغلبة لا ينافيه انه زامهم في بعض المواطن وغلبة الكفار لهم فان الغالب في كل موطن هو انتصارهم على الاعداء وغلبتهم لهم فخرج الكلام بخروج الغالب على ان العاقبة المحمودة لهم على كل حال وفي كل موطن كما قال سبحانه والعاقبة للمتقين والمراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقام الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة وعن ابن عباس ان لم ينصروا في الدنيا نصروا في العقبى والحاصل ان قاعدة أمرهم وأساسه الظفر والنصرة وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والخنة فالعبرة للغالب ويعطى الاكثر حكم الكل ويلحق القليل بالعدم أو الغلبة باعتبار عاقبة الحال وملاحظة المال ثم أمر الله سبحانه رسوله بالاعراض عنهم والانغاض عما يصدر منهم من الجهالات والضلالات فقال (فتقول عنهم حتى حين) أى أعرض عنهم الى مدة معلومة عند الله سبحانه وهي مدة الكف عن القتال قال السدي ومجاهد حتى تأمرى بالقتال وقال قتادة الى الموت وقيل الى يوم بدر وقيل الى يوم فتح مكة قيل هذه الآية منسوخة بآية السيف والاول اولى وكان صلى الله عليه وآله وسلم أول الامر مأمورا بالتبليغ والاذار والصبر على أذى الكفار تأليفهم ثم أمر بالجهاد في السنة الثانية من الهجرة قال ابن جرير رحمه الله وغزواته صلى الله عليه وآله وسلم سبع وعشرون غزوة قاتل في ثمان منها بنفسه بدر وأحد والمصطلق والخندق وقرينة وخيبر وحنين والطائف انتهى (وأبصرهم) اذ انزل بهم العذاب بالقتل والاسر وما هبنا لهم (فسوف يبصرون) ذلك عن قريب حين لا ينفعهم الابصار وسوف هنا للوعيد لا للتبديد اذ ليس المقام مقامه كما تقول سوف أنتقم منك وأنت مهتئ للانتقام قاله

وافى أنس حينك الله عز وجل من السماء وان السفير جبريل عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذ اقضوا منهم وطرا أى انما أجمعنا لك تزويجها وفعلنا ذلك لئلا يبقى حرج على المؤمنين في تزويج مطلقات الادعاء وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة قد بنى زيد بن حارثة رضى الله عنه فكان يقال له زيد بن محمد فلما قطع الله تعالى هذه النسبة بقوله تعالى وما جعل أدعياءكم أبناءكم الى قوله تعالى ادعوهم لابائهم هو أقسط عند الله ثم زاد ذلك بيانا وتأكيذا بوقوع تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم بزينب بنت جحش رضى الله عنها الماطلة لها زيد بن حارثة رضى الله عنه ولهذا

قال تعالى في آية التحريم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ليحترمن الابن الذي فان ذلك كان كثيرا فيهم وقوله تعالى وكان أمر الله مفعولا أي وكان هذا الأمر الذي وقع قد قدره الله تعالى وحتمه وهو كائن لا محالة كانت زينب رضي الله عنها في علم الله ستصير من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له أو أمراه من تزويج زينب رضي الله عنها التي طلقتها مقدورا) يقول تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له أي فيما أحل له وأمره من تزويج زينب رضي الله عنها التي طلقتها دعبيه زينب حارثة رضي الله عنه وقوله (٨٨) تعالى سنة الله في الذين خلوا من قبل أي هذا حكم الله تعالى في الأنبياء قبله

لم يكن ليا أمرهم بشئ وعليهم في ذلك حرج وهذا رد على من توهم من المنافقين نقضا في تزويجه امرأه زيد مولاه ودعيه الذي كان قد تنهاه وكان أمر الله قدرا مقدورا أي وكان أمره الذي يقدره كائننا لا محالة وواقعا لا يحيد عنه ولا معدل فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله وكفى بالله حسيبا ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شئ عليما) يمدح تبارك وتعالى الذين يبلغون رسالات الله أي إلى خلقه ويؤدونها بأماناتها ويخشونه أي يخافونه ولا يخافون أحدا سواه فلا تمتعهم سطوة أحد عن ابلاغ رسالات الله تعالى وكفى بالله حسيبا أي وكفى بالله ناصرا ودمينا وسيدا الناس في هذا المقام بل وفي كل مقام محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قام بإداء الرسالة والإبلاغها إلى أهل المشارق والمغارب إلى جميع أنواع بني آدم وأظهر الله تعالى كلمته ودينه وشرعه على جميع

الكرخي ولذا عبر بالإبصار عن قرب الأمر كانه حاضر قد أمه مشاهد له خصوصا إذا قيل ان الأمر للنور وقيل يصرون العذاب يوم القيامة ثم هددهم سبحانه بقوله (أفبعذابنا يستجأون) كانوا يقولون من فرط تكذيبهم متى هذا العذاب (فأنازل بساحتهم) أنزل عذاب الله لهم بفنائهم والساحة في اللغة فناء الدار الواسع الخالي من الأبنية وجعلها سوح قال القراء نزل بهم ونزل بساحتهم سواء قال الزجاج وكان عذاب هؤلاء بالقتل قيل المراد به نزول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بساحتهم يوم فتح مكة شبه العذاب بجيش هجم عليهم فأناخ بفنائهم بغتة وهم في ديارهم ففي الضمير المستتر في نزل استعارة بالكناية والنزول تخيل قرأ الجمهور نزل مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للمفعول والجار والمجرور قائم مقام الفاعل (فساء صباح المنذرين) أي بئس صباح الذين أنذروا بالعذاب والمخصوص بالذم محذوف أي صباحهم وخص الصباح بالذم لأن العذاب كان يأتيهم فيه وإن وقع في وقت آخر وفي التعبير بالمنذرين إقامة الظاهر مقام المضمر واللام للجنس لا للعهد فان أفعال الذم والمدح تقتضي الشيوع للأبها م والتفصيل فلا يجوز أن تقول بئس الرجل هذا ونم الرجل هذا إذا أردت رجلا بعينه أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال صبح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر وقد خرجوا بالمساحي فلما نظروا إليه قالوا محمد والنبي فقال الله أكبر خربت خيبرنا أنزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين الحديث ثم كر سبحانه ما سبق تأكيدهم بالعذاب وتسلية على تسلية فقال (وول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يصبرون) حذف مفعول أبصر هنا وذكروا أولا ما دلالة الأول عليه فتركه هنا اختصارا أو قصد إلى التعميم لا ليدان بان ما يصره من أنواع عذابهم لا يحيط به الوصف وقيل هذه الجملة المراد بها أحوال القيامة والجملة الأولى المراد بها عذابهم في الدنيا وعلى هذا فلا يكون من باب التأكيد بل من باب التأسيس ثم نزه سبحانه نفسه عن قبيح ما يصدرونهم فقال (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) العزة الغلبة والقوة المراد بقرينهم عن كل ما يصفونه مما لا يليق بمجابه الشر يف ورب العزة بدل من ربك وأضيف الرب إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذى العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه به وقيل المراد العزة المخلوقة الكائنة بين خلقه وترتب على القولين مسئلة اليمين فعلى الأول ينعقد بها اليمين لانها صفة من صفاته بخلاف الثاني فانه

لا ينعقد الاديان والشرائع فانه قد كان النبي قبله انما يبعث الى قومه خاصة وأما هو صلى الله عليه وسلم فانه بعث الى جميع الخلق عربهم وعجمهم قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ثم ورت مقام البلاغ عنه أمته من بعده فكان أعلى من قام بها بعده أصحابه رضي الله عنهم بلغوا عنه كما أمرهم به في جميع أقواله وأفعاله وأحواله في ليله ونهاره وحضره وسفره وعلايته فرضى الله عنهم وأرضاهم ثم ورثه كل خلف عن سلفهم الى زماننا هذا فبينوهم يقتدى المهتدون وعلى منهم يسلك الموفقون فنسأل الله الكريم المنان أن يجعلنا من خلفهم قال الامام أحمد حدثنا ابن غير أخبرنا بالاعمش عن عمرو بن مرة عن ابي الجحتر عن أبي سعيد

الحدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحقرن أحدكم نفسه ان يرى أمر الله فيه فقال ثم لا يقوله فيقول الله ما يمنعك ان تقول منه فيقول رب خشيت الناس فيقول فانا أحق أن يخشى ورواه أيضا عن عبد الرزاق عن الثوري عن زيد عن عمرو بن مرة ورواه ابن ماجه عن أبي كريب عن عبد الله بن عمر وأبي معاوية كلاهما عن الاعمش به وقوله تعالى ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ثم ان يقال بعد هذا زيد بن محمد أي لم يكن أباه وان كان قد تبناه فانه صلى الله عليه وسلم لم يعش له ولد كرحى بلغ الحلم فانه صلى الله عليه وسلم ولده القاسم والطيب والطاهر من خديجة رضي (٨٩) الله عنها فافوا صغاراً ولده صلى الله

عليه وسلم ابراهيم من مارية القبطية فأت أيضاً رضيها وكان له صلى الله عليه وسلم من خديجة أربع بنات زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة رضي الله عنهم أجمعين فأت في حياته صلى الله عليه وسلم ثلاث وتأخرت فاطمة رضي الله عنها حتى أصيبت به صلى الله عليه وسلم ثم ماتت بعده لستة أشهر وقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً كقوله عز وجل الله أعلم حيث يجعل رسالته فهذه الآية نص في انه لا نبي بعده واذا كان لا نبي بعده فلا رسول بالطريق الاولى والاخرى لان مقام الرسالة أخص من مقام النبوة فان كل رسول نبي ولا يعكس وبذلك وردت الاحاديث المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث جماعة من الصحابة رضي الله عنهم قال الامام أحمد حدثنا أبو عامر الأزدي حدثنا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثلي في النبيين كمثل

لا ينعقد بها اليقين قاله السمين ثم ذكر ما يدل على تشریف رساله وتكريمهم فقال (وسلام على المرسلين) أي الذين أرسلهم الى عبادهم وبلغوا رسالته وهو من السلام الذي هو التحية وقيل معناه أمن لهم وسلامته من المكارة أخرج ابن سعد وابن مردويه عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سلمتم على المرسلين فسلموا على قائمنا تأبشروا المرسلين وعن أنس مرفوعاً نحوه بطول منه عند ابن مردويه وعمم الرسل بالسلام بعد ما خص البعض في السورة لان في تخصيص كل بالذ كرتطويلاً (والحمد لله رب العالمين) ارشاد لعباده الى حمده على ارسال رساله اليهم بشرين ومنذرين وتعليم لهم كيف يصنعون عند انعامهم عليهم وما يشنون به عليه وقيل انه الحمد على هلاك المشركين ونصر الرسل عليهم والاولى انه حمد لله سبحانه على كل ما أنعم به على خلقه أجمعين كما يفيد حذف الحمد عليه فان حذفه مشعر بالتعظيم كما نقر في علم المعاني والحمد هو الثناء الجميل لقصد التظيم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه كان اذا أراد ان يسلم من صلاته قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو يعلى وابن مردويه وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال كان يعرف انصراف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الصلاة بقوله سبحان ربك الى آخرها وأخرج الخطيب نحوه من حديث أبي سعيد وأخرج الطبراني عن زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من قال دبر كل صلاة سبحان ربك الايات ثلاث مرات فقد اكمل بالميكال الاولى من الاجر وأخرج حميد بن زنجويه في تربيته عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه نحوه وعن علي رضي الله تعالى عنه من أحب أن يكمل بالميكال الاولى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك الى آخرها ذكره النسفي والخازن قال النسفي اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوه اليه مما هو منزله عنه وما عانا المرسلون من جهتهم وما خولوه في العاقبة من النصرة عليهم فخمها بجوامع ذلك من تزيده ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما قبض لهم من حسن العواقب (٣)

* (سورة ص آياتها ست وعشرون وقيل خمس وعشرون وثمانون آية) *

وهي مكية قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بمكة وعنه قال المأمري

(١٢ فتح البيان ثامن) رجل بنى داراً فاحسنها وأكملها وترك فيها موضع لبنة لم يضعها فجعل الناس يطوفون بالبنيان ويعجبون منه ويقولون لو تم موضع هذه لبنة فأنافى النبيين موضع تلك لبنة ورواه الترمذي عن بن داود عن أبي عامر العقدي به وقال حسن صحيح حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا المختار بن فلفل حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبي قال فشق ذلك على الناس فقال ولكن المبشرات قالوا يا رسول الله وما المبشرات قال رؤيا الرجل المسلم وهو حر من أجزاء النبوة وهكذا رواه الترمذي عن

(٣) تمت التقييدات في ٢٦ رمضان ذوالفقار

الحسن بن محمد الزعفراني عن عفان بن مسلم به وقال صحيح غريب من حديث المختار بن فلفل حديث آخر قال أبو داود الطيالسي حدثنا سليم بن حيان عن سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بي دارا فأكملها وأحسنها الأموضع لبنة فكان من دخلها فنظر إليها قال ما أحسنها الأموضع هذه البنة فأناموضع البنة ختم بي الأنبياء عليهم الصلوة والسلام ورواه البخاري ومسلم والترمذي من طرق عن سليمان بن حيان به وقال الترمذي صحيح غريب من هذا الوجه قال الامام أحمد (٩٠) حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري رضي

لله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل النبيين كمثل رجل بنى داراً فأتعها الالبنة واحدة فحُتَّتْ أنا فأتعت تلك البينة أنفرد بإخراجه مسلم من رواية الأعمش به حديث آخر قال أحمد حدثنا يونس ابن محمد حدثنا جاد بن زيد حدثنا عثمان بن عبيد الراسبي قال سمعت أبا الطفيل رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانبوة بعدى الالمبشرات قيل وما المبشرات يا رسول الله قال الرؤيا الحسنة أو قال الرؤيا الصالحة

حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام
ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثل
الانبياء من قبلي كمثل رجل ابني
بيوتاً فأكسها وأحسنها وأجلها
الاموضع لبنه من زاوية من زواياها
فجعل الناس يطوفون ويعجبهم
البنيان ويقولون ألا وضعت ههنا
لبنه فقيم بنيناك قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فكنت أنا اللبنه
أخرجه من حديث عبد الرزاق

أبو طالب دخل عليه رهط من قريش فيهم أبو جهل فقال ان ابن أخيك يشتم آلهمتنا ويفعل
ويغفل ويقول ويقول فلو بعثت اليه فنهيتة فبعثت اليه فجاء النبي صلى الله عليه وآله
وسلم فدخل البيت وبينهم وبين أبي طالب قدر مجلس رجل نحس أبو جهل ان يجلس الى
أبي طالب ويكون أرق عليه فوثب جلس في ذلك المجلس فلم يجد رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم محاسا قرب عنه فجلس عند الباب فقال له أبو طالب اي ابن أخي ما بال قومك
يشكونك يزعمون انك تشتم آلهمتهم وتقول وتقول قال وأكثروا عليه من القول وتكلم
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا عم اني اريدهم على كلمة واحدة يقولون يا نبي
لهم يا العرب وتؤذي الهمم يا العجم الجزية ففزعوا لكلمته واقوله فقال القوم كلمة
واحدة نعم ويا نبيك عشا قالوا فاهي قال لا اله الا الله فقاموا فزعين ينفضون ثيابهم وهم
يقولون أجب الله الها واحدا ان هذالشيء عجاب فزل فيهم ص والقرآن ذى الذكر
الى قوله بل لما يذوقوا عذاب أخرجه الترمذي وصححه والنسائي وأحمد وابن أبي شيبة
وعبد بن حمد والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وابن جرير وابن المنذر

* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *

(ص) قرأ الجمهور صاد يسكون الدال كسائر حروف التهجي في أوائل السور فانها ساكنة الا واخر على الوقف وقرئ بكسر هاء من غير تنوين لالتقاء الساكنين وهذا اقرب وقيل وجه الكسر انه من صادي يصادى اذا عارض والمعنى صاد القرآن بعملك أى عارضه وقابله لعمل به وهذا حكاه النحاس عن الحسن البصري وقال انه فسر قراءة هذه بهذا وعنه ان المعنى اتله وتعرض لقراءته وقرئ صاد بفتح الدال والفتح لالتقاء الساكنين وقيل نصب على الاعراء وقيل معناه صاد محمد قلوب الخلق واستمالها حتى آمنوا به ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو وروى عن ابن أبي اسحق أيضا انه قرأ صاد بالكسر والتنوين تشبيها لهذا الحرف بما هو غير متمكن من الاصوات وقرئ صاد بالضم من غير تنوين على البناء نحو منذ حيث كما قرئ به في ق و ن وقد بسط السمين الكلام على توجيهه الكل وقال الخفصاوى يجوز الساكون على الحكاية والفتح لمنع الصرف للعلمية والتأنيث باعتبار ان هذا الاسم علم على السورة والخرم التنوين نظرا الى كون السورة قرآنا و يقال لها سورة

حديث آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضا قال مسلم حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وعلي بن حجر قالوا
حدثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على
الانبياء بست أعطيت جوامع الكلم ونصرت بالعرب وأحلت لي الغنائم وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأرسلت إلى الخلق
كافة وختمتني النبيون ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث اسمعيل بن جعفر وقال الترمذي حسن صحيح حديث آخر قال الامام
أحمد حدثنا أبو نعيم معاوية حدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مئلى ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل بنى دارا فأتته الاموضع لينة واحدة فجئت أنا فأتمت تلك البينة ورواه مسلم عن أبي بكر بن
 أبي شيبة وأبي كريب كلاهما عن أبي معاوية به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا معاوية بن صالح
 حدثنا سعيد بن سويد الكلبى عن عبد الاعلى بن هلال السلمى عن العرياض بن سارية رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه
 وسلم انى عند الله لخاتم النبیین وان آدم لم نجعل فى طبيئته حديث آخر قال الزهري أخبرنى محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رضى الله
 عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لى أسماء أنا محمد وأنا (٩١) أحمد وأنا الماسح الذى يحسب الله تعالى بى

الكفر وأنا الحاشر الذى يحشر
 الناس على قدى وأنا العاقب الذى
 ليس بعده نبي أخرجاه فى الصحيحين
 وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن
 اسحق حدثنا ابن لهيعة عن عبد الله
 ابن هبيرة عن عبد الرحمن بن جبير
 قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول
 خرج علينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوما كالمودع فقال أنا
 النبي الاخير ثلاثا ولا نبي بعدى
 أو تبت فواتح الكلم وجوامع
 وخواتمه وعلت كم خزانة النار وجملة
 العرش وتجوز بى وعرفت وعرفت
 أسمى فاسمهم وأطيعوا ما دمت
 فيكم فاذا ذهب بى فعليكم بكتاب
 الله تعالى أحلوا حلاله وحرموا

حرامه فترديه الامام احمد ورواه الامام
 احمد ايضا عن يحيى بن اسحق عن
 ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن
 عبد الله بن شريح الخولاني عن أبي
 قيس مولى عمرو بن العاص عن
 عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم
 فذكر مثله سواء والا حديث فى هذا
 كثيرة فمن رجمة الله تعالى بالعباد
 اربال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم
 ثم من تشريفه له ختم الانبياء

داود وقد اختلف فى معنى ص فقال الضحاك معناه صدق الله وقال عطاء صدق محمد
 وقال سعيد بن جبير هو بحريحي الله به الموتى بين النفختين وقال محمد بن كعب هو مفتاح
 اسم الله وقال قتادة هو اسم من أسماء الله وعنه هو اسم من أسماء الرحمن وقال محمد هو
 فاتحة السورة وقال ابن عباس ص محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو مما استأثر الله
 بعلمه وهو أعلم بمراده به وهذا هو الحق كما قدمنا فى فاتحة سورة البقرة قيل وهو اسم للحرور
 مسرودا على خط التعديدا واسم للسورة وخبر مبتدأ محذوف أو منصوب بأصهاراذ كر
 أو اقرأ (والقرآن) هى واو القسم والاقسام بالقرآن فيه تنبيه على شرف قدره وعلو محله
 ومعنى (ذى الذكر) انه مستقبل على الذكر الذى فيه بيان كل شئ وقال مقاتل معنى ذى
 الذكر ذى البيان وقال الضحاك وابن عباس ذى الشرف والعظمة كما فى قوله لقد أنزلنا
 اليكم كتابا فيه ذكركم أى شرفكم وألهمهم الشهرة وقيل ذى الموعظة وقيل فيه ذكركم ما يحتاج اليه
 فى أمر الدين وقيل فيه ذكركم أسماء الله تعالى وتجبده وقيل فيه ذكركم العقائد والشرائع
 والمواعيد وجواب القسم قوله ان ذلك الحق قاله الزجاج والكسائى والكوفيون وقال
 القراء لا نجد مستقيما لتأخر مجدا عن قوله والقرآن ورجح هو ثعلب ان الجواب قوله كم
 أهلكم وقال الاخفش الجواب هو ان كل الاكذب الرسل وقيل هو صادلان معناه حق
 فهو جواب لقوله والقرآن كما تقول حقوا الله وحبب والله ذكركم ابن الانبارى وروى أيضا
 عن ثعلب والقراء وهو مبنى على ان جواب القسم يجوز تقديمه وهو ضعيف وقيل الجواب
 محذوف والتقدير تتبعه ونحو ذلك وقال الخوفى تقديره لقد جاءكم الحق ونحوه وقال
 الزمخشري انه لمعجز والحلى انك لمن المرسلين وقال ابن عطية تقديره ما الامر كما نزع
 الكفار من تعدد الآلهة والقول بالحدف أولى وقيل ان قوله ص مقسم به وعلى هذا
 القول تكون الواو فى والقرآن للعطف عليه ولما كان الاقسام بالقرآن دالا على صدقه وانه
 حق وانه ليس بعمل للرب قال سبحانه (بل الذين كفروا فى عزة وشقاق) فأضرب عن ذلك
 وكأنه قال لا ريب فيه قطعا ولم يكن عدم قبول المشركين له ريب فيه بل هم فى عزة عن
 قبول الحق أى تكبر ويحبون شقاق أى امتناع عن قبول الحق يعنى ليس الحامل لهم عليه
 الدليل بل مجرد الحجة والخصام والتقليد والعزة عند العرب الغلبة والقهر يقال من عزز
 أى من غلب أخذ السلب ومنه عززنى فى الخطاب أى غلبنى والشقاق مأخوذ من الشق

والمرسلين يدوا كمال الدين الحنيف له وقد أخبر الله تبارك وتعالى فى كتابه ورسوله صلى الله عليه وسلم فى السنة المتواترة عنه انه لا نبي
 بعده ليعلموا ان كل من ادعى هذا المقام بعده فهو كذاب أفالك دجال ضال مضل ولو تحرق وشعبدوا نبي بانواع السكر والطلاسم
 والنير نجيحات فكلمها محال وضلال عند أولى الابواب كما جرى الله سبحانه وتعالى على يد الاسود العنسى بالين ومسيمة الكذاب
 باليامة من الاحوال الفاسدة والاقوال الباردة ما علم كل ذى لب وفهم وحجى انهما كاذبان ضالان لغنهما الله وكذلك كل مدع لذلك
 الى يوم القيامة حتى يختموا بالمسيح الدجال يخلق الله تعالى معه من المؤمنين بكذب من جاء بها وهذا من تمام

أطف الله تعالى بخلقهم بضرورة الواقع لا يأمر ولا ينهون عن منكر إلا على سبيل الاتفاق أو لما لهم فيه من المقاصد إلى غيره ويكون في غاية الأفق والفجور في أقوالهم وأفعالهم كما قال تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم الآية وهذا بخلاف حال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم في غاية البر والصدق والرشد والاستقامة فيما يقولونه ويفعلونه ويأمرون به وينهون عنه مع ما يؤيدون به من الخوارق للعادات والأدلة الواضحات والبراهين الباهرات فصلوات الله وسلامه عليهم دائماً مستمرا مادامت الأرض والسموات (يا أيها ٩٢) الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا هو الذي يصلي

وهو الخلف والعداوة وقد تقدم بيانه والتسكير فيهما للدلالة على شدتهم ما وتلفقهما وقرئ في غرة أي في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق والاول أولى ثم خوفهم سبحانه وهددهم بما فعله من قبلهم من الكفار فقال (كم أهلكنا من قبلهم من قرن) يعني الأمم الخالصة المهلكة بتكذيب الرسل أي كم أهلكنا الذين كانوا أمتنع من هؤلاء وأشدد قوة وأكثر أمورا وكم هي الخبرة الدالة على التكثير وهي في محل نصب بأهلكنا على أنها مفعول به ومن قرن تميز ومن في من قبلهم هي لا ابتداء الغاية (فنادوا وأولات حين مناص) النداء هنا هو نداء الاستغاثة منهم عند نزول العذاب بهم وليس الحين حين مناص قال الحسن نادوا بالتوبة وليس حين التوبة ولا حين يتفجع العمل والمناص مصدر ناص ينوص وهو الفوت والتأخر ولا تبعني ليس بلغة أهل اليمن وقال النخاعة هي لا التي يعني ليس زيدت عليها التاء كما في قولهم رب وربت وثمرت قال الفراء النوص التأخر وأنشد قول امرئ القيس

أمن ذكرا ليلى اذ نأتك تنوص * فتقصص عنها خطوة وتبوص

قال يقل ناص عن قرينه ينوص نوصا ومناصا أي فزوراغ قال الفراء ويقال ناص ينوص اذا تقدم وقيل المعنى انه قال بعضهم لبعض مناص أي عليكم بالفرار والهزيمة فلما ناههم العذاب قالوا مناص فقال الله ولا ت حين مناص قال سيبويه والخليل لا تشبهة بليس والاسم فيها ضمير أي ليس حينما حين مناص وقال الزجاج التقدير وليس أو انما قال ابن كيسان والقول قول سيبويه والوقف عليها عند الكسائي بالهاء وبه قال المبرد والخفش وقال الاخفش انها الالف الثانية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفي الاحيان قال الكسائي والفراء والخليل وسيبويه والافخش والتاء تكتب منقطعة عن حين وكذلك هي في المصاحف وقال أبو عبيد تكتب متصلة بحين فيقال ولا تحين وقد يستغنى بحين عن المضاف اليه قال أبو عبيد لم نجد العرب تزيد هذه التاء الا في حين وأوان والآن قلت قد يزيدونها في غير ذلك أيضا وقال ابن عباس ليس بحين نزول فراروا أخرجه ابن أبي من طريق عكرمة عنه قال نادوا النداء حين لا ينفعهم وأنشد

تذكرت ليلى حين لا تذكر * وقد نبت منها والمناص بعبد

وعنه قال ليس هذا حين زوال وعنه قال لا حين فرار وقرأ الجمهور ولا تفتح التاء وقرئ

عليكم وملا تكتبته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحمة تحييتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجرا كريما يقول تعالى أمر اعباده المؤمنين بكثرة ذكرهم لربهم تبارك وتعالى المنعم عليهم بأنواع النعم وصنوف المنن لمالههم في ذلك من جزيل الثواب وجبل المآب قال الامام احمد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الله بن سعيد حدثني مولى ابن عباس عن أبي بكرة عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا نبئكم بخبر أعظم اليكم وأزكاهم عند مليككم وأرفعهم في درجاتكم وخير لكم من أن تلقوا الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا وما هو يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم ذكر الله عز وجل وهكذا رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عبد الله بن سعيد ابن أبي عبيد عن زياد مولى ابن عباس عن أبي بكرة واسمه عبد الله ابن قيس البراعمي عن أبي الدرداء رضي الله عنه به قال الترمذي ورواه

بعضهم عنه فأرسله قلت وقد تقدم هذا الحديث عند قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات في مسند بكسرهما الامام احمد من حديث زياد بن أبي زياد مولى عبد الله بن عباس انه بلغه عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه فأنه اعلم وقال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا روح بن فضالة عن أبي سعيد الجصني قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول دعاء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أدعه اللهم اجعلني أعظم شكره وأتبع نصيحته وأكثر ذكره وأحفظ وصيته ورواه الترمذي عن يحيى بن موسى عن وكيع عن أبي فضالة الفرج بن فضالة عن أبي سعيد الجصني عن أبي هريرة رضي الله عنه فذكر

مثله وقال غريب وهكذا رواه الامام احمد ايضا عن ابي النضر هاشم بن القاسم عن فرج بن فضالة عن ابي سعيد المري عن ابي هريرة رضي الله عنه فذكر وقال الامام احمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح عن عمرو بن قيس قال سمعت عبد الله بن بشر يقول جاء أعرابيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدهما يا رسول الله أي الناس خير قال صلى الله عليه وسلم من طال عمره وحسن عمله وقال الآخر يا رسول الله ان شرائع الاسلام قد كثرت علينا فبأي باهر أثبتت به قال صلى الله عليه وسلم لا يزال لسانك رطبا بذكر الله تعالى وروى الترمذي وابن ماجه الفصل (٩٣) الثاني من حديث معاوية بن صالح به وقال

الترمذي حديث حسن غريب وقال الامام احمد حدثنا شريح حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث قال ان دراجا ابنا السمع حدثه عن ابي الهيثم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اكثروا ذكر الله تعالى حتى يقولوا مجنون وقال الطبراني حدثنا عبد الله بن احمد حدثنا عقبه بن مكرم العمري حدثنا سعيد بن سفيان الخدري حدثنا الحسن بن أبي جعفر عن عقبه بن أبي شبيب الراصي عن أبي الجوزاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكروا الله ذكرا كثيرا (١) يقول المتأفقون يراون وقال الامام احمد حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا شاذان أبو طلحة الراصي سمعت أبا الوازع جابر بن عمرو يحدث عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قوم جلسوا مجلسا لم يذكر الله تعالى فيه الا رآوه حسرة يوم القيامة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي

بكسر ها بخير وجهه لات حين مناص في محل نصب على الحال من ضمير نادوا (وعجبوا وان جاءهم منذر منهم) أي عجب الكفار الذين وصفهم الله سبحانه بانهم في عزة وشقاق ان جاءهم رسول من انفسهم ينذرهم بالعذاب ان استمروا على الكفر وان وما في حيزها في محل نصب بنزع الخافض أي من ان جاءهم وهو كلام مستأنف مشتل على ذكوع من أنواع كفرهم (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) قالوا هذا القول لما شاهدوا ما جاءهم من المعجزات الخارجة عن قدرة البشر أي هذا المدعى للرسالة ساحر فيما يظهره من المعجزات كذاب فيما يدعيه من ان الله أرسله قبل ووضعه الظاهر موضع الضمير لظاهر الغضب عليهم وان ما قالوا لا يتجاسر على مثله الا المتوغلون في الكفر انهم يكون في الغي اذ لا كفر أعظم من أن يسموا من صدقه الله كاذبا ساحرا ويتعجبوا من التوحيد وهو الحق الا يبلغ ولا يتعجبوا من الشرك وهو باطل الجح ثم أنكروا ما جاء به صلى الله عليه وآله وسلم من التوحيد وما فاه من الشرك كما الله فقالوا (أجعل الآلهة أي صيرها) (الها واحدا) وقصرها على الله سبحانه (ان هذا شيء عجب) أي الامر بالغ في العجب الى الغاية تعجبوا من هذا القصر والحصر وقالوا كيف يسع الخلق كلهم اله واحد ومنشؤه ان القوم ما كانوا أصحاب نظر واستدلال بل كانت أوهامهم تابعة لمعسوسات فلما وجدوا في الشاهد أن الساعل الواحد لا تفي قدرته وعلمه بحفظ الخلائق قاسوا الغائب على الشاهد وان اسلافهم لكثرتهم وقوة عقولهم كانوا مطبقين على الشرك توهموا ان كونهم على هذه الحال محال أن يكونوا مبطلين فيه ويكون الانسان الواحد محقا فلعمري لو كان التقليم حقا كانت هذه الشبهة لازمة قاله الكرخي قال الجوهرى العجيب الامر الذي يتعجب منه وكذلك العجيب بالضم والعجيب بالتشديد أكثر منه قرأ الجهورى عجب بالتحفيف وقرئ بتشديد الجيم قال مقاتل بالتحفيف لغة أزدشنة قبل والعجيب بالتحفيف والتشديد يدل على انه قد تجاوز الحد في العجب كما يقال الطويل الذى فيه طول والطوال الذى قد تجاوز حد الطول وكلام الجوهرى يفيد اختصاص المبالغة بعجيب مشدد الجيم لا بالتحقق وقد قدمنا في صدر هذه السورة سبب نزول هذه الآيات (وانطلق الملا منهم) المراد بالملا الاشراف كما هو مقرر في غير موضع من تفسير الكتاب العزيز عن ابن عباس قال نزلت حين انطلق أشرف قريش الى أبي طالب فكلّمه في النبي صلى الله عليه وآله وسلم قائلين

الله عنهما في قوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا ان الله تعالى لم يفرض على عباده فريضة الا جعل لها احدا معلوما ثم عذر أهلها في حال العذر غير الذكرا فان الله تعالى لم يجعل له حدا ينتهى اليه ولم يعذر أحد في تركه الا مغلوبا على تركه فقال اذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم بالليل والنهار في البر والبحر وفي السفروا والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسرو والعلاينة وعلى كل حال وقال عز وجل وسبحوه بكرة وأصيلا فاذا فعلتم ذلك صلى عليكم هو وملائكته والاحاديث والآيات والآثار في الحديث على ذكر الله تعالى كثيرة جدا وفي هذه الآية الكريمة الحديث على الاكثار من ذلك وقد صنف الناس في الاذكار اربعة اقسام بالليل والنهار (١) بياض باضه

كلنسانى والمعمري وغيرهما ومن أحسن الكتب المؤلفة في ذلك كتاب الاذكار للشيخ محي الدين النوروى رحمه الله وقوله تعالى وسجود بكرة وأصيل أى عند الصباح والمساء كقوله عز وجل فسبحان الله حين تسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تطهرون وقوله تعالى هو الذى صلى عليكم وملائكته هذا تمهيد الى الذكراى انه سبحانه يذكركم فاذا كروه انتم كقوله عز وجل كما أرسلنا فيكم رسولا منكم نلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذا كرونى اذكركم واشكروا لى ولا تكفرون وقال (٩٤) النبى صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى من ذكرنى فى نفسه ذكركه فى

نفسى ومن ذكرنى فى مالا ذكركه فى ملاخيرهم والصلاة من الله تعالى ثنائه على العبد عند الملائكة حكاية البخارى عن أبى العالية ورواه أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عنه وقال غيره الصلاة من الله عز وجل الرحمة وقد يقال لا منافاة بين القولين والله أعلم وأما الصلاة من الملائكة فمعنى الدعاء للناس والاستغفار كقوله تبارك وتعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم وقهم السيئات الآية وقوله تعالى ليخرجكم من الظلمات الى النور اى بسبب رحمة بكم وثنائه عليكم ودعائه ملائكته ليخرجكم من ظلمات الجهل والضلال الى نور الهدى واليقين وكان بالمؤمنين رحما اى فى الدنيا

بعضهم لبعض (أن امشوا) أى امضوا على ما كنتم عليه ولا تدخلوا فى دينه (واصبروا على آلهتكم) أى اثبتوا على عبادتها وقيل المعنى وانطلق الاشراف منهم فقالوا للعوام امشوا واصبروا على آلهتكم وأنهى المفسرة للقول المقدرا ولقوله وانطلق لانه مضمن معنى القول ويجوز أن تكون مصدرة معمولة للمقدرا وللمذكور اى بأن امشوا وقيل المراد بالانطلاق الاندفاع فى القول وامشوا من مشى المرأة اذا كثرت ولادتها أى اجتمعوا وكثروا وهو بعيد جدا وخلاف ما يدل عليه الانطلاق والمشى بحقيقةهما وخلاف ما تقدم فى سبب النزول وجملة (ان هذا الشئ يراد) تعليل لما تقدمه من الامر بالصبر اى يريد محمد بن ابا لهثنا ويودعنا من غير صارف يلو به ولا عاطف يشبهه لعلنا علينا ونكون له اتباعا فيتحكم فينا بما يريد فيكون هذا الكلام خارجا مخرج التحذير منه والتنفير عنه وقيل ان هذا الامر يريد الله سبحانه وما أرادوه ويحكم بامضاءه فهو كائن لا محالة ولا ينفع فيه الا الصبر فاصبروا على عبادة آلهتكم وقيل المعنى ان دينكم لشيء يراد اى يطلب ليوخذ منكم وتغلبوا عليه أو ان هذا الامر شئ من نوائب الدهر يراد بنا فلا انفكاك لنا منه أو امر يراد بأهل الارض والاولى (ما سمعنا بهذا) الذى يقوله محمد من التوحيد (فى الملة الاخرة) وهى ملة النصرانية فانما آخر الملة قبل ملة الاسلام كذا قال محمد بن كعب القرظى وقيادة ومقاتل والكلبى والسدى وبه قال ابن عباس وقال مجاهد يغنون به ملة قريش أى التى أدركا عليها آباءنا وعن قتادة مشهله وقال الحسن المعنى ما سمعنا ان هذا يكون فى آخر الزمان وقيل ان المعنى ما سمعنا من اليهود والنصارى ان محمد ارسل الله (ان هذا الاختلاق) أى ما هذا الا كذب اختلقه محمد وافتراه من تلقاء نفسه واقعه ثم استنكروا أن يخص الله رسوله بجزية النبوة دونهم فقالوا (ما أنزل عليه الذكر من بيننا) والاستفهام للانكار اى كيف يكون ذلك ونحن الرؤساء والاشراف قال الزجاج قالوا كيف أنزل على محمد القرآن من بيننا ونحن أكبر سنا وأعظم شرفا منه وهذا مثل قولهم لو أنزل هذا القرآن على رجل من القريةين عظيم فأنكروا أن يفضل الله سبحانه على من يشاء من عباده بما شاء ولما ذكر استنكارهم لنزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دونهم بين السبب الذى لاجله تركوا التصديق برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما جاء به فقال (بل هم فى شك من ذكرى)

الاخرة أما فى الدنيا فانه هداهم الى الحق الذى جهله غيرهم وبصرهم الطريق الذى ضل عنه وحاد عنه من سواهم من اى الدعاة الى الكفر والبدة وأساعدهم من الطعام وأما رحمة بهم فى الاخرة فآمنهم من القزع الاكبر وأمر ملائكته يتلقونهم بالبشارة بالقوز الجنة والنجاة من النار وما ذاك الا لمحبة لهم ورأفته بهم قال الامام أحمد حدثنا محمد بن عدى عن حميد عن أنس رضى الله عنه قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من أصحابه رضى الله عنهم وصبى فى الطريق فلما رأت أمه القوم خشيت على ولدها أن يوطأ فاقبلت تسمى وتقول ابنى ابنى وسعت فأخذته فقال القوم يا رسول الله ما كانت هذه لتلقى ابنها فى النار قال خففهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا والله لا يلقى حبيبه في النار اسناده على شرط الصحيحين ولم يخرجها أحد من أصحاب الكتب الستة ولكن في صحيح الامام البخاري عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى امرأة من السبي قد أخذت صبيها فالصقته الى صدرها وأرضعته فقال صلى الله عليه وسلم أترون هذه تلقى ولدها في النار وهي تقدر على ذلك قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم فوالله الله أرحم بعباده من هذه بولدها وقوله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام الظاهر ان المراد والله أعلم تحيتهم أي من الله تعالى يوم يلقونه سلام أي يوم يسلم عليهم كما قال عز وجل سلام قولاً من رب

رحيم رزعم قتادة ان المراد انهم يحبون بعضهم بعضاً بالسلام يوم يلقون الله في الدار الآخرة واختاره ابن جرير قلت وقد يستدل به بقوله تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وقوله تعالى وأعدلهم أجزاكر بما يعنى الجنة وما فيها من المآكل والمشرب والملابس والمساكن والمناجى والملاذ والمناظر مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (يأتيها النبي أنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وادعنا الى الله بآذنه وسراجاً منيراً وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً) قال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا فلان بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما فقلت أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال أجل والله انه لموصوف

أي من القرآن أو الوحي لا عراضهم عن النظر الموجب لتصديقه واهمالهم للدلالة المدالة على انه حق منزل من عند الله (بل لما يذوقوا عذاب) أي بل السبب انهم لم يذوقوا عذاباً في قاعتراب طول المهلة ولو ذاقوا عذاباً في على ما هم عليه من الشرك والشك لصدقوا ما جئت به من القرآن ولم يشكوا فيه وذوقهم له متوقع فاذا ذاقوه زال عنهم الشك وصدقوا وتصديقهم لا ينفعهم حينئذ لانهم صدقوا مضطرين فبقوله بل لما يذوقوا اضراب عن الاضراب الاول خلاف ما يفهم من الكشف من تعلقه بالكلامين قبله (أم) أي بل أ (عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) أي مفاتيح نعم ربك وهي النبوة وما هو دونها من النعم حتى يعطوها من شأوا فإلهم ولا تكار ما تفضل الله به على هذا النبي واختاره له واصطفاه لرسالته والمعنى ان النبوة عظيمة من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده لا مانع له فانه العزيز الغالب القاهر الذي لا يغلب الوهاب المعطى بغير حساب الذي له أن يهب كل ما يشاء لمن يشاء ثم رشح ذلك فقال (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) أي بل لهم ملك هذه الاشياء حتى يعطوا من شأوا ويمنعوا من شأوا ويعترضوا على اعطاء الله سبحانه ما شاء لمن شاء والمعنى انه ليس لهم مدخل في أمر هذا العالم الجسماني الذي هو جزء يسير من خزائنه فمن أين لهم أن يتصرفوا فيها وقوله (فليرققوا في الاسباب) جواب شرط محذوف أي ان كان لهم ذلك فليصعدوا في الاسباب أي المعارج والمناهج والطرق التي توصلهم الى السماء والى العرش حتى يستروا عليه ويحكموا بما يريدون من عطاء ومنع ويديروا أمر العالم بما يشتهون أو فليصعدوا وليمنعوا الملائكة من نزولهم بالوحي على محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاسباب أبواب السموات التي تترل الملائكة منها قاله مجاهد وقتادة قال الربيع بن أنس الاسباب أدق من الشعر وأشد من الحديد ولكن لا ترى وقال السدي في الاسباب في الفضل والدين وقيل فليعملوا في أسباب القوة ان ظنوا انها مانعة وهو قول أبي عبيدة وقيل الاسباب الخبال أي ان وجدوا حبلاً لا يصعدون فيها الى السماء فعملوا والاسباب عند أهل اللغة كل شيء يتوصل به الى المطلوب كأنما كان وفي هذا الكلام تمكيمهم وتعجيز لهم قال ابن عباس الاسباب السماء أي لانها أسباب الحوادث السفلية (جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب) هذا وعد من الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالنصر عليهم والظفر وجند

في التوراة ببعض صفته في القرآن يأتيها النبي أنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحرز اللامين فأتت عدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غلط ولا سحاب في الاسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله فيفتح بها أعينا عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً وقد رواه البخاري في البيوع عن محمد بن سنان عن فليج بن سليمان عن هلال بن علي به ورواه في التفسير عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي سلمة عن هلال بن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو به ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عبد الله بن رجاء عن عبد العزيز بن أبي سلمة المجاشون به وقال البخاري

في اليسوع وقال سعيد عن هلال عن عطاء عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه وقال وهب بن منبه ان الله تعالى أوحى الى نبي من أنبياء بني اسرائيل يقال له شعيا ان قم في قومك بني اسرائيل فاني منطلق لسانك بوحى وأبعث أميا من الأميين أبعثه ليس بفظ ولا غليظ ولا مخاب في الاسواق لوعير الى جنب سراج لم يطفئه من سكينته ولو عشي على القصب لم يسمع من تحت قدميه أبعثه مبشرا ونذيرا لا يقول الخفي افتح به أعينا كما وأذا ناصما وقلوبا غلفا أسدده لكل أمر جميل وأهب له كل خلق كريم واجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى (٩٦) ضميره والحكمة منطقته والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف

خالقه والحق شريعته والعدل سيرته والهدى امامه والاسلام ملته وأجد اسمه أهدي به بعد الضلال وأعلم به بعد الجهالة وارفع به بعد الخالة واعرف به بعد النكرة وأكثره بعد القلة وأعني به بعد العيلة وأجمع به بعد الفرقة وأؤلف به بين أئم متفرقة وقلوب مختلفة وأهواء متشتتة واستنقذ به فئاما من الناس عظيمة من الهلكة وأجعل أمته خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر موحدون مؤمنين مخلصين مصدقين لما جاءت به رسلي اللهم التسبيح والتحميد والثناء والتكبير والتوحيد في مساجدهم ومجالسهم ومضاجعهم ومنقلبهم ومشواهم يصلون لي قياما وقعودا ويقفون في سبيل الله صفوفًا وزخوفًا ويخرجون من ديارهم ابتغاء مرضاتي ألوفًا يظهرون الوجوه والاطراف ويشدون الثياب في الانصاف قربانهم دماؤهم وأنجالهم في صدورهم رهبان بالليل ليوث بالنهار وأجعل في أهل بيته وذريته

مر تفع على أنه خير مبتدأ محذوف أي هم جند حقير يعني الكفار مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بهم ولا تظن أنهم يصلون إلى شيء مما يضرونه بك من الكيد وما في قوله ما هنا لك هي صفة لجند لأفادة التعظيم أو التحقير أي جند أي جند وقيل هي زائدة يقال هزمت الجيش كسرته وهزمت القرية إذا تكسرت وهذا الكلام متصل بما تقدم وهو قوله بل الذين كفروا في عزة وشقاق وهم جند من الأحزاب مهزومون فلا تحزن لعزتهم وشقاقهم فاني أسلب عزهم وأهزم جمعهم وقد وقع ذلك والله الجدي يوم يدرو فيا بعدهم مواطن الله وهو اخبار بالغيب وقيل مشاربه الى نصرته الاسلام وقيل الى حفر الخندق يعني الى مكان ذلك قال الرازي والاصح عندي جملة على يوم فتح مكة لان المعنى انهم جند سيصرون مهزومين في الموضع الذي ذكر واقية هذه الكامات وذلك الموضع هو مكة وما ذاك الا في يوم الفتح (كذبت قبلهم) استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان أحوال العتاة الطغاة الذين هو لا جند من جنسهم بما فعلوا من الكفر والتكذيب وفعل بهم من العقاب والعذاب (قوم نوح) أي كذبوا رسولهم نوحا وكذا يقدر فيما بعده وتأنيث قوم باعتبار المعنى وهو أنهم أمة وطائفة وجماعة (وعاد وفرعون ذوالاوتاد) قال المفسرون كانت له أوتاد يعذب بها الناس وذلك انه كان اذا غضب على أحد وتديده ورجليه ورأسه على الأرض وقيل كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه وما أبر هذا القول وقيل ذوالقوة والبطش وقيل المراد بالاوتاد الجموع والجنود الكثيرة يعني أنهم كانوا يقفون أمره ويشدون سلطانه كما يقوى الاوتاد ما ضربت عليه فالكلام خارج مخرج الاستعارة على هذا قال ابن قتيبة العرب تقول هم في عز أو في ملك ثابت الاوتاد ويريدون ملكا دائما شديدا وأصل هذا ان اليت من يوت الشعرا غايث ويقوم بالاوتاد وقيل المراد بالاوتاد هنا البناء المحكم أي وفرعون ذوالابنية المحكمة قال الفخار والبنيان يسمى أوتادا والاوتاد جمع وتد وفيه لغات أفصحها فتح الواو وكسر التاء ويقال وتد بفتحهما وتدياد عام التاء في الدال بوزن وج وودت وهي لغة أهل نجد قال الاصمعي ويقال وتدوات مثل شغل شاغل (وعود و قوم لوط وأصحاب الأيكة) أي الغيضة وهي الاشجار الملتفة المتجمعة وقد تقدم تفسيرها في سورة الشعراء ومعنى (أولئك الأحزاب) انهم الموصوفون بالقوة والكثرة كقولهم فلان هو الرجل وقريش وان كانوا حزبا كما قال الله تعالى فيما تقدم جند ما هنا لك

السابقين والصديقين والشهداء والصالحين أمتهم بعدهم يدون بالحق وبه يعدلون وأعز من نصرهم وأو يد من دعاهم مهزوم وأجعل دائرة السوء على من خالفهم أو بغى عليهم أو أراد أن ينتزع شيئا مما في أيديهم أو جعلهم ورثة لنبيهم والداعية الى ربهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقومون الصلاة ويؤتون الزكاة ويوفون بعهدهم أختم بهم الخير الذي بدأته بأولهم ذلك فضلي أوتيته من أشاء وأنا ذو الفضل العظيم هكذا رواه ابن أبي حاتم عن وهب بن منبه اليماني رحمه الله ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الرحمن بن صالح حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله القرشي عن شيبان النخعي عن أبي حاتم عن عكرمة عن ابن

عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وقد كان امر عليا ومعاذ ارضى الله عنهما أن يسيرا الى اليمن فقال انطلقا مبشرا ولا تنفرا ويسرا ولا تعسرا انه قد أنزل علي يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ورواه الطبراني عن محمد بن نصر بن حبيب الزار البغدادي عن عبد الرحمن بن صالح الأزدي عن عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله العرزي بأسناده مثله وقال في آخره فانه قد أنزل علي يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا علي أمتك ومبشرا بالجنة ونذيرا من النار وداعيا الى شهادة ان لا اله الا الله باذنه وسراجا نيرا بالقرآن ف قوله تعالى شاهدا (٩٧) أي لله بالوحدانية وانه لا اله غيره وعلى الناس

بأعمالهم يوم القيامة وجئنا بك على هؤلاء شهيدا كقوله لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وقوله عز وجل ومبشرا ونذيرا أي مبشرا للمؤمنين بجزيل الثواب ونذيرا للكافرين من وييل العقاب وقوله جلت عظمتهم وداعيا الى الله باذنه أي داعيا الخلق الى عبادة ربه عن أمره لك بذلك وسراجا نيرا أي وأمره طاهر فيما جئت به من الحق كالشمس في اشراقها واضائها لا يمحدها الامعان وقوله جلا وعلا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذنهم أي لا تطعهم وتسمع منهم في الذي يقولونه ودع اذنهم أي اصفعهم ويحارونهم وكل امرهم الى الله تعالى فان فيه كفاية لهم ولهذا قال جل جلاله وتوكل على الله وكفي بالله وكيفا (يا أيها الذين آمنوا اذا نكحت المؤمنات ثم طلقوهن من قبل أن تمسوهن فسالكم عليهن من عتة تعتدوهن فاعتوهن وسروهن سرا حبيلا) هذه الآية الكريمة فيها أحكام كثيرة منها اطلاق النكاح على العقد

مهزوم من الاحزاب ولكن هؤلاء الذين قصهم الله علينا من الامم السالفة هم أكثر منهم عددا وأقوى أبدا وأوسع أموالا وأعمارا وقيل ان المعنى ان مشركي قريش من أولئك الاحزاب وهم منهم وجد التكذيب وهذه الجملة مستأنفة وخبر والمبتدأ قوله وعاد كذا قال أبو البقاء وهو ضعيف بل الظاهر ان عاد وما بعده مطوفات على قوم نوح والاولى أن تكون هذه الجملة خبر المبتدأ محذوف أو بدلا من الامم المذكورة (ان كل) أي ما كل حرب من هذه الاحزاب (الا كذب الرسل) لان تكذيب الحزب لرسله المرسل اليه تكذيب لجميع الرسل لان دعوتهم واحدة وهي التوحيد وهو من مقابلة الجمع بالجمع والمراد تكذيب كل حرب لرسله والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال أي ما كان أحد من الاحزاب في جميع أحواله الا وقع منه تكذيب الرسل وفي تكرير التكذيب وايضا حبه بعد ايهامه والتوبيخ في تكرير الجملة الخبرية أولا والاستثناء ثانيا وما في الاستثناء من الوضع على وجه التوكيد أنواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد العقاب وأبلغه ثم قال (حق عقاب) أي حق عليهم عقابي بتكذيبهم ومعنى حق ثبت ووجب وان تأخر فكانه واقع بهم وكل ما هو أقرب قرئ عقاب باثبات الماء وحذفها مطابقة لرؤس الآتي وفي الآية زجر وتخويف للسامعين (وما ينظر) أي ما ينظر (هؤلاء) أي كفار مكة (الاصححة واحدة) وهي النفخة الكائنة عند قيام الساعة وقيل هي النفخة الثانية وعلى الاول المراد من عاصرينا صلى الله عليه وآله وسلم من الكفار وعلى الثاني المراد كفار الامم المذكورة أي ليس بينهم وبين ما عهد الله لهم من عذاب النار الا ان ينفخ في الصور النفخة الثانية وقيل المراد بالصيحة عذاب ينجأهم في الدنيا وجملة (مالها من فواق) في محل نصب صفة اصححة قال الزجاج فواق بفتح الفاء وضمة الهاءتان بمعنى واحد وهو الزمان الذي بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع وهو مشتق من الرجوع أيضا لانه يعود اللبن الى الضرع بين الحلبتين ويقال آفاق من مرضه أي رجع الى الصحة ولهذا قال مجاهد ومقاتل ان الفواق الرجوع وقال قتادة مالها من منوبة وقال السدي مالها من افاقة وقيل مالها من مررت قال الجوهري مالها من نظرة وراحة وافاقة وقال ابن عباس مالها من رجعة والقيمة اسم اللبن الذي يجتمع بين الحلبتين وجعها فيق وفواق وأما فواق فجمع الجمع قال الفراء والسدوسي وأبو

(١٣ فتح البيان ثامن) وحده وليس في القرآن آية أصرح في ذلك منها وقد اختلفوا في النكاح هل هو حقيقة في العقد وحده أو في الوطء وفيه ما على ثلاثة أقوال واستعمال القرآن انما هو في العقد والوطء بعده الا في هذه الآية فانه استعمل في العقد وحده لقوله تبارك وتعالى اذا نكحت المؤمنات ثم طلقوهن من قبل أن تمسوهن وفيها دلالة لا باحة طلاق المرأة قبل الدخول بها وقوله تعالى المؤمنات خرج من خراج الغالب اذا لفرق في الحكم بين المؤمنة والكافية في ذلك بالاتفاق وقد استدل ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن المسيب والحسن البصري وعلى بن الحسين وزياد بن العابد وجماعة من من السلف بهذه الآية على ان

الطلاق لا يقع الا اذا تم دمه نكاح لان الله تعالى قال اذ انكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن فعبق النكاح بالطلاق فدل على انه لا يصح ولا يقع قبله وهذا مذهب الشافعي وأحمد بن حنبل وطائفة كثيرة من السلف والخلف رجحهم الله تعالى وذهب مالك وأبو حنيفة رجحهم الله تعالى الى صحة الطلاق قبل النكاح فيما اذا قال ان تزوجت فلانة فهي طالق فعندهما متى تزوجها طلقته منه واختلفا فيما اذا قال كل امرأة أتزوجها فهي طالق فقال مالك لا تطلق حتى يعين المرأة وقال أبو حنيفة رجح الله كل امرأة يتزوجها بعد هذا الكلام تطلق منه فاما الجمهور (٩٨) فاحتجوا على عدم وقوع الطلاق بهذه الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن

منصور المروزي حدثنا النضر بن شميل حدثنا يونس يعني ابن أبي اسحق قال سمعت آدم مولى خالد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اذا قال كل امرأة أتزوجها فهي طالق قال ليس بشئ من أجل ان الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن الا ترى ان الطلاق بعد النكاح وحديثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي حدثنا وكيع عن مطر عن الحسن ابن مسلم بن نافع عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انما قال الله عز وجل اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن الا ترى ان الطلاق بعد النكاح وهكذا روى محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الله تعالى اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن فلا طلاق قبل النكاح وقد ورد الحديث بذلك عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طلاق لابن آدم فيما لا يملك رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه وقال

عبيدة وابن زيد والسدي الفواق بفتح الفاء الراحة والافاقه أي لا يفقون فيها كما يفق المريض والمغشى عليه وبالضم الانتظار ومعنى الآية ان تلك الصيغة هي ميعاد عذابهم فاذا جاءت لم ترجع ولا ترد عنهم ولا تصرف منهم ولا تتوقف مقدار فواق ناقة وهي ما بين حلبتي الخالب لها وهذا في المعنى كقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (و) لما سمعوا ما نوحه الله به من العذاب (قالوا) استمراء وسخرية (ربنا) بحل لنا قننا قبل يوم الحساب والقطف في اللغة النصيب من القطف وهو القطف وبهذا قال قتادة وسعيد بن جبير قال الفراء القطف في كلام العرب الحظ والنصيب ومنه قيل للصك قطف قال أبو عبيدة والسكافي القطف الكتاب بالجواز والجمع القطوط وأصله من قطف الشيء أي قطعه ومنه قطف القلم ومعنى الآية سؤلهم لربهم أن يجعل لهم نصيبهم وحظهم من العذاب وهو مثل قوله ويستعجلونك بالعذاب وقال السدي سألوهم أن يجعل لهم منازلهم من الجنة ليعلموا حقيقة ما وعدون به قال اسمعيل بن أبي خالد المعنى جعل لنا أرزاقنا ربه قال سعيد بن جبير والسدي وقال أبو العالمة والكلبي ومقاتل لمنازل قوله وأما من أوفى كتابه بشماله قالت قريش زعمت يا محمد اننا نوفى كتابنا بشمالنا فجعل لنا قننا قبل يوم الحساب قال ابن عباس سألو الله ان يجعل لهم وقال قننا نصيبنا من الجنة ثم أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يصبر على ما يسمعه من أقوالهم فقال (اصبر على ما يقولون) من أقوالهم الباطلة التي هذا القول المحكي عنهم من جعلها وصن نفسك أن تزل فيما كلفت من مصابرتهم وحمل اذاهم قيل وهذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل محكمة وهو الصحيح ولمافرغ من ذكر قرون الضلالة وأثم الكفر والتكذيب وأمر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر على ما يسمعه زاد في تسليمته وتأسيته بذكر قصة داود وما بعدها فقال (واذ كر عبدنا داود ذا الأيد) أي اذ كركسته فانك تجد فيها ما تتسلى به والايد القوة قاله ابن عباس ومنه رجل أيد أي قوى وتأيد الشيء تقوى والايد مفرد بوزن البيع وهو مصدر وليس جمع يديقال آد الرجل يئيد أي ايدا بالسكر اذا قوى واشتد فهو أيد مثل سيدوهين ومنه قولهم أيدك الله تأييدا والمراد ما كان فيه عليه السلام من القوة على العبادة قال الزجاج وكانت قوة داود على العبادة أتم قوة ومن قوته ما أخبرنا به نبينا صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يصوم يوما ويفطر يوما

الترمذي هذا حديث حسن وهو أحسن شيء روي في هذا الباب وهكذا روى ابن ماجه عن علي والسورين مخزومة وكان رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا طلاق قبل النكاح وقوله عز وجل فالكم عليهن من عدة تعتدونها هذا أمر مجمع عليه بين العلماء ان المرأة اذا طلقت قبل الدخول بها الاعدة عليها فذهب قنن بن قنن في فورهما من شئت ولا يستثنى من هذا الا المتوفى عنها زوجها فانها تعتد منه أربعة أشهر وعشرا وان لم يكن دخل بها بالاجماع أيضا وقوله تعالى فتعوهن وسبروهن سيرا جحلا المتعة ههنا أعم من أن يكون نصف الصداق المسمى أو المتعة الخاصة ان لم يكن قد سمي لها قال الله تعالى

وان طلقوهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم وقال عز وجل لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تنفروا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين وفي صحيح البخاري عن سهل بن سعد وأبي أسيد رضي الله عنهما قالان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج أمية بنت شراحيل فلما أدخلت عليه صلى الله عليه وسلم بسط يده اليها فكأنتها كرهت ذلك فأمر أبا أسيد أن يجزها ويكسوها ثوبين رازقين قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان كان سمي لها صدا فافليس لها الا النصف (٩٩) وان لم يكن سمي لها صدا فافتمتعها على قدر

عسره ويسره وهو السراح الجليل (يا أيها النبي انا أحلنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالاتك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد ان ينسب أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قدا علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما) يقول تعالى مخاطبا نبيه صلى الله عليه وسلم بأنه قد أحل له من النساء أزواجه اللاتي أعطاهن مهورهن وهى الاجور ههنا كما قاله مجاهد وغير واحد وقد كان مهر نساءه اثنتي عشرة أوقية ونش وهو نصف أوقية فالجمع خمسة درهم الأم حبيبة بنت أبي سفيان فانه أمهرها عنه النجاشي رحمه الله تعالى أربع مائة دينار والاصفية بنت حيي فانه اصطفاها من سبي خيبر ثم أعتقها وجعل عتقها صداقها وكذلك جويرية بنت الحارث المصطلقية أذى عنها

وكان يصلى نصف الليل وكان لا يتراد الا في العدو وجله (انه أواب) لتعليل لكونه ذا الايد والابواب الرجاء عن كل ما يكرهه الله سبحانه الى ما يحبه ولا يستطيع ذلك الا من كان قويا في دينه وقيل معناه كذا ذكر ذنبه استغفر منه وتاب عنه وهذا دخل تحت المعنى الاول يقال آب يؤب اذا رجح وقال ابن عباس الاواب المسبح بلغة الحبشة وأخرج الديلمي عن مجاهد قال سألت ابن عمر عن الاواب فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنه فقال هو الذي يذكر ذنوبه في الخلافة يستغفر الله وعن ابن عباس قال الاواب الموقن (انا نخزننا الجبال معه) استئناف مسوق لتعليل قوته في الدين وكونه رجاءا الى مرضاته تعالى واينار مع على اللام لما أشير اليه في سورة الانبياء من ان تسخير الجبال لم يكن بطريق تفويض التصرف الكلي فيها اليه كتسخير الريح وغيرها لسيما بل بطريق التبعية له والاقتداء به قيل كان تسخيرها انها تسير معه اذا أراد سيرها الى حيث يريد (يسجن) ولم يقل مسجحات ليدل على حدوث التسبيح من الجبال شيئا فشيئا وحالا بعد حال أى يقدر الله سبحانه وينزهه عما لا يليق به ويسجن في محل نصب على الحال وفي هذا بيان ما أعطاه الله من البرهان والمعجزة وهو تسبيح الجبال معه قال مقاتل كان داود اذا ذكر الله ذكرت الجبال معه وكان يفقه تسبيح الجبال وقال محمد بن اسحق أوفى داود من حسن الصوت ما يكون له في الجبال دوى حسن فهذا معنى تسبيح الجبال والاولى أولى ومعنى يسجن يصلين ومعه متعلق بخزنا (بالعشي) أى وقت صلاة العشاء (والاشراق) أى وقت صلاة الضحى وهو ان تشرق الشمس ويتناهى ضوءها والمعنى كان داود يسبح اثر صلاة عند طلوع الشمس وغروبها وقال الكلبى أى غدوة وعشية يقال أشرق الشمس اذا أضاءت وذلك وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها قال الزجاج شرقت الشمس اذا طلعت وأشرق اذا أضاءت عن عطاء الخرساني عن ابن عباس قال لم ير في نفسى من صلاة الضحى حتى قرأت هذه الآية وعنه قال لقد أتى على زمان وما أدرى وجه هذه الآية حتى رأيت الناس يصلون الضحى أخرجه ابن المنذر وابن مردويه وأخرج الطبراني في الاوسط وابن مردويه عنه قال كنت أمر بهذه الآية فما أدرى ما هي حتى حدثتني أم هانئ بنت أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل عليها يوم الفتح فمدعابوضه فتوضأ ثم صلى الضحى ثم قال يا أم هانئ هذه صلاة الاشراق

كأبتها الى ثابت بن قيس بن شماس وتزوجها رضي الله عنهن اجمعين وقوله تعالى وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك أى وأباح لك التسرى مما أخذت من الغنائم وقدم ملك صفية وجويرية فاعتقهما وتزوجهما وملك ربحانة بنت شمعون النضرية ومارية القبطية ام ابنه ابراهيم عليه السلام وكانتا من السراى رضي الله عنهما وقوله تعالى وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالاتك وبنات خالاتك الاية هذا عدل وسط بين الافراط والتفريط فان النصارى لا يتزوجون المرأة الا اذا كان الرجل بينه وبينها سبعة أجداد فصاعدوا واليهود يتزوج احداهم بنت أخيه بنت أخته فجاءت هذه الشريعة الكاملة الطاهرة بهم عدم افراط النصارى فأباح

بنات العم والعمة وبنات الخال والخالة وحرم ما أفترط فيه اليهود من اباحة بنت الاخ والاخت وهذا شع قطيع وانما قال وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك فوجدنا لفظ الذكر لشرقه وجمع الاناث لنقصهن كقوله عن اليمين والشمال يخرجهم من الظلمات الى النور وجعل الظلمات والنور وله نظائر كثيرة وقوله تعالى اللاتي هاجرن معك قال ابن ابي حاتم رحمه الله حدثنا محمد بن عمار بن الحرث الرازي حدثنا عبيد الله بن موسى حدثنا اسرائيل عن السدي عن ابي صالح عن أم هانئ قالت خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت (١٠٠) اليه فعذرني ثم أنزل الله تعالى انا احللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما

ملكك يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك قالت فلم أكن أحل له لم أكن من هاجر معه كنت من الطلقاء ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن عبيد الله بن موسى به ثم رواه ابن أبي حاتم من حديث اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عنهما نحوه ورواه الترمذي في جامعه وهكذا قال أبو رزين وقتادة ان المراد من هاجر معه الى المدينة وفي رواية عن قتادة اللاتي هاجرن معك أي أسلمن وقال الضحاك قرا ابن مسعود واللاتي هاجرن من معك وقوله تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك الآية أي يحل للأنبياء النبي المرأة المؤمنة ان وهبت نفسها لك ان تزوجها بغير مهر ان شئت ذلك وهذه الآية نزلت فيها شرطان كقوله تعالى اخبار عن نوح عليه السلام انه قال لقومه ولا يتفكركم نصحي ان اردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم وكقول موسى

والاحاديث في صلاة الضحى كثيرة جدا قد ذكرها الشوكاني في شرحه للمنتقى (والطير محشورة) أي وسخر ناله الطير حال كونها محشورة أي مجموعة اليه من كل ناحية تسبح الله معه قيل كانت تجتمعها اليه الملائكة وقيل كانت تجتمعها الريح (كل له أبواب) أي كل واحد من داود والجال والطير رجع الى طاعة الله وأمره والضمير في له راجع الى الله عز وجل وقيل الى داود أي لاجل تسبيح داود مسبح فوضع أبواب موضع مسبح والاول أولى وقد قدمنا ان الابواب الكثيرة الرجوع الى الله سبحانه (وشددنا ملكه) أي قويناه وثبتناه بالنصر في المواطن على أعدائه والقاء الرعب منه في قلوبهم وقيل بكثرة الجنود كان يبيت حول محرابه كل ليلة ستة أو ثلثة وثلاثون ألف رجل يحرسونه وكان أشد ملوك الارض سلطانا وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال استعدي رجل من بني اسرائيل عند داود على رجل من عظمائهم فقال ان هذا غصبي بقرالى فسأل داود الرجل عن ذلك فجعله فسأل الآخر المينة فلم تكن له مينة فقال له ما داود قوم ما حتى أنظر في أمركما فقالا من عنده فأتى داود في منامه فقيل له اقتل الرجل الذي استعدي فقال ان هذه رؤيا وليست بعمل حتى أتيت فأتى الليلة الثانية في منامه فأمر أن يقتل الرجل فلم يفعل ثم أتى الليلة الثالثة فقيل له اقتل الرجل أو تأتيك العقوبة من الله فأرسل داود الى الرجل فقال ان الله أمرني أن أقتلك قال فتعالي بغير يمين ولا نيت قال نعم والله لا ننذرك أمر الله فيك فقال الرجل لا نفع لي علي حتى أخبرك اني والله ما اخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلبت والاهذا فقتلته فبذلك اخذت فأمر به داود فقتل فاشتدت هيبتة في بني اسرائيل وشدد به ملكه فهو قول الله وشددنا ملكه (وآتيناه الحكمة) المراد بها النبوة والمعرفة بكل ما يحكم به وقال مقاتل الفهم والعلم وقيل الزبور وعلم الشرائع وقيل الاصابة في الامور وقيل كل كلام وافق الحق فهو الحكمة وقال مجاهد العدل وقال أبو العالية العلم بكتاب الله وقال شريح السنة ولا مانع من حمل الآية على السكل (وفصل الخطاب) المراد به الفصل في القضاء وبه قال الحسن والسكبي ومقاتل وحكي الواحدى عن الاكثر أن فصل الخطاب الشهود والايان لانها انما تقطع الخصومة بهذه وبه قال أبي ابن كعب وقال علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه اليمنية على المدعى واليمين على من انكر وقيل الفصل بين الحق والباطل وقاله شريح والسكبي وقتادة أيضا وقيل هو

الايجاز عليه السلام يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال ههنا وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي الآية وقد قال الامام احمد حدثنا اسحق اخبرنا مالك عن ابى حازم عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءته امرأة فقالت يا رسول الله انى قد وهبت نفسي لك فقامت قياما طويلا فقال يا رسول الله تزوجنيها ان لم يكن لك بها حاجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل عندك من شيء تصدقها اياها فقال ما عندى الا ازارى هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعطيتها ازارك جلست لا ازارك فالتمس شيئا فقال لا اجد شيئا فقال التمس ولو خاتما من حديد فالتمس فوجد شيئا

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل معك من القرآن شيء قال نعم سورة كذا وسورة كذا السور يسميها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم زوجهتكها بما معك من القرآن آخر جاءه من حديث مالك وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن حوم سمعت ثابتاً يقول كنت مع أنس جالساً وعنده ابنته فقال أنس جاءت امرأته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله هل لك في حاجة فقالت ابنته ما كان أقل حياءها فقال هي خير منك رغبت في النبي فعرضت عليه نفسها أنفرد بها خراجة البخاري من حديث حماد بن عبد الغفار عن ثابت البناني عن أنس به وقال أحمد أيضاً حدثنا عبد الله بن بكير (١٠١) حدثنا اسنان بن ربيعة عن الحضرمي

عن أنس بن مالك أن امرأة أخت
النبي صلى الله عليه وسلم قالت
يا رسول الله إنني كنت أوكذا
فذكرت من حسننها وجمالها
فأثرتك بها فقال قد قبلتها فلم تزل
تدعها حتى ذكرت أنها لم تصدع
ولم تشك شيئاً قط فقال لا حاجة لي
في ابتك لم يخبروه وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي حدثنا منصور بن
أبي حمزة حم حدثنا ابن أبي الوضاح
يعني محمد بن مسلم عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة قالت التي
وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه
وسلم خولة بنت حكيم وقال ابن
وهب عن سعيد بن عبد الرحمن وابن
أبي الزناد عن هشام بن عروة عن
بيه أن خولة بنت حكيم بن الاوقص
من بني سليم كانت من اللاتي وهبت
أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه
وسلم وفي رواية له عن سعيد بن عبد
الرحمن عن هشام عن أبيه أنها تحدث
أن خولة بنت حكيم كانت وهبت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت
امرأة صالحة فاحتمل أن أم سليم
هي خولة بنت حكيم أو هي امرأة
أخرى وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد
ابن اسمعيل الأحمسي حدثنا وكيع

الإيجاز يجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل وقيل بيان الكلام وقيل علم الحكم
 والتبصر بالقضاء والمعاني متقاربة وعن أبي موسى الأشعري قال أول من قال ما بعد
 داود عليه السلام وهو فصل الخطاب أخرجه ابن أبي حاتم والديلمي وعن الشعبي أنه سمع
 زياد بن أبيه يقول فصل الخطاب الذي أوتيته داوداً ما بعد أخرجه سعيد بن منصور وما
 مدحه الله سبحانه بما تقدم ذكره أردف ذلك بذكر هذه القصة الواقعة له لم يفها من الأخبار
 العجيبة وقال (وهل أنالك نبأ الخصم) ومعنى الاستفهام هنا التعجب والتشويق إلى
 استماع ما بعده لكونه أمر غريباً كما تقول مخاطباً هل تعلم ما وقع اليوم ثم تذكر له ما وقع قال
 مقاتل بعث الله إلى داود ملكين جبريل ومكائيل لينبها على التوبة فأتياه وهو في محرابه
 قال النحاس ولا خلاف بين أهل التفسير أن المراد بالخصم هنا الملكان والخصم مصدر
 يقع على الواحد والاثني والجماعة ومعنى قوله (أذ تسوروا المحراب) أتوم من أعلى سورة
 ونزلوا إليه والسور الحائط المرتفع وجهه بلفظ الجمع في تسور وجمع كونها شين نظراً إلى
 ما يحته للنظر والخصم من الجمع والمحراب الغرفة لأنهم تسوروا عليه وهو فيها كذا قال يحيى
 ابن سلام وقال أبو عبيدة أنه صدر المجلس ومنه محراب المسجد وقيل انهما كانا نسيين
 ولم يكونا ملكين والعامل في إذا أنبأ أي هل أنالك الخبر الواقع في وقت تسورهم وبهذا قال
 ابن عطية ومكي وأبو البقاء وقيل العامل فيه أنالك وقيل معمول للخصم وقيل معمول
 لحدوف أي وهل أنالك نبأ تحاكم الخصم عن ابن عباس أن داود حدث نفسه إذا ابتلى أنه
 يعتصم فقيل له أنك ستبتلى وستعلم الذي تنبئ فيم فخذ حذرَكَ فقيل له هذا اليوم الذي
 تنبئ فيه فأخذ الزبور ودخل المحراب وأغلق باب المحراب وأخذ الزبور في حجره وأقعده
 منصفاً يعني خادماً على الباب وقال لا تأذن لأحد على اليوم فبينما هو يقرأ الزبور أذ جاء طائر
 مذهب كأنه حسن ما يكون للطير فيه من كل لون فجعل يدور بين يديه فدانمته فامكن أن
 يأخذه فقتلناه بيده ليأخذه فاستوفز من خلقه فاطبق الزبور وقام إليه ليأخذه فطار فوق
 على كوة المحراب فدانمته ليأخذه فأفضى فوق على خص فاشرف عليه لينظر أين وقع
 فإذا هو بامرأة عند بركتها تعتسل من الخيض فلما رأت ظله حركت رأسها فغطت جسدها
 أجمع بشعرها وكان زوجها غازي بن سبيل الله فكتب داود إلى رأس الغزاة انظر أوريا
 فأجعله في حلة التابوت وكان حلة التابوت أماناً ففتح عليهم وأماناً يقتلوا فقدمه في حلة

حدثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب وعمر بن الحارث وعبد الله بن عبيدة قالوا تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة امرأة ست من قريش خديجة وعائشة وحفصة وأم حبيبة وسودة وأم سلمة وثلاث من بني عامر بن صعصعة وأما أم أيمن من بني هلال بن عامر ميمونة بنت الحارث وهي التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وزينب أم المساكين وأما أم من بني أبي بكر بن كلاب من القرظاء وهي التي اختارت الدنيا وأما أم من بني الحارث وهي التي استعاذت منه وزينب بنت جحش الأسدية واليهيتين عفيفة بنت حيي بن أخطب وجويرية بنت الحارث بن عمرو بن المصطلق الخزاعية وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن ابن عباس وأما مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي قال هي ميمونة بنت الحارث فيه انقطاع هذا مرسل والمشهور أن زينب التي

كانت تدعى ام المساكين هي زينب بنت خزيمة الانصارية وقدمت عند النبي صلى الله عليه وسلم في حياته فآله أعلم والغرض من هذا ان اللاتي وهبن أنفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم كثير كما قال البخاري حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا أو أسامة قال هشام بن عروة حدثنا عن أبيه عن عائشة قالت كنت أغار من اللاتي وهبن أنفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم وأقول أتهب المرأة نفسها فلما أنزل الله تعالى تربي من تشاء منهمز وتؤوي اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك قلت ما أرى ربك الا يسارع في هواله وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين (١٠٢) حدثنا محمد بن منصور الجعفي حدثنا يونس بن بكير عن غيبة بن الازهر

عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها له ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن يونس بن بكير أي انه لم يقبل واحدة ممن وهبت نفسها له وان كان ذلك مباحا له ومخصوصا به لانه مردود الى مشيئته كما قال الله تعالى ان أراد النبي أن يستنكحها أي ان اختار ذلك وقوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين قال عكرمة أي لا تحل الموهوبة لغيرك ولو أن امرأة وهبت نفسها لرجل لم تحل له حتى يعطيه اشياء وكذا قال مجاهد والشعبي وغيرهما أي انها اذا فوضت المرأة نفسها الى رجل فانه متى دخل بها وجب عليه لها مهر مثلها كما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم في بروع بنت واشق لما فوضت حكمها لرسول الله صلى الله عليه وسلم بصدق مثلها لما توفي عنها زوجها والموت والدخول سواء في تقرير المهر ونكاح مهر المثل في المفوضة لغير النبي صلى الله عليه وسلم فاما هو عليه الصلاة والسلام فانه لا يجب عليه للمفوضة

التي ابوت فقتل فلما انقضت عدتها خطبها داود فاشترطت عليه ان ولدت غلاما ان يكون الخليفة من بعده وأنشهدت عليه حسين من بني اسرائيل وكتب عليه بذلك كتابا فاشعر بقتلته انه اقتن حتى ولدت سليمان وشب فتسور عابسه الملائكة الحراب وكان شأنه ما ماقص الله في كتابه وخر داود ساجدا فغفر الله له وتاب عليه أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي حاتم وخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب قال ما أصاب داود ما أصابه بعد القدر الا من عجب عجب بنفسه وذلك انه قال يارب ما من ساعة من ليل ولا نهار الا وعابدهم آل داود يعبدك يصلي لك أو يسبح أو يكبر وذكر أشياء ففكره الله ذلك فقال يا داود ان ذلك لم يكن الا بي فلو لا عوني ما قويت عليه وعزتي وجلالي لا كذلك الى نفسك يوما قال يارب فاخبرني به فاخبر به فأصابته الفتنة ذلك اليوم وأخرج أصل القصة الحكيم الترمذي في نوادر الاصول وابن جرير وابن أبي حاتم عن أنس مرفوعا بأسناد ضعيف وأخرجه ابن جرير من وجه آخر عن ابن عباس مطولة وأخرجه جماعة عن جماعة من التابعين قال صاحب الكشف بعد ذكر هذه القصة هذا وشيخوه مما يقع أن يحدث به عن بعض المتسمين بالصلاح من أئمة المسلمين فضلا عن بعض أعلام الانبياء انتهى وقال القاضي عياض لا يجوز أن يلتفت الى ما سطره الاخباريون من اهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله على شيء من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذي نص عليه الله في قصة داود ووطن داود انما قصته وليس في قصة داود وأوربا خبر ثابت وهذا هو الذي ينبغي أن يعول عليه من أمر داود قال الرازي حاصل القصة يرجع الى السهي في قتل رجل مسلم بغير حق والى الطمع في زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يليق بعاقل أن يظن بداود عليه السلام هذا وقال غيره ان الله أنشئ على داود قبل هذه القصة وتبعدها وذلك يدل على استحالة ما نقلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل أن يقع بين مدح من ذم ولو جرى ذلك من بعض الناس لاستهجنه العقلاء وقالوا أنت في مدح شخص كيف تجري ذمه اثناء مدحه والله تعالى منزعه عن مثل هذا في كتابه القديم وروى سعيد بن المسيب والحريث الاعور عن علي بن أبي طالب أنه قال من حدثكم بحديث داود على ما روي القصاص جلده مائة وستين جلدة وهو حد القرية على الانبياء وروى أنه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من أهل الحق فكذب الحديث به وقال ان كانت القصة على ما في كتاب

الله

شئ ولو دخل بها لان له أن يتزوج بغير صداق ولا ولي ولا شاهد كما في قصة زينب بنت جحش رضي الله عنها ولهذا

قال قتادة في قوله خالصة لك من دون المؤمنين يقول ليس لامرأة تهب نفسها لرجل بغير ولي ولا مهر الا للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم قال ابى بن كعب ومجاهد والحسن وقتادة وابن جرير في قوله قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم أي من حصرهم في أربع نسوة حرائر وما شاؤا من الاماء واشترط الولي والمهر والشهود عليهم وهم الامة وقد رخصنا لك في ذلك فلم نوجب عليك شيئا منه لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما (تربي من تشاء منهمز)

وتووى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن بما آتيتن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عايماً حلماً قال الامام أحمد حدثنا محمد بن بشر حدثنا هاشم بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تعير النساء اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ألا ترحى المرأة أن تعرض نفسها بغير صداق فأنزل الله عز وجل ترحى من تشاء ممن تووى اليك من تشاء الآية قالت انى أرى ربك يسارع لك في هواله وقد تقدم ان البخارى رواه من حديث أسامة عن هشام بن عروة فدل هذا على ان المراد بقوله ترحى اى (١٠٣) توخر من تشاء ممن اى من الواهبات

وتووى اليك من تشاء اى من شئت قبلتها ومن شئت رددتها ومن رددتها أنت فيها أيضاً بالخيار بعد ذلك ان شئت عدت فيها فأوئى لها وهذا قال ومن ابتغيت من عزات فلا جناح عليك قال عامر الشعبي في قوله تعالى ترحى من تشاء ممن اى كنى نساء وهبن أنفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم فدخل بعضهن وأرعى بعضهن لم يشكن بعده ممن ام شريك وقال آخرون بل المراد بقوله ترحى من تشاء ممن اى من أزواجك لارج عليك ان تترك القسم لهن فتقدم من شئت وتوخر من شئت وتجامع من شئت وتترك من شئت هكذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وابن زيد وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم ومع هذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم لهن ولهذه طائفة من الفقهاء من المشافعية وغيرهم الى انه لم يكن القسم واجبا عليه صلى الله عليه وسلم واحتجوا بهذه الآية الكريمة وقال البخارى حدثنا حيان بن عبد موسى حدثنا الله هو ابن المبارك أخبرنا عاصم الاحول عن معاذ عن

الله فباينبغى ان يلتصق خلافاً وأعظم بأن يقال غير ذلك ان كانت على ما ذكرت وكف الله عنها استراعى نبيه فباينبغى اظهارها عليه فقال عمر بن الخطاب هذا الكلام احب الى مما طلعت عليه الشمس قال الفسفى والذي يدل عليه المثل الذى ضرب به الله بقضته عليه السلام ليس الاطلبة الى زوج المرأة أن ينزل له عنها الخشب وانما جاءت على طريق التمثيل والتعريض دون التصريح ليكونها أبلغ في التوبيخ من قبل ان التأمل اذا أداه الى الشعور بالمعرض به كان أوقع في نفسه وأشد عكساً من قلبه وأعظم أثرافيه مع مراعاة حسن الادب وترك الجاهزة انتهى قال أبو السعود وأما ما يذكر من انه عليه السلام تزوج امرأة أوربا فهو افك مبتدع مكروه ومكبر محترع عتجه الاسماع وتنفر عنه الطباع ويل لمن ابتدعه واشاعه وتبالم ان اخترعه واذا عه وسأنى الكلام على ذنب داود عليه السلام فى آخر هذه القصة (اذ) بدل من الاولى وقيل هو مسمول لتسوروا وقال الفراء ان أحد الظرفين المذكورين بمعنى لما (دخلوا على داود ففرع منهم) لانهم أتوا ليلا في غير وقت دخول الخصوم ودخلوا عليه بغير اذ نفول يدخلون الباب الذى يدخل منه الناس قال ابن الاعرابى وكان محراب داود من الامتناع بالارتفاع بحيث لا يرتقى اليه آدمى بحيلة (قالوا لا تحق) جملة مستأنفة كأنه قيل فماذا قالوا لداود لما فرغ منهم (خصمان) أى نحن خصمان وجهاف فيما سبق بلفظ الجمع وهنا باللفظ التثنية لما ذكرنا من ان لفظ الخصم يحتمل المفرد والمثنى والمجوع فالكل جائز قال الخليل هو كما تقول نحن فعلنا كذا اذا كنتم اثنين وقال الكسائى جمع لما كان خبرا فلما انقضى الخبر وجاءت مخاطبة أخيرا الاثنان عن أنفسهما فافقا لخصمان وقوله (بغى بعضنا على بعض) هو على سبيل القرض والتقدير أو على سبيل التعريض لان من المعلوم ان الملكين لا ينبغي ان يطلبهما منه أن يحكم بينهما بل الحق ونهيا عن الجور فقالا (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) أى لا تتجرفى حكمك يقال شطط الرجل وأشط شططا واشططا اذا جار فى حكمه وتجاوز الحد قال أبو عبيد شططت عليه وأشططت فيه أى جرت فهو ما اتفق فيه فعل وأفعول وقال الاخفش معناه لا تسرف وقيل لا تنفرط وقيل لا تملى والمعنى متقارب والاصل فيه البعد من شطط الدار اذا بعدت قال أبو عمر والشطط مجاوزة القدر فى كل شئ (واهدنا الى سواء الصراط) أى وسطه ومحجته أى العدل والصواب والمعنى ارشدنا الى الحق واجلنا عليه ثم لما أخبرنا عن

عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستأذن فى اليوم المرأة من بعد أن نزلت هذه الآية ترحى من تشاء ممن وتووى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك فقلت لهما ما كنت تقولين فقالت كنت أقول ان كان ذلك الى قاتلى لا ريد يا رسول الله ان أوثر عليك أحد فهذا الحديث عن ابيدلى على ان المراد من ذلك عدم وجود القسم وحديثها الاول يقتضى ان الآية نزلت فى الواهبات ومن ههنا اختلاف ابن جرير أن الآية عامة فى الواهبات وفى النساء اللاتي عنده انه مخبر فيهن ان شاء قسم وان شاء لم يقسم وهذا الذى اختاره حسن جيد قوى وفيه جمع بين الاحاديث وههنا اقول تعالى ذلك أدنى ان تقر أعينهن ولا يحزنن بما آتيتن

كلهن أي إذا علم أن الله قد وضع عنك الحرج في القسم فإن شئت قسمت وإن شئت لم تقسم لاجتماع عليك في أي ذلك ففعلت ثم مع هذا أنت تقسم لهن اختياراً منك لأنه على سبيل الوجوب فرحن بذلك واستبشرن به واملن جميلتك في ذلك واعتزفن بمتك عليهن في قسمك لهن وتسويتك بينهن وانصافك لهن وعدلك فيهن وقوله تعالى والله يعلم ما في قلوبكم أي من الميل إلى بعضهن دون بعض مما لا يمكن دفعه كما قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا جابر بن سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين (١٠٤) نسائه فيعدل ثم يقول اللهم هذا فعلي فيما أملاك فلا تلني فيما أملاك ولا أملاك

ورواه أهل السنن الأربعة من حديث جابر بن سلمة وزاد أبو داود بعد قوله فلا تلني فيما أملاك ولا أملاك يعني القلب واسناده صحيح ورجاله كلهم ثقات ولهذا عقب ذلك بقوله تعالى وكان الله علياً أي بضمائر السرائر حلماً أي يحسب ويغفر (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيباً) ذكر غير واحد من العلماء كابن عباس ومجاهد والضحك وقمادة وابن زيد وابن جرير وغيرهم أن هذه الآية نزلت بحجزة لا زواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضاعهن من علي حسن صنعتهن في اختيارهن الله ورسوله والدار الآخرة لما أخبرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الآية فلما اخترن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جراًوهن أن الله تعالى قصره عليهن وحرم عليه أن يتزوج بغيرهن أو يستبدل بهن أزواجهن ولو أعجبه حسنهن إلا الاماء والسراري فلا حرج عليه فيهن ثم أنه تعالى رفع عنه الحرج في

الخصومة اجبالا شرعاً في تفصيلها وشرحها فقال (إن هذا أخى له تسع وتسعون نجمة) المراد بالاخوة هنا اخوة الدين قاله ابن مسعود وأما النجبة أو الاخوة الشركية والخلطة والنجمة هي الاثني من الضأن وقد يقال لبقر الوحش نجمة ويعبر بها عن المرأة لما هي عليه من السكون والحجز وضعف الجانب وقد يكتفى عنها بالبقرة والحجرو الناقة لأن الكل مر كوب قال الواحدى النجمة البقرة الوحشية والعرب تكنى عن المرأة بها وتشبه النساء بالنعاج من البقر قرأ الجمهور تسع وتسعون بكسر التاء وقرأ يفتحها قال النحاس وهي لغة شاذة وانما عني هذا داود لأنه كان له تسع وتسعون امرأة وعني بقوله (ولى نجمة واحدة) أو يزوج المرأة التي أراد أن يزوجها داود كما تقدم بيان ذلك (فقال أ كفلنيها) أي ضمها إلى وتزولني عنها حتى اكفلها وأصير بعبادتها قال ابن كيسان اجعلها ككلى ونصيبي قال ابن مسعود ما زاد داود على أن قال أ كفلنيها وعن ابن عباس قال ما زاد داود على أن قال تحول لي عنها وهذا يخالف ما سبق عنه (وعزني في الخطاب) أي غلبني يقال عزه به عزه إذا غلبه وفي المثل من عزى من غلب أخذاً بالسلب والاسم العزوة وهي القوة قال عطاء المعنى أن تكلم كان أقصم مني وإن حارب كان أبطش مني لقوة ملكه فالغلبة كانت له على الضعفي في يده وإن كان الحق معي وهذا كله تمثيل وقرأ وعازني أي غالبني من المعازة وهي المغالبة (قال لقد ظلمك بسؤال نجمة إلى نعاجه) أي بسؤاله نجمة ليضمها إلى نعاجه التسعين والتسعين أن كان الأمر على ما تقول واللام هي الموطئة للقسم وهي وما بعدها جواب القسم المقدور وجاء بالقسم في كلامه مبالغة في انكار ما سمعه من طلب صاحب التسع والتسعين النجمة أن يضم إليه النجمة الواحدة التي مع صاحبه ولم يكن معه غيرها ويمكن أن يقال بهذا بعد أن سمع الاعتراف من الآخر قال النحاس ويقال إن خطيئة داود هي قوله لقد ظلمك لأنه قال ذلك قبل أن يتثبت (وإن كثيراً من الخطأ) وهم الشركاء واحد منهم خياط وهو الخاط في المال (ليعني) اللام لام التوكيد وقعت في خبر أن أي يتعدى (بعضهم على بعض) ويظلمه غير صراع لحقه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم يكفون ذلك ولا يظلمون خياط ولا غيره والاستثناء متصل (وقليل ما هم) أي وقليل هم وما زائدة لتوكيد القلة والتعجب وقيل هي موصولة وهم مبتدأ وقليل خبره عن ابن عباس قال يقول قليل الذي هم فيه (وظن داود أنما فتناه) قال أبو عمرو

ذلك ونسخ حكم هذه الآية وأباح له التزوج ولكن لم يقع منه بعد ذلك تزوج لتكون المنية لرسول الله صلى الله عليه وسلم والقراء عليهن قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها قالت ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له النساء ورواه أيضاً من حديث ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة ورواه الترمذي والنسائي في سننهما وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الرحمن بن عبد الملك بن شيبة حدثني عمر بن أبي بكر حدثني المغيرة بن عبد الرحمن الخزامي عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عبد الله بن وهب بن زمعة عن أم سلمة أنها قالت لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل

الله له أن يتزوج من النساء ما شاء الا ذات محرم وذلك قول الله تعالى ترجى من تشاء منهن الاية فجعلت هذه ناسخة للتي بعدها في التلاوة كما أتت عدة الوفاة في البقرة الاولى ناسخة للتي بعدها والله أعلم وقال آخرون بل معنى الاية لا يحل لك النساء من بعد أى من بعد ما ذكرنا لك من صفته النساء اللاتي أحلنا لك من نساءك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت عيبتك وبنات العم والعلمات والخال والخالات والواهبية وما سوى ذلك من أصناف النساء فلا يحل لك هذا مروى عن أبي بن كعب ومجاهد في رواية عنه وعكرمة والضحاك في رواية وأبي رزين في رواية عنه وأبي صالح والحسن (١٠٥) وقمادة في رواية والسدي وغيرهم قال ابن جرير

حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية عن داود بن أبي هند حدثني محمد بن أبي موسى عن زياد رجل من الأنصار قال قلت لابي بن كعب أ رأيت لو أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم توفين أما كان له أن يتزوج فقال وما يمنع من ذلك قال قلت قول الله تعالى لا يحل لك النساء من بعد فقال إنما أحل الله له ضربا من النساء فقال تعالى يا أيها النبي أنا أحلنا لك أزواجك التي قولته تعالى أن وهبت نفسها للنبي ثم قيل له لا يحل لك النساء من بعد ورواه عبد الله بن أحمد بن طريق عن داود به وروى الترمذي عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصناف النساء الا ما كان من المؤمنات المهاجرات بقوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن الا ما ملكت عيبتك فأحل الله قسما من المؤمنات واهراة مؤمنة أن وهبت نفسها للنبي وحرمت كل ذات دين غير الاسلام ثم قال ومن يكفر بالايان فقد حبط عمله الآية وقال تعالى يا أيها النبي أنا أحلنا لك

والفراء ظن معنى أيقن ومعنى فتشاه بتليناه وقال ابن عباس اختبرناه والمعنى أنه عند ان تخاصما اليه وقال ما قال علم عند ذلك انه المراد وان مقصودهما التعريض به وبصاحبه الذي أراد ان ينزل له عن امرأته قال الواحدى قال المفسرون فلما قضى بينهما ما داود نظر أحدهما الى صاحبه ففحشك فعند ذلك علم داود بما أراداه قرأ الجهور فتشاه بالتخفيف التاء وتشديد النون وقرئ بالتشديد للتاء والنون وهى مبالغة فى الفتنة وقرأ الضحاك أقتناه وقرئ فتشاه بتخفيفهما واسناد الفعل الى المملكين (فاستغفر ربه) لذنبه (وخررا كعها) أى ساجدا وعبر بالركوع عن السجود لان كل واحد من هاتين مافيه انحناء وقيل خر ساجدا بعد ما كان را كعها قال ابن العربي لا خلاف بين العلماء ان المراد بالركوع هنا السجود فان السجود هو الميل والركوع هو الانحناء وأحدهما يدخل فى الآخر ولكنه قد يخص كل واحد منهما بما به يقته ثم جاء هذا على تسمية أحدهما بالآخر وقيل المعنى للسجود را كعها أى مصليا وقيل بل كان ركوعهم سجودا وقيل بل كان سجودهم ركوعا (وأتاب) أى رجع الى الله بالتوبة من ذنبه قال المفسرون سجد داود أربعين يوما ليرفع رأسه الى الحاجة أولوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا الى تمام أربعين لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو يتنادى ربه عز وجل ويسأله التوبة ثم أنزل الله له التوبة والمغفرة وقد اختلف المفسرون فى ذنب داود الذى استغفر له وتاب عنه على أقوال الاول انه نظر الى امرأته الرجل الذى أراد ان تكون زوجته كذا قال سعيد بن جبيرة وغيره قال الزجاج ولم يتعمد داود النظر الى المرأة لكنه عاود النظر اليها وصارت الاولى له والثانية عليه الثانى انه أرسل زوجته فى جملة الغزاة الثالث انه نوى ان مات زوجته أن يتزوجها الرابع ان اوريا بن حنات كان خطب تلك المرأة فلما غاب خطبها داود فزوجت منه لخلالته فاعظم لذلك أوريا فغضب الله عليه حيث لم يتركها لخطبها الخامس انه لم يجزع على قتل أوريا كما كان يجزع على من هلك من الجنه ثم تزوج امرأته فعاتبه الله على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهى عظيمة السادس انه حكم لاحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر كما قدمنا وأقول الظاهر من الخصومة التي وقعت بين المملكين تعريض داود عليه السلام انه طلب من زوج المرأة الواحدة ان ينزل له عنها ويضجها الى نساءه ولا ينافى هذا العصمة الكائنة للانبياء فقد نبه الله على ذلك وعرض له بارسال ملائكتهم اليه ليتخاضعوا فى مثل قصته حتى يستغفر لذنبه ويتوب منه فاستغفر

(١٤ فتح البيان ثامن) أزواجك اللاتي آتيت أجورهن الى قوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين وحرمت ما سوى ذلك من أصناف النساء وقال مجاهد لا يحل لك النساء من بعد أى من بعد ما سمي لك من مسلمة ولا يهودية ولا نصرانية ولا كافرة وقال أبو صالح لا يحل لك النساء من بعد ولا أمر ان يتزوج اعرا بية ولا غريبة ويتزوج بعد من نساءتهما وما شاء من بنات العم والعمة والخال والخالة ان شاء ثلاثا وقال عكرمة لا يحل لك النساء من بعد أى التي سمي الله واختار ابن جرير رحمه الله ان الآية عامة فمن ذكر من أصناف النساء وفي النساء اللواتي فى عصمته وكن نسعا وهذا الذى قاله جدي ولعله مراد كثير من حكيما عنه من

السلف فان كثيرا منهم روى عنه هذا وهذا ولا منافاة والله أعلم ثم اورد ابن جرير على نفسه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم راجعها وعزم على فراق سودة حتى وهبت يومها العائشة ثم اجاب بان هذا كان قبل نزول قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من أزواج الآية وهذا الذي قاله من ان هذا كان قبل نزول الآية صحيح ولكن لا يحتاج الى ذلك فان الآية انما دلت على انه لا يتزوج من عدا اللواتي في عصمته وانه لا يستبدل بهن غيرهن ولا يدل ذلك على انه لا يطلق واحدة منهن من غير استبدال قاله أعلم فأما قضية سودة (١٠٦) ففي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها وهي سبب نزول قوله تعالى وان

امرأة خافت من بعلها نشورا أو اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما يصلحا الآية وأما قضية حفصة فروى أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من طرق عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن صالح بن صالح بن حي عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم راجعها وهذا اسناد قوي وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو كريب حدثنا يونس بن بكير عن الأعمش عن أبي صالح عن ابن عمر قال دخل عمر على حفصة وهي تبكي فقال ما يبكيك لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك ان كان طلقك مرة ثم راجعك من أجلي والله لئن كان طلقك مرة أخرى لأأكلك أبدا ورجاله على شرط الصحيحين وقوله تعالى ولا أن تبدل بهن من أزواج الآية فنهاه عن الزيادة عليهن أو طلاق واحدة منهن واستبدال غيرها بها الا ما ملكت يمينه وقد روى الحافظ أبو بكر البرار حدثنا مناسبا ذكره ههنا

وتاب عنه وقد قال تعالى وعصى آدم ربه فغوى وهو أبو البشر وأول الانبياء ووقع لغيره من الانبياء ما قصه الله علينا في كتابه وفي الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله ووطن داود انما قصناه وقوله فاستغفر ربه وقوله وأتاب وقوله فغفرنا له ذلك والجواب عن هذا بان حسنات الابرار سيأت المقر بين ليس كما ينبغي والاولى ما ذكرناه ثم أخبر سبحانه انه قبل استغفاره وتوبته فقال (فغفرنا له ذلك) الذنب الذي استغفر منه قال عطاء الخراساني وغيره ان داود بن ساجد اربعين يوما حتى نبت الرعي حول وجهه وغمر رأسه قال ابن الانباري الوقف على قوله ذلك تام ثم ابتدأ الكلام بقوله (وان له عندنا الزاني وحسن ما تب) والزاني القربة والكرامة بعد المغفرة لذنبه قال مجاهد الزاني الذنوب من الله عز وجل يوم القيامة والمراد بحسن المآب حسن المرجع وهو الجنة وأخرج ابن مردويه عن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه ذكر يوم القيامة فعظم شأنه وشدهته قال ويقول الرحمن عز وجل له اودع عليه السلام من بين يدي فيقول داود يارب أخاف ان تدخني خطيئتي خذ بقدمي فياخذ بقدمه عز وجل فيمر قال قتلك الزاني التي قال الله وان له عندنا الزاني وحسن ما تب وأخرج أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس انه قال في السجود في صليست من عزائم السجود وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسجد فيها وأخرج النسائي وابن مردويه بسند جيد عنه أيضا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سجد في ص وقال سجد هادا ودنوبة وسجد هاشكرا وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سجد في ص وعن أنس مثله مر فوعا أخرجه ابن مردويه وأخرج الدارمي وأبو داود وابن خزيمة وابن حبان والدارقطني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن أبي سعيد قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو على المنبر ص فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تهيا الناس للسجود فقال انما هي توبة ولكني رأيتم تهياتم للسجود فنزل فسجد (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض) لما تم سبحانه قصة داود أردفها ببيان تقويض أمر خلافة الارض اليه والجملة مقولة لقول مقدر معطوف على غفرنا أي وقلنا يا داود انا استخلفناك على الارض أو جعلناك خليفة لمن قبلك من الانبياء لتأمر بالمعروف وتنهي

فقال حدثنا ابراهيم بن نصر حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد السلام بن حرب عن اسحق بن عبيد الله القرظي عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان البديل في الجاهلية ان يقول الرجل للرجل باداني امرأتك وأباد لك باهرأني أي تترك لي عن امرأتك وأترك لك عن امرأتي فأترك الله تعالى ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن قال فدخل عيينة بن حصن الفزاري على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة فدخل بغيراذن فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني الاستبداد فقال يا رسول الله ما استأذنت على رجل من حضرمند أدركت ثم قال من هذه الجبراء الى جنبك فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه عائشة أم المؤمنين قال أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق قال يا عينة ان الله قد حرم ذلك فلما ان خرج قالت عائشة من هذا قال أحق مطاع وانه على ماترين لسيد قومه ثم قال البرار اسحق بن عبد الله لين الحديث جدا وانما ذكرناه لاننا لم نحفظه الا من هذا الوجه وبيننا العلة فيه (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم فانقشروا ولا مستأنسين الحديث ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق واذا سألتهم عن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم (١٠٧) أظهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا

أزواجه من بعده أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليما) هذه آية الحجاب وفيها أحكام وآداب شرعية وهي مما وافق تنزيلها قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما ثبت ذلك في الصحيحين عنه انه قال وافقت ربي عز وجل في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى فأنزل الله تعالى واحذوا من مقام إبراهيم مصلى وقلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو حجبتن فأنزل الله آية الحجاب وقلت لا زواج النبي صلى الله عليه وسلم لماتم الا ان عليه في الغيرة عسى به ان طلقكن ان يبده أزواجا خيرا منكن فقلت كذلك وفي رواية لمسلم ذكر أسارى بدر وهي قضية رابعة وقد قال البخاري حدثنا مسدد عن يحيى عن جيسد عن أنس بن مالك قال قال عمر بن الخطاب يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأنزل الله آية الحجاب وكان وقت نزولها في صبيحة عرس

عن المنكر وتدبر أمر الناس وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير قط (فاحكم بين الناس بالحق) أي بالعدل الذي هو حكم الله بين عباده لان الاحكام اذا كانت مطابقة للشرعية الخلقية الالهية انتظمت مصالح العالم واتسعت أبواب الخيرات واذا كانت الاحكام على وفق الاهوية وتخصيل مقاصد الانفس أفضى الى تخريب العالم ووقوع الهرج فيه والمرج في الخلق وذلك يفضي الى هلاك ذلك الحاكم (ولا تتبع الهوى) أي هوى النفس في الحكم بين العباد وفيه تنبيه لاداء عليه السلام ان الذي عوتب عليه ليس بعدل وان فيه مشايبة من اتباع هوى النفس (فيضلك عن سبيل الله) بالنصب على انه جواب للنهي والفاعل هو الهوى ويجوز ان يكون الفعل مجزوما بالاعطف على النهي وانما حركه لاتقاء الساكنين فعلى الوجه الاول يكون المنهى عنه الجمع بينهما وعلى الثاني يكون النهي عن ككل واحد منهما على حدة وسبيل الله هو طريق الحق أو طريق الجنة أو دلائله التي نصبها على الحق تشرعها وتكون بنا (ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد) تعليل للنهي عن اتباع الهوى والوقوع في الضلال (بما نسوا يوم الحساب) الباء للسببية ومعنى التسيان الترك قال الزجاج أي بتركهم العمل لذلك اليوم صاروا بمنزلة الناسين وان كانوا ينظرون ويذكرون ولو أتقنوا يوم الحساب لا آمنوا في الدنيا وقال عكرمة والسدي في الآية قديم وتأخير والتقدير ولهم عذاب يوم الحساب بما نسوا أي تركوا القضاء بالعدل والاول اولى (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) مستأنفة مقرر للضموم ما قبلها من أمر البعث والحساب أي ما خلقنا هذه الاشياء خلقا باطلا خارجا عن الحكمة الباهرة بل خلقناها للدلالة على قدرتنا فانتصاب باطلا على المصدرية أو على الحالية أو على انه مفعول لاجله والاشارة بقوله (ذلك) الى المنفي قبله وهو مبتدأ وخبره (ظن الذين كفروا) أي مظنونهم فانهم يظنون ان هذه الاشياء خلقت لا لغرض ويقولون انه لا قيامة ولا بعث ولا حساب وذلك يستلزم أن يكون خلق هذه المخلوقات باطلا (فويل للذين كفروا من النار) ابقاء لفائدة ترتب ثبوت الويل لهم على ظنهم الباطل أي فويل لهم بسبب النار المترتبة على ظنهم وكفرهم كما ان وضع الموصول موضع ضميرهم للاشعار بعلمية الصلة لاستحقاقهم الويل ثم وبخبرهم وبكتمهم فقال (أم نجعل

رسول الله صلى الله عليه وسلم بن زينب بنت جحش التي تولى الله تزويجها بنفسه تعالى وكان ذلك في ذي القعدة من السنة الخامسة في قول قتادة والواقدي وغيرهما وزعم أبو عبيدة معمر بن المثنى وخليفة بن خياط ان ذلك كان في سنة ثلاث قاله أعلم قال البخاري حدثنا محمد بن عبد الله الرقاشي حدثنا معمر بن سليمان سمعت أبي حدثنا أبو مجلز عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون فاذا هو يتيما للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام وقعد ثلاثة نفر فقام النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا فاجت

فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت أدخل فأتى الحجاب بيني وبينه فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا الآية وقدرناه أيضا في موضع آخر ومسلم والنسائي عن طريق عن معتمر بن سليمان به ثم رواه البخاري منفردا به من حديث أيوب عن أبي قلابة عن أنس رضي الله عنه نحوه ثم قال حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال بنى النبي صلى الله عليه وسلم بزيث (١٠٨) بنت جشم بجيز ولحم فأرسلت على الطعام داعيا فيجيء قوم فياكلون

الذين آمنوا وعملوا الصالحات كلفستهم في الأرض قال مقاتل قال كفار قريش للمؤمنين أن تعطى في الآخرة كما تعطون فنزلت وأما هي المنقطة المقدرة بيل والهزمة للاضراب الانتقال عن تقرير أمر البعث والحساب والجزاء بما هم من نفي خلق العالم خالي عن الحكم والمصالح إلى تقريره وتحقيقه بما في الهزمة من انكار التسوية بين الفريقين ونفي ما على أبلغ وجه وأكده أي بل انجعل الذين آمنوا بالله وصدقوا رسوله وعملوا بفرائضه كالكفرة المفسدين في اقطار الأرض بالمعاصي قال ابن عباس في الآية الذين آمنوا على وجزوة عبدة من الحرث والمفسدون في الأرض عتبة وشيبة والوليد ثم أضرب سبحانه أضربا آخر واتقل عن الأول إلى ما هو أظهر استحالة منه فقال (أم انجعل المتقين كالفجار) أي بل انجعل أتقياء المؤمنين كاشقياء الكافرين والمنافقين وحل الفجار على المنهمكين في معاصي الله سبحانه من المسلمين مما لا يساعده المقام وقيل المراد بالمتقين الصحابة ولا وجه للتخصيص بغير مخصص والاعتبار بعدم عموم اللفظ لا بخصوص السبب ويجوز أن يراد بهم الذين الفريقين عين الأولين ويكون التكرير باعتبار وصفين آخرين هما أدخل في انكار التسوية من الوصفين الأولين (كتاب) أي القرآن كتاب (أترناه اليك) يا محمد (مبارك) أي كثير الخير والبركة (ليدبروا آياته) أي التي من جملتها هذه الآيات المعربة من اسرار التكوين والتشريع وهو متعلق بانزله وفي الآية دليل على أن الله سبحانه أنزل القرآن للتدبر والتفكير في معانيه لا مجرد التلاوة وتدبر قال الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم به أو يله حنظوا حروفه وضيعوا حدوده قرأ الجمهور ليدبروا وبالادغام وقرئ للتدبر وبالبناء القوية على الخطاب وهي قراءة على رضي الله تعالى عنه والاصل اتدبروا (وليتذكروا الباب) أي ليتعظ أهل العقول والبصائر والالباب جمع لب وهو العقل (وهنا داود سليمان) أخبر سبحانه من جملة نعمه على داود أنه وهب له سليمان ولدا ثم مدح سليمان فقال (نعم العبد) أي سليمان فالتخصيص بالمدح محذوف وقيل إن المدح هنا بقوله نعم العبد هو داود الأول وأولى وجهه (أنه أو اب) تعليلا لما قبلها من المدح والابواب الرجاء إلى الله بالتوبة كما تقدم بيانه (أعرض عليه بالعشي) أي إذا كرما صدر عنه وقت أن عرض عليه (الصفائات الجياد)

ويخرجون ثم يجيئ قوم فياكلون ويخرجون فدعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه فقلت يا رسول الله ما أجد أحدا أدعوه قال ارفعوا طعامكم وبقي ثلاثة رهط يتحدثون في البيت فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأنطلق إلى حجرة عائشة رضي الله عنها فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته قالت وعليك السلام ورحمة الله وكيف وجدت أهلًا يا رسول الله بارك الله لك في جرت نساءه كلهن يقول لهن كما يقول لعائشة ويقلن له كما قالت عائشة ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم فإذا ثلاثة رهط في البيت يتحدثون وكان النبي صلى الله عليه وسلم شديد الحياء فخرج منطلقا نحو حجرة عائشة فما أدري أخبرته أم أخبر أن القوم خرجوا فراجع حتى إذا وضع رجله في أسكنة الباب داخله والآخرى خارجة أرخى الستر بيني وبينه وأرزلت أبة الحجاب انفرديه البخاري من بين أصحاب الكتب الستة سوى النسائي في اليوم والليلة من حديث عبد الوارث ثم رواه عن اسحق هو ابن منصور

عن عبد الله بن بكر السهمي عن حميد عن أنس بن مالك وقال رجلان انفرديه من هذا الوجه وقد تقدم في أفراد مسلم من حديث سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو المنظر حدثنا جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان الشكري عن أنس بن مالك قال أعرس رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض نسائه فصنعت أم سليم حيسا ثم جعلته في تور فقال أذهب بهذا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرئه مني السلام وأخبره أن هذا مناله قليل قال أنس والناس يومئذ في جهد فحقت به فقلت يا رسول الله بعثت بهذا أم سليم اليك وهي تقرئك السلام وتقول أخبره أن هذا مناله قليل فنظر إليه ثم قال ضعه فوضعت في ناحية البيت ثم قال أذهب فادع لي فلا نأ ولا نأفسي رجلا كثيرا وقال ومن لقيت من المسلمين فدعوت من

قال ومن لقيت من المسلمين خجنت والبيت والصفة والحجرة ملائمة الناس فقلت يا أبا عثمان كم كانوا فقال كانوا زهاء ثلاثمائة قال انس فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم حج به خجنت به اليه فوضع يده عليه ودعا وقال ما شاء الله ثم قال لي تخلق عشرة عشرة وليس هو اولى كل كل انسان عيالي به فجعلوا يسمونوا كلون حتى اكوا كلهم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعه قال خجنت فاخذت التور فظفرت فيه ففأدري اهو حين وضعت اكرام حين اخذت قال وتختلف رجال يتحدثون في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم التي (١٠٩) دخل بها معهم مولية وجهها الى الخائط

فأطالوا الحديث فسقوا على رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان أشد
الناس حياء ولو أعلموا كان ذلك
عليهم عزيذا فقام رسول الله صلى
الله عليه وسلم فسلم على جحجه وعلى
نساءه فلما رأوه قد جاظفوا انهم
قد نقولوا عليه ابعدرو الباب فخرجوا
وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى ارخى الستة ودخل البيت وأنا
في الحجرة فكش رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بيته يسيرا وارتل الله
عليه القرآن فخرج وهو يتلو هذه
الآية يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا
بيوت النبي الا بغيره الا ان يسأل
علي النساء نسجعة قبل الناس فانا
احدث الناس بهن عهدا وقد رواه
مسلم والترمذي والنسائي جميعا عن
قتيبة عن جعفر بن سليمان به وقال
الترمذي حسن صحيح وعلقه
البخاري في كتاب النكاح فقال
وقال ابراهيم بن طهمان عن الجعد
ابي عثمان عن أنس قد كرمه
ورواه مسلم أيضا عن محمد بن رافع
عن عبد الرزاق عن معمر عن
الجعد به وقد روى هذا الحديث
عبد الله بن المبارك عن شريك عن
أبي بشر الاحمسي الكوفي عن أنس
يحيوه ورواه ابن جرير من حديث
شم بن القاسم قال احداثا سليمان بن
اذهبن فاذا كرمه على قال فانطلق يزيد
بقوله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا

وقيل هو متعلق بنعم وهو مع كونه غير متصرف لا وجه لتقييده بذلك الوقت وقبل متعلق
بأواب ولا وجه لتقييده كونه أو بأب ذلك الوقت والعشي من الظهر أو العصر إلى آخر النهار
والصافنات جمع صافن وقد اختلف أهل اللغة في معناه فقال القتيبي والفراء الصافن في
كلام العرب الواقف من الخيل أو غيرها وبه قال قتادة ومنه الحديث من أحب أن يتمثل له
الناس صفوا فليمتثلوا مقعده من النار أي يدعون القيام له وقال الزجاج هو الذي يقف على
أحدى اليدين ويرفع الأخرى ويجعل على الأرض طرف الحافر منها حتى كأنه يقوم على
ثلاث وهي الرجلان وأحدى اليدين وقد يفعل ذلك بأحدى رجليه وهي علامة الفراهة
وقال أبو عبيدة الصافن الذي يجتمع به ويسويهما أو أماً الذي يقف على سنبكه فاسمه
المخيم والحياد جمع جواد يقال للفرس ذكر كرا كان أو أنثى إذا كان شديد العدو وقيل أنها
الطوال الاعناق مأخوذة من الجيد وهو العنق وقيل الذي يجود في الركض قيل كانت مائة
فرس وقيل كانت عشرين ألفا وقيل كانت عشرين فرسا وعن إبراهيم التيمي قال كانت
عشرين ألف فرس ذات أجنحة فقهرها وقيل أنها خرجت له من البحر وكانت لها أجنحة
وعن أبي هريرة قال الصافنات الحيات خيل خلقت على ماشاء وعن مجاهد قال صفنون
الفرس رفع إحدى يديه حتى يكون على أطراف الحافر والحياد السرعة لأنه يجود
بالركض وصفها بالصفون لأنه لا يكون في الهجان وإنما هو في العرب وقيل وصفها
بالصفون والجودة ليجمع له بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعني إذا وقفت كانت
ساكنة مطمئنة في مواقعها وإذا جرت كانت سراعا خفافا في جريها قيل إن سليمان
غزا أهل دمشق وذميين فأصاب ألف فرس وقيل ورثها من أبيه وأصابها أبوه من
العمالقة (فقال) اعتراها بما صدر منه وندما عليه وتهيد المايعة به من الأمر بردها
وعقرها والتعقيب باعتبار آخر العرض الممتد دون ابتدائه (أي أحييت حب الخير عن
ذكر ربي) انتصاب حب على أنه مفعول أحييت بعد تضمينه معنى آثرت قال الفراء يقول
آثرت حب الخير وكل من أحب شيئا فقد آثره وقيل انتصابه على المصدرية بجذف الزوائد
والناصب له أحييت وقيل هو مصدر تشبيهي أي حباً مثل حب الخير والاول وأولى والمراد
بالخير هنا الخيل قاله الزجاج وقال الفراء الخير والخيل في كلام العرب واحد وانما تعاقب
بين الراء واللام فقول انهم ملت العين وانهم رت وخملت وخسرت قال النحاس وفي

بيان بشر عن أنس بن مالك نحوه ورواه البخاري والترمذي من طريقين آخرين عن بيان بن بشير نحوه ورواه ابن أبي حاتم أيضا من حديث أبي نضر العبدى عن أنس بن مالك بنحو ذلك ولم يسمه عمرو بن سعيد وبن حديث الزهري عن أنس بنحو ذلك وقال الامام احمد حدثنا به زوه المعتمر عن ثابت عن أنس قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اتى اناها قال وهى تخمر بعينها فلما رأيتها عظمت فى صدرى وذكرنا الحديث كما قدمناه

وزاد في آخره بعد قوله ووعظ القوم بما وعظوا به قال هاشم في حديثه لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الآية وقد أخرجه مسلم والنسائي من حديث جعفر بن سليمان به وقال ابن جرير حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن أخي ابن وهب حدثني عبيد الله بن وهب حدثني يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ان ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن الى المناصع وهو صعد أفج وكان عمر يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج رسول الله (١١٠) صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة طويلة فتنادها عمر بصوته الاعلى قد

عرفناك يا سودة حرصا ان ينزل الحجاب قالت فانزل الله الحجاب هكذا وقع في هذه الرواية والمشهور ان هذا كان بعد نزول الحجاب كما رواه الامام أحمد والبخاري ومسلم من حديث هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لما جئها وكانت امرأة جسمية لا تحفي على من يعرفها فراها عمر بن الخطاب فقال يا سودة أما والله ما تحفين علينا فانظري كيف تخرجن قالت فانكفت راجعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وانه ليتعشى وفي يده عرق فدخلت ففقت يا رسول الله اني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا قالت فأوحى الله اليه ثم رفع عنه وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد أدن لكن أن تخرجن لحاجتك لفظ البخاري فقوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي حتى غار الله لهذه الامة فأمرهم

الحديث الخيل معقودين واصلها الخير فكان اسميت خيرا لهذا وقيل لما فيها من المنافع وعن عبيد الله بن أبي أيثر حب الخيل على ذكر ربي يعني صلاة العصورية قال علي وقال ابن عباس الخيل المال وقيل أحبت بمعنى لزمت وقيل بمعنى قعدت من أحب البعير اذا سقط وبرك من الاعياء وقيل بمعنى أردت (حتى توارت بالحجاب) يعني الشمس ولم يتقدم لها ذكر ولكن المقام يدل على ذلك قال الزجاج انما يجوز الضمار اذا جرى ذكر الشيء أو دليل الذكر وقد جرى هنا الدليل وهو قوله بالعشي والتواري الاستتار عن الابصار والحجاب ما يحجبها عن الابصار قال قتادة وكعب الحجاب جبل أخضر محيط بالخلافتى وهو جبل قاف وسمى الليل حجابا لانه يستمر فيه ويقال ان الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه وفيه بعد وبرودة وعن ابن مسعود قال توارت من وراء قاف خضراء خضرة السماء منها وعن ابن عباس قال كان سليمان لا يكلم اعظاما له فلقد فاتته صلاة العصر وما استطاع أحد ان يكلمه وقيل الضمير للخيل أى حتى توارت في المسابقة عن الاعين والاول أولى وقوله (ردوها على) من تمام كلام سليمان أى أعيدوا عرضها على مرة أخرى قال الحسن ان سليمان لما شغلته عرض الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب لله وقال ردوها على أى أعيدوها وقال ابن عباس ردوها أى الخيل وقيل الضمير يعود الى الشمس ويكون ذلك مجزؤه وانما أمر بارجاعها بعد مغيبها لاجل ان يصلى العصر والاول أولى (فطفق مسح بالسوق والاعناق) الفاء هي الفصيحة التي تدل على محذوف في الكلام والتقدير هنا فرددوها عليه قال أبو عبيدة طفق يفعل مثل ما زال يفعل وهو مثل ظل وبات واتصاب مسح على المصدرة بفعل مقدر رأى يسبح مسحيا لان خب برطق لا يكون الا فعلا مضارعا وقيل هو مصدر في موضع الحال والاول أولى والسوق جمع ساق والاعناق جمع عنق والمراد انه طفق بضرب أعناقها وسوقها بالسيف يقال مسح علاوته أى ضرب عنقه قال القراء المسح هنا القطع قال والمعنى انه أقبل بضرب سوقها وأعناقها لانها كانت سبب فوت صلاته وكذا قال أبو عبيدة قال الزجاج ولم يكن يفعل ذلك الا وقد أحياه الله وجازان يباح ذلك لسليمان ويحظر في هذا الوقت وقد اختلف المفسرون في تفسير هذه الآية فقال قوم المراد بالمسح ما تقدم وقال آخرون منهم الزهري وقتادة ان المراد به المسح على سوقها وأعناقها لكشف الغبار عنها احبا لها والقول الاول أولى بسياق الكلام

بذلك وذلك من اكرامه تعالى هذه الامة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والدخول على النساء الحديث ثم استثنى من ذلك فقال تعالى الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه قال مجاهد وقتادة وغيرهما أى غير متحسين نخبه ما استواءه أى لا ترتقبوا الطعام اذا طبخ حتى اذا قارب الاستواء تعرضتم للدخول فان هذا مما يكرهه الله ويذمه وهذا دليل على تحريم التطفيل وهو الذى تسميه العرب الضيفن وقد صنف الخطيب البغدادي في ذلك كتابا في ذم الطفيلين وذكر من اخبارهم اشياء يطول ايرادها ثم قال تعالى ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا وفي صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله

۱۱۱) ویتاؤدی به ولسکن کان یکره

الكلام فانه ذكر انه أثرها على ذكر ربه حتى فاته صلاة العصر ثم أمرهم بردها عليه
ليعاقب نفسه بافساد ما ألهاه عن ذلك وما صدته عن عبادته وبه وشغله عن القيام بما فرضه
الله عليه ولا يناسب هذا أن يكون الغرض من ردها عليه هو كشف الغبار عن سوقها
وأعناقها بالمسح عليها بیده أو بشوبه ولا تمسك لمن قال ان افساد المال لا يصدر عن نبي
فان هذا مجرد استبعاد باعتبار ما هو المعتبر في شرعنا مع جواز أن يكون في شرع سليمان
ان مثل هذا مباح على ان افساد المال المنهي عنه في شرعنا انما هو مجرد اذاعة غير
عرض صحيح وأما الغرض صحيح فقد جازم له في شرعنا كما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم
من اكفاء القدر والى طيحت من الغنية قبل القسمة وله انظار كثيرة في الشرع وممن
ذلك ما وقع من الصحابة من احرأق طعام المحتكر قال ابن عباس مسحوا عقربا بالسيف أى
قطع سوقها وأعناقها بالسيف قال الرازى التفسير الحق المطابق لاقاظ القرآن ان تقول
ان رباط الخيل كان مندوبا اليه في دينهم كما انه كذلك في ديننا ثم ان سليمان احتاج الى غزو
فجلس وأمر بإحضار الخيل وأمر بأجرائها وذكر انى لأحبها لاجل الدنيا ونصيب النفس
وانما أحبها لآخر الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد بقوله عن ذكر ربى ثم انه أمر بأعنائها
وأجرائها حتى توارت بالحنجاب ثم أمر برد الخيل اليه فلما عادت اليه طفق يمسح والغرض من
ذلك المسح أمور الاول تشريتها لكونها من أعظم الاعوان في دفع العدو الثانى انه أراد
ان يظهر انه فى ضبط السياسة والمملكة يبلغ الى انه يباشر الامور بنفسه الثالث انه كان
أعلم بأحوال الخيل وأمر اضها وعموبها من غيره فكان يمسح حتى يعلم هل فيها ما يدل على
المرض فهذا التفسير الذى ذكرناه ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزمنا شئ ممن تلك
المنكرات والمخظورات انتهى وما أبر هذا التفسير من الرازى وأبعده عن النظم القرآنى
والحق ما ذكرناه فان اللغة تشهد بضرب السوق والاعناق ولا وجه للعدول عنه الى تأويل
ركبك وتوجيه بعيد بناء على عصمة الانبياء عليهم السلام (ولقد فتى سليمان) أى سليمان
واختبرناه بسلب ملكه قال الواحدى قال أكثر المفسرين تزوج سليمان امرأة من
بنات الملوك فعبدت الصنم فى داره ولم يعلم بذلك سليمان فامتنع بسبب غفلته عن ذلك
وقيل ان سبب القسمة انه تزوج سليمان امرأة يقال لها جردة وكان يحبها حباً شديداً
فاختصم اليه فريان أحدهما من أهل جردة فاحب أن يكون القضاء لهم ثم قضى بينهم

حدثنا محمد بن أبي حماد حدثنا مهران عن سفيان عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله قال نزلت في رجل هم أن يتزوج بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعده قال رجل لسفيان أهي عائشة قال قد ذكروا ذلك وكذا قال مقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وذكر بسنده عن السدي الذي عزم على ذلك طلحة بن عبد الله رضي الله عنه حتى نزل التنبيه على تحريم ذلك ولهذا أجمع العلماء قاطبة على أن من توفي عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم من أزواجه أنه يحرم على غيره تزوجها من بعده لأنهن أزواجه في الدنيا والآخرة وأمهات المؤمنين كما تقدم واختلفوا في دخولها ثم طلقها في

حياته هل يحل غيره ان يتزوجها على قولين مأخذهما هل دخلت هذه في عموم قوله من بعده أم لا فأما من تزوجها ثم طلقها قبل أن يدخل بها فاعلم في حلها غيره والحالة هذه نزعوا الله أعلم وقال ابن جرير حدثني محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب حدثنا داود عن عامر أن نبي الله صلى الله عليه وسلم مات وقد ماتت قبله أئنت الأشعث يعني ابن قيس فتزوجها عكرمة بن أبي جهل بعد ذلك فشق ذلك على أبي بكر مشقة شديدة فقال له عمر يا خليفة رسول الله انما ليست من نسائه انما لم يخبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحجبها وقد برأها الله منه بالردة التي ارتدت (١١٢) مع قومها قال فاطمأن أبو بكر رضي الله عنه وسكن وقد عظم الله

تبارك وتعالى ذلك وشدد فيه وتوعد عليه بقوله ان ذلكم كان عند الله عظيما ثم قال تعالى ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليما أي مهماتكم ضما تركم وتنطوي عليه سرايكم فان الله يعلمه فانه لا يخفى عليه خافية يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور (الجنح عليهم في آبائهم ولا أبناءهم ولا اخوانهم ولا أبناء اخوانهم ولا أبناء أخواتهم ولا نساءهم ولا مملكت أيمانهم واثقين الله ان الله كان على كل شيء شهيدا) لما أمر تبارك وتعالى النساء بالحجاب من الجانبين ان هؤلاء الاقارب لا يجب الاحتجاب منهم كما استثناهم في سورة النور عند قوله تعالى ولا يسدين زينتهن الالبعولتهن أو ابائهن أو اباؤهن بعولتهن أو ابائهن أو ابائهن بعولتهن أو اخوانهن أو بنى اخوانهن أو نساءهن أو مملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال أو الطفلة الذين لم يظهروا على عورات النساء وفيها زيادات على هذه وقد تقدم تفسيرها

بالحق وقيل السبب أنه احتجب عن الناس ثلاثة أيام لا يقضي بين أحد وقيل انه تزوج جرادة هذه وهي مشركة لانه عرض عليها الاسلام فقالت اقلني ولا أسلم وقال كعب الاحبار انه لما ظلم الخليل بالقتل سلب ملكه وقال الحسن انه قارب بعض نسائه في شيء من حمض أو غيره وقيل انه أمر أن لا يتزوج امرأة الا من بنى اسرا ثم قيل فتزوج امرأة من غيرهم وقيل ان سبب فتنته ما ثبت في الحديث الصحيح أنه قال لا طوفن الليملة على تسعين امرأة تأتي كل واحدة بفارس يقاتل في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله وقيل غير ذلك والمصير الى الحديث متعين قال النسفي وأما ما يروى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الوثن في بيت سليمان فن أباطيل اليهود انتهى أقول حديث الخاتم أخرجه النسائي وغيره وقواه السيموطي كما سيأتي فكونه من أباطيل اليهود ليس على ما ينبغي ثم بين سبحانه ما عاقبه به فقال (وألقينا على كرسيه جسدا) قال أكثر المفسرين هذا الجسد الذي ألقاه الله على كرسى سليمان هو شيطان اسمه صخر وكان مقردا عليه غير داخل في طاعته ألقي الله شبه سليمان عليه وما زال يحتال حتى ظفر بخاتم سليمان وذلك عند دخول سليمان الكنيف لانه كان يلقيه اذا دخل الكنيف فجاء صخر في صورة سليمان فاخذ الخاتم من امرأة من نساء سليمان فقعده على سر سليمان وأقام أربعين يوما على ملكه وسليمان حاربه وكان ملكه مرتبعا على لبسه فاذا لبس سخر له الجن والانس والرياح وغيرها واذنرعه زال عنه الملك قيل وكان خاتمه من الجنة تنزل به آدم كما نزل بعض موسى والحجر الاسود وبعود الجنور وباورق التين وقد نظم الخسنة بعضهم في قوله

وآدم معه انزل العود والعصا * لموسى من الأس النبات المكرم

وأوراق تين واليمين بمكة * وخستم سليمان النبي المعظم

ليكن يفتقر ذلك الى دليل يدل له من الاخبار المرفوعة الصحيحة وقال مجاهد ان شيطانا قال له سليمان كيف تفتنون الناس قال أرنى خاتمك أخبرك فلما أعطاه اياه نبذه في البحر فذهب ملكه وقعد الشيطان على كرسيه ومنعه الله نساء سليمان فلم يقربهن وكان سليمان يستطعم فيقول أتعرفوني أتعرفوني فيكذبوه حتى أعطته امرأة يوما حوتا فشق بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرجع اليه ملكه وهو معنى قوله (ثم أناب) أي رجع الى ملكه بعد أربعين وقيل معنى أناب رجع الى الله بالتوبة من ذنبه وهذا هو الصواب قيل فتن سليمان بعد

والكلام عليها اغنى عن اعادته ههنا وقد سأل بعض السلف فقال لم يذ كرا لم والخال في هاتين الآيتين ما

فأجاب عكرمة والشعبي بأنهم لما يذ كرا لانهما قد يصفان ذلك لبنيهما قال ابن جرير حدثني محمد بن المنثري حدثنا جاج بن منهل حدثنا جاد حدثنا داود عن الشعبي وعكرمة في قوله تعالى لا جناح عليهن في آبائهن الآية قلت ما شأن العم والخال لم يذ كرا قال لانهم ما يعتنقون الابناء ما وكرها ان تضع خمارها عند خالها وعرها وقوله تعالى ولا نساءهن يعني بذلك عدم الاحتجاب من النساء المؤمنات وقوله تعالى ولا مملكت أيمانهن يعني به ارقاعهن من الذكور والانات كما تقدم التبيه عليه وايراد الحديث فيه

قال سعيد بن المسيب انما يدعى به الاماء فقط رواه ابن ابي حاتم وقوله تعالى واتقوا الله ان الله كان على كل شيء شهيدا اي
 اخشينه في الخلوة والعلاية فانه شهيد على كل شيء لا يخفى عليه خافية فراقب الرقيب (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) قال البخاري قال ابو العلاء صلاة الله تعالى ثناؤه عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة
 الدعاء وقال ابن عباس يصعدون يركون هكذا علقه البخاري عنهم او قد رواه ابو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية
 كذلك وروى مثله عن الربيع أيضا وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كما قاله سوار واهما ابن أبي حاتم (١١٣)

وقال أبو عيسى الترمذي روى عن
 سفيان الثوري وغير واحد من أهل
 العلم قالوا صلاة الرب الرحمة
 وصلاة الملائكة الاستغفار ثم قال
 ابن أبي حاتم حدثنا عمرو والأودي
 حدثنا وكيع عن الأعمش عن عمرو
 ابن مرة قال الأعمش أراه عن
 عطاء بن أبي رباح ان الله وملائكته
 يصعدون على النبي قال صلواته
 تبارك وتعالى يسبح قدوس
 سبقته رحمتي غضبي والمقصود من
 هذه الآية ان الله سبحانه وتعالى
 أخبر عباده بمنزلة عبده ونبهه عنده في
 الملا الأعلى بأنه ينزل عليه عند
 الملائكة المقربين وان الملائكة
 تصلي عليه ثم امر تعالى اهل العالم
 السفلي بالصلاة والتسليم عليه
 ليجتمع الثناء عليه من اهل العالمين
 العلوي والسفلي جميعا وقد قال
 ابن ابي حاتم حدثنا علي بن الحسين
 حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثني
 ابي عن ابيه عن أشعث بن إسحق
 عن جعفر يعني ابن المغيرة عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس ان
 بني اسرائيل قالوا لموسى عليه
 السلام هل يصلي ربك فناداه ربه عز

ما ملك عشرين سنة وملك بعد الف سنة عشرين سنة فخرج الخاكم وصحبه والفرابي والحكيم
 الترمذي عن ابن عباس قال الشيطان الذي كان على كرسيه يقضي بين الناس أربعين يوما
 وكان سليمان امرأه يقال لها جرادة وكان بين بعض أهلها وبين قوم خصومة فقضى بينهم
 بالحق الآية وذات الحق كان لأهلها فأوحى الله اليه ان سيصيبك بلاء فكان لا يدري آياته
 من السماء أم من الأرض وأخرج التيساني وابن جرير وابن أبي حاتم بسند قال السيوطي
 قوى عن ابن عباس قال أراد سليمان ان يدخل الخلا فاعطى جرادة خاتمه وكانت جرادة
 امرأته وكانت أحب نسائه اليه فخاء الشيطان في صورة سليمان فقال لها هاتي خاتمي
 فأعطته فلما لبسه دانت له الانس والجن والشياطين فلما خرج سليمان من الخلا قال
 هاتي خاتمي قالت قد أعطيتك سليمان قال أنا سليمان قالت كذبت لست سليمان فجعل
 لا يأتي أحدا يقول أنا سليمان الا كذبه حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة فلما رأى ذلك
 عرف انه من أمر الله وقام الشيطان يحكم بين الناس فلما أراد الله أن يرد على سليمان
 سلطانة ألقى في قلوب الناس انكار ذلك الشيطان فأسروا الى نساء سليمان فوالله ان
 تنكرن من أمر سليمان شيئا قلن نعم انه يا تينا ونحن نحيض وما كان يأتنا قبل ذلك فلما
 رأى الشيطان انه قد فطن له ظن ان أمره قد انقطع فكتبوا كتباً فيها سحر وكفر
 فدفنوها تحت كرسى سليمان ثم أثاروها وقرؤها على الناس وقالوا بهذا كان يظهر سليمان
 على الناس ويغلبهم فأكفر الناس سليمان فلم يزالوا يكفرونه وبعث ذلك الشيطان الخاتم
 فطرحه في البحر فملكته سمكة فأخذته وكان سليمان يعمل على شط البحر بالاجر فجاء رجل
 فاشترى سمكاً فيه تلك السمكة التي في بطنها الخاتم فدعا سليمان فقال تحمل لي هذا السمك
 قال نعم بكم قال بسمكة من هذا السمك فحمل سليمان السمك ثم انطلق به الى منزله فلما
 انتهى الى الرجل الى باب داره أعطاه تلك السمكة التي في بطنها الخاتم فأخذها سليمان فشق
 بطنها فاذا الخاتم في جوفها فأخذته فلبسه فلما لبسه دانت له الجن والانس والشياطين
 وعاد الى حاله وهرب الشيطان حتى لحق بجزيرة من جزائر البحر فأرسل سليمان في طلبه
 وكان شيطاناً يريد ان يجعلوا يطلبونه ولا يتدرون عليه حتى وجدوه يوماً نائمًا فجاءوا فبنوا
 عليه بنياناً من رصاص فاستيقظ فوثب فجعل لا يثب في مكان من البيت الا انبسط معه
 الرصاص فأخذوه فأوثقوه وجأؤا به الى سليمان فأمر به ففقره تحت من رحام ثم أدخله في

(١٥ فتح البيان ثامن) وجل يا موسى سألوهم هل يصلي ربك فقل نعم أنا أصلي وملائكتي على انبيائي ورسلنا فأنزل الله عز
 وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقد أخبر سبحانه
 وتعالى بأنه يصلي على عباده المؤمنين في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسجدوا بكرة وأصيلا هو الذي يصلي
 عليكم وملائكته الآية وقال تعالى وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من
 ربهم الآية وفي الحديث ان الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف وفي الحديث الآخر اللهم صل على آل أبي أوفى وقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهر أتعاب وقد سألته أن يصلي عليهما وعلى زوجها صلى الله عليه وسلم وقد جاءت الأحاديث المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامر بالصلاة عليه وكيفية الصلاة عليه ونحن نذكر منها أن شاء الله ما ينسروا الله المستعان قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد أخبرنا أبي عن مسعر عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال قيل يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف الصلاة قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم أنك جمد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم أنك جمد مجيد وقال الامام احمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا

شعبة عن الحكم قال سمعت ابن أبي ليلى قال لقيت كعب بن عجرة فقال ألا اهدي لك هدية خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن يا رسول الله قد علمنا أو عرفنا كيف السلام عليك فكيف الصلاة فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم أنك جمد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم أنك جمد مجيد وهذا الحديث قد أخرجه الجماعة في كتبهم من طرق متعددة عن الحكم وهو ابن عتيبة زاد البخاري وعبد الله ابن عيسى كلاهما عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى فذكرهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا هشيم بن بشير عن يزيد بن أبي زياد حدثنا عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قال قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد

جوفه ثم شد بالنحاس ثم أمر به فطرح في البحر فذلك قوله ولقد فتنا سليمان وألقيناه على كرسيه جسد ابني الشيطان الذي كان ساطع عليه وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال صخر الجني تمثل على كرسيه على صورته (قال) سليمان (رب اغفر لي) ما صدر عني من الذنب الذي ابتليتني لأجله وطالب المغفرة دأب الانبياء والصالحاء هضم للنفس واطهار للذل والخشوع وطالب للترقي في المقامات ثم لما قدم التوبة والاستغفار جعلها وسيلة الى اجابة طلبته فقال (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) قال أبو عبيدة معنأة لا يكون لاحد من بعدي وقيل لا ينبغي لاحد أن يسلبه مني بعد هذه السلبه أو لا يصح لاحد من بعدي لعظمته وليس هذا من سؤال نبي الله سليمان عليه السلام للدينيا وملكها والشرف بين أهلها بل المراد بسؤاله الملك أن يتمكن به من انقاذ حكم الله سبحانه والاخذ على يد المتمردين من عبادته من الجن والانس ولولم يكن من مقتضيات لهذا السؤال الامار آء عند قعود الشيطان على كرسيه من الاحكام الشيطانية الجارية في عباد الله لكني وجملة (انك أنت الوهاب) تعديل لما قبلها مما طلبه من مغفرة الله له وهبة الملك الذي لا ينبغي لاحد من بعده الا بالاخيرة فقط فان المغفرة أيضا من أحكام وصف الوهابية قطعاً قاله أبو السعود وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان عفريتاً من الجن جعل يفتل على البارحة ليقطع على صلاتي وان الله امكني منه فلقد هممت أن أربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا فاستظروا اليه كلكم فذكرت قول أخي سليمان وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي فرده الله خاسئاً ثم ذكر سبحانه اجابته لدعوته واعطاه لمثلته فقال (فسخرناه الريح) أي ذللناها له وجعلناها منقاداً لاهره ثم بين كيفية التسخير لها بقوله (تجري بأمره رخاء) أي لينة الهبوب ليست بالعاصف مأخوذة من الرخاوة والمعنى انها ريح لينة لا تزعزع ولا تعصف مع قوة هبوبها وسرعة تجريها ولا ينافي هذا قوله في آية أخرى وسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره لان المراد انها في قوة العاصفة ولا تعصف وقيل انها كانت تارة رخاوة وتارة عاصفة على ما بين يده سليمان ويشبهه وهذا أولى في الجمع بين الآيتين (حيث أصاب) قال الزجاج اجماع أهل اللغة والمفسرين على ان معنى حيث أصاب حيث أراد وحقيقته حيث قصد وقال الاصمعي

وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك جمد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك جمد مجيد وكان عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول وعلينا معهم ورواه الترمذي بهذه الزيادة ومعنى قولهم أما السلام عليك فقد عرفناه هو الذي في التشهد الذي كان يعلمهم اياه كما كان يعلمهم السورة من القرآن وفيه السلام عليك ايها النبي ورجة الله وبر كاته حديث آخر قال البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قلنا يا رسول الله هذا السلام عليك فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد عبدك

ورسولك كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم حدثنا ابراهيم بن حمزة حدثنا ابن ابي حازم والدروري عن يزيد بن عبد الله بن ابي الهاد وقال كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم وأخرجه النسائي وابن ماجه من حديث ابن الهادي حديث آخر قال الامام أحمد قرأت على عبد الرحمن مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن عمرو بن سليم انه قال أخبرني ابو حميد الساعدي انه سمع قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على (١١٥) محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم

انك حميد مجيد وقد أخرجه بقبية الجماعة سوى الترمذي من حديث مالك به حديث آخر قال مسلم حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن نعيم بن عبد الله الجمر اخبرني محمد بن عبد الله بن زيد الانصاري قال وعبد الله بن زيد هو الذي كان أرى النداء بالصلاة اخبره عن ابي مسعود الانصاري قال أنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن عباد فقال له بشر بن سعد امرنا الله ان نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي عليك قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تخمينا انه لم يسأله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم وقد رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث مالك به وقال الترمذي حسن صحيح وروى

وابن الاعرابي العرب تقول أصاب الصواب وأخطأ الجواب وقيل معنى أصاب بلغة جبر أرا وليس من لغة العرب وقيل هو بلسان هجر والاول أولى وهو مأخوذ من اصابة السهم للغرض (و) سخرنا له (الشياطين) وقوله (كل بناء وغواص) بدل من الشياطين أي كل بناء منهم وغواص منهم يبنون له ما يشاء من المباني وغوصون في البحر فيستخرجون له الدر منه وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وأخرين مقرنين في الاصفاد) معطوف على كل داخل في حكم البدل وهم مرده الجن والشياطين سخرناه حتى قرنهم في الاصفاد يقال قرنهم في الحبال اذا كانوا جماعة كثيرة والاصفاد الاغلال واحدها صفة قال الزجاج هي السلاسل فكل ما شدته شدا وثيقا بالديد وغيره فقد صدفته قال أبو عبيدة صدف الرجل فهو مصفود وصفدته فهو مصفود قال يحيى بن سلام ولم يكن يفعل ذلك الا بكنائهم فاذا آمنوا أطلقهم ولم يسخرهم (هذا) أي ما تقدم من تسخير الرجح والشياطين له أو من الملك والمال والبسطة وهو بتقدير القول أي وقتلناه هذا (عطاؤنا) الذي أعطيناه من الملك العظيم الذي طلبته (فأمن أو أمسك) أي فاعط من شئت وامنع من شئت قاله الحسن والضحاك وغيرهما وقال ابن عباس اعتق من الجن من شئت وامسك منهم من شئت (بغير حساب) لا حساب عليك في ذلك الاعطاء والامسالك أعطائناك بغير حساب لكثرة وعظمته وقال قتادة ان قوله هذا عطائنا إشارة الى ما أعطيه من قوة الجماع وهذا الوجه لقصر الآية عليه لو قدرنا انه قد تقدم ذكره من جملة تلك المذكورات فكيف يدعى اختصاص الآية به مع عدم ذكره (وان له عندنا الزلفي) أي قرب في الآخرة (وحسن ما ب) أي حسن مرجع وهو الجنة (واذكر عبدنا أيوب) عطف بيان وعدم تصدير قصة سليمان بهذا العنوان لكمال الاتصال بينه وبين داود عليهما السلام حتى كأن قصتهما قصة واحدة (وأيوب) هو ابن عيصون اسحق (اذ نادى ربه) بدل اشتمال من عبدنا (اني مسنى الشيطان) قرأ الجمهور بفتح الهمزة على انه حكاية لكلامه الذي نادى به ربه ولم يحكمه لقال انه مسه وقرئ بكسرها على اضممار القول وفي ذكر قصة أيوب ارشاد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الاقتداء به في الصبر على المكارة (ينصب) قرأ الجمهور بضم النون وسكون الصاد فقبل هو جمع نصب بفتحين نحو أسد وأسود وقيل هو لغة في نصب نحو رشد ورشد وقرئ بضمين وبفتحين

الامام أحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم في مستدركه من حديث محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه عن أبي مسعود البدرى أنهم قالوا يا رسول الله أما السلام فقد عرفناه فكيف نصلي عليك اذا نحن صلاتنا فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ذكره ورواه الشافعي رحمه الله في مسنده عن أبي هريرة بتملة ومن ههنا ذهب الشافعي رحمه الله الى انه يجب على المصلي ان يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير فان تركه لم تصح صلاته وقد نشر بعض المتأخرين من المالكية وغيرهم يشنع على الامام الشافعي في اشتراطه ذلك في

الصلاة ويرغم أنه قد تغرد بذلك وحكى الاجماع على خلافه ابو جعفر الطبري والطحاوي والخطابي وغيرهم فيما نقله القاضي عياض عنهم وقد تعسف هذا القائل في رده على الشافعي وتكف في دعواه الاجماع في ذلك فانه قد روي بنا وجوب ذلك والامر بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة كما هو ظاهر الآية مفسر بهذا الحديث عن جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود وابو مسعود البدرى وجابر بن عبد الله ومن التابعين الشعبي وأبو جعفر الباقر ومقاتل بن حيان واليه ذهب الشافعي لا خلاف عنه في ذلك ولا بين أصحابه أيضا واليه ذهب (١١٦) الامام أحمد أخيرا فيما حكاه عنه أبو زرعة الدمشقي به وبه قال اسحق

ابن راهويه والفقهاء الامام محمد بن ابراهيم المعروف بابن المواز المالكي رحمهم الله حتى ان بعض أئمة الخنابلة أوجب ان يقال في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كما علمهم ان يقولوا المسأله وحتى ان بعض أصحابنا أوجب الصلاة على آله وعن حكاه البندنيجي وسالم الرازي وصاحبه نصر بن ابراهيم المقدسي ونقله امام الحرمين وصاحبه الغزالي قولاً عن الشافعي والصحيح انه وجه على ان الجمهور على خلافه وحكوا الاجماع على خلافه والقول بوجوب ظهور الحديث والله أعلم والغرض ان الشافعي رحمه الله لقوله بوجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة سابق وخلف كما تقدم والله الحمد والمنة فلا اجماع على خلافه في هذه المسأله لا قديما ولا حديثا والله أعلم وما يؤيد ذلك الحديث الآخر الذي رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذي وصححه والنسائي وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم من رواية حيوة بن شريح المصري عن أبي هاني جهم بن هاني عن عمرو

وبفتح وسكون وهذه القراآت كلها بمعنى واحد وانما اختلفت القراآت باختلاف اللغات وقال أبو عبيدة ان النصب بفتحين التعب والاعياء وعلى بقية القراآت الشر والبلاء (وعذاب) أي ألم قال قتادة ومقاتل النصب في الجسد والعذاب في المال قال التماس وفيه بعد كذا قال والاولى تفسير النصب بالمعنى اللغوي وهو التعب والاعياء وتفسير العذاب بما يصدق عليه مسمى العذاب وهو الألم وكلاهما راجع الى البدن وقد أخرج أحمد في الزهد وابن أبي حاتم وابن عساكر عن ابن عباس خبرا طويلا في قصة أيوب أوله ان الشيطان عرج الى السماء فقال يا رب سلطني على أيوب قال الله تعالى لقد سلطتك على ماله وولده ولم أسلطك على جسده الحديث بطوله وفيه نكارة شديدة فان الله سبحانه لا يمكن الشيطان من نبي من انبيائه ويساطه عليه هذا التسليط العظيم وأسند المس الى الشيطان مع ان الله سبحانه هو الذي مسه بذلك اما لكونه لما عمل بوسوسته عوقب على ذلك بذلك النصب والعذاب فقد قيل انه أعجب بكثرته ماله وقيل استغاثه مظلوم فلم يغثه وقيل انه قال ذلك على طريقة الادب وقيل انه قال ذلك لان الشيطان وسوس الى اتباعه فرفضه وأخرجوه من ديارهم وقيل المراد به ما كان يوسوسه الشيطان اليه حال مرضه وابتلائه من تحسين الجزع وعدم الصبر على المصيبة وقيل غير ذلك (اركض برجلك) أي قلما له اركض كذا قال الكسائي والركض الدفع بالرجل يقال ركض الدابة اذا ضرب بها وقال المبرد الركض التحريك قال الادعي يقال ركضت الدابة ولا يقال ركضت هي لان الركض انما هو تحريك راكبه ارجليه ولا فعل لها في ذلك وحكى سيبويه ركضت الدابة فركضت مثل جبرت العظم جبر (هذه تغسل بارد وشراب) هذا أيضا من مقول القول المقدر وفي الكلام حذف والتقدير فركض برجله فتبعته عين فقلنا له هذا مغسل الخ وظاهر النظم الكريم ان الاغتسال والشرب كانا من عين واحدة والمغسل هو الماء الذي يغسل به والشراب الذي يشرب منه وقيل ان المغسل هو المكان الذي يغسل فيه قال قتادة هما عينان بارض الشام في أرض يقال لها الجابية فاغتسل من احدهما فاذهب الله ظاهريته وشرب من الاخرى فاذهب الله باطنيته وكذا قال الحسن وقال مقاتل نبت عين جارية فاغتسل فيها فخرج صحيحا ثم نبت عين اخرى فذرب منها ماء عذبا باردا (وهناك أهله) معطوف على مقدر كانه قيل فاغتسل وشرب فكشف عنه بذلك ما به من

ابن مالك ابى على الحسيني عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا ضمر يد عوف في صلته لم يعبد الله ولم يصل على النبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجل هذا ثم دعاه فقال له أوغيره اذا صلى احدكم فليبدأ بتحميد الله عز وجل والثناء عليه ثم يصل على النبي ثم يمدع بعد بما شاء وكذا الحديث الذي رواه ابن ماجه من رواية عبد المهين بن عباس بن مسلم بن سعد الساعدي عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا صلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن يذكر اسم الله عليه ولا صلاة لمن لم يصل على النبي ولا صلاة لمن لم يحب الانصار ولكن عبد المهين هذا متروك وقد

رواه الطبراني من رواية أخيه أبي بن عباس ولكن في ذلك نظروا عما يعرف من رواية عبد المهيمن والله أعلم حديث آخر قال
 الامام احمد حدثنا يزيد بن هرون اخبرنا اسمعيل عن ابي داود الاعشى عن بريدة قال قلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك
 فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على ابراهيم وآل ابراهيم
 انك جيد مجيد أبو داود الاعشى اسمه نضيع بن الحرث متروك حديث آخر موقوف روينا من طريق سعيد بن منصور وزيد بن هرون
 وزيد بن الجباب ثلاثتهم عن نوح بن قيس حدثنا سلامة الكندي ان عليا (١١٧) رضى الله عنه كان يعلم الناس هذا الدعاء

اللهم داحي المدحوات وبارئ
 المسهوكات وجبار القلوب على
 فطرتها شقيها وسعيدها اجعل
 شرائف صلواتك ونوامي بركاتك
 ورأفة محنتك على محمد عبدك
 ورسولك الفاتح لما أغلق والخاتم
 لما سبق والمعلن الحق بالحق والداغ
 بالحيشات الاباطيل كما جعل فاضطلع
 بأمرك بطاعتك مستوفز في
 مرضاتك غير نكل في قدم ولا وهن
 في عزم داعيا لوحيد حافظا العهدك
 ماضيا على نفاذ أمرك حتى أورى
 قلب القابس آلاء الله تصلى بأهله
 اسبابه به هديت القلوب بعد
 خوضات الفتن والاثم وأبهر
 موضحات الاعلام ونائرات
 الاحكام ومنسرات الاسلام فهو
 أمين المأمون وخازن علم الخزون
 وشهيدك يوم الدين وبعيدك نعمة
 ورسولك بالحق رجة اللهم افسح له
 في عدتك واجزه مضاعفات الخير من
 فضلك مهنات له غير مكدرات من
 فوز ثوابك المحلول وجزيل عطائك
 المعلول اللهم اعل على بناء الناس
 بناءه وأكرم مشواه ليدك ونزله وأتم
 له نوره واجزه من ابتعائك له مقبول

ضرر وهبنا له أهله قيل أحياهم الله بعد ان أماتهم وقيل جمعهم بعد تفرقهم وقيل غيرهم
 مثلهم ثم زاده مثلهم معهم وهو معنى قوله (ومثلهم معهم) فكانوا مثل ما كانوا من قبل
 ابتلائه (رحمة منا وذكرى لأولى الالباب) أى وهبناهم له لاجل رحمتنا اياه وليتذكر بحاله
 أولو الالباب فيصبروا على الشدائد كما صبر ويلجأ الى الله كما لجأ يفعل بهم ما فعل به من
 حسن العاقبة وقد تقدم في سورة الانبياء تفسير هذه الآية مستوفى فلا نعيده (وخذ)
 معطوف على اركض أو على وهبنا أو التقدير وقلنا له خذ (بيدك ضغنا) هو عسكال النخل
 بشماريخه وقيل هو قبضة من حشيش مختلط رطبها يابسها وقيل الحزمة الكبيرة من
 القضبان وأصل المادة تدل على جمع المختلطات قال الواحدي الضغ من الكف من
 الشجر والحشيش والشماريخ وعن ابن عباس قال الضغ هو الاسل وقال أيضا الضغ
 القبضة من المرعى الرطب وقال أيضا الحزمة (فاضرب به) أى بذلك الضغ (ولا تحمض)
 في عينك والخمى الاثم وبطلق على فعل ما حلف على تركه أو ترك ما حلف على فعله لانهما
 سببان فيه وكان أيوب قد حلف في مرضه أن يضرب امرأته مائة جلدة واختلاف في سبب
 ذلك فقال سعيد بن المسيب انها اجابته بزيادة على ما كانت تأتية به من الخبر فخاف خيانتها
 فخلف ليضربنها وقال يحيى بن سلام وغيره ان الشيطان أغواها ان تحمل أيوب على ان
 يذبح سخله تقر باليسه فانه اذا فعل ذلك برئ خلف ليضربنها اذا عوفي مائة جلدة وقيل
 باعت ذؤابتها برغيغين اذ لم تجدها وكان أيوب يتعلق بها اذا أراد القيام فلهذا حلف
 ليضربنها وأخرج أحمد في الزهد عن ابن عباس قال ان ابليس قعد على الطريق وأخذ
 تابوتا يد اوى الناس فقالت امرأة أيوب يا عبد الله ان ههنا مبتلى من امره كذا وكذا فهل
 لك ان تدأبه قال نعم بشرط ان انا شفيت ان يقول انت شفيتي لا اريد منه أجر غيره
 فأتت أيوب فذكرت له ذلك فقال ويحك ذاك الشيطان لله على ان شفاني الله ان أجلك
 مائة جلدة فلما شفاه الله أمره ان يأخذ ضغنا فيضرب به اباه فأخذ عذقا فيه مائة شمراخ
 فضر به اباه ضربة واحدة وأخرج أحمد والطبراني عن أبي امامة بن سهل بن حنيف قال
 حلت وابسة في بنى ساعدة من زنا فقبل لها من حملك قالت من فلان المقعد فسئل المقعد
 فقال صدقت فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال خذوا عثمكوا لافيه
 مائة شمراخ فاضربوه ضربة واحدة وله طرق اخرى وقد اختلف العلماء هل هذا خاص

الشهادة مرضى المفالة دامنطق عدل وخطة فصل ووجه وبرهان عظيم هذا مشهور من كلام علي رضى الله عنه وقد تكلم عليه ابن
 قتيبة في شكل الحديث وكذا أبو الحسين أحمد بن فارس اللغوى في جزء جمعه في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الان
 في اسناده نظرا قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج المزني سلامة الكندي هذا ليس بمعروف ولم يدرك عليا كذا قال وقد روى الحافظ أبو
 القاسم الطبراني هذا الاثر عن محمد بن علي الصائغ عن سعيد بن منصور حدثنا نوح بن قيس عن سلامة الكندي قال كان علي رضى
 الله عنه يعلمنا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول اللهم داحي المدحوات وكره موقوف حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا زياد

ابن عبد الله حدثنا المسعودي عن عون بن عبد الله عن أبي فاختة عن الاسود بن يزيد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال اذا صليتم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه فانكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه قال فقالوا له علمنا قال قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركتك على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة اللهم ابهته مقام محمود ايعبطه به الاولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل (١١٨) محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جيد مجيد وهذا وقوف

وقد روى اسمعيل القاضي عن عبد الله بن عمرو وغيره على الشك من الراوي قرييا من هذا حديث آخر قال ابن جرير حدثنا أبو بكر يرب حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا أبو اسرائيل عن يونس بن خباب قال خطبنا بفارس فقال ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قال أنبأني من سمع ابن عباس يقول هكذا أنزل فقلنا أو قالوا يا رسول الله علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وارحم محمد وآل محمد كما رحمت آل ابراهيم انك جيد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك جيد مجيد فيستدل بهذا الحديث من ذهب الى جواز الترحم على النبي كما هو قول الجمهور ويعضده حديث الاعرابي الذي قال اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حجرت واسعا وحكي القاضي عياض عن جمهور المالكية منعه

يا يوب او عام للناس كلهم وان من حلف خرج من بينه بمنى ذلك قال الشافعي اذا حلف ليضرب فلانا مائة جلدة او يضرب يوب لم يقل ضرب يوب بل يوب بفتح الهمزة على ما في قوله بفتح الهمزة في الآية حكاه ابن المنذر عنه وعن أبي ثور واصحاب الرأي وقال عطاء هو خاص يا يوب ورواه ابن القاسم عن مالك ثم انثى الله سبحانه على أيوب فقال (انا وجدناه) اي علمناه (صابرا) على البلاء الذي ابتليناه به فانه بتلى بالداء العظيم في جسده وذهاب ماله وولده واهله فصبر وليس في شكواه الى الله اخلال بذلك فانه ليس جزعا كقبي العافية وطلب الشفاء والشكاية المذمومة انما هي اذا كانت للمخلوقين قال ابن مسعود يا يوب رأس الصابرين يوم القيامة (نعم العبد) اي أيوب (انه آواب) اي رجع الى الله تعالى بالاستغفار والتوبة (واد كعبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب) اي اذكر صبرهم على ما اصابهم تتأس بهم قرا الجمهور عبادنا بالجمع وقري بالافراد فعلى قراءة الجمهور يكون اسحق وابراهيم ويعقوب عطف بيان وعلى القراءة الاخرى يكون ابراهيم عطف بيان وما بعده عطف على عبدنا الاعلى ابراهيم وقد يقال لما كان المراد بعبدنا الجنس جازا بدال الجماعة منه وقيل ان ابراهيم وما بعده بدل او النصب باضمار أعني وعطف البيان أظهر وقراءة الجمهور رأين وقد اختارها الواحظم وابوعبيد (أولى الايدي والابصار) الايدي جمع اليد اما الجارحة فكفي بذلك عن الاعمال لان اكثر الاعمال انما ياول باليد وقيل جمع اليد التي بمعنى القوة والقدرة قال قتادة اعطوا قوة في العبادة ونصر في الدين قال الواحدي وبه قال مجاهد وسعيد بن جبيرة والمفسرون قال النحاس أما الابصار فتعني على انها البصائر في الدين والعلم وأما الايدي فتعني في قلوبها فاهل التفسير يقولون انها القوة في الدين وقوم يقولون الايدي جمع يدها النعمة اي هم اصحاب النعم الذين انعم الله عز وجل عليهم وقيل هم اصحاب النعم على الناس والاحسان اليهم لانهم قد احسنوا وقدموا خيرا واخيرا هذا ابن جرير قرا الجمهور الايدي باثبات الياء وقري بغير ياء فليل معناه معنى الاولى وانما حذف الياء دلالة كسرة الدال عليها وقيل الايد القوة لان الزمخشري قال وتفسيره بالايدي من التأيد قلبي غير متمكن انتهى وكأنه انما قلبي عنده لعطف الابصار عليه فهو غير مناسب للايدي من التأيد وقد يقال انه لا يراد حقيقة الجوارح اذ كل أحد كذلك انما المراد الكناية عن العمل الصالح والتفكير بصيرته فلم يعلق حينئذ اذ لم ير حقيقة الابصار

وكأنه

قال وأجاز أبو محمد بن أبي زيد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر أخبرنا شعبة عن عاصم بن عبيد الله قال سمعت عبد الله بن عاصم بن ربيعة يحدث عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من صلى على صلاة لم تزل الملائكة تصلي عليه ما صلى على قلبه قل عبد من ذلك أولئك ورؤاه ابن ماجه من حديث شعبة حديث آخر قال أبو عيسى الترمذي حدثنا بندار حدثنا محمد بن خالد بن عثمة حدثني موسى بن يعقوب الزمعي حدثني عبد الله بن كيسان ان عبد الله بن شداد أخبره عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة تفرد بروايته

الترمذي رحمه الله ثم قال هذا حديث حسن غريب حديث آخر قال اسمعيل القاضي حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن يعقوب بن يزيد بن طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني من ربي فقال لي مامن عبد يصلي عليك صلاة الاصلى الله عليه بمائة مرة فقال يا رسول الله الا تجعل نصف دعائي لك قال ان شئت قال الا تجعل دعائي لك كله قال اذن يكفيك الله هم الدنيا وهم الآخرة فقال شيخ كان بمكة يقال له منيع اسفيان عن أسنده قال لا أدري حديث آخر قال اسمعيل القاضي حدثنا سعيد بن سلام العطار (١١٩) حدثنا سفيان الثوري عن عبد الله بن محمد

ابن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في جوف الليل فيقول جاءت الراحفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه وقال أبي يا رسول الله اني أصلي من الليل أفأجعل لك ثلاث صلواتي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشطر قال أفأجعل لك شطر صلواتي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الثلثان قال أفأجعل لك صلاتي كلها قال اذن يغفر الله لك ذنبك كله وقد رواه الترمذي بنحوه فقال حدثنا هناد حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ثلثا الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله اذكروا الله جاءت الراحفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه قال أبي قلت يا رسول الله اني أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فأنزدت فهو خير لك قلت فأنزدت فهو خير لك

وكأنه قيل أولى القوة والتفكير بالبصيرة وقد نحا الرمح شري الى شيء من هذا قبل ذلك قاله السمين قال ابن عباس القوة في العبادة والابصار الفقه في الدين وعنه قال الايدي النعمة وقيل أولى الاعمال الخلية والعلوم الشرية فعبّر بالايدي عن الاعمال وبالابصار عن المعارف لانها أقوى مبادئها (انا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار) تعليل لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة في العلم والعمل قرأ الجمهور بخالصة بالتنوين وعدم الاضافة على انها مصدر بمعنى الاخلاص فيكون ذكرى منصوبة أو بمعنى الخلوص فيكون ذكرى مرفوعة أو بمعنى خالصة اسم فاعل على بابها وذكرى بدل عنها أو بيان لها أو منصوبة بإضمار أعني أو مرفوعة على اضممار مبتدأ والدار مفعول به بن ذكرى أو ظرف اما على الاتساع أو على اسقاط الخافض وعلى كل تقدير خالصة صفة لموصوف محذوف والباء للسببية أي بسبب خالصة لا شوب فيها وقرئ بإضافة خالصة الى ذكرى على ان الاضافة للبيان لان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى كما في قوله شهاب قبس لان الشهاب يكون قبسا وغيره أو على ان خالصة مصدر مضاف الى مفعوله والفاعل محذوف أي بان أخلصوا ذكرى الدار وتأسوا عند ذكرها ذكرى الدار أو مصدر بمعنى الخلوص مضاف الى فاعله قال مجاهد بمعنى الآية استصفيناهم بذكر الآخرة فخلصناهم بذكرها وقال قتادة كانوا يدعون الى الآخرة والى الله وقال السدي أخلصوا وخوف الآخرة قال الواحدى فن قرأ بالتنوين في خالصة كان المعنى جعلناهم لنا خالصين بان خلصت لهم ذكرى الدار والخالصة مصدر بمعنى الخلوص والذ ذكرى بمعنى اتذكر أرى خلص لهم تذكر الدار وهو انهم بذكر كون التأهب لها ويرهبون في الدنيا وذلك من شأن الانبياء وامامن أضاف فالمعنى أخلصناهم بان خلصت لهم ذكرى الدار والخالصة مصدر مضاف الى الفاعل والذ ذكرى على هذا المعنى الذ ذكر قال ابن عباس اخلصوا بذكر الدار الآخرة ان يعملوا لها وقيل ذكرى الدار الثناء الجميل في الدنيا وهذا شيء قد أخلصهم به فليس يذكر غيرهم في الدنيا بمنزلة ما يذكر به يقويه قوله وجعلنا لهم لسان صدق عليا قاله النسفي وفيه بعد وقال ابن جرير معناه انا جعلناهم خالصين لنا وأخلصناهم دون غيرهم وأما الباء على الاول فهي للتعليل وعلى الثاني هي لتعديد الفعل انتهى (وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار) الاصطفاء الاختيار والاختيار جمع خير بالتشديد والتخفيف كأموات في جمع ميت مشددا

قلت فالثلثين قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت أجعل لك صلاتي كلها قال اذن تكفي همك ويغفر لك ذنبك ثم قال هذا حديث حسن وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جعلت صلاتي كلها عليك قال اذن يكفيك الله ما همك من دنياك وآخرتك حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا أبو سلمة الخزازي ويونس هو ابن محمد قال حدثنا ليث عن يزيد بن الهاد عن عمرو بن أبي عمرو عن أبي الخويرث عن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الرحمن بن عوف قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتبعته حتى دخل فخلعت فوجدت فأتاها

السجود حتى خفت أو خشيت ان يكون الله قد توفاه أو قبضه قال خفت انظر فرفع رأسه فقال مالك يا عبد الرحمن قال فذكر ذلك له فقال ان جبريل عليه السلام قال لي ألا بشر لك ان الله عز وجل يقول من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه طريق اخرى قال الامام احمد حدثنا ابو سعيد مولى بني هاشم حدثنا سليمان بن بلال حدثنا عمرو بن أبي عمرو عن عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن عوف قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجه نحو صدفقه فدخل فاستقبل القبلة فخر ساجدا فأطال السجود حتى ظننت ان الله قد قبض (١٢٠) نفسه فيها فدفنوت منه ثم جلست فرفع رأسه فقال من هذا قلت عبد

الرحمن قال ما شأنك قلت يا رسول الله سجدت سجدة خشيت ان الله قبض روحك فيها فقال ان جبريل أتاني فبشرني ان الله عز وجل يقول لك من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسجدت لله عز وجل شكرا ورواه اسمعيل ابن اسحق القاضي في كتابه عن يحيى ابن عبد الحميد عن الدراوردي عن عمرو بن عبد الواحد عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف به ورواه من وجه آخر عن عبد الرحمن حديث آخر قال أبو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن عبد الرحيم بن مجهر بمصر حدثنا عمرو بن الربيع بن طارق حدثنا يحيى بن أيوب حدثني عبيد الله بن عمر عن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم التيمي عن الاسود بن يزيد عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة فلم يجده أحد اتيه ففرغ عمر فأتاه بمطهرة من خلفه فوجد النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا في مشربة فتسكى عنه من خلفه حتى رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه فقال أحسنت يا عمر حين وجدته ساجدا

ومخفقا والمعنى انهم عندنا من المختارين من أبناء جنسهم من الاخيار (واذكر اسمعيل) قيل وجهه ذكره مفردا بعد ذكر آية وأخيه وابن أخيه للاشعار بأنه عريق في الصبر الذي هو المقصود بالتذكير هنا (واليسع) هو ابن أخطوب بن العجوز استخلفه الياس على بني اسرائيل ثم استغنى (وذا الكفل) اختلف في نبوته ولقبه وهو ابن عم اليسع أو هو بشر بن أيوب بعثه الله بعد أيامه وسماه ذا الكفل وكان مقيما بالشام حتى مات وعمره خمس وسبعون سنة وقد تقدم ذكر اليسع والكلام فيه في الانعام وتقدم ذكر ذي الكفل والكلام فيه في سورة الانبياء والمراد من ذكر هؤلاء انهم من جملة من صبر من الانبياء وتحمل الشدائد في دين الله أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان يذكرهم ليسلك مسلكهم في الصبر (وكل) أي كل المتقدمين من داود الى هنا (من الاخيار) الذين اختارهم الله سبحانه لنبوته واصطفاهم من خلقه (هنا ذكر) إشارة الى ما تقدم من ذكر أوصافهم الناطقة بمحاسنهم أي هذا ذكر جميل في الدنيا وشرف يذكرون به أبدا جملة يحيى بها اذا تابان القصة قدمت وأخذ في أخرى (وان للمؤمنين) مع هذا الذكرا الجميل (الحسن ما ب) في الآخرة والمآب المرجع وهذا شروع في بيان أجرهم الجزيل الاجل بعد بيان ذكرهم الجميل في العاجل وهو باب آخر من أبواب التنزيل والمعنى انهم يرجعون في الآخرة الى مغفرة الله ورضوانه ونعيم جنه ثم بين حسن المرجع فقال (جنات عدن) قرى بالنصب بدلا أو عطف بيان لحسن ما ب وهو في الاصل الإقامة يقال عدن بالمكان اذا أقام فيه وقيل هو اسم لقصر في الجنة وقرى برفع جنات على انها خبر مبتدأ محذوف أي هي جنات عدن (مفتحة لهم الابواب) حال من جنات والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مر تفعلة باسم المفعول كقوله وفتحت أبوابهم والارباطين الحال وصاحبها ضمير مقدر أي منها والآف والالام لقوامه مقام الضمير الاصل أبوابهم وقيل ارتفاع الابواب على البديل من الضمير مفتحة العائد على جنات وبه قال أبو علي القاسمي أي مفتحة هي الابواب قال الفراء المعنى مفتحة لهم أبوابها والعرب تجعل الآف والالام خلفا من الاضافة وقال الزجاج المعنى مفتحة لهم الابواب منها قال الحسن ان الابواب يقال لها انفتحت فتفتح انغلق فتغلق وقيل تفتح لهم الملائكة الابواب حال كونهم (متسكنين)

فتحيت عنى ان جبريل أتاني فقال من صلى عليك من امتك واحدة صلى الله عليه عشر صلوات ورفعه عشر درجات فيها وقد اختار هذا الحديث الحافظ الضياء المقدسي في كتابه المستخرج على الصحيحين وقد رواه اسمعيل القاضي عن القعنبي عن سلمة ابن وردان عن أنس عن عمر بن الخطاب بن جهم عن أنس بن عياض عن سلمة بن وردان عن مالك بن أنس بن الحداد عن عمر بن الخطاب بن جهم حديث آخر قال الامام احمد حدثنا أبو كامل حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت بن سليمان مولى الحسن بن علي عن عبد الله بن أبي طحمة عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والسرور يري في وجهه فقالوا يا رسول

الله اننا نرى السرور في وجهك فقال انه اتاني الملك فقال يا محمد امير ضيقك ان ربك عز وجل يقول انه لا يصلي عليك احد من امتك الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك احد من امتك الا سلمت عليه عشرا قال بلى ورواه النسائي من حديث حماد بن سلمة وقد رواه اسمعيل القاضي عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه عن سليمان بن بلال عن عبيد الله بن عمر عن ثابت عن أنس عن أبي طلحة بن كعبه طريق اخرى قال اجد حديثنا شريح حديثنا يوم عشرين عن ابي اسحق بن كعب بن عجرة عن ابي طلحة الانصاري قال اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما طيب النفس يرى في وجهه البشر قالوا (١٢١) يا رسول الله اصبحت اليوم طيب النفس

يرى في وجهك البشر قال أجل آتاني آت من ربي عز وجل فقال من صلى عليك من امتك صلاة كتب الله له بها عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات ورد عليه مثلها وهذا ايضا اسناد جيد ولم يخرجوه حديث آخر روى مسلم وابوداود والترمذي والنسائي من حديث اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة صلى الله عليه عليه باعشر قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف وعاصم بن ربيعة وعمار وابي طلحة وانس وابي بن كعب وقال الامام احمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا شريك عن ليث عن كعب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا على قائمهازكاة لكم وسلاوا الله على الوسيلة قائمها درجة في اعلى الجنة ولا ياله الا رجل وأرجوان اكون أنا هو تفرد به احمد وقد رواه البزار من طريق مجاهد عن ابي هريرة بن كعبه

فيها) أي في الجنات يدعون فيها بكهة كثيرة) أي بألوان متنوعة متكررة من الفواكه (وشراب) كثير خفف كثير دلالة الاول عليه والاقتصار على دعاء الفاكهة للاذان بان مطاعهم لحض التفكه والتلذذ دون التغذي قيل الجلة مستأنفة لبيان طاهم فيها أو حال بما ذكر (وعندهم قاصرات الطرف) أي قاصرات طرفهن على أزواجهن وطاسبات العين لا ينظرن الى غيرهم وقد مضى بيانه في سورة الصافات (أتراب) أي متحدثات في السن والشباب ومتساويات في الحسن والجمال وقال مجاهد المعنى انهن متواخيات لا يتباغضن ولا يتعارفن ولا يتحاسدن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل لدات لهم أي متقاربات في الولادة لان التحاب بين الاقران أثبت أو بعضهم لبعض أو (١) نصف لا يجوز فيهن ولا صبية قال الشهاب لدات جمع لدة كعدة أصلها ولد وهو كالترب من يولد معك في وقت واحد كأنهم ما وقع على التراب في زمن واحد والاراب جمع ترب واشتقاقه من التراب لأنه يمسح في وقت واحد لا يحادمو لدهن والمعاني متقاربة (هذا ما توقعون ليوم الحساب) أي هذا الجزاء الذي وعدتم به لاجل يوم الحساب فان الحساب علة للوصول الى الجزاء والمعنى في يوم الحساب قرأ الجمهور توقعسون على الخطاب التقاتا وقرئ بالتسمية على الخبر واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله وان للمتعين فإنه خبر (ان هذا) المذكر من النعم والكرامات والجنات وأوصافها (لرزقنا) الذي انعمنا به عليكم وأعطيناكموه (ماله من نقاد) أي لا ينقطع ولا يفنى أبدا ومثله قول عطاء غير مجذوذ فنعلم الجنة لا تنقطع عن أهلها (هذا) أي الامر هذا أو هذا كما ذكرنا وهذا ذكر فيوقف على هذا قال ابن الانباري وهذا وقف حسن قال ابن الاثير هذا في هذا المقام من الفصل الذي هو خير من الوصل وهي علاقة وكيدة بين الخروج من الكلام الى كلام آخر أي خذ هذا كيت وكيت وفيه بحث اذ يلزم حينئذ عطف الاخبار على الانشاء ولذا لم يذكر الزمخشري هذا التقدير ثم ذكر سبحانه مالا هل الشر بعد ان ذكر مالا هل الخير فقال (وان للطاغين) الذين طغوا على الله وكذبوا رسوله (اشربا) أي لشر منقلب يتقلبون اليه ثم بين ذلك فقال (جهنم) بدل أو عطف بيان (يصلونها) أي يصلون جهنم ويدخلونها (فبئس المهاد) أي بئس ما مهدوا لانفسهم وهو القراش مأخوذ من مهد الصبي أو المراد بالمهد الموضع والخصوص بالذم محذوف أي بئس المهادهي كافي قوله لهم من جهنم مهاده

(١٦ فتح البيان ثامن) فقال حدثنا محمد بن اسحق البكالي حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا دار بن عليم عن ليث عن مجاهد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا على قائمهازكاة لكم وسلاوا الله الى الدرجة الوسيلة من الجنة فسألناه أو أخبرنا فقال هي درجة في اعلى الجنة وهي لرجل وانار رجوان اكون ذلك الرجل في اسناده بعض من تكلم به حديث آخر قال الامام احمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن جريح الخولاني سمعت ابا قيس مولى عمرو بن العاص سمعت عبد الله بن عمر ويقول من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة صلى الله عليه وملائكته بها سبعين صلاة فليقل عبد (١) النصف بالتحريك المرأة بين الحديثة والمسننة اه صحاح اه منه دأمله

من ذلك أولئك وسعدت عبد الله بن عمرو بن قيس خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما كالمودع فقال أنا محمد النبي الأمي قاله ثلاث مرات ولا نبى بعدى أوتيت فواتح الكلام وخواتمه وجوامعها وعلمت كم خزنة النار وجملة العرش ويجوزني وعوفيت وعوفيت استي فاسمعوا واطيعوا ما دمت فيكم فإذا ذهب بي فعليكم بكتاب الله أحلوا حلاله وحرموا حرامه حديث آخر قال أبو داود الطيالسي حدثنا أبو سلمة الخراساني حدثنا أبو اسحق عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكرت عنده فليصل علي ومن صلى علي مرة واحدة صلى الله (١٢٢) عليه عشر أرواه النسائي في اليوم والليلة من حديث أبي داود الطيالسي

عن أبي سلمة وهو المغيرة بن سلمة الخراساني عن أبي اسحق عمرو بن عبيد الله السبيعي عن أنس به حديث آخر عن أنس قال قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن فضيل حدثنا يونس بن عمرو عن يونس بن أبي اسحق عن يزيد بن أبي مرجم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا عبد الملك بن عمرو وأبو سعيد حدثنا سليمان بن بلال عن عمارة بن غزية عن عبد الله بن علي بن الحسين عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجبل من ذكرت عنده ثم لم يصل علي وقال أبو سعيد فلم يصل علي ورواه الترمذي من حديث سليمان بن بلال ثم قال هذا حديث حسن غريب صحيح ومن الرواة من جعله من مسند الحسين بن علي ومنهم من جعله من مسند علي نفسه حديث آخر قال اسمعيل القاضي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا حماد بن سلمة عن معبد بن بلال المغربي حدثنا

شبه الله سبحانه ما تحتم من نار جهنم بالمهاد (هذا فليذوقوه جحيم وغساق) أي هذا جحيم قو غساق فليذوقوه قاله الفراء والزجاج أي يقال لهم في ذلك اليوم هذه المقالة والجحيم الماء الحار الذي قد انتهى حره والغساق ما سال من جلود أهل النار من القيق ومن الصديد من قولهم غسقت عينه إذا انصبت والغسق ان انصباب قال النحاس ويجوز أن يكون المعنى الأمر هذا وارتفاع جحيم وغساق على أنه ما أخبرنا لمبتدأ المحذوف أي هو جحيم وغساق ويجوز أن يكون هذا في موضع نصب باضمار فعل يفسره ما بعده أي ليدوقوا هذا فليذوقوه ويجوز أن يكون جحيم مرتفعاً على الابتداء وخبره مقدر قبله أي منه جحيم ومنه غساق وقيل الغساق ما قتل برده ومنه قيل الليل غاسق لأنه أبر من النهار وقيل هو الزمهرير وقيل الغساق المتن وقيل هو عين في جهنم يسيل إليها كل ذوب حمة وعقرب وقال قتادة هو ما يسيل من فروج النساء الزواني ومن تن لحوم الكفرة وجلودهم وقال محمد بن كعب هو عصارة أهل النار وقال السدي الغساق الذي يسيل من دموع أهل النار يسقونه مع الجحيم وكذا قال ابن زيد وقال مجاهد ومقاتل هو الثلج البارد الذي قد انتهى برده وتفسير الغساق بالبارد أنسب بما تقتضيه لغة العرب وأنسب أيضاً بما قبله الجحيم قرأ أهل المدينة وأهل البصرة وبعض الكوفيين بخفيف السين من غساق وقرئ بالتشديد وهما الغتان بمعنى واحد كما قال الاخفش وقيل معناهما مختلف في خفف فهو اسم مثل عذاب وجواب وصواب ومن شدد قال هو اسم فاعل للمبالغة فحوضاً بوقال وقال ابن عباس غساق الزمهرير وأخرج أحمد والترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو أن دلو من غساق يهرق في الدنيا لانت أهل الدنيا قال الترمذي بعد أخرجه لا تعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد قلت ورشدين فيه مقال معروف (وآخر من شكله) قرأ الجمهور ورواه آخر مفرداً مذكراً وقرئ آخر بضم الهمزة على أنه جمع وأنكر الأولى لقوله (أزواج) وأنكر عاصم والجحدري الثانية وقال لو كانت آخر لقال من شكلها وارتفاع آخر على أنه مبتدأ وخبره أزواج ويجوز أن يكون من شكله خبراً مقدماً وأزواج مبتدأ مؤخر والجملته خبر آخر ويجوز أن يكون خبر آخر مقدراً أي ولهم آخر من شكله أزواج جملة مستقلة ومعنى الآية على الأولى وعذاب آخر أو مذوق

آخر

رجل من أهل دمشق عن عوف بن مالك عن أبي ذر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم قال إن أنجس الناس من ذكرت عنده فلم يصل علي حديث آخر مرسل قال اسمعيل وحدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير ابن حازم سمعت الحسن يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب امرئ من الجمل أن أذكر عنده فلا يصل علي حديث آخر قال الترمذي حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا ربعي بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن أسحق عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي ورغم أنف رجل دخل عليه شهر رمضان

ثم اسلخ قبل ان يغفر له ورغم أنف رجل أدرك أبواه الكبر فلم يدخله الجنة ثم قال حسن غريب قلت وقد رواه البخاري في الادب عن محمد بن عبيد الله حدثنا ابن أبي حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة عن فوعة بن كسوة وروى عنه من حديث محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال الترمذي وفي الباب عن جابر وأنس قلت وابن عباس وكعب بن عجرة وقد ذكرت طرق هذا الحديث في أول كتاب الصيام عند قوله ما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما وهذا الحديث والذي قبله دليل على وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره هو مذهب طائفة من (١٢٣) العلماء منهم الطحاوي والحلي وبتقوى

بالحديث الآخر الذي رواه ابن ماجه حدثنا جناد بن المغلس حدثنا حماد بن زيد حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسي الصلاة على أخطأ طريق الجنة جنادة ضعيف ولكن رواه اسمعيل القاضي من غير وجه عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسي الصلاة على أخطأ طريق الجنة وهذا امر سل يتقوى بالذي قبله والله أعلم وذهب آخرون الى انه يجب الصلاة عليه في المجلس مرة واحدة ثم لا تجب في بقية ذلك المجلس بل يستحب نقله الترمذي عن بعضهم ويتأيد بالحديث الذي رواه الترمذي حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم الا كان عليهم ترة يوم القيامة فان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم تفرد به الترمذي من هذا الوجه ورواه الامام أحمد عن

آخر أنواع آخر من شكل ذلك العذاب أو المذوق أو النوع الاول والشكل المثل وعلى الثانية ومذوقات أخرى وأنواع أخرى من شكل ذلك المذوق أو النوع المتقدم وافراد الضمير في شكله على تأويل المذكور أي من شكل المذكور ومعنى أزواج أجناس وأنواع وأشياء وحاصل معنى الآية ان لاهل النار جحما وغساقا وأنواعا من العذاب من مثل الحميم والغساق قال الواحدي قال المفسرون هو الزمهرير ولا يتم هذا الذي حكاه عن المفسرين الا على تقدير ان الزمهرير أنواع مختلفة وأجناس متفاوتة لطابق معنى أزواج أو على تقدير ان لكل فرد من أهل النار زمهريرا وجملة (هذا فوج) حكاية لقول الملائكة هم خزنة النار وذلك ان القادة والرؤساء اذا دخلوا النار ودخل بعدهم الاتباع قالت الخزنة للقادة هذا فوج يعنون الاتباع (معتكم معكم) أي داخل معكم الى النار بشدة والافتحام الالتقاء في الشيء بشدة فانهم يضربون بمقامع من حديد حتى يقتحموها بانفسهم خوفا من تلك المقامع وقيل الافتحام ركوب الشدة والدخول فيها وفي المختار رقم في الامر رمي بنفسه فيه من غير روية وبإيه خضع وأقم فرسه النهر فانهم أي ادخله فدخل واقتحم الفرس النهر ودخله وقوله (لا امر حبا بهم) من قول القادة والرؤساء لما قالت لهم الخزنة ذلك قالوا لا امر حبا بهم أي لا اتسعت منازلهم في النار والرحب السعة والمعنى لا اكرامه لهم وهذا اخبار من الله سبحانه بانقطاع المودة بين الكفار وان المودة التي كانت بينهم تصير عداوة وجملة لا امر حبا بهم دعائية لا لتحل لهم من الاعراب وقال السمين في مر حبا وجهان أظهرهما أنه مفعول بفعل مقدرا أي لا أتيتهم مر حبا ولا سمعتم مر حبا والثاني انه منصوب على المصدر قال أبو البقاء أي لا رحتكم داركم مر حبا بل ضيقا والجملة المنفية اما مستأنفة سبقت للدعاء عليهم بضيق المكان وقوله بهم بيان للمدعو عليهم واما حالية وقد يعترض عليه بانه دعاء والدعاء لا يقع حالا والجواب انه على اضمار القول أي مقولا في حقهم لا امر حبا بهم وقيل انها من تمام قول الخزنة والاول أولى كما يدل عليه جواب الاتباع الآتي (انهم صالوا النار) تعليل من جهة القائلين لا امر حبا بهم أي انهم صالوا النار كما صليناها ومستحقون لها كما استحققناها (قالوا بل أنتم لا امر حبا بكم) مستأنفة جواب سؤال مقدرا أي قال الاتباع عند سماع ما قاله الرؤساء لهم بل أنتم أحق بما قلتم لنا ثم عللوا ذلك بقولهم (أنتم قدمتموه لنا) أي العذاب أو الصلي لنا واقعتمونا فيه ودعوتونا اليه

حجاج ويزيد بن هرون كلاهما عن ابن أبي ذئب عن صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة عن فوعة بن كسوة ثم قال الترمذي هذا حديث حسن وقد روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه وقد رواه اسمعيل القاضي من حديث شعبة عن سليمان عن ذكوان عن أبي سعيد قال ما من قوم يقعدون ثم يقومون ولا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم يوم القيامة حسرة وان خلوا الجنة ما يرون من الثواب وحكى عن بعضهم انه انما تجب الصلاة عليه عليه السلام في العمر مرة واحدة امتالا لا امر الآية ثم هي مستحبة في كل حال وهذا هو الذي نصره القاضي عياض بعد ما حكى الاجماع على وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم

وسلم في الجلة قال وقد حكى الطبري ان محمداً صلى الله عليه وآله وسلم قال ولعله فيما زاد على المرة والواجب فيه مرة كالشهادة له بالنسوة وما زاد على ذلك فغريب ومنه ما رواه الشيخان في الصحيحين من سنن الاسلام وشعار أهله قلت وهذا قول غريب فانه قد ورد الامر بالصلاة عليه في أوقات كثيرة فمنها واجب ومنها مستحب على ما بينه فنه بعد النداء للصلاة للحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنا حيوة حدثنا كعب بن علقمة انه سمع عبد الرحمن بن جبير يقول انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم (١٢٤) مؤذناً فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلى الله عليه

بها عشرين ثم سلوا الى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو ان أكون أنا هو فمن سأل الى الوسيلة حلت عليه الشفاعة وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث كعب بن علقمة طريق أخرى قال اسمعيل القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا عمرو بن علي عن أبي بكر الجشمي عن صفوان بن سليم عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الله الى الوسيلة حقت عليه شفاعتي يوم القيامة حديث آخر قال اسمعيل القاضي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا سعيد بن زيد عن ليث عن كعب هو كعب الاحبار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا على فان صلاتكم على زكاة لكم وصلوا الله الى الوسيلة قال فما حدثنا وما سألناه قال الوسيلة أعلى درجة في الجنة لا ينالها الا رجل وأرجو أن أكون أنا ذلك الرجل ثم رواه عن محمد بن أبي بكر عن معمر عن ليث وهو ابن أبي سليم بهوكذا الحديث

بما كنتم تقولون لنا من ان الحق ما أنتم عليه وان الانبياء غير صادقين فيما جاؤا به (فبئس القرار) أي بئس المقر جهنم لنا ولكم ثم حكى عن التابع أيضا أنهم أردفوا هذا القول بقول آخر وهو (قالوا ربنا من قدم لنا هذا) أي من دعانا اليه وسوغه لنا قال الفراء المعنى من سوغ لنا هذا وسنه وقبل معناه من قدم لنا هذا العذاب بدعائه ايانا الى الكفر (فزده عذابا ضعفا في النار) أي عذابا بكفره وعذابا بدعائه ايانا فصار ذلك ضعفا ومثله قوله سبحانه ربنا هو لا أضغاث ذرات في كتابهم عذابا بضعفهم من النار وقوله ربنا آثمهم ضعفين من العذاب والضعف ان يزيد عليه مثله وقيل المراد بالضعف هنا الحيات والعقارب قال ابن مسعود أي أفاعي وحيات (وقالوا) أي كفار مكة كأبي جهل وأمية بن خلف وأصحاب القليب وهم في النار (مالنا لا نرى رجلا كان نعتهم من الاشرار) أي الاراذل الذين لا خير لهم ولا جدوى وقيل انما سمعواهم اشرار لانهم كانوا على خلاف دينهم فبئس هو من قول الرؤساء وقيل من قول الطاعين المذكورين سابقا قال الكلبي ينظرون في النار فلا يرون من مكان يخالفهم من المؤمنين معهم فيها فعند ذلك قالوا هذا القول وقيل يعنون فقراء المؤمنين كعمار وخباب وصهيب وبلال وسالم وسلمان وقيل أرادوا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم على العموم (أخذناهم سخرى) في الدنيا فأخطأنا (أم زاغت عنهم الابصار) فلم نعلم مكانهم قاله مجاهد والانكار المفهوم من الاستفهام متوجه الى كل واحد من الامرين قال الحسن كل ذلك قد فعلوا اتخذوه سخرى واذا غابت عنهم ابصارهم قال الفراء والاستفهام هنا بمعنى التوبيخ والتعجب قرئ بجذوفهمزة اتخذناهم في الوصل وعلى هذا يحتمل أن يكون الكلام خبرا محضا وتكون الجلة في محل نصب صفة ثانية لرجالا وان يكون المراد الاستفهام وحذفت ادانته لدلالة ام عليها فتكون ام على الوجه الاول منقطعة بمعنى بل والهزمة أي بل اذا غابت عنهم الابصار على معنى توبيخ انفسهم على الاستسخرار ثم الاضراب والانتقال منه الى التوبيخ على الازدراء والتحقير وعلى الثاني أم هي المتصلة وقرئ بهمزة استفهام سقطت لاجلها همزة الوصل ولا محل للجملة حذفت وفيه التوبيخ لانفسهم على الامرين جميعا لان أم على هذه القراءة هي للتسوية وقرئ سخرى بضم السين وبكسر ها قال أبو عبيدة من كسر جعله من الهز ومن ضم جعله من التسخير (ان ذلك) أي ما تقدم من حكاية حالهم (لحق) أي لو وقع ثابت في الدار الآخرة

الاخر قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا بكر بن سواد عن زياد بن نعيم عن رفاء الحضرمي عن ربيعة بن ثابت الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على محمد وقال اللهم أنزله المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي وهذا اسناد لا بأس به ولم يخرجوه أثر حسن آخر قال اسمعيل القاضي حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثني معمر عن ابن طاوس عن ابيه سمعت ابن عباس يقول اللهم تقبل شفاعتي محمد الكبرى وارفع درجته العلياء واعطه سؤله في الآخرة والاولى كما أتيت ابراهيم وموسى عليهما السلام اسناد جيد قوى صحيح ومن ذلك عند دخول المسجد

والخروج منه للحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا الليث بن أبي سليم عن عبد الله بن الحسن عن امه فاطمة بنت الحسين عن جدته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك وقال اسمعيل القاضي حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا سفيان بن عمرو التميمي عن سليمان الضبي عن علي بن الحسين قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه اذا مررت بالمساجد فصلوا على (١٢٥) النبي صلى الله عليه وسلم واما الصلاة عليه

صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقد قدمنا الكلام عليها في التشهد الاول والاخير ومن ذهب الى ذلك من العلماء مع الشافعي رحمه الله وأكرمه واما التشهد الاول فلا يجب فيه قول واحد او هل تستحب على قولين للشافعي ومن ذلك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في صلاة الجنازة فان السنة ان يقرأ في التكبيرة الاولى فاتحة الكتاب وفي الثانية ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وفي الثالثة يدعو للميت وفي الرابعة يقول اللهم لاتحرمنا اجره ولا تقنا بعده قال الشافعي رحمه الله حدثنا مطرف بن مازن عن معمر عن الزهري أخبرني ابو امامة ابن سهل بن حنيف انه أخبره رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان السنة في الصلاة على الجنازة ان يكبر الامام ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الاولى سرا في نفسه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويخلص الدعاء للجنازة وفي التكبيرات لا يقرأ في شيء منها ثم يسلم سرا في نفسه ورواه النسائي عن أبي امامة نفسه انه قال من السنة فذكره

لا يتخلف البتة (تخاصم أهل النار) خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر وهذا على قراءة الجمهور بر رفع تخصصم والمعنى ان ذلك الذي حكاه الله عنهم لحق لا بد أن يتكلموا به وهو تخصصم أهل النار فيما وقالتة الرؤساء للاتباع وما قالتة الاتباع لهم والجملة بيان لاسم الإشارة وفي الابهام أو لا والتبيين ثانيا من يدتقرير له قرأ ابن أبي عسلة بنصب تخصصم على انه بدل من ذلك أو باضمار أعني وقرئ تخصصم بصيغة الماضي فتكون جملة مستأنفة وانما سماه تخصصم لان قول القادة للاتباع لا مر حجابهم وقول الاتباع للقادة بل أنتم لا مر حجابكم من باب الخصومة ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول قولا جامعيا بين التخييف والارشاد الى التوحيد فقال (قل انما أنا نذير) أي مخوف لكم من عذاب الله وعقابه لا ساحر ولا شاعر كما ادعيتهم ومبشروا غما اقتصر على الانذار لان كلامه معهم وهم اغما يناسبهم الانذار (وما من الله) يستحق العبادة (الا الله الواحد) الذي لا شريك له (القهار) لكل شيء سواء (رب السموات والارض وما بينهما) من المخلوقات (العزيز) الذي لا يغالبه مغالب (الغفار) لمن أطاعه وقيل معنى العزيز المنيع الذي لا مثل له ومعنى الغفار السار لنزول خلقه ثم أمره الله سبحانه أن يباليغ في انذارهم ويبين لهم عظم الامر وجلالته فقال (قل هو بئاعظيم) أي ما أنذر تكلم به من العقاب وما بينته لكم من التوحيد هو خبر عظيم وبئاعليل من شأنه العناية به والتعظيم له والاعتناء به أمر او اثبات او عدم الاستخفاف به ومثل هذه الآية قوله عم يتساءلون عن النبأ العظيم وقال مجاهد وقتادة ومقاتل هو القرآن فانه بئاعظيم لانه كلام الله قال الزجاج قل النبأ الذي أنبأ تكلم به عن الله بئاعظيم يعني ما أنبأهم به من قصص الاولين وذلك دليل على صدقه ونبوته لانه لم يعلم ذلك الا بوحي من الله (أنتم عنه معرضون) صفة ثانية للنبا أو جملة مستأنفة وهذا توبيخ لهم وتقرير لكونهم اعرضوا عنه ولم يتفكروا فيه فيعملوا صدقه ويستدلوا به على ما أنكروه من البعث (ما كان لي من علم بالملا الاعلى) استئناف مسوق لتقرير انه بئاعظيم واراد من جهته تعالى يذكركم بأنبائه على التفصيل من غير سابق معرفة به ولا مباشرة سبب من أسباب المعتادة فان ذلك حجة بينة دالة على ان ذلك بطريق الوحي من عند الله تعالى وان سائر أنبائه أيضا كذلك وان الانبياء لا يعلمون الغيب أصلا الا ما يوحى اليهم من جهته سبحانه وتعالى والملا الاعلى هم

وهذا من الصحابي في حكم المرفوع على الصحيح ورواه اسمعيل القاضي عن محمد بن المثنى عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن أبي امامة بن سهل عن سعيد بن المسيب انه قال السنة في الصلاة على الجنازة فذكره وهكذا روى عن أبي هريرة وابن عمرو والشعبي ومن ذلك في صلاة العبد قال اسمعيل القاضي حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام الدستوائي حدثنا جاد بن أبي سليمان عن ابراهيم عن علقمة ان ابن مسعود وأبا موسى وحذيفة خرج عليهم الوليد بن عقبة صلى العيد يوما فقال لهم ان هذا العيد قد وفا فكيف التكبير فيه قال عبد الله تبدأ فتكبر تكبيرة تفتح بها الصلاة وتحمد ربك وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو

وتكبر وتفعّل مثل ذلك ثم تكبر وتفعّل مثل ذلك ثم تكبر وتقرأ ثم تكبر وتركع ثم تقوم
فتقرأ وتحمّد ربك وتصلّي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر وتفعّل مثل ذلك ثم تركع فقال حذيفة وأبو موسى صدق
أبو عبد الرحمن اسناد صحيح ومن ذلك أنه يستحب ختم الدعاء بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم قال الترمذي حدثنا أبو داود حدثنا
النضر بن شميل عن أبي قزوة الأسدي عن سعيد بن المسيّب عن عمر بن الخطاب قال الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد
منه شيء حتى تصلّي على نبيك وهكذا رواه (١٢٦) أيوب بن موسى عن سعيد بن المسيّب عن عمر بن الخطاب قوله

ورواه معاذ بن الحرث عن أبي قزوة
عن سعيد بن المسيّب عن عمر
مرفوعاً وكذا رواه رزين بن
معاوية في كتابه مرفوعاً عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال الدعاء
موقوف بين السماء والأرض
لا يصعد حتى يصلّي على فلا تجعلوني
كعمر الراكب صلوا على أول
الدعاء وآخره وأوسطه وهذه الزيادة
انما تروى من رواية جابر بن عبد
الله في مسند الامام عبد بن حميد
الكشي حيث قال حدثنا جعفر
ابن عون أخبرنا موسى بن عبيدة
عن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم عن
أبيه قال قال جابر قال لارسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوني
كقدح الراكب اذا علق تعاليقه
أخذ قدحه فلاه من الماء فان كان
له حاجة في الوضوء توشأ وان كان له
حاجة في الشرب شرب والا هرق
ما فيه اجعلوني في أول الدعاء وفي
وسط الدعاء وفي آخر الدعاء وهذا
حديث غريب وموسى بن عبيدة
ضعيف الحديث ومن أكد ذلك دعاء
القنوت لما رواه أحمد وأهل السنن
وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من

الملائكة وزاد أبو السعد وادم عليه السلام وابليس عليه اللعنة (أي يختصمون) أي
ما كان لي فيما سبق علم بوجه من الوجوه بحال الملائكة على وقت اختصاصهم والضمير
راجع الى الملائكة والخصوصية الكائنة بينهم هي في أمر آدم قال ابن عباس قال
الملائكة حين شؤروا في خلق آدم فاختصموا فيه وقالوا لا تجعل في الأرض خليفة وعنه
قال هي الخصوصية في شأن آدم حيث قالوا لا تجعل فيها من يفسد فيها وأخرج عبد
الرزاق وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وحسنه وابن نصر في كتاب الصلاة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم أتاني الليلة ربي في أحسن صورة أحسبه قال في المنام قال
يا محمد هل تدري فيم يختصم الملائكة على قلت لا فوضع يده بين كفي حتى وجدت بردها بين
يدي أوفي نخري فعلمت ما في السموات والأرض ثم قال لي يا محمد هل تدري فيم يختصم
الملائكة على قلت نعم في الكفارات والكفارات المكث في المساجد بعد الصلوات والمشى
على الأقدام الى الجماعات والبلاغ الوضوء في المكاره الحديث وأخرج الترمذي وصححه
ومحمد بن نصر والطبراني والحاكم وابن مردويه من حديث معاذ بن جبل نحوه باطول منه
وقال واسباغ الوضوء في السبرات وأخرج الطبراني وابن مردويه من حديث جابر بن
سمرة نحوه باختصار منه وأخر جأيضاً من حديث أبي هريرة نحوه وفي الباب أحاديث
وقيل الضمير لقريش أي يختصمون فيهم بعضهم يقول بنات الله وبعضهم يقول غير ذلك
والأول أولى (ان يوحى الى الانما نأذير مبين) جملة معترضة بين اختصاصهم الجمل وبين
تفصيله بقوله اذ قال ربك للملائكة والمعنى ما يوحى الى الانما نأذير مبين لكم ما تأتون
من الفرائض والسنن وما تدعون من الحرام والمعصية قاله القراء وقال كانك قلت
ما يوحى الى الانذار قرأ الجمهور بفتح همزة انما على انها وما في حينها في محل رفع لقيامها
مقام الفاعل أي ما يوحى الى الانذار أو لا يكون نذير اميناً أو في محل نصب أو حر بعد
اسقاط لام العلة والقائم مقام الفاعل على هذا الجار والجرور وقرأ أبو جعفر بكسر الهمزة
لان في الوحى معنى القول وهي القائمة مقام الفاعل على سبيل الحكاية كانه قيل ما يوحى
الى الا هذه الجملة المتضمنة لهذا الاخبار وهو أن أقول لكم انما نأذير مبين والقصر هنا
اضافى أي لا ساحر ولا كذاب كما زعمت وخصه بالذكر لان الكلام مع المشركين وحاله معهم
مقصود على الانذار ولما ذكر سبحانه خصوصية الملائكة اجمالاً فيما تقدم ذكره هنا تفصيلاً

حديث أبي الجوزاء عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في فقال
الوتر اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي
وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ أَنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَعْزُزُ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكَ رَبُّنَا وَتَعَالَيْتَ وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي سَنَنِهِ بَعْدَ هَذَا وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى
النَّبِيِّ وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ يَسْتَحَبُّ الْإِكْتِمَارُ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَانِيِّ عَنْ أَوْسَ بْنِ أَوْسٍ الثَّقَفِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثر واعلم أن من الصلاة فيه فأن صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض علينا صلاتنا وقد أمت يعني وقد بليت قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث حسين بن علي الجعفي وقد صحح هذا الحديث ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني والنووي في الأذكار حديث آخر قال أبو عبد الله بن ماجه حدثنا عمرو بن سواد المصري حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أئمن عن عباد (١٢٧) بن نسي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا

الصلاة على يوم الجمعة فإنه مشهود تشهد الملائكة وأن أحدا لا يصلي على الأعرضت على صلاته حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فنبى الله حتى يرق هذا حديث غريب من هذا الوجه وفيه انقطاع بين عباد بن نسي وأبي الدرداء فإنه لم يذكره والله أعلم وقد روى البيهقي من حديث أبي امامة وابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم في الأمر بالكثرة من الصلاة عليه ليلة الجمعة ويوم الجمعة ولكن في أسنادهما ضعف والله أعلم وروى مراسل عن الحسن البصري فقال اسمعيل القاضي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير ابن حازم سمعت الحسن البصري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكل الأرض جسدا من كلة روح القدس مرسل حسن وقال الشافعي أخبرنا إبراهيم بن محمد أخبرنا صفوان بن سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة ولي له الجمعة فأكثر وا

فقال (إذا قال ربك للملائكة) اذهبه بدل من اذينة صمون لاشتغال ما في حيز هذه على الخصومة وقيل هي منصوبة بأضمار ذكر والاول اولى اذا كانت خصومة الملائكة في شأن من يستخلف في الأرض واما اذا كانت في غير ذلك مما تقدم ذكره فالثاني اولى (أنى خالق) أى فيما سأتى من الزمن (بشرا) أى جسماء من جنس البشر وهو آدم عليه السلام ماخوذ من مباشرة للأرض أو من كونه بآدى البشرية أى ظاهرا بالجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ريش ولا قدر وقوله (من طين) متعلق بمحذوف هو صفة لبشرا أو بخالق ومعنى (فأذاسويه) صورته على صورة البشر وصارت أجزاؤه مستوية واتمته (ونفخت) أى أخرجت (فيه من روحى) أى من الروح الذى أملكه ولا يملكه غيرى وقيل هو تنسيل ولا نفخ ولا منفوخ فيه والمراد جعله حيا بعد أن كان جادا لا حياة فيه وبنابها ظهر النظم الكريم فالاول اولى وقد مر الكلام عليه في سورة النساء والنفخ اجراء الروح الى تجويف جسم صالح لا مسا كها وازداف الروح اليه تشريف لا دم عليه السلام والروح جسم لطيف يحيا به الانسان بنفوه فيه وبه قال جمهور المتكلمين قاله الكرخي وقال النووي في شرح مسلم انه الاصح عند أصحابنا وهو مشتبه بالبدن اشتباك الماء بالعود الأخضر وقال كثير منهم انها عرض وهى الحياة التى صار البدن بوجودها حيا وقال الفلاسفة وكثير من الصوفية انها ليست بجسم ولا عرض بل جوهر مجرد قائم بنفسه غير متغير متعلق للبدن للتدبير والتحريك غير داخل فيه ولا خارج عنه ووافقهم على ذلك الغزالي والراغب واحتج الاول بوصفها فى الأخبار بالهبط والعروج والتردد فى البرزخ اه وقيل جوهر شريف قدسى يسرى فى بدن الانسان سرى ان الضوء فى القضاء أو كسر ان النار فى الفحم ذكره الخازن وأقول علم الروح مما استأثر الله تعالى بعلمه ولا يعلمه أحد من خلقه كائن من كان والخوض فى معرفته من فضول الاعمال ولغو الكلام وقد قال الله عز وجل قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا (ففعوا له ساجدين) هو أمر من وقع بوقع والسجود هنا هو سجود التحية لا سجود العبادة وفيه دليل على ان المأمور به ليس مجرد الانحناء كما قيل أى اسقطوا له ساجدين وقد مضى تحقيقه في سورة البقرة (فسجد الملائكة) فى الكلام حذف تدل عليه الفاء والتقدير خلقه فسواه ونفخ فيه من روحه فسجد له الملائكة (كلهم) يفيد انهم سجدوا جميعا ولم

الصلاة على هذا أمر سل وهكذا يجب على الخطيب أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة على المنبر فى الخطبتين ولا تصح الخطبتان الا بذلك لانها عبادة وذكر الرسول صلى الله عليه وسلم فيها كالأذان والصلاة هذا مذهب الشافعي وأحمد وجهما الله ومن ذلك انه يستحب الصلاة والسلام عليه عند زيارة قبره صلى الله عليه وسلم قال أبو داود حدثنا ابن عوف هو محمد بن سعد بن حماد بن زيد بن زيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يصلى على الأرد الله على روحى أى أرى عليه السلام فترديه أبو داود وصححه النووي فى الأذكار

ثم قال أبو داود وحديثنا أحمد بن صالح قال قرأت علي عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبري عيدا واصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حينما كنتم تفرد به أبو داود أيضا وقد رواه الإمام أحمد عن شرح عن عبد الله بن نافع وهو الصائغ به وصححه النووي أيضا وقد روى من وجه آخر عن علي رضي الله عنه قال القاضي اسمعيل بن اسحق في كتابه فضل الصلاة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا اسمعيل بن أبي أيوب حديثنا جعفر بن ابراهيم بن محمد بن علي (١٢٨) بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عن آخر من أهل بيته عن علي بن الحسين بن

علي أن رجلا كان يأتي كل غداة فيزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويصلي عليه ويضع من ذلك ما اشتر عليه علي بن الحسين فقال له علي بن الحسين ما يحملك على هذا قال أحب السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له علي بن الحسين هل لك أن أحدثك حديثا عن أبي قال نعم فقال له علي بن الحسين أخبرني أبي عن جدي أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا قبري عيدا ولا تجعلوا قبورا واصلوا علي وسلموا حيثما كنتم فتبلغني صلاتكم وسلامكم في أسنادهم رجل منهم لم يسم وقد روى من وجه آخر مرسل قال عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن ابن عجلان عن رجل يقال له سهيل عن الحسن بن الحسن بن علي قال رأى قوما عند القبر فنهاهم وقال إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبري عيدا ولا تتخذوا بيوتكم قبورا واصلوا علي حينما كنتم فان صلاتكم تبلغني فلعلهم يسيئون الأدب برفع أصواتهم فوق الحاجة فنهاهم وقد روى أنه رأى رجلا ينتاب القبر

يقيم منهم أحد وقوله (أجمعون) يقيم أنهم اجتمعوا على السجود في وقت واحد فالاول لقصد الاحتاطة والثاني لقصد الاجتماع قال في الكشف فأفاد ما عاينهم سجدوا من آخرهم ما بقي منهم ملك الاسجد أنهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في أوقات وقيل أنه كدبتا كيدين للمبالغة في التعميم وكان هذا السجود قبل دخول آدم الجنة أو بعده قولان (الابليس) الاستثناء متصل على تقدير أنه كان متصفا بصفات الملائكة داخل في عدد آدم فغلبوا عليه أو منقطع على ما هو الظاهر من عدم دخوله فيهم أي لكن ابليس (استكبر) أي انف من السجود جهلا منه بأنه طاعة لله (و) كان استكباره استكبارا كقوله ذلك (كان من الكافرين) أي صار منهم لمخالفته لأمر الله واستكباره عن طاعته أو كان من الكافرين في علم الله سبحانه وقد تقدم الكلام على هذا مستوفى في سورة البقرة والاعراف وبني إسرائيل والكهف وطه ثم إن الله سبحانه سألته عن سبب تركه للسجود الذي أمر به (قال يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) وقرئ بالافراد أي ما صرفك وصدك عن السجود لما توليت خلقه من غير واسطة آب وأم وأضاف خلقه الى نفسه تكريما له وتشريفاً معه أنه سبحانه خالق كل شيء كما أضاف الى نفسه الروح والبيت والناقة والمساجد قال مجاهد اليد هنا المعنى التأ كيد والصله تجازا كقوله ويبقى وجه ربك وقيل أراد باليد القدرة يقال ما لي بهذا الأمر يدومالي به يدان أي قدرة وقيل التنسية في اليد للدلالة على أنها ليست بمعنى القوة والقدرة بل للدلالة على أنها ماصقتان من صفات ذاته سبحانه وهو الاولى وقيل التنسية لابرار كمال الاعتناء بخلقهم عليه السلام المستدعي لاجلاله وتعظيمه قصدا الى تأكيد الانكار وتشديد التوبيخ وما في قوله لما خلقت هي المصدرية أو الموصولة وقرئ لما بالتشديد مع فتح اللام على أنها ظرف بمعنى حين كما قال أبو علي الفارسي وعن عبد الله بن عمر قال خلق الله أربع عباد العرش وجنة عدن والقلم وآدم أخرجه ابن جرير أبو الشيخ في العظمة واليهيق وعن عبد الله بن الحرث قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلق الله ثلاثة أشياء بيده خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده أخرجه ابن أبي الدنيا في صفوة الجنة وأبو الشيخ في العظمة واليهيق في الاسماء والصفات (استكبر) قرئ بهمزة الاستفهام وهو استفهام توبيخ وتقدير يع قسكون أم في قوله (أم كنت) متصله أي أتركت السجود

فقال يا هذا ما أنت ورجل بالانداس منه الاسواء أي الجميع يبلغه صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم

الدين وقال الطبراني في معجمه الكبير حديثنا أحمد بن رشد المصري حديثنا سعيد بن ابي هريرة حديثنا محمد بن جعفر أخبرني حميد بن أبي زينب عن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوا علي حينما كنتم فان صلاتكم تبلغني ثم قال الطبراني حديثنا العباس بن حمدان الاصبهاني حديثنا شعيب بن عبد الحميد الطحان أخبرنا يزيد بن هرون بن أبي شيان عن الحكم بن عبد الله بن خطاب عن أم أيوب بنت الحسن بن علي عن أبيها قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم أرايت قول الله عز وجل ان الله وملائكته يصلون على النبي فقال ان هذا من المكتوم ولولا انكم سألتموني عنه ما أخبرتكم ان الله وكل بي ملكين لاذكر عند عبد مسلم فيصلي على الا قال ذاك الملك ان غفر الله لك وقال الله وملائكته جوابا لذيئك الملكين آمين ولا يصلي على أحد الا قال ذاك الملك ان غفر الله لك ويقول الله وملائكته جوابا لذيئك الملكين آمين غريب جدا واسناده به ضعف شديد وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ملائكة (١٢٩) سياحين في الارض يبلغوني عن أمتي السلام

وهكذا رواه النسائي من حديث سفيان الثوري وسليمان بن مهران الأعمش كلاهما عن عبد الله بن السائب فاما الحديث الآخر من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى علي من بعيد بلغته في اسناده نظر تفريده محمد بن مروان السدي الصغير وهو متروك عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا قال أصحابنا ويستحب للمعمر اذا لبى وفرغ من تليته ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم لما رواه الشافعي والدارقطني من رواية صالح بن محمد بن زائدة عن القاسم ابن محمد بن أبي بكر الصديق قال كان يوم الرجل اذا فرغ من تليته ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم على كل حال وقال اسمعيل القاضي حدثنا عمار بن الفضل حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا زكريا عن الشعبي عن وهب بن الابدع قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول اذا قدمتم فطوفوا بالبيت سبعة وصلوا عند المقام ركعتين ثم اتوا الصفا فقوموا عليه من حيث ترون البيت فكبروا

لاستبكارك الحادث أم لاستبكارك القديم المستقر وقرئ بألف الوصل فتكون أم منقطعة والمعنى استكبرت عن السجود الذي أمرت به بل أكنت (من العالين) أي المستحقين للترفع عن طاعة أمر الله المتعالين عن ذلك وجهه (قال أناخير منه) مستأنفة جواب سؤال مقدر ادعى اللعين لنفسه انه خير من آدم أي ولو كنت مساويا له في الشرف لكان يقبح ان أسجد له فكيف وأناخير منه وفي ضمن كلامه هذا ان سجود الفضل للمفضول لا يحسن ثم علل ما ادعاه من كونه خيرا منه بقوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) وفي زعمه ان عنصر النار أشرف من عنصر الطين وأفضل منه لان الاجرام الفلكية أشرف من الاجرام العنصرية والنار أقرب العناصر من الفلك والارض أبعد هاهنا وأيضا النار لطيفة نورانية والارض كسفة ظلمانية وهما خير منهما وذهب عنه ان النار انما هي عنزة الخادم لعنصر الطين ان احتيج اليها استدعت كما يستدعى الخادم وان استغنى عنها طردت وأيضا فالطين يستولى على النار فيطفيها وأيضا فهي لا توجد الا بماء أصله من عنصر الارض وان مال النار الى الرماد الذي لا يتفجع به الطين أصل كل ما هو نام نابت كالانسان والشجرة ومعلوم ان الانسان والشجرة الممرة خير من الرماد وأفضل وعلى كل حال فقد شرف آدم بشرف وكرم بكرامة لا يوازيها شيء من شرف العناصر وذلك ان الله تعالى خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأمر بالسجود له والجواهر في أنفسها متجانسة وانما تشرف بعارض من عوارضها (قال فاخرج منها) مستأنفة كالتى قبلها أي فاخرج من الجنة أو من زمرة الملائكة وقيل من الخلقة التى كنت عليها لانه كان يقتصر بخلقته فغير الله خلقته واسود بعدن ما كان أبيض وقبح بعدما كان حسنا واطلم بعدما كان نورا يلهو هذا يدل على أنه لم يكن كافرا حين كان بين الملائكة ولان الله تعالى لم يحك عنه الا الاستكبار عن السجود فلهذا دليل على أنه صار كافرا حين لم يسجد ذكره الطيبي ثم علل أمره بالخروج بقوله (فانك رجيم) أي من جوم بالكلية كجود من كل خير ملعون بترك أمره (وان عليك لعنتي الى يوم الدين) أي طردى لك عن الرحمة وابعادى لك منها الى يوم الجزاء فاخبر الله سبحانه وتعالى ان تلك اللعنة مستمرة دائمة عليه مادامت الدنيا ثم في الآخرة يلقي من أنواع عذاب الله وعقوبته وسخطه ما هو به حقيق وليس المراد ان اللعنة تزول عنه في الآخرة بل هو ملعون أبدا ولكن لما كان له في الآخرة ما ينسى عقده اللعنة ويذهل

(١٧ فتح البيان ثامن) سبع مرات تكبير ابن حمد الله وثنا عليه وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومثله لنفسك وعلى المروم مثل ذلك اسناد جيد حسن قوي وقالوا ويستحب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مع ذكر الله عند الذبح واستأنسوا بقوله تعالى ورفعا لك ذكره قال بعض المفسرين يقول الله تعالى لا تذكرا لاذكرت معي وخالفهم في ذلك الجمهور وقالوا وهذا موطن يفرد فيه ذكر الله تعالى كعند الاكل والدخول والوقوع وغير ذلك مما ترد فيه السنة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حديث آخر قال اسمعيل القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي حدثنا عمرو بن هرون عن موسى بن عبيدة عن محمد بن ثابت عن أبي

هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوا على أنبياء الله ورسوله فإن الله يعطيهم كما يعثني في أسناده ضعيفان وهما عمرو بن هرون وشيخه والله أعلم وقدرناه عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن عبيدة الزبيدي به ومن ذلك أنه يستحب الصلاة عليه عند طنين الأذن أن صح الخبر في ذلك على أن الإمام أبي بكر محمد بن اسحق بن خزيمة قد رواه في صحيحه فقال حدثنا زياد بن يحيى حدثنا معمر بن محمد بن عبيد الله عن علي بن أبي رافع عن أبيه عن أبي رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طنت أذن أحدكم فليذكرني وليصل على وليقل ذكر الله من ذكرى بخير (١٣٠) أسناده غريب وفي ثبوته نظر والله أعلم * (مسئلة) * وقد استحب أهل الكتاب أن

يكرر الكاتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كلما كتبه وقد ورد في الحديث من طريق كادح بن رجمة عن نسيب عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في كتاب لم تزل الصلاة جارية له مادام اسمي في ذلك الكتاب وليس هذا الحديث بصحيح من وجوه كثيرة وقد روى من حديث أبي هريرة ولا يصح أيضا قال الحافظ أبو عبد الله الذهبي شيخنا حسبه موضوعا وقد روى نحوه عن أبي بكر وابن عباس ولا يصح من ذلك شيء والله أعلم وقد ذكر الخطيب البغدادي في كتابه الجامع لأدب الراوي والسامع قال رايت بخط الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله كثيرا ما يكتب اسم النبي صلى الله عليه وسلم من غير ذكر الصلاة عليه كتابة قال وبلغني أنه كان يصلي عليه لفظا (فصل) وأما الصلاة على غيره لأنبياء فإن كانت على سبيل التبعية كما تقدم في الحديث اللهم صلى على محمد وآله وأزواجه وذريته فهذا جائز بالإجماع وانما وقع النزاع فيما إذا

عند الوقوع فيه منها صارت كأنها لم تكن بحسب ما يكون فيه (قال رب فانظرنى) مستأنفة كما تقدم فيما قبلها أي أمهلني وأخرني ولا تعاجلني (اليوم يعثون) يعني آدم وذريته للجزاء بعد فناءهم وأراد بذلك أن يجد فسحة لأغوائهم ويأخذ منهم ثاره (قال فانك من المنظرين) أي الممهلين (اليوم الوقت المعلوم) الذي قدره الله لفناء الخلائق وهو عند النفخة الآخر وقيل هو النفخة الأولى قيل اغماط بليس الانظار إلى يوم البعث ليخلص من الموت لأنه إذا أنظر إلى يوم البعث لم يمت قبل البعث وعند مجيء البعث لا يموت حينئذ يخلص من الموت فأجيب بما يظل مراده وينقض عليه مقصده وهو الاطلاع إلى يوم الوقت المعلوم وهو الذي يعلمه الله ولا يعلم غيره فلما سمع اللعين انتظار الله له إلى ذلك الوقت (قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين) فأقسم بعهدة الله أنه يضل بني آدم بتزيين الشهوات والمعاصي لهم وادخال الشبه عليهم حتى يصيروا غاوين جميعا ولا ينافيه قوله تعالى فيما أغويتني فإن اغواءه تعالى إياه أثر من آثار قدرته تعالى وعزته وحكمه من أحكام قهره وسلطنته فآل الأقسام بهم ما واحد ولعل اللعين أقسم بهم جميعا فحكي تارة قسمه باحدا هما وأخرى باخرى ثم لما علم أن كيدهم لا يتبع إلا في اتباعه وأخراجه من أهل الكفر والمعاصي استثنى من لا يقدر على اضلاله ولا يجرد السبيل إلى اغوائه فقال (الا عبادكم منهم المخلصين) أي الذين أخلصتم لطاعتكم وعصمتهم مني وقد تقدم تفسير هذه الآيات في سورة الحجر وغيرها (قال فالحق والحق أقول) مستأنفة كالجزء التي قبلها قرأ الجمهور بنصب الحق في الموضعين على أنه مقسم به حذف منه حرف القسم فانتصب أو هما منصوبان على الأغراء أي الزموا الحق أو مصدران مؤكدا للمضمون قوله (لأملأن جهنم) وقرئ برفع الأول ونصب الثاني فرفع الأول على أنه مبتدأ وخبره مقدر أي فالحق مني أو فالحق أنا وأخبره لاملأن أو هو خبر مبتدأ محذوف وأما نصب الثاني فبالفعل المذكور بعده أي وأنا أقول الحق وأجاز الفراء وأبو عبيد أن يكون منصوبا بمعنى حقا لاملأن جهنم واعترض عليهم ما بأن ما بعد اللام مقطوع عما قبلها وروى عن الفراء وسيبويه أيضا أن المعنى فالحق أن أملأ جهنم وروى عن ابن عباس ومجاهد أنهم ما قرأ برفعهما فرفع الأول على ما تقدم ورفع الثاني بالابتداء وخبره الجملة المذكورة

بعده

أفرد غير الانبياء بالصلاة عليهم فقال قائلون يجوز ذلك واحتجوا بقول الله تعالى هو الذي يصلي عليكم

وملائكته وبقوله أولئك عليهم صلوات من ربهم وبقوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم الآية وبحديث عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقته قال اللهم صل عليهم فأنه أي بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى آخر جاء في الصحيحين وبحديث جابر أن امرأته قالت يا رسول الله صل على وعلى زوجي فقال صلى الله عليه وسلم وعلى وعلى آل أبي أوفى قال العلماء لا يجوز أفراد غير الانبياء بالصلاة لأن هذا قد صار شعارا للانبياء إذا ذكروا فلا يلحق بهم غيرهم فلا

يقال قال أبو بكر صلى الله عليه أو قال على صلى الله عليه وإن كان المعنى صحيحاً كما لا يقال قال محمد عز وجل وإن كان عزيزاً لجليلاً
لأن هذا من شعار ذلك كراهة عز وجل وجلوا ما ورد في ذلك من الكتاب والسنة على الدعاء لهم ولهذا لم يثبت شعار لآل أبي أوفى ولا لآل ابن
وامرأته وهذا مسلك حسن وقال آخرون لا يجوز ذلك لأن الصلاة على غير الأنبياء قد صار من شعار أهل الأهواء يصلون على من
يعتقدون فيهم فلا يقتدى بهم في ذلك والله أعلم ثم اختلف المانعون من ذلك هل هو من باب التحريم أو الكراهة التزمية أو خلاف
الأولى على ثلاثة أقوال حكاه الشيخ أبو زكريا النووي في (١٣١) كتاب الأذكار ثم قال والصحيح الذي عليه

الآخرون أنه مكروه كراهة تنزيه
لأنه شعار أهل البدع وقد نهى عن
شعارهم والمكروه هو ما ورد فيه
نهي مقصود قال أصحابنا والمعتد في
ذلك أن الصلاة صارت مخصوصة في
لسان السلف بالأنبياء كما أن قولنا
عز وجل مخصوص بالله تعالى فكما
لا يقال لـمحمد عز وجل وإن كان
عزيزاً لجليلاً لا يقال أبو بكر أو علي
صلى الله عليه هذا لفظه بحروفه
قال وأما السلام فقال الشيخ أبو
محمد الجويني من أصحابنا هو في
معنى الصلاة فلا يستعمل في
الغائب ولا يفرد به غير الأنبياء فلا
يقال على عليه السلام وسواء في
هذا الأحياء والأموات وأما
الحاضر فيخاطب به فيقال سلام
عليك وسلام عليكم وأما السلام
عليك أو عليكم وهذا أجمع عليه
انتهى ما ذكره قلت وقد غلب
هذا في عبارة كثير من النسخ
للكتب أن يفرد على رضي الله عنه
بأن يقال عليه السلام من دون سائر
الصالحين أو كرم الله وجهه وهذا
وإن كان معناه صحيحاً لكن ينبغي
أن يسوى بين الصالحين في ذلك فإن

بعده والعائد محذوف وقرئ بخفضهما على تقدير حرف القسم قال الفراء كما يقول الله
عز وجل لا تفعلن كذا وغطه أبو العباس ثعلب وقال لا يجوز خفضه بحذف مضمرة
وقيل جـ له لا ملائناً جواب القسم على قراءة الجمهور وجـ له والحق أقول معترضة بين
القسم وجوابه (منك) أي من جنسك من الشياطين (ومن تبعك منهم) أي من ذرية آدم
فأطاعوك أذعوتهم إلى الضلال والغبوية و (أجمعين) تأكيد للمعطوف والمعطوف
عليه وجوز الزنجشيري أن يكون تأكيداً للضمير في منهم خاصة أي لا ملائناً جهنم من
الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس ثم أمر الله سبحانه
رسوله أن يخبرهم بأنه انما يريد بالدعوة إلى الله امتثال أمره لا عرض الدنيا الزائل فقال
(قل ما أسألكم عليه من أجر) الضمير في عليه راجع إلى تبليغ الوحي ولم يتقدم له ذكر
ولكنه مفهوم من السياق وقيل هو عائد إلى ما تقدم من قوله أنزل عليه الذر من بيننا
وقيل الضمير راجع إلى القرآن وقيل إلى الدعاء إلى الله على العموم فيشمل القرآن وغيره
من الوحي ومن قول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى ما أطلب منكم من جعل
تعطوني عليه قال ابن عباس قل يا محمد ما أسألكم على ما دعوكم إليه من أجر عرض دنيا
(وما أنا من المتكفئين) أي المتصنعين بما ليسوا من أهلها حتى أتتكم النبوة وأنقول
القرآن من تلقاء نفسي وأقول ما لا أعلم أو أدعوك إلى غير ما أمرني الله بالدعوة إليه
والتكلف التصنع وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن مسروق قال بينما رجل يحدث في
المسجد فقال فيما يقول يوم تأتي السماء بدخان مبين قال دخان يكون يوم القيامة يأخذ
باسماع المنافقين وأبصارهم يأخذ المؤمنين كهيئة الزكام قال فنحنا حتى دخلنا على عبد الله
وهو في بيته وكان متكففاً مستوى قاعد فقال يا أيها الناس من علم منكم علماً فليقل به
ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول العالم بما لا يعلم الله أعلم قال الله تعالى
لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكفئين وأخرج
البخاري عن عمر قال نهى عن التكلف وأخرج الطبراني والحاكم والبيهقي عن سلمان
قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تتكلف للضيف (أن هو الأذكار للعالمين) أي
ما هذا القرآن أو الوحي أو ما أدعوك إليه الأذكار من الله عز وجل للجن والانس والعقلاء

هذا من باب التعظيم والتكريم فالشيخان وأمير المؤمنين عثمان أو بذكر ذلك منه رضي الله عنهم أجمعين قال اسمعيل القاضي حدثنا
عبد الله بن عبد الواحد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثني عثمان بن حكيم بن عباد بن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال
لا تصلح الصلاة على أحد إلا على النبي صلى الله عليه وسلم ولكن يدعى للمسلمين والمسلمات بالغفرة وقال أيضاً حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه حدثنا حسين بن علي عن جعفر بن برقان قال كتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله أبا عبد الله أناساً من الناس قد التمسوا الدنيا
بعمل الآخرة وأناساً من القصاص قد أحدثوا في الصلاة على خلفائهم وأمرتهم عبد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فإذا

جامد كذا في هذا فخرهم أن تكون صلاتهم على النبيين ودعائهم للمسلمين عامة ويدعوهم أسوي ذلك أثر حسن قال السجمل القاضي
حدثنا معاذ بن أسد حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا ابن لهيعة حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن نبيه بن وهب أن كعبا
دخل على عائشة رضي الله عنها فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كعب ما من خير يطلع الأثرل سبعون القامن الملائكة
حتى يحفون بالقبر يضربون باجنتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم سبعون القابا الليل وسبعون القابا النهار حتى إذا انشقت
عنه الأرض خرج في سبعين القامن الملائكة (١٣٢) يزفونه * (فرع) * قال النووي إذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فليجمع

بين الصلاة والتسليم فلا يقتصر
على أحدهما فلا يقول صلى الله
عليه فقط ولا عليه السلام فقط
وهذا الذي قاله منزع من هذه
الآية الكريمة وهي قوله يا أيها
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسليما فالأولى أن يقال صلى الله
عليه وسلم تسليما (ان الذين يؤذون
الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا
والآخرة واعملهم عذابا مهينا
والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات
بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا
وأثاما مبينا) يقول تعالى متهددا
ومتوعدا من آذاه بمخافة أو امره
وارتكاب زواجه واصراره على
ذلك واذا امره بعب أو ينقص
عياذ الله من ذلك قال عكرمة
في قوله تعالى ان الذين يؤذون الله
ورسوله نزلت في المصورين وفي
الصحيحين من حديث سفيان بن
عيينة عن الزهري عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الله عز وجل يؤذيني ابن آدم يسب
الدهر وأنا الدهر أفلق ليله ونهاره
ومعنى هذا ان الجاهلية كانوا

دون الملائكة لان المراد بالذكر الموعظة والتخويف وتذكر العواقب وهذا انما يناسب
المكلفين وهم الثقلان فقط تأمل (ولتعلن) أيها الكفار (بأنه) أي ما أتأبؤه من الوعد
والوعيد وغيرهما أو ما أخبر به من الدعاء الى الله وتوحيده والترغيب الى الجنة والتحذير
من النار (بعد حين) قال قتادة والزجاج والقراء بعد الموت وقال عكرمة وابن زيد يوم
القيامة وقال الكلبي من بقي علم ذلك لما ظهر أمره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وقال
السدي وذلك يوم يدرو قيل عند ظهور الاسلام وفشوه وكان الحسن يقول يا ابن آدم عند
الموت تأتيك الخبر اليقين وفيه من التهديد ما لا يخفى

* (سورة الزمر) ويقال لها سورة الغرف هي اثنتان وسبعون آية وقيل خمس

وسبعون آية وهي مكية *

في قول الحسن وعكرمة وجابر بن زيد وأخرج النحاس في ناسخه عن ابن عباس قال
نزلت بمكة سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة في وحشي قاتل جرة يعبادي الذين أسرفوا
على أنفسهم الثلاث الآيات وقال آخر من الأسبع آيات من قوله قل يا عبادي الذين
الى آخر السبع وأخرج النحاس عن عائشة قالت كان يصوم رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم حتى تقول ما يريدان يفطر ويفطر حتى تقول ما يريدان يصوم وكان يقرأ في كل
ليلة بنى اسرائيل والزمر وآخرجه الترمذي عنها بالفظ كان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم لا ينام حتى يقرأ الزمر ويقرأ اسرائيل

(بسم الله الرحمن الرحيم تنزيل الكتاب) ارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف هو
اسم إشارة أي هذا تنزيل وقال أبو جيان ان المبتدأ المقدر لفظ هو وليعود على قوله
ان هو الاذ للعلمين كانه قيل وهذا الذي كرمناه وقيل هو تنزيل الخ وقيل ارتفاعه
على انه مبتدأ وخبره الجار والمجرور بعده أي تنزيل كائن من الله العزيز والى هذا
ذهب الزجاج والفسراء وأجاز القراء والكسائي النصب على أنه مفعول به انفع لمقدر
أي أتبعوا وأقرأوا تنزيل الكتاب وقال القراء يجوز نصبه على الاغراء أي الزموا والكتاب
هو القرآن (من الله العزيز الحكيم) صلة للتنزيل أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف
أو متعلق بمحذوف على أنه حال عمل فيه اسم الإشارة المقدر (اننا أنزلنا اليك الكتاب بالحق)

يقولون يا خيبة الدهر فعل بنا كذا وكذا فيسندون أفعال الله تعالى الى الدهر ويسبونه وانما الفاعل لذلك هو الله عز وجل أي
فنهى عن ذلك هكذا قرره الشافعي وأبو عبيدة وغيرهما من العلماء رحمهم الله وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى يؤذون الله
ورسوله نزلت في الذين طعنوا على النبي صلى الله عليه وسلم في تزويجه صفية بنت حيي بن أخطب واثار ان الآية عامة في كل من
آذاه بشئ ومن آذاه فقد آذى الله كما قال الامام أحمد حدثنا يونس حدثنا ابراهيم بن سعد عن عبيدة
ابن أبي ربيعة الخذاء التيمي عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله بن المغفل المزني قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الله الله في أصحابي

لاتخذوهم غرضا بعدى فن أحبهم فحبى أحبهم ومن أبغضهم فبغضى أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله
ومن آذى الله يوشك أن يأخذه وقد رواه الترمذي من حديث عبيدة بن أبي راطة عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله بن
المغفل به ثم قال وهذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقوله تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنسبوا
أي ينسبون إليهم ما هم برأئ منه لم يفعلوه ولم ينسبوا له فقد احتلوا به تاناوا غامينا وهذا هو البتة البين أن يحكى أو ينقل عن
المؤمنين والمؤمنات ما لم يفعلوه على سبيل العيب والتقصص لهم ومن (١٣٣) أكثر من يدخل في هذا الوعيد الكفرة بالله

ورسوله ثم الرافضة الذين يتنقصون
الحجاجة ويعيبونهم بما قدر بهم
الله منه ويصفونهم بغير ما أخبر
الله عنهم فإن الله عز وجل قد أخبره
أنه قد رضى عن المهاجرين والأنصار
ومدحهم وهؤلاء الجاهلة الأغبياء
يسبونهم ويتنقصونهم ويذرون
عنهم ما لم يكن ولا فعلوه أبا فهم في
الحقيقة منكسو القلوب يذمون
الممدوحين ويدعون المذمومين
وقال أبو داود حدثنا القعنبى حدثنا
عبد العزيز بن يعنى ابن محمد عن العلاء
عن أبيه عن أبي هريرة أنه قيل
يا رسول الله ما الغيبة قال ذكرك
أخاك بما يكره قيل أفرأيت أن كان
في أخى ما أقول قال إن كان فيه
ما نقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه
ما نقول فقد بهتته وهكذا رواه
الترمذي عن قتيبة عن الدراوردي
به ثم قال حسن صحيح وقد قال ابن
أبي حاتم حدثنا أحمد بن سلمة حدثنا
أبو كريب حدثنا معاوية بن هشام
عن عمار بن أنس عن ابن أبي مليكة
عن عائشة قالت قال رسول الله

أي أنزلناه بسبب الحق وثباته وإظهاره أو متلبسين بالحق أو متلبسا أو بداعية الحق
واقتضائه للأنزال والمراد كل ما فيه من إثبات التوحيد والنبوة والمعاد وأنواع
التكاليف قال مقاتل يقول لم تنزل به باطلا غير شئ وهذا ليس بذكر لأن الأول كالعنوان
للكتاب والثاني لبيان ما في الكتاب أو المراد بالثاني هو الأول وإظهاره لتعظيمه ومزيد
الاعتناء بشأنه (فأعبد الله مخلصا للدين) الفاء لترتيب ما بعده على ما قبلها أي محضه
الدين من الشرك والرياء والتوحيد وتصفية السر والاخلاص أن يقصد العبد بعبادته وجه
الله سبحانه والدين العبادة والطاعة ورأسها توحيد الله وأنه لا شريك له وفي الآية دليل
على وجوب النية وإخلاصها عن الشوائب لأن الاخلاص من الأمور القلبية التي
لا تكون إلا بعمل القلب وقد جاءت السنة الصحيحة أن ملاك الأمر في الأقوال والأفعال
النية كما في حديث أنما الأعمال بالنيات وحديث لا قول ولا عمل إلا بالنية (ألا الله
الدين الخالص) مستأنفة مقرر لما قبلها من الأمر بالاخلاص أي أن الدين الخالص
من شوائب الشرك وغيره هو الله وما سواه من الأديان فليس بدين الله الخالص الذي
أمر به قال قتادة الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله وقد أخرج ابن مردويه عن يزيد
الرقاشي أن رجلا قال يا رسول الله أنا أعطى أموالنا التماس الذي كرهت لنا في ذلك من أجر
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا قال يا رسول الله أنا أعطى التماس الأجر والذكر
فهل لنا أجر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن الله لا يقبل إلا ما أخلص له ثم تلا
هذه الآية وقال الحسن الدين الأسلام ولما أمرت بعبادته على وجه
الاخلاص وإن الدين الخالص له لا غيره بين بطلان الشرك الذي هو مخالف للاخلاص
وقال (والذين اتخذوا من دونه أولياء) الموصول عبارة عن المشركين ومحله الرفع على
الابتداء وخبره قوله أن الله يحكم بينهم وحله (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) في محل
نصب على الحال بتقدير القول والاستثناء مفرغ من أعم العلل والمعنى والذين لم يخلصوا
العبادة لله بل شاؤوها بعبادة غيره قائمين ما نعبدهم لشيء من الأشياء إلا ليقربونا إلى الله
تقريباً فالزلفى اسم أقيم مقام المصدر والضمير في نعبدهم راجع إلى الأشياء التي كانوا
يعبدونها من الملائكة وعيسى والاصنام وهم المرادون بالأولياء والمراد بالزلفى الشفاعة
كما حكاه الواحدى عن المفسرين قال قتادة كانوا إذا قيل لهم من ربكم وقالوا ربكم ومن

قال أرى الربا عند الله استحلال عرض امرئ مسلم ثم قرأوا الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنسبوا فقد احتلوا به تاناوا غامينا
مبيناً (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا
رحيماً) لم ينه المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لتغريهنكم بذلك ثم لا يجاورون فيها الا قليلا لمعنيين أي
ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً سنة الله في الذين خلا من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلاً يقول تعالى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
تسليماً إن يأمر النساء المؤمنات خاصة أزواجه وبناته لشرفهن بأن يدنين عليهن من جلابيبهن ليعتزلن عن سمات نساء الجاهلية

وسمات الاماء والجلباب هو الرداء فوق الخمار قاله ابن مسعود وعبيدة والحسن البصري وسعيد بن جبير وابراهيم التميمي وغطاء الخمار اساني وغير واحد وهو بمنزلة الازار اليوم قال الجوهرى الجلباب المخفة قالت امرأة من هذيل ترى قبيلا لها
تمشي السورالية وهى لاهية ■ مشى العذارى عليهن الجلابيب قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أمر الله نساء المؤمنين اذا خرجن من بيوتهن فى حاجة أن يعطين وجوههن من فوق رؤسهن بالجلابيب ويبدين عينا واحدة وقال محمد بن سيرين سألت عبيدة السلماني عن قول الله عز وجل يدين (١٣٤) عليهن من جلابيبهن فغطى وجهه ورأسه وأبرز عينه اليسرى وقال

عكرمة نغطي ثغرة فخرها بجلبابها
تدينه عليها وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو عبد الله الطهراني فيما كتب
الى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر
عن ابن خنيم عن صفية بنت شيبة عن
ام سلمة قالت لما نزلت هذه الآية
يدين عليهن من جلابيبهن خرج
نساء الانصار كأن علي رؤسهن
الغربان من السمكة وعليهن
أكسية سوديلبسنها وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو صالح
حدثني الليث حدثنا يونس بن يزيد
قال وسألناه يعنى الزهري هل على
الوليدة خمار متزوجة أو غير
متزوجة قال عليها الخمار ان كانت
متزوجة وتنتهى عن الجلباب لانه
يكبرهن ان يتشبهن بالحرار
المحصنات وقد قال الله تعالى يا ايها
النبي قل لازواجك وبناتك ونساء
المؤمنين يدين عليهن من جلابيبهن
وروى عن سفيان الثوري انه قال
لابأس بالنظر الى زينة نساء أهل
الذمة وانما نهى عن ذلك لخوف
الفتنه لا لحرمتهن واستدل بقوله
تعالى ونساء المؤمنين وقوله ذلك أدنى
ان يعرفن فلا يؤذين أى اذا فعلن

خلق السموات والارض ومن انزل من السماء ماء قالوا الله فيقال لهم ما معنى عبادتكم
للاصنام قالوا البقر يونا الى الله زانقي ويشفعوا لنا عنده قال الكلبي جواب هذا الكلام
قوله في سورة الاحقاف فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة (ان الله يحكم
بينهم) أى بين أهل الاديان يوم القيامة فيجازى كل بما يستحقه فيدخل المؤمنين الجنة
والكافرين النار وقيل بين المخلصين للدين وبين الذين لم يخلصوا وحذف الاول لدلالة
الحال عليه وقيل بين المتنازعين من الفريقين (فيما هم فيه يختلفون) أى فى الذى
اختلفوا فيه من الدين بالتوحيد والشرك فان كل طائفة تدعى أن الحق معها (ان الله
لا يهدي) أى لا يرشد لدينه ولا يوفق للاهتداء الى الحق (من هو كاذب) فى زعمه ان
الآلهة تقربه الى الله (كفار) أى كفر باتخاذها آلهة وجعلها شركاء لله لانه فاقد للبصيرة
غير قابل للاهتداء لتغييره القطرة بالقرن فى الضلال والتمسذى فى النقي والجله تغليسل لما
ذكر من حكمه والكفار صيغة المبالغة تدل على ان كفره ولا قد بلغ الى الغاية وقراً
الحسن والاعرج كذاب على صيغة المبالغة ككفار ورويت هذه عن أنس (لو أراد الله
أن يتخذ ولد الاصطفي) هذا مقرر لما سبق من ابطال قول المشركين بان الملائكة بنات الله
لتضمنه استحالة الولد فى حقه سبحانه على الاطلاق فلو أراد أن يتخذ ولدا لامتنع اتخاذ الولد
حقيقة ولم يأت ذلك الا بان يصطفى (مما يخلق) أى يختار من جملة خلقه (ما يشاء) أن
يصطفيه اذ لا موجود سواه الا وهو مخلوق له ولا يصح أن يكون المخلوق ولداً للخالق لعدم
المجانسة بينهم فليبقى الا أن يصطفيه عبداً كما يفيد التعبير بالاصطفاء مكان اتخاذ فعنى
الآية لو أراد أن يتخذ ولد الوقع منه شئ ليس هو من اتخاذ الولد بل انما هو من الاصطفاء
لبعض مخلوقاته ولهذا نزه سبحانه نفسه عن اتخاذ الولد على الاطلاق فقال (سبحانه) أى
تزيهه عن ذلك وجملة (هو الله الواحد) مبدئية لتزهره بحسب الصفات بعد تزهره
بحسب الذات أى هو المستجمع لصفات الكمال المتوحد فى ذاته فلا مماثل له (القهار)
لكل مخلوقاته ومن كان متصفا بهذه الصفات استحالة وجود الولد فى حقه لان الولد مماثل
لوالده ولا مماثل له سبحانه ومثل هذه الآية قوله سبحانه لو اردنا أن نتخذ لهم اولاداً لاتخذناهم
من لدنا والآية اشارة الى قياس استثنائى حذف صغراه ونتيجته تقريرهما لكنه لم

ذلك عرفن انهن حرائر اسن باماء ولا عواهر قال السدى فى قوله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء يصطف
المؤمنين يدين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين قال كان ناس من فساق أهل المدينة يخبرون بالبلي حين
يحتلط الظلام الى طريق المدينة فيعرضون للنساء وكانت مساكن أهل المدينة ضيقة فاذا كان الليل خرج النساء الى الطرق
يقضن حاجتهن فكان أولئك الفساق يتبعون ذلك منهم فاذا رأوا المرأة عليها جلباب قالوا هذه حرة فكفوا عنها واذا رأوا المرأة
ليس عليها جلباب قالوا هذه أمة فوشوا عليها وقال مجاهد يتجلبن فيعلم انهن حرائر فلا يتعرض لهن فاسق باذى ولا رية وقوله

تعالى وكان الله غفوراً رحيماً أي المسلف في أيام الجاهلية حيث لم يكن عندهن علم بذلك ثم قال تعالى متوعد المنافقين وهم الذين يظهرن الايمان ويطنون الكفر والذين في قلوبهم مرض قال عكرمة وغيرهم الزناة ههنا والمرحون في المدينة يعني الذين يقولون جاء الاعداء وجاءت الحروب وهو كذب واقترأ لئن لم ينتهوا عن ذلك ويرجعوا الى الحق لنغيرنك بهم قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي لنسلطنك عليهم وقال السدي لنعلنك بهم ثم لا يجاورونك فيها أي في المدينة الا قليلاً ملعونين حال منهم في مدة اقامتهم في المدينة مدة قرية مطرودين مبعدين (١٣٥) أيما تقفوا أي وجدوا أخذوا والله لنتهم وقتلهم وقتلوا تقتلنا ثم قال تعالى سنة الله

في الذين خلوا من قبل أي هذه سنته في المنافقين اذا عردوا على نفاقهم وكفرهم ولم يرجعوا عما هم فيه ان أهل الايمان يسلطون عليهم ويقهرونهم ولن تجد لسنة الله تبديلاً أي وسنة الله في ذلك لا تبدل ولا تغير (يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول ولا نقالو ربنا انّا طعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلاً ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبراً) يقول تعالى مخبر الرسول صلوات الله وسلامه عليه انه لا علم له بالساعة وان سأله الناس عن ذلك وأرشدته ان يرد عليها الى الله عز وجل كما قال الله تعالى في سورة الاعراف وهي مكية وهذه مدينة فاستمر الحال في رد علمها الى الذي يقيم الكن أخبره انها قرية بقوله وما يدريك لعل

يصطف أي لم يتخذ ولداً غير من قالوا في شأنه انه ابن الله وهذا النفي باعترا فهم شامل لسائر الخلائق فلم يرد اتحاد الولد تأمل ثم لما ذكر سبحانه كونه منزهاً عن الولد بكونه الها واحداً قهاراً ذكر ما يدل على ذلك من صفاته فقال (خلق السموات والارض بالحق) أي لم يخلقهما باطلاً لغير شيء ومن كان هذا الخلق العظيم خلقه استحالة أن يكون له شريك أو صاحبة أو ولد ثم بين كيفية تصرفه في السموات والارض فقال (يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) التكوير في اللغة طرح الشيء بعضه على بعض يقال كور المتاع اذا التقي بعضه على بعض ومنه كور العمامة فعني تكوير الليل على النهار تغشيته اياه حتى يذهب ضوءه ومعني تكوير النهار على الليل تغشيته اياه حتى تذهب ظلمته وهو معنى قوله تعالى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً هكذا قال قتادة وغيره وقال الضحاك أي يلقى هذا على هذا وهذا على هذا وهو مقارب للقول الاول وقيل معنى الآية ان ما نقص من الليل دخل في النهار وما نقص من النهار دخل في الليل وهو معنى قوله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ومنتهى النقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وقيل المعنى ان هذا يكر على هذا وهذا يكر على هذا كروا متتابعاً قال الراغب تكوير الشيء ادارته وضم بعضه على بعض ككور العمامة اه وقيل التكوير اللف واللى وقال ابن عباس يكور يحمل والاشارة بهم هذا التكوير المذكور في الآية الى جريان الشمس في مطالعها وانتقاص الليل والنهار وازديادهما قال الرازي ان النور والظلمة عسكران عظيمان وفي كل يوم يغلب هذا ذلك وذلك هذا ثم ذكر تسخير سلطان النهار وسلطان الليل وهما الشمس والقمر فقال (وتسخّر الشمس والقمر) أي جعلهما منقادين لاهله بالطولوع والغروب لمنافع العباد ثم بين كيفية هذا التسخير فقال (كل يجري لاجل مسمى) أي يجري في فلسفه الى أن تنصرم الدنيا وذلك يوم القيامة وقد تقدم الكلام على الاجل المسمى لجريهما مستوفى في سورة يس (الاهو العزيز الغفار) الاحرف تنبيهه وتصدير الجملة بها للاظهار كمال الاعتناء بضمونها والمعنى تنبهاً أيها العباد فالله هو الغالب الساتر لذنوب خلقه بالمغفرة ثم بين سبحانه نوعاً آخر من قدرته وبيدع صنعته فقال (خلقكم من نفس واحدة) وهي نفس آدم (ثم جعل منها زوجها) جاءتم للدلالة على ترتيب خلق حواء

الساعة تكون قريباً كما قال تعالى اقربت الساعة وانشق القمر وقال اقرب الناس حسابهم وهم في غفلة معرضون وقال أتى أمر الله فلا تستعجلوه ثم قال ان الله لعن الكافرين أي أبعدهم من رحمته وأعد لهم سعيراً أي في الدار الآخرة خالدين فيها أي ما كسبوا مستقرين فلا خروج لهم منها ولا زوال لهم عنها لا يجدون ولياً ولا نصيراً أي وليس لهم مغيب ولا معين يفتقدونهم محاسنهم فيه ثم قال يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول لا أي يستحبون في النار على وجوههم وتلوى وجوههم على جهنم يقولون وهم كذلك يفتنون لو كانوا في الدار الدنيا عن أطاع الله وأطاع الرسول كما أخبر الله عنهم في حال

العصاة بقوله ويوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتالي لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن
الذكر بعد إذ بعاني وكان الشيطان للإنسان خذولا وقال تعالى ربماؤ الذين كفروا لو كانوا مسلمين وهكذا أخبر عنهم في حالتهم
هذه أنهم يوتون أن لو كانوا أطاعوا الله وأطاعوا الرسول في الدنيا وقالوا ربنا انا طعننا ساداتنا وكبرنا فافضلنا السبيلا وقال
طاوس ساداتنا يعني الاشراف وكبرنا يعني العلماء رواه ابن أبي حاتم اي اتبعنا السادة وهم الامراء والكبراء من المشيخة وخالفنا
الرسول واعتقدنا ان عندهم شيئا وانهم على (١٣٦) شئ فاذا هم ليسوا على شئ ربنا آتهم ضعفين من العذاب أي بكفرهم

واغواهم ايانا والعنهم لعنا كبيرا
قرأ بعض القراء بالياء الموحدة وقرأ
آخرون بالياء المثلثة وهم اقربا
المعنى كما في حديث عبد الله بن عمرو
ان ابا بكر قال يا رسول الله علمني
دعاء أدعوه به في صلاتي قال قل اللهم
انني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر
الذنوب الا انت فاعف عني مغفرة من
عندك وارحمني انك انت الغفور
الرحيم أخرجه في الصحيحين يروي
كثيرا وكبارا وكلاهما بمعنى صحيح
واسقط بعضهم أن يجمع الداعي
بين اللفظين في دعائه وفي ذلك نظر
بل الاولى أن يقول هذا تارة وهذا
تارة كما ان القارئ مخير بين
القراءتين أي يتم ما قرأ حسن وليس
له الجمع بينهما والله أعلم وقال أبو
القاسم الطبراني حدثنا محمد بن
عثمان بن أبي شيبة حدثنا ضار بن
صر د حدثنا علي بن هشام عن عبيد
الله بن أبي رافع عن أبيه في تسمية
من شهد مع علي رضي الله عنه
الحجاج بن عمرو بن عزمه وهو الذي
كان يقول عند اللقاء يا معشر
الانصار أتريدون ان تقولوا ربنا
اذا قمنا ربنا انا طعننا ساداتنا
وكبرنا فافضلنا السبيلا ربنا آتهم

على خلق آدم وتراخيه عنه لانها خلقت منه والعطف اما على مقدر وهو صفة لنفس قال
القراء والزجاج التقدير خلقكم من نفس خلقها واحدة ثم جعل منها زوجا ويجوز ان
يكون العطف على معنى واحدة أي من نفس انفردت بالابجاد ثم جعل الخ والتعبير
بالجعل دون الخلق مع العطف بتم للدلالة على ان خلق حواء من ضلع آدم أدخل في كونه
آية باهرة لله على كمال القدرة لان خلق آدم هو على عادة الله المستمرة في خلقه وخلقها على
الصفة المذكورة لم يجز به عادة لكونه لم يخلق سبحانه أي من ضلع رجل غيره وقد تقدم
تفسير هذه الآية مستوفى في سورة الاعراف ثم بين سبحانه في آخر من قدرته الباهرة
واقعاله الدالة على ما ذكر فقال (وازل لكم من الانعام) عبر بالانزال لما يروى انه خلقها في
الجنة ثم أنزلها فيكون الانزال حقيقة كما قيل في قوله وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد فان آدم
لما أهبط الى الارض أنزل معه الحديد ويحتمل أن يكون مجازا لانهم لما نزلوا على الانبياء
والنبات انما يعبدش بالماء والماء منزل من السماء كانت الانعام كلها منزلة لان سبب سبيها
منزل وهذا يسمى التدرج ومنه قوله تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا وقيل ان أنزل بمعنى
أنشا وجعل أو بمعنى أعطى وقيل جعل الخلق انزالا لان الخلق انما يكون بأمر ينزل من
السماء (ثمانية أزواج) هي ما في قوله من الابل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين
ومن المعز اثنين ويعني بالاثنتين في الاربعة المواضع المذكورة والنثي والزوج مامعه آخر من
جنسه يرأوجه ويحصل منهما النسل فيطلق لفظ الزوج على المفرد اذا كان معه آخر من
جنسه لا يتقل عنه ويحصل منهما النسل وكذا يطلق على الاثنين فهو مشترك والمراد هنا
الاطلاق الاول وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة الانعام ثم بين سبحانه نوعا آخر من
قدرته البديعة فقال (يخلقكم في بطون امهاتكم) قرأ حزة بكسر الهمزة والميم وقرأ
الكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم وقرأ الباقر بضم الهمزة وفتح الميم وانما قال في بطون
امهاتكم مع ان الانسان والحيوان مشترك في هذا الخلق لتغليب من يعقل ولشرف
الانسان على سائر الخلق (خلقا) كائنا (من بعد خلق) الجلة استئنافا لبيان ما تضمنته
من الاطوار المختلفة في خلقهم وخلقهم صدم مؤكدا للفعل المدكور ومن بعد خلق صفة له
قال قتادة والسدى نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم لحما وقال ابن زيد خلقكم خلقا في
بطون امهاتكم من بعد خلقكم في ظهر آدم (في ظلمات ثلاث) هي ظلمة البطن وظلمة

ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا أي الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان
عند الله وجيها قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا الحسن بن ابراهيم حدثنا روح بن عبادة حدثنا عوف عن الحسن ومحمد
وخلاس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا وذلك قوله تعالى يا أيها الذين
آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها هكذا ورد هذا الحديث ههنا مختصرا جدا او قد رواه
في أحاديث الانبياء بهذا السند بعينه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى عليه السلام كان رجلا حيا

سترا الأبرى من جلده شيء استحياء منه فآذاه من آذاه من بني إسرائيل فقالوا ما يستتر هذا التستر إلا من عيب في جلده أما برص
وإنما آذرة وما آفة وإن الله عز وجل أراد أن يبرئه مما قالوا لموسى عليه السلام فلا يؤامو وحده فخلع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ
أقبل إلى ثيابه ليأخذها وإن الحجر عدا بشوبه فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر فعمل يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى انتهى إلى ملا من بني
إسرائيل فرأوه عرياناً أحسن ما خلق الله عز وجل وأبرأه مما يقولون وقام الحجر فأخذوه به فلبسه وطفق بالحجر ضرباً بعصاه فوالله
إن بالحجر لندياً من أثر ضربه ثلاثاً وأربعاً وخمساً قال فذلك قوله تعالى يا أيها (١٢٧) الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى

فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله
وجهاً وهذا الحديث من أفراد البخاري
وهذا الحديث من أفراد البخاري
دون مسلم وقال الإمام أحمد حدثنا
روح حدثنا عوف عن الحسن عن
النبي صلى الله عليه وسلم وخلاس
ومحمد عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال في هذه الآية
يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان
عند الله وجهاً قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم إن موسى كان رجلاً
حيماً استتر إلا يكاد يرى من جلده
شيء استحياء منه ثم ساق الحديث كما
رواه البخاري مطولاً ورواه عبد
في تفسيره عن روح عن عوف به
ورواه ابن جرير من حديث الثوري
عن جابر الجعفي عن عامر الشعبي
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم نحوه وهذا وهكذا رواه
من حديث سليمان بن مهران
الاعمش عن المنهال بن عمرو عن
سعيد بن جبيرة وعبد الله بن الحرث
عن ابن عباس في قوله لا تكونوا
كالذين آذوا موسى قال قال قوه

له أنك آذرت فخرج ذات يوم يغتسل
فوضع ثيابه على صخرة فخرجت الصخرة تشبه ثيابه وخرجت ثيابه عرياناً حتى انتهت
به مجالس بني إسرائيل قال فرأوه ليس بأذرت فذلك قوله فبرأه الله مما قالوا وهكذا رواه العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما
سواء وقال الحافظ أبو بكر البراق حدثنا روح بن حاتم وأحمد بن المولى الأديمي قال حدثنا يحيى بن جاد حدثنا جاد بن سلمة عن علي
ابن زيد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان موسى عليه السلام رجلاً حياً وإنه أتى أحسبه قال الماء ليغتسل فوضع
ثيابه على صخرة وكان لا يكاد يتدعو عورتاً فقال بنو إسرائيل أن موسى آذرت أو به آفة يعنون أنه لا يضع ثيابه فاحتلت الصخرة

الرحم وظلمة المشيمة قاله محاهد وعكرمة وقتادة والضحاك وقال سعيد بن جبيرة
المشيمة وظلمة الرحم وظلمة الليل وقال أبو عبيدة ظلمة قلب الرجل وظلمة بطن المرأة
وظلمة الرحم والرحم داخل البدن والمشيمة داخل الرحم قال ابن الأعرابي يقال لما
يكون فيه الولد المشيمة والكيس والغلاف والجمع مشيم بمحذف الواو ومشايم ويقال
لها من غير السلي والاشارة بقوله (ذلكم الله ربكم) إليه سبحانه باعتبار أفعاله
السابقة والاسم الشريف خبره ووربكم خبر آخر (له الملك) الحقيقي في الدنيا والآخرة
لا شركة لغيره فيه وهو خبر ثالث وقوله (لا اله الا هو) خبر رابع (فان تصرفون) أي
فكيف تصرفون عن عبادته وتقلبون عنها إلى عبادة غيره أو تصرفون عن طريق
الحق بعد هذا البيان ولما ذكر سبحانه النعم التي أنعم بها على عباده وبين لهم من بدع صنعه
وعجيب فعله ما يوجب على كل عاقل أن يؤمن به عقبه بقوله (ان تكفروا فان الله غني عنكم)
أي غير محتاج إليكم ولا إلى إيمانكم ولا إلى عبادتكم له فأنه الغني المطلق (و) مع كون كفر
الكافر لا يضره كما أنه لا ينفعه إيمان المؤمن فهو أيضاً (لا يرضى لعباده الكفر) أي
لا يرضى لأحد من عباده الكفر ولا يحب ولا يأمر به ولا يفعل فعل الراضى بأن يأذن فيه
ويقر عليه ويشيب فاعله ويمدحه بل يفعل فعل السائح بأن ينهى عنه ويذم عليه
ويعاقب مرتكبها وإن كان رادته ألا يخرج شيء عنها قال أبو السعود عدم رضاه بكفر
عباده لأجل منقذتهم ودفع مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرر تعالى بانتهى ومثل هذه
الآية قوله ان تكفروا أنتم ومن في الأرض جيعافان الله لغنى جوده ومثلها ما ثبت في
صحيح مسلم من قوله صلى الله عليه وآله وسلم يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم
وجنسكم كانوا على قلب البحر رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً وقد اختلف
المفسرون في هذه الآية هل هي على عمومها وإن الكفر غير مرضى لله سبحانه على كل حال
كما هو الظاهر أو هي خاصة والمعنى لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر وقد ذهب إلى التخصيص
جبر الأمة ابن عباس رضي الله تعالى عنه وتابعه على ذلك عكرمة والسدي وغيرهما ثم
اختلفوا في الآية اختلافاً آخر فقال قوم أنه يريد كفر الكافر ولا يرضاه وقال الآخرون
أنه لا يريد ولا يرضاه والكلام في تحقيق مثل هذا يطول جداً وقد استدلل القائلون
بتخصيص هذه الآية والمثبتون للرادعة مع عدم الرضا بما ثبت في آيات كثيرة من الكتاب

(١٨ فتح البيان ثامن) فوضع ثيابه على صخرة فخرجت الصخرة تشبه ثيابه وخرجت ثيابه عرياناً حتى انتهت
به مجالس بني إسرائيل قال فرأوه ليس بأذرت فذلك قوله فبرأه الله مما قالوا وهكذا رواه العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما
سواء وقال الحافظ أبو بكر البراق حدثنا روح بن حاتم وأحمد بن المولى الأديمي قال حدثنا يحيى بن جاد حدثنا جاد بن سلمة عن علي
ابن زيد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان موسى عليه السلام رجلاً حياً وإنه أتى أحسبه قال الماء ليغتسل فوضع
ثيابه على صخرة وكان لا يكاد يتدعو عورتاً فقال بنو إسرائيل أن موسى آذرت أو به آفة يعنون أنه لا يضع ثيابه فاحتلت الصخرة

ثيابه حتى صارت بجذاء مجالس بنى اسرائيل فنظروا الى موسى كأنه حسن الرجال أو كما قال فذلك قوله فبرأه الله عما قالوا وكان عند الله وجهها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم في قوله فبرأه الله عما قالوا قال صعد موسى وهرون الجبل فأتاه هرون عليه السلام فقال بنوا اسرائيل لموسى عليه السلام أنت قتلتهم كان ألين لنا منك وأشد حياء فآذوه من ذلك فأمر الله الملائكة فحملتهم ففروا به على مجالس بنى اسرائيل فتكلمت (١٣٨) بموته فصار عرف موضع قبره إلا الرخم وإن الله جعله أصم أبكم وهكذروا ما بن

جرير عن علي بن موسى الطوسي عن عباد بن العوام به ثم قال وجاز أن يكون هذا هو المراد بالآذي وجاز أن يكون الآذي هو المراد فلا قول أولى من قول الله عز وجل (قلت) بحمل أن يكون الكل مراداً وأن يكون معه غيره والله أعلم قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبيد الله قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قسمًا فقال رجل من الأنصار إن هذه لقسمه ما أريد بها وجهه الله قال فقلت يا عبد الله أأما لا أخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قلت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأجرت وجهه ثم قال رجعة الله على موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر آخر جاءه في الصحيحين من حديث سليمان بن مهران الأعمش به طريق أخرى حدثنا حجاج سمعت اسرائيل بن يونس عن الوليد بن أبي هشام مولى همدان عن زيد بن زائد عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابي لا يبلغني أحد من أصحابي

العزير أنه سبحانه يضل من يشاء ويهدي من يشاء وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ونحو هذا مما يؤدي معناه كثير في الكتاب العزيز قال ابن عباس في قوله إن تكفروا الخ يعني الكفار الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم فيقولون لا إله إلا الله ثم قال ولا يرضى لعباده الكفر وهم عباده المحملون الذين قال إن عبادي ليس لك عليهم سلطان فألزهم شهادة أن لا إله إلا الله وحيها إليهم آخرجه ابن جرير فيكون عام في اللفظ خاص في المعنى كقوله عينا يشرب بها عباده الله يريد بعض العباد وقال عكرمة لا يرضى لعباده المسلمين الكفر وعن قتادة قال والله ما رضى الله لعبده صلاته ولا أمره بها ولا دعاءه إليها لكن رضى لكم طاعته وأمركم بها وإنكم عن معصيته ثم لما ذكر سبحانه أنه لا يرضى لعباده الكفر بين أنه يرضى لهم الشكر فقال (وان تشكروا يرضه لكم) أي يرضى لكم الشكر المدلول عليه بقوله وان تشكروا أي يثبكم عليه وانما رضى لهم سبحانه الشكر لأنه سبب سعادتهم في الدنيا والآخرة كما قال سبحانه ولئن شكرتم لازيدنكم لا لا تتفاعة به قري بأسكان الهاء من يرضه وباشباع الضمة على الهاء واختلاس الباقون والقراآت كلها سبعة (ولا تزروا زورا خري) أي لا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس أخرى وهذا بيان لعدم سرية كفر الكافر لغيره أصلا وقد تقدم تفسير هذه الآية مستوفى (ثم إلى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم تعملون) من خير وشر وفيه تهديد شديد (انه علم بذات الصدور) أي بما تضره القلوب وتستره فكيف بما تظهره وتبديه وهذا تعميل بالنسبة بالأعمال (واذا مس الإنسان ضر) أي ضر كان في جسمه أو ماله أو أهله أو ولده من بلاء أو مرض أو فقر أو خوف أو شدة لأن اللفظ مطلق فلا معنى لتقييده والمس في الأعراس مجاز وجواب إذا قوله (دعارب منيبا إليه) أي راجعا إليه مستغفرا به في دفع ما نزل به تارك لما كان يدعو به ويستغفث به من ميت أو حي أو صم أو غير ذلك في حال الرخاء لعلمه بانهم أبعد عن القدرة على كشف ضره (ثم إذا خوله نعمة منه) أي أعطاه ومملكه يقال خوله الشيء أي ملكه إياه ولا يستعمل في الجزاء بل في ابتداء العطية (نسي ما كان يدعو اليه من قبل) أي نسي الضر الذي كان يدعو الله إلى كشفه عنه من قبل أن يخوله ما خوله وقيل نسي الدعاء الذي كان يتضرع به وتركه أو نسي ربه الذي كان يدعو به يتضرع اليه ثم جاوز ذلك إلى الشرك بالله وهو

عن أحمد شافاني أحب أن أخرج اليكم وأسلم الصدوق في رسول الله صلى الله عليه وسلم مال فقسمه قال ففريت برجلين وأحدهما يقول لصاحبه والله ما أرا دجدا بسمته وجهه الله ولا دار الآخرة قال فنسبت حتى سمعت ما قالوا ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أنك قلت لنا لا يبلغني أحد عن أصحابي شيئا وإني هي ريت بفلان وفلان وهما يقولان كذا وكذا فاجز وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وشق عليه ثم قال دعنا منك لقد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر وقد رواه أبو داود في الأدب عن محمد بن يحيى الذهلي عن محمد بن يونس القرطبي عن اسرائيل عن الوليد بن أبي هشام به مختصرا

معنى

لا يبلغني أحد عن أحد شيئا أني أحب أن أخرج اليكم وأناسليم الصدر وكذا رواه الترمذي في المناقب عن الدهلي سواء إلا أنه قال زيد بن زائدة ورواه أيضا عن محمد بن اسمعيل عن عبد الله بن محمد عن عبيد الله بن موسى وحسين بن محمد كلاهما عن إسرائيل عن السدي عن الوليد بن أبي هشام به مختصرا أيضا فزاد في أسناده السدي ثم قال غريب من هذا الوجه وقوله تعالى وكان عند الله وجهها أي له وجهه وجاهته عند ربه عز وجل قال الحسن البصري كان مستجاب الدعوة عند الله وقال غيره من السلف لم يسأل الله شيئا إلا أعطاه ولكنه منع الرؤية لما يشاء الله عز وجل وقال بعضهم من (١٣٩)

وجاهته العظيمة عند الله أنه شفيع في أخيه هرون أن يرسله الله معه فأجاب الله سؤاله فقال ووجهنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) يقول تعالى أمر أعباده المؤمنين بتقواه وإن يعبدوه عبادة من كانه يراه وإن يقولوا قولا سديدا أي مستقيما لا أعوجاج فيه ولا انحراف ووعدهم أنهم إذا فعلوا ذلك أثابهم عليه بأن يصلح لهم أعمالهم أي يوفقهم للأعمال الصالحة وأن يغفر لهم الذنوب الماضية وما قد يقع منهم في المستقبل يلهمهم التوبة منها ثم قال تعالى ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما وذلك أنه يجاز من نار الجحيم ويصير إلى النعيم المقيم قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عمرو بن عوف حدثنا خالد عن ليث عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر قلنا انصرف أو ما ألبنا سيده فجلسنا فقال إن الله تعالى أمرني أن أمركم أن تتقوا الله وتقولوا قولا سديدا

معنى قوله (وجعل الله أندادا) أي شركاء من الأصنام أو غيرهما يستغيث بها ويعبدوها وقال السدي يعني أندادا من الرجال يعتمد عليهم في جميع أمورهم (ليضل عن سبيله) أي ليضل الناس عن طريق الله التي هي الاسلام والتوحيد قرأ الجمهور بضم الياء وقرئ بفتحها وهما سبعيتان واللام للعاقبة ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يهدى من كان متصفا بتلك الصفة فقال (قل تمتع بكفرك قليلا) أي تمتع قليلا أو زمانا قليلا ففزع الدنيا قليل قال الزجاج لفظه لفظ الأمر ومعناه التهديد والوعيد وفيه إشعار بأن الكفر نوع تشبه لاسناده واقنطار للكافرين من التمتع في الآخرة ولذلك علله بقوله (أنك من أصحاب النار) على سبيل الاستئناف للمبالغة أي مصيرك اليها عن قريب وإنك ملازمها ومعذود من أهلها على الدوام وهو تهليل لقلته التمتع وفيه من التهديد أمر عظيم قيل زلت في عتبة ابن ربيعة وقيل في أبي حذيفة الخزومي وقيل هو عام في كل كافر وهو الاوفق بقواعد الشريعة ثم لما ذكر سبحانه صفات المشركين وتمسكهم بغير الله عند دفع المكروهات عنهم ذكر صفات المؤمنين فقال (أمن هو قات) هذا إلى آخره من تمام الكلام المأمور به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى أن ذلك الكافر أحسن حالا مما لا آمن هو قات بطاعات الله في السر والظاهر في ساعات الليل مستمر على ذلك غير مقتصر على دعاء الله سبحانه عند نزول الضرر به قرئ أمن بالتشديد والتحقيق فعلى القراءة الاولى امداخلة على من الموصولة وأدغم الميم في الميم وأم هي المتصلة ومعادلتها محذوف أي الكافر خير أم الذي هو قات وقيل هي المنقطعة مقدرة بيل والهمزة أي بل أمن هو قات كالكافر وعلى الثانية الهمزة للاستفهام والاستفهام للتقرير ومقابل محذوف أي أمن هو قات كن كفرو قال القراء ان الهمزة في هذه القراءة للتداء ومن منادى وهي عبارة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم المأمور بقوله قل تمتع بكفرك قليلا والتقدير يا من هو قات قل كيت وكيت وقيل التقدير يا من هو قات أنك من أصحاب الجنة ومن القائلين بأن الهمزة للتداء القراء وضعف ذلك أبو حيان وقال هو أجنبى عما قبله وعما بعده وقد سبقه إلى هذا التضعيف أبو علي الفارسي واعترض على هذه القراءة من أصلها أبو حاتم والأخفش ولا وجه لذلك فإنها إذا ثبتت الرواية بطلت الرواية وقد اختلف في تفسير القات هنا فقبل المطيع وقيل الخاشع أو القائم في صلاته وقيل الداعي لربه قال النحاس أصل القنوت

ثم أتى النساء فقال إن الله أمرني أن أمركن أن تتقين الله وتقلن قولا سديدا وقال ابن أبي الدنيا في كتاب التقوى حدثنا محمد بن عباد بن موسى حدثنا عبد العزيز بن عمران الزهري حدثنا عيسى بن سبرة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر إلا سمعته يقول يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا الآية غريب جدا وروى عبد الرحمن بن زيد العمي عن أبيه عن محمد بن كعب عن ابن عباس موقوفا من سره أن يكون أكرم الناس فليتنق الله قال عكرمة القول السديدا لله إلا الله وقال غيره السديد الصدق وقال مجاهد هو السداد وقال غيره هو الصواب والكل حق (أننا عرضنا لأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا لا يمدح الله المنافقين

والمناقصات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيما قال العوفي عن ابن عباس يعني بالامانة الطاعة عرضها عليهم قبل ان يعرضها على آدم فلم يطقنها فقال لا دم اني قد عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم يطقنها فهل انت اخذت بما فيها قال يارب وما فيها قال ان احسنت جزيت وان اسأت عوقبت فأخذها آدم فحملها فذلك قوله تعالى وجلها الانسان انه كان ظلوما جهولا وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس الامانة القرائض عرضها الله على السموات والارض والجبال ان آذوها آثامهم وان ضيعوها (١٤٠) عندهم ففكر هو ذلك واشفقوا من غير معصية ولكن تعظم الدين الله

ان لا ية وموابها ثم عرضها على آدم فقلها بما فيها وهو قوله تعالى وجلها لانسان انه كان ظلوما جهولا يعني غرابا مر الله وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال في هذه الآية انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها قال عرضت على آدم فقال خذها بما فيها فان اطعت غفرت لك وان عصيت عذبت قال قبلت فما كان الامم قد ارما بين العصر الى الليل من ذلك اليوم حتى اصاب الخطيئة وقد روى الضحاك عن ابن عباس قريبا من هذا وفيه نظر وانقطاع بين الضحاك وبينه والله أعلم وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبير والضحاك والحسن البصري وغير واحد ان الامانة هي القرائض وقال آخرون هي الطاعة وقال الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال قال ابي بن كعب من الامانة ان المرأة اوتمت على فرجها وقال قتادة الامانة الدين

الطاعة فكل ما قيل فيه فهو داخل في الطاعة (آناه الليل) جمع اني بكسر الهمزة والقصر كني وامعا وقيل واحدها أنوي يقال مضى من الليل أنيان وأنوان والمراد بآناه الليل ساعاته وأوقاته وقيل خوفه وقيل ما بين المغرب والعشاء وقيل أوله وأوسطه وآخره (ساجدا وقائما) منصوبان على الحال أي جامعابين السجود والقيام في الصلاة وقدم السجود على القيام لكونه ادخل في العبادة والآية دللت على ترجيح قيام الليل على النهار وانه أفضل منه وذلك لان الليل أسترف يكون أبعد عن الرياء ولان ظلمة الليل تجتمع الهم وتمنع البصر عن النظر الى الاشياء واذا صار القلب فارغا عن الاشتغال بالاحوال الخارجية رجع الى المطلوب الاصل وهو الخشوع في الصلاة ومعرفة من يصلي له وقيل لان الليل وقت النوم ومنظنة الراحة فيكون قيامه أشق على النفس فيكون الثواب فيه أكثر قال ابن عباس من أحب ان يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليد الله في ظلمة الليل ذكره القرطبي (يحذر الآخرة) أي يحذر عذاب الآخرة قاله سعيد بن جبير ومقاتل (ويرجو رحمة ربه) فيجمع بين الرجاء والخوف وما اجتمع في قلب رجل الا فاز قيل وفي الكلام حذف تقديره كمن لا يفعل شيئا من ذلك كما يدل عليه السياق قيل الرحمة هنا المغفرة وقيل الجنة وهذا يدل على ان جانب الرجاء أكمل وأولى ان ينسب الى الله تعالى وعن ابن عمر انه تلا هذه الآية وقال ذاك عثمان بن عفان وفي لفظ نزلت في عثمان بن عفان وعن ابن عباس قال نزلت في عمار بن ياسر وأخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه عن أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على رجل وهو في الموت فقال كيف تجدك قال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن الا أعطاه الله الذي يرجو وأمنه الذي يخاف أخرجه من طريقين سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال الترمذي غريب وقد رواه بعضهم عن ثابت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسل ثم أمر الله سبحانه رسوله ان يقول لهم قولوا آخر يتبين به الحق من الباطل فقال (قل هل يستوى الذين يعلمون) ان ما وعد الله به من البعث والثواب والعقاب حق (والذين لا يعلمون) ذلك والذين يعلمون ما أنزل الله على رسوله والذين لا يعلمون ذلك والمراد العلماء والجهال ومعلوم عند كل من له عقل انه لا استواء بين العلم والجهل ولا بين العالم والجاهل قال الزجاج أي كما لا يستوى الذين يعلمون والذين

لا والقرائض والحدود وقال بعضهم الغسل من الجنابة وقال مالك عن زيد بن أسلم قال الامانة ثلاثة الصلاة والصوم والاعتسال من الجنابة وكل هذه الاقوال لاتفاق بينها بل هي متفقة وراجعة الى انها التكليف وقبول الاوامر والنواهي بشرطها وهوانه ان قام بذلك أثيب وان تركها عوقب فقبلها الانسان على ضعفه وجهله وظلمه الامن وفق الله وبالله المستعان قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عبد العزيز بن المغيرة البصري حدثنا حماد بن واقد يعني ابا عمر الصغار سمعت ابا معمر يعني عون بن معمر يحدث عن الحسن يعني البصري انه تلا هذه الآية انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال قال عرضها على السبع الطبايق الطرائق التي زينت بالنجوم ووجه العرش العظيم فقيل لها هل تحملين الامانة وما فيها

قالت وما فيها قال قيل لها ان احسنت جزيت وان اسأت عوقت قالت لا ثم عرضها على الارضين السبع الشداد التي شسدت بالاوناد وذللت بالمهاد قال فقيل لها هل تحملين الامانة وما فيها قالت وما فيها قال قيل لها ان احسنت جزيت وان اسأت عوقت قالت لا ثم عرضها على الجبال الشم الشواخ الصعب الصلاب قال قيل لها هل تحملين الامانة وما فيها قالت وما فيها قال قيل لها ان احسنت جزيت وان اسأت عوقت قالت لا وقال مقاتل بن حيان ان الله تعالى حين خلق خلقه جمع بين الانس والجن والسموات والارض والجبال فبدأ بالسموات فعرض عليهن الامانة (١٤١) وهي الطاعة فقال لهن اتمحملن هذه الامانة

ولكن على الفضل والكرامة والثواب في الجنة فقلن يارب انا لانستطيع هذا الامر وليس بنا قوة ولكنا مطيعين ثم عرض الامانة على الارضين فقال لهن اتمحملن هذه الامانة وتقبلنها مني واعطيناكن الفضل والكرامة فقلن لا صبر لنا على هذا يارب ولا نطيعك كالك سامعين مطيعين لانهم في شئ امر تنابه ثم قرب آدم فقال له اتمحمل هذه الامانة وترعاها حق رعايتها فقال عند ذلك ادم ما عندك قال يا آدم ان احسنت وأطعت ورعيت الامانة فلك عندى الكرامة والفضل وحسن الثواب في الجنة وان عصيت ولم ترعها حق رعايتها واسأت فاني معذبك ومعاقبك وأنزلت النار قال رضيت يارب وتحملها فقال الله عز وجل عند ذلك قد جعلتها كما فذلك قوله تعالى وجعلها الانسان رواه ابن أبي حاتم وعن مجاهد أنه قال عرضها على السموات فقالت يارب حملتنى الكواكب وسكان السماء وما ذكر وما أريدنوا ولا أجل فريضة قال وعرضها على

لا يعلمون كذلك لا يستوى المطيع والعاصي وقيل المراد بالذين يعلنون هم العاملون بعلومهم فانهم المنتفعون به لان من لم يعمل بمنزلة من لم يعلم وقيل افتتح الله الآية بالعمل وحقها بالعلم لان العمل من باب المجاهدات والعلم من باب المسكشات وهو النهاية فاذا حصل للانسان دل ذلك على كماله وفضله انما يتدكر أو لو الالباب أى انما يعظ بوعظ الله ويتدبر ويتفكر فيه أصحاب العقول الصافية والقلوب النيرة وهم المؤمنون لا الكفار فانهم وان زعموا ان لهم عقولا فهي كالعدم وهذه الجمل ليست من جملة الكلام المأمور به بل من جهة الله سبحانه بعد الامر بما ذكر من القوارع الزاجرة عن الكفر والمعاصي لبيان عدم تأثيرها في قلوب الكفرة لاختلال عقولهم (قل يا عبادى الذين آمنوا انقروا بكم) لما تفي سبحانه المساواة بين من يعلم وبين من لا يعلم وبين انه انما يتدكر أو لو الالباب أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان يأمر المؤمنين من عباده بالثبات على تقواه والايان به والمعنى يا أيها الذين صدقوا بتوحيد الله اتقوا ربكم بطاعته واجتناب معاصيه وامثال أو امره واخلاص الايمان له ونفى الشركاء عنه والمراد قل لهم قولى هذا بعينه ثم لما أمر الله سبحانه المؤمنين بالتقوى بين لهم ما في هذه التقوى من القوائد فقال (للذين أحسنوا) أى عملوا الاعمال الحسنة (في هذه الدنيا) على وجه الاخلاص (حسنة) عظيمة وهي الجنة وقوله في هذه الدنيا متعلق باحسنوا وقيل بحسنة على انه بيان ان كانت اقية يكون المعنى للذين أحسنوا في العمل حسنة في الدنيا بالصحة والعافية والظفر والغنية والاول أولى ثم لما كان بعض العباد قد تسمر عليه فعل الطاعات والاحسان في وطنه أرشد الله سبحانه من كان كذلك الى الهجرة فقال (وأرض الله واسعة) وبلاده كثيرة فليهاجر الى حيث تمكنه طاعة الله والعمل بما أمر به والترك لما نهى عنه كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه لا عذر له في التفریط أصلا ومثل ذلك قوله سبحانه ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وقدمضى الكلام في الهجرة مستوفى في سورة النساء وقيل المراد بالارض الواسعة هنا أرض الجنة رغبتهم في سعتها وسعة نعيمها كما في قوله الجنة عرضها السموات والارض والجنة قد تسمى أرضا قال تعالى وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤا من الجنة حيث نشاء والاول أولى وقيل ارثيها من مكة وتحولوا الى بلاد آخر واقتدوا بالانبياء والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم

الارض فقالت يارب غرست في الاشجار وأجريت في الأنهار وسكان الارض وما ذكر وما أريدنوا ولا أجل فريضة وقالت الجبال مثل ذلك قال الله تعالى وجعلها الانسان انه كان ظالما جهولا في عاقبة أمره وهكذا قال ابن جرير وعن ابن أشوع أنه قال لما عرض الله عليهن حمل الامانة ضحيجن الى الله ثلاثة أيام ولياليهن وقلن ربنا لا طاقة لنا بالعمل ولا تريد الثواب ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن زيد بن أبي الزرقاء الموصلى حدثنا أبي حدثنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم في هذه الآية انا عرضنا الامانة على السموات والارض الآية قال الانسان بين اذنى وعاتقى فقال الله عز وجل انى معينك عليها انى معينك على عينيك بطبقتين فاذا نازعنا الى ما كره فأتطبق ومعينك على اسنانك بطبقتين فاذا نازعنا الى ما كره فأتطبق ومعينك على فرجك

لباس فلا تكشفه الى ما ذكره ثم روى عن أبي حازم نحو هذا وقال ابن جرير حدثنا يونس حدثنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قول الله تعالى ان اعرضنا الامانة على السموات والارض والجبال الآية قال ان الله تعالى عرض عليهن الامانة أن يعترض عليهن الدين ويجعل لهن ثوابا وعقابا ويستأمنن على الدين فقلن لا نحن مسخرات لامرك لا نريد ثوابا ولا عقابا قال وعرضها الله تبارك وتعالى على آدم فقال بين أدنى وعاتق قال ابن زيد فقال الله تعالى له اما اذا تحملت هذا فأسأعنيك أجعل لبصرك حجابا فاذا خشيت ان تنظر الى ما لا يحل لك فأرخ عليه حجابا واجعل للسانك بابا وغلقا فاذا

(١٤٢)

خشيت فاعلق واجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه الا على ما أحلت لك وقال ابن جرير حدثني سعيد بن عمر والسكوني حدثنا بقة حدثنا عيسى بن ابراهيم عن موسى بن أبي حبيب عن الحكم بن عمار رضي الله عنه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الامانة والوفاء نزل على ابن آدم مع الانبياء فأرسلوا به فنهزم رسول ومتهم نبي رسول ونزل القرآن وهو كلام الله وأنزلت العجوة والعريفة فعملوا من القرآن وعلموا من السنن بألسنتهم ولم يدع الله تعالى شيئا من أمره مما يأتون وما يجتنبون وهي الحج عليهم الاينة لهم فليس أهل لسان الا وهم يعرفون الحسن والقبح ثم الامانة أول شيء يرفع ويبقى أثرها في جذور قلوب الناس ثم يرفع الوفاء والعهد والذم وتبقى الكتب فعالم يعمل وجاهل يعرفها وينكرها ولا يحملها حتى وصل الى والي أمي ولا يهلك على الله الا هالك ولا يغفل الا تارك فالحذر أيها الناس واياكم والسواك الخناس فانما يلوكم أيكم أحسن عملا هذا حديث غريب جدا وله شواهد من وجوه أخر ثم قال ابن جرير حدثنا محمد بن خلف

من العسقلاني حدثنا عبيد الله بن عبد الحميد الخنفي حدثنا أبو العوام القطان حدثنا قتادة وأبان بن أبي عياش عن خزيمة العصري عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) خمس من جاء بهن يوم القيامة مع اعلان دخل الجنة من حافظ على الصلوات الخمس على وضوئهن وركوعهن وسجودهن ومواقيتهن وأعطى الزكاة من ماله طيب النفس بها وكان يقول وايم الله لا يفعل ذلك الا مؤمن واذى الامانة قالوا يا أبا الدرداء وما أداء الامانة قال رضي الله عنه النفس من الجحابة فان الله تعالى لم يأمن (١) قوله خمس الخ كذا في النسخ التي بأيدينا ولم يذكر الخمس كلها هنا فاعلمه اختصر الحديث اه معجمه

أرى الصبر محمودا وعنه مذاهب ■ فكيف اذا ما لم يكن عنه مذهب هناك يحق الصبر والصبر واجب ■ وما كان منه للضرورة واجب قال علي بن أبي طالب كل مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزنا الا الصابر ين فانه يحصى لهم حسبا وروى انه يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الاجر حتى يتنى أهل العافية في الدنيا لو أن اجسادهم تقرض بالمقاريض لما يذهب به أهل البلاء من الفضل ثم أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يخبرهم ألا يجأ أمر به

فذهب به الى الهاوية فيهوى فيها
حتى ينتهى الى قعرها فيجدها هناك
كهيئتها فيجمعها فيضعها على
عائقة فيصعد بها الى الشفر جهنم
حتى اذا رأى انه قد خرج زلت قدمه
فهوى في أثرها أبا الابدین قال
والامانة في الصلاة والامانة في
الصوم والامانة في الوضوء والامانة
في الحديث واشد ذلك الودائع
فلقيت البراء فقلت ألتسمع
ما يقول أخوك عبد الله فقال
صدق وقال شريك وحدثنا عياش
العامري عن زاذان عن عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم بنحوه ولم يذكر
الامانة في الصلاة وفي كل شيء أسنده
جيد ولم يخرجوه ومرتبط بالامانة
الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا
بومعاوية حدثنا الاعمش حدثنا زيد
ابن وهب عن حذيفة رضي الله
عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حديثين قد رأيت
أحدهما وأنا أنتظر الآخر حدثنا
ان الامانة نزلت في جذر قلوب
الرجال ثم نزل القرآن فعلموا من
القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا

عن رفع الامانة فقال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الجمل يكمر دحرجه على رجله تراه مستبها وليس فيه شيء قال ثم أخذ حصي فدحرجه على رجله قال فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحديهم الامانة حتى يقال ان في بني فلان رجلا أمينا حتى يقال للرجل مأجله وأظرفه وأعقله وما في قلبه حبة خردل من ايمان ولقد أتني على زمان وما ابالي أيكم بايعت ان كان مسلما البرقة على دينه وان كان نصرانيا أو يهوديا ليردنه على ساعيه فاما اليوم فما كنت أبابع منكم الا فلانا وفلانا وأخرجاه في الصحيين من حديث الاعمش به وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد الحضرمي عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربع اذا كن فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا حفظ أمانة وصدق

حديث وحسن خليفة وعفة طعمة هكذا رواه الامام أحمد في مسند عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما وقد قال الطبراني في مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما حديث يحيى بن أيوب العلاف المصري حديثا سعيد بن أبي هريرة حديثا ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن ابن حجرية عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع إذا كن فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا حفظ أمانة وصدق حديث وحسن خليفة وعفة طعمة فزاد في الاسناد ابن حجرية وجعله من مسند ابن عمر رضي الله عنهما وقد ورد النهي عن الخلف بالامانة قال عبد الله (١٤٤) بن المبارك في كتاب الزهد حديثا شريك عن أبي اسحق الشيباني عن خناس

ابن حنبل قال جيله بن حنبل قال أقبلت مع زياد بن حدير من الحامية فقلت في كلامي لا والله ففعل زياد بيكي ويكي فظننت اني أتيت أمرا عظيما فقلت له أكان يكره هذا قال لم كان عمر بن الخطاب ينهى عن الخلف بالامانة أشد النهي وقد ورد في ذلك حديث مرفوع قال أبو داود حديثا أحمد بن عبد الله بن يونس حديثا زهير حديثا الوليد بن ثعلبة الطائي عن ابن بريدة عن أبيه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلف بالامانة فليس منا فردبه أبو داود رحمه الله وقوله تعالى ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات أي انما جعل ابن آدم الامانة وهي التكليف ليعذب الله المنافقين منهم والمنافقات وهم الذين يظهررون الايمان خوفا من أهله ويطنون الكفر متابعين لأهله والمشركين والمشركات وهم الذين ظاهرا هم وباطنهم على الشرك بالله ومخالفة رسوله ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات أي ويرحم المؤمنين من الخلق بالله ولا يتركه وكتبه ورسله العالدين بطاعته وكان الله غفورا رحيما

لان الاول اخبار بأنه مأور من جهة الله بالايمان والعبادة والثاني اخبار بأنه أمر أن لا يعبد أحد غير الله (فاعبدوا ما شئتم) أن تعبدوه (من دونه) هذا الامر للتهديد والتقريع والتوبيخ كقوله اعملوا ما شئتم وفيه ايدان بأنهم لا يعبدون الله تعالى وقيل ان الامر على حقيقته وهو منسوخ بآية السيف والاول أولى (قل ان الخاسرين) الكاملين في الخسران هم (الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة) بتخليد الانفس في النار وعدم وصولهم الى الخور المعذرة لهم في الجنة لو آمنوا والآن من دخل النار فقد خسر نفسه وأهله وأهله جمع أهل وأصله أهلون وأهلين والمراد بأهليهم أهل الآخرة وقيل أزواجهم وخدمهم وقيل أهلهم في الدنيا لانهم ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا يرجوع بعده قال الزجاج وهذا يعني به الكفار فانهم خسروا أنفسهم بالتخليد في النار وخسروا أهلهم لانهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم أهل في الجنة قال ابن عباس في الآية هم الكفار الذين خلقهم للنار زالت عنهم الدنيا وحرمت عليهم الجنة وعنه قال أهلهم من أهل الجنة كانوا أعدوا لهم لو أطاعوا الله فغيبهم (الأذلك هو الخسران المبين) مستأنفة لتأكيدها مقابلة وتصديرها بحرف التنبيه للاشعار بان هذا الخسران الذي حل بهم قد بلغ من العظم الى غاية ليس فوقها غاية وكذلك تعريف الخسران ووصفه بكونه مبينا فانه يدل على انه الفرد الكامل من افراد الخسران وانه لا خسران يساويه ولا يعقوبه تدانيه ثم بين سبحانه هذا الخسران الذي حل بهم والبلاء النازل عليهم بعد تهويله بطريق الابهام فقال (لهم من فوقهم ظلل من النار) الظلل عبارة عن أطباق النار أي لهم من فوقهم أطباق وسرادقات وقطع كبار من النار تلتب عليهم واطلاق الظل عليهم كهم والافهق محرقه والظلة تقي من الحر (ومن تحتهم ظلل) أي أطباق من النار وفرادس ومهاد وسمى ما تحتهم ظللا لانهم من اطلاق اسم أحد الضدين على الآخر أو ان الظلة التحتانية لما كانت مشابهة للظلة فوقانية في الايداء والحرارة سميت باسمها لاجل المماثلة والمشابة أو لانها تظل من تحتهم أهل النار لان طبقات النار صارت في كل طبقة منها طائفة من طوائف الكفار ومثل هذه الآية قوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غوش وقوله لهم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم (ذلك) أي ما تدم ذكره من

وصف

(تفسير سورة سبا وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور) يخبر تعالى عن نفسه الكريمة أن له الحمد المطلق في الدنيا والآخرة لانه المنعم المتفضل على أهل الدنيا والآخرة المالك لجميع ذلك الحاكم في جميع ذلك كما قال تعالى وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والآخرة وله الحكم واليه ترجعون ولهذا قال تعالى ههنا الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض أي الجميع ما كنه وعبيده وتحت

تصرفه وقهره كما قال تعالى وان لنا الآخرة والاولى ثم قال عز وجل وله الحمد في الآخرة فهو المعبود ابدا المجدود على طول المدى وقوله تعالى وهو الحكيم أي في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره الخبير الذي لا تخفى عليه خافية ولا يغيب عنه شيء وقال مالك عن الزهري خبير بخلقهم حكيم بأمره ولهذا قال عز وجل يعلم ما يلي في الارض وما يخرج منها أي يعلم عدد القطر النازل في أبرياء الارض والخبير المبذور والكامن فيها ويعلم ما يخرج من ذلك عدده وكيفيته وصفاته وما ينزل من السماء أي من قطر ورزق وما يخرج فيها أي من الاعمال الصالحة وغير ذلك وهو الرحيم الغفور أي الرحيم بعباده (١٤٥) فلا يعاجل عصاتهم بالعقوبة الغفور عن ذنوب

التائبين اليه المتوكلين عليه (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين لجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من جزا اليه ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل اليهم من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد) هذه احدى الآيات الثلاث التي لارابع لهن مما أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقسم بربه العظيم على وقوع المعاد لما أنكره من انكره من اهل الكفر والعناد فاحداهن في سورة يونس عليه السلام وهي قوله تعالى ويستنبئونك أحق هو قل اي وربي انه لحق وما أنتم بمعجزين والثانية هذه وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم والثالثة في سورة التغابن وهي قوله تعالى زعم الذين كفروا أن لن يبعنوا قل بلى

وصف عذابهم في النار وهو مستدأ وخبره قوله (يخوف الله به عباده) المؤمنين أي يحذرهم بما توعد به الكفار من العذاب ليخافوه فيتقوه وهو معنى (يا عباد فاتقون) أي اتقوا هذه المعاصي الموجبة لمثل هذا العذاب على الكفار ووجه تخصيص العباد بالمؤمنين ان الغلب في القرآن اطلاق لفظ العباد عليهم وقيل هو للكفار وأهل المعاصي وقيل هو عام للمسلمين والكفار (والذين اجتنبوا الطاغوت) هو بناء على اللغة في المصدر كالرحوت والعظמות وهو الاوثان والشیطان وقال مجاهد وابن زيد هو الشيطان وقال الضحاك والسدي هو الاوثان وقيل انه الكاهن وقيل هو اسم أعجمي مثل طالوت وجالوت وقيل انه اسم عربي مشتق من الطغيان لان فيها قلبا بقديم اللام على العين وفيها مبالغات وهي التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغيان وان البناء بناء مبالغة وهو للاختصاص اذ لا تطلق على غير الشيطان قاله الاخفش الطاغوت جمع ويجوز أن يكون واحده وثان والمعنى أعرضوا عن عبادته وخصوا عبادتهم بالله عز وجل وقوله (ان يعبدوها) في محل نصب على البدل من الطاغوت بدل اشتمال كانه قال اجتنبوا عباداة الطاغوت وقد تقدم الكلام على تفسير الطاغوت مستوفى في سورة البقرة (وانابوا الى الله) معطوف على اجتنبوا والمعنى رجعوا اليه بالكمية وأقبلوا على عبادته معرضين عما سواه (لهم البشرى) بالثواب الجزيل وهو الجنة وهذه البشرى اما على السنة الرسل أو على السنة الملائكة عند حضور الموت أو عند البعث أو من الله تعالى لقوله تحييتهم يوم يلقونهم سلام ولا مانع أن يكون من الله ومن الملائكة فان فضل الله واسع وقيل لهم البشرى في الدنيا بالثناء عليهم بصلاح أعمالهم وعند الوضوح في القبر وفي الآخرة عند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند جواز الصراط وعند دخول الجنة وفي الجنة ففي كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخير والراحة والروح والريحان (فبشر عباد) المراد بالعباد هنا العموم فيدخل الموصوفون بالاجتناب والانابة اليه دخولا أو ما وقيل المراد بهم هم الموصوفون بالاجتناب الاوثان والانابة الى الله فالمقام للضمير وانما أتى به ظاهرا لوصفهم بما ذكر (الذين يستمعون القول) الحق من كتاب الله وسنة رسوله (فيتبعون أحسنه) أي محكمه ويعملون به قال السدي يتبعون أحسن ما يؤمرون به فيعملون بما فيه وقيل هو الرجل يسمع الحسن والقيح

(١٩ فتح البيان ثامن) وربي لتبعن ثم لتنبئن بما علمتم وذلك على الله يسير فقوله تعالى قل بلى وربي لتأتينكم ثم وصفه بما يؤكده ذلك وقررته فقال عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين قال مجاهد وقتادة لا يعزب عنه لا يغيب عنه شيء الجيع منه درج تحت علمه فلا يخفى عليه شيء فالعظام وان تلاشت وتفرقت وعزقت فهو عالم أين ذهبت وأين تفرقت ثم يعيدها كما بدأها أول مرة فانه بكل شيء عليم ثم بين حكمته في إعادة الابدان وقيام الساعة بقوله تعالى لجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا في آياتنا معاجزين أي سعوا في الصد عن سبيل الله تعالى وتكذيب رسوله أولئك لهم عذاب من جزا لهم أي لينعم السعداء من

المؤمنين ويعذب الاشقياء من الكافرين كما قال عز وجل لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار وقوله تعالى ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل اليك من ربك هو الحق هذه حكمة أخرى معطوفة على التي قبلها وهي ان المؤمنين بما أنزل على الرسل اذا شاهدوا اقيام الساعة ومجازاة الابرار والتجار بالذي كانوا قد علموه من كتب الله تعالى في الدنيا أو حينئذ عن اليقين ويقولون يومئذ ايضا لقد جاءك رسل ربنا بالحق ويقال أيضا هذا (١٤٦) ما وعد الرحمن وصدق المرسلون لقد بينم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم

البعث ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل اليك من ربك هو الحق وهم يهدى الى صراط العزيز الحميد العزيز هو المنيع الخائب الذي لا يغالب ولا يمانع بل قد ظهر كل شيء وغلبه الحميد في جميع أقواله وأفعاله وشرعه وقد رموه هو المخمود في ذلك كله جل وعلا (وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لنفي خلق جديد أفترى على الله كذبا أم به حجة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد منيب) هذا اخبار من الله عز وجل عن استبعاد الكفرة المحدثين قيام الساعة واستنزائهم بالرسول صلى الله عليه وسلم في اخباره بذلك وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق اى تفرقت أجسادكم في الارض وذهبت فيها كل مذهب وتزقت كل ممزق انكم اى بعد هذا الحال لنفي خلق جديد

فيمحدث بالحسن ويتكف عن القبيح فلا يتحدث به وقيل يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يستمعون الرخص والعزائم فيتبعون العزائم ويتركون الرخص وقيل يأخذون بالعفو ويتركون العقوبة وعن ابن عمر قال كان سعيد بن زيد وأبو ذر وسلمان يتبعون في الجاهلية أحسن القول والكلام لاله الا الله قالوا به فانزل الله على نبيه يستمعون القول فيتبعون أحسنه الآية ثم أثنى الله سبحانه على هؤلاء المذكورين فقال (وأولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب) أى هم الذين أوصلهم الى الحق وهم أصحاب العقول الصحيحة لانهم الذين اتفقا وابعقوا لهم ولم ينفع من عداهم يعقولهم - وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد قال لما نزلت فبشر عبادى الذين الآية أرسلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناديا فنادى من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فاستقبل عمر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فمده فقال يا رسول الله خشيت ان يتكلم الناس فلا يعيرون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو يعلم الناس قدر رحمة ربى لاتكلموا ولو يعلمون قدر سخط ربى وعقابه لاستصغروا أعمالهم وهذا الحديث أصله في الصحيح من حديث أبي هريرة وفي الآية إشارة الى انار الاتباع وترك التلميس لان الله قد أثنى على المتبعين بكونهم مهديين وسماهم وأولى الالباب ولم ينش على التقليد ولا على أهله في موضع من القرآن الكريم بل ذمه وذمهم في غير موضع كما تقدم مرارا ثم ذكر سبحانه من سبق له الشقاوة وحرم السعادة فقال (أفمن حق عليه كلمة العذاب) من هذه موصولة في محل رفع على الابتداء وخبرها محذوف أى من يخاف أو فأتى بخاصة أو تتأسف عليه أو شرطية وجوابه قوله (أفأتى تنقذ من في النار) فالفاء الجواب دخلت على جملة الجزاء وأعيدت الهمزة الانكارية لتأكيد معنى الانكار وقال سيبويه انه كرر الاستفهام لطول الكلام وقال القراء المعنى أفأتى تنقذ من حقت عليه كلمة العذاب والمراد بها قوله تعالى لا بليس لأملا أن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين وقوله لمن تبعك منهم لأملا أن جهنم منهم أجمعين وقيل قوله هؤلاء في النار ولا أبالى ومعنى الآية التسليم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لانه كان حريصا على ايمان قومه فأعلمه الله أن من سبق عليه القضاء وحقت عليه كلمة الله لا يقدر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن ينقذه من النار بان يجعله مؤمنا قال عطاء بن ريد أبا الهيثم وولده ومن تخلف من عشرة

أى تعودون أحياء ترزقون بعد ذلك وهو في هذا الاخبار لا يخلو أمر من قسمين إما أن يكون قد تعدد الافتراء على الله تعالى انه قد أوحى اليه ذلك وأنه لم يعمد لكن ليس عليه كما ليس على المعتوم والمجنون ولهذا قالوا أفترى على الله كذبا أم به حجة قال الله عز وجل راداعليهم بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد أى ليس الامر كما زعموا ولا كما ذهبوا اليه بل محمد صلى الله عليه وسلم هو الصادق البار الراشد الذى جاء بالحق وهم الكذبة الجهلة الأغبياء في العذاب أى الكفر المنقضى بهم الى عذاب الله تعالى والضلال البعيد من الحق في الدنيا ثم قال تعالى منها لهم على قدرته في خلق السموات والارض فقال

تعالى أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض أي حيثما توجهوا وذهبوا فالسما مظلة عليهم والارض تحتهم كما قال عز وجل والسماء بينناها بأيديهم والناسوعون والارض فرشها فنعلم الماهدون قال عبد بن حميد اخبرنا عبد الرزاق عن معمر بن قتادة أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض قال انك ان تطرت عن يمينك أو عن شمالك أو من بين يديك أو من خلفك رأيت السماء والارض وقوله تعالى ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء أي لو شئنا لقلعناهم ذلك بظلمهم وقدرتنا عليهم ولكن تؤخر ذلك لعلنا ونفونهم قال ان في ذلك (١٤٧) لاية لكل عبد منيب قال معمر عن قتادة

منيب نائب وقال سفيان عن قتادة المنيب المقبل الى الله تعالى أي ان في النظر الى خلق السماء والارض لدلالة لكل عبد فطن لبسب رجع الى الله على قدرته الله على بعث الاجساد ووقوع المعاد لان من قدر على خلق هذه السموات في ارتفاعها واتساعها وهذه الارضين في انخفاضها وأطوالها وأعراضها انه لقادر على اعادة الاجسام ونشر الرميم من العظام كما قال تعالى أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وقال تعالى لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون (ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد أن اعمل سابغات وقد ترى في السرد واعملا صالحا اني بما تعملون بصير) يخبر تعالى عما أنعم به على عبده ورسوله داود عليه الصلوة والسلام مما آتاه من الفضل المبين وجميع له بين النبوة والملك المتكبر والحنود ذوى العدد والعدد وما أعطاه ومنحه من الصوت العظيم الذي كان اذا سجع به تسج معه الجبال

الراسيات الصم الشاحات وتفقه الطيور اسارحات والغاديات والرائحات وتجاوبه بانواع اللغات وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع صوت أبي موسى الاشعري رضى الله عنه يقرأ من الليل فوقف فاستمع لقراءته ثم قال صلى الله عليه وسلم لقد أوتى هذا مزمارا من مزامير آل داود وقال أبو عثمان النهدي ما سمعت صوت صبي ولا بر بط ولا وتر أحسن من صوت أبي موسى الاشعري رضى الله عنه ومعنى قوله تعالى أوتى أي سبي قاله ابن عباس ومجاهد وغير واحد زعم أبو ميسرة انه معنى سبي بلسان الحبشة وفي هذا نظير فان التأويل في اللغة هو الترجيع فأمرت الجبال والطيران ترجيع معه بأصواتها وقال أبو القاسم عبد الرحمن بن اسحق

النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الايمان وفي الآية مجاز باطلاق المسبب وارادة السبب وتنبه على ان المحموم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في النار وان اجتهاده في دعائهم الى الايمان سعي في انقاذهم من النار وأصل الكلام أفأنت تهدي من هو منعدس في الضلال فوضع النار موضع الضلال وضم المسمب موضع السبب لقوة أمره ثم عتب المجاز عما تناسبه من قوله تنقذ بل تهدي فهو ترشيح ولما ذكر سبحانه فيما سبق ان لاهل الشقاوة ظلالا من فوقهم من النار ومن تحتهم ظلالا استدرك عنهم من كان من اهل السعادة فقال (لكن الذين اتقوا ربهم) وهم الذين خوطبوا بقوله يا عباد فاتقون ووصفوا بما عدد من الصفات الفاضلة وهم الخاطبون أيضا فيما سبق بقوله يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية وقيل لكن ليست للاستدراك لانه لم يأت قبله نفي بل هو اضراب عن قصة الى قصة مخالفة للاولى (لهم غرف من فوقها غرف) أي منازل في الجنة رفيعة فوقها منازل هي أرفع منها وذلك لان الجنة درجات بعضها فوق بعض وقوله لهم غرف في معنى وعدهم الله بذلك وعد الايخلفه وانها (مبنية) بناء المنازل في احكام أساسها وقوة بناؤها وان كانت منازل الدنيا ليست بشئ بالنسبة اليها (تجرى من تحتها الانهار) أي من تحت تلك الغرف الفوقانية والحتمانية وفي ذلك كمال لمجهتها وزيادة ونقها واتصاب (وعدا الله) على المصدرة المؤكدة لضمون الجملة لان قوله لهم غرف في معنى وعدهم الله ذلك وجملة (لا يخلف الله الميعاد) مقررة للوعد أي لا يخلف الله ما وعده القريقين من الخير والشر عن أي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان اهل الجنة يترأون اهل الغرف من فوقهم كما يترأون الكوكب الدرى الغابر في الافق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم فقالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين متفق عليه ولما ذكر سبحانه الجنة ووصفها بوصف يوجب الرغبة والشوق اليها أتبعه بذكر الدنيا ووصفها بوصف يوجب الرغبة عنها والنفرة منها فذكر تمسلا لها في سرعة زوالها وقرب اضمحلالها مع ما في ذلك من ذكر نوع من أنواع قدرته الباهرة وصنعه البديع فقال (الم تر أن الله أنزل من السماء ماء) أي من السحاب مطرا (فلسكه) أي فادخله واسكنه (يتابع) أي عيوننا ومسالك ومجاري

الزجاجي في كتابه الجمل في باب النداء منه يا جمال أوبي معه أي سيري معه بالنهار كما هو التأويل بسير النهار كما هو السري سيرا الليل كله وهذا الغلط وهو غريب جدا لم أره غيره وإن كان له مساعدة من حيث اللفظ في اللغة لكنه بعيد في معنى الآية ههنا والصواب أن المعنى في قوله تعالى أوبي معه أي ربحي مسجعة معه كما تقدم والله أعلم وقوله تعالى وأنا له الحدي قال الحسن البصري وقادة والاعمش وغيرهم كان لا يحتاج أن يدخله نار ولا يضربه بقطر قطرة بل كان يقتله بيده مثل الخيوط ولهذا قال تعالى أن اعمل ساعات وهي الدروع قال قتادة وهو أول من عملها (١٤٨) من الخلق وإنما كانت قبل ذلك صنائع وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي

ابن الحسين حدثنا ابن سماعة حدثنا ابن ضمرة عن ابن شوذب قال كان داود عليه السلام يرفع في كل يوم درعا فيبيعها بستة آلاف درهم ألفين له ولأهله وأربعة آلاف درهم يطعم بها بني إسرائيل خبز الحواري وقدر في السرده هذا رشاد من الله تعالى نبيه داود عليه السلام في تعليمه صنعة الدروع قال مجاهد في قوله تعالى وقدر في السرده لا تدق المسمار فيقلقل في الخلقة ولا تغلظه فيقصمها واجعله بقدر وقال الحكم بن عيينة لا تغلظه فيقصم ولا تدقه فيقلقل وهكذا روي عن قتادة وغير واحد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس السرد حلق الحديد وقال بعضهم يقال درع مسرودة إذا كانت مسهورة الخلق واستشهد بقول الشاعر

وعليم ما مسرودتان مضاهما

داود وأوصنع السوايغ تبع وقد ذكر الحفاظ بن عساكر في ترجمة داود عليه الصلاة والسلام من طريق اسحق بن بشر وفيه كلام عن أبي الياس بن وهب بن منبه

وركيا (في الأرض) كالعروق في الجسد والينابيع جمع ينبوع من ينبع الماء ينبع والينابيع عين الماء والامكنة التي ينبع منها الماء من خلال الأرض أو نفس الماء الجاري والمعنى أدخل الماء المنازل من السماء في الأرض وجعله فيها عيونا جارية أو جعله في ينابيع أي في امكنة ينبع منها الماء فهو على الوجه الثاني منصوب بنزع الخافض قال مقاتل فجعله ركايا وعيونا في الأرض وقال ابن عباس في الأرض ماء أنزل من السماء ولكن عروق في الأرض تغيره فذلك قوله فسلكه ينابيع في الأرض فمن سره أن يعود الملح عذبا فليصعدده (ثم يخرج به) أي بذلك الماء من الأرض وصيغة المضارع لاستحضار الصورة (زرعنا مختلفا ألوانه) من أصفر وأخضر وأبيض وأحمر ومن بر وشعر وغيرهما إذا كان المراد بالالوان الاصناف وشمل لفظ الزرع جميع ما يستنبت حتى المقاث (ثم يهيج) أي يحف وييس يقال هاج النبات تهيج هيجا إذا تم جنافه وحنه أن يتشعر عن منبته قال الجوهري يقال هاج النبات هياجا إذا ليس وأرض هاججة ليس بقلها أو أصفر وأهاجت الريح النبات أي بستها قال المسيرد قال الأصمعي يقال هاجت الأرض تهيج إذا أدبر نبتها وولي قال وكذلك هاج النبات (فقرأه) بعد خضرته ونضارته وحسن رونقه (مصفرا) قد ذهبت خضرته وزالت نضارته (ثم يجعله حطاما) أي متفتتا متكسرا من تحطم العود إذا تفتت من اليبس ويقال للذابة إذا أسنت حطمة وتعدى بالحركة فيقال حطمت حطما من باب ضرب فأنحطم وحطمة بالتشديد مبالغة قرأ الجمهور ثم يجعله بالرفع عطف على ما قبله وقرئ بالنصب باضمارة ولا وجه لذلك (ان في ذلك) المذكور من الأفعال الخمسة التي أولها أنزل (لذكرى لأولى الباب) أي لذكر كبر الأهل العقول الصحيحة فأنهم الذين يتعقلون الأشياء على حقيقتها فيفكرون ويعتبرون ويعلمون بأن الحياة الدنيا حالها كمال هذا الزرع في سرعة التصرم وقرب التقضي وذهاب بهجتها وزوال رونقها ونضارتها فإذا أفتح لهم التفكير والاعتبار العلم بذلك لم يحصل منهم الاعتراض والميل إليها وإشارتها على دار النعيم الدائم والحياة المسخرة واللذة الخالصة ولم يبق معهم شك في أن الله قادر على البعث والحشر لأن من قدر على هذا قدر على ذلك وقيل هو مثل ضربه الله للقرآن وأصود من في الأرض والمعنى أنزل من السماء قرآنا فسد في قلوب المؤمنين ثم يخرج بهد ينابيعه أفضل من بعض فأما المؤمن فيزداد إيمانا وبقينا وأما الذي في قلبه

مرض

عليه خير في عبادته وسيره توعده عليه السلام قال وهب حتى يبعث الله تعالى ما كان في صورة رجل فلقيه داود عليه الصلاة والسلام فسأله كما كان يسأل غيره فقال هو خير الناس لنفسه ولا أئمة إلا أن فيه خلة لم تكن فيه كان كاملا قال ما هي قال يا كل ويطعم عياله من مال المسلمين يعني بيت المال فعند ذلك نصب داود عليه السلام إلى ربه عز وجل في الدعاء أن يعلمه عملا يديه يستغني به ويغني به عياله قال أن الله عز وجل له الحديد وعلمه صنعة الدروع فعمل الدرع وهو أول من عملها فقال الله تعالى أن اعمل

سابغات وقد رقى السرد يعنى مسامرا الحق قال وكان يعمل الدرع فاذا ارتفع من عمله درع باعها فصدق بثمنها واشترى بثمنها ما يكفيه وعياله وأمسك الثلث يصدق به يوما بيوم الى ان يعمل غيرها وقال ان الله تعالى أعطى داود شيئا لم يعطه غيره من حسن الصوت انه كان اذا قرأ الزبور يجمع الوحش اليه حتى يؤخذ بأعناقها وما تنفرو ما صنعت الشياطين المزامير والرباط والصنوج الاعلى أصناف صوته عليه السلام وكان شديد الاجتهاد وكان اذا افتتح الزبور بالقراءة كانما ينفع في المزامير وكان قد أعطى سبعين من ماراتي حلقة وقوله تعالى واعلموا الصالحات في الذي أعطاكم الله (١٤٩) تعالى من النعم اني بما تعملون بصيراى مراقب

لكم بصير باعمالكم وأقوالكم لا يخفى على من ذلك شئ (ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسئله عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعلموا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور) لما ذكر تعالى ما أنعم به على داود عطف بذكر ما أعطى ابنه سليمان عليهم الصلاة والسلام من تسخير الريح له تحمل يساطه غدوها شهر ورواحها شهر قال الحسن البصري كان يدعو على يساطه من دمشق فيقول يا صطخر يتغذى بها وينذهب رائحا من اصطخر فيبيت بكابل وبين دمشق واصطخر شهر كامل للمسرع وبين اصطخر وكابل شهر كامل للمسرع وقوله تعالى وأسئله عين القطر قال ابن عباس رضى الله عنهم ما وجدوا عكرمة وعطاء الخراساني وقتادة والسدي ومالك عن زيد بن أسلم وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد القطر النحاس قال قتادة وكانت باليمن فكل ما يصنع

مرض فانه يجمع كل يوم الزرع وهذا بالتغيير أشبه منه بالنفس ثم لما ذكر سبحانه ان في ذلك لذكرا لى الألباب ذكر شرح الصدر للاسلام لأن الاتقاع الكامل لا يحصل الا به فقال (أخبرني شرح الله صدره للاسلام) أى وسعه لقبول الحق وفتح للاهداء الى سبيل الخير قال السدي وسع صدره للاسلام للفرح به والطمأنينة اليه وشرح الصدر للاسلام عبارة عن تكميل الاستعداد له فانه محل للقلب الذي هو منبع الروح التي تتعلق بها النفس القابلة للاسلام فانشرحه مستعد لانشرح القلب والكلام في الهمة والفاء كما تقدم في آفن حق ومن الخ مبتدأ وخبرها محذوف تقديره كن قسى قلبه وطبع الله عليه وخرج صدره فلم يمتدودل على هذا الخبر المحذوف قوله فويل للقاسية قلوبهم والمعنى آفن وسع الله صدره للاسلام قبله واهتدى بهديه (فهو) بسبب ذلك الشرح (على نور) أى على بيان وبصيرة وبقين وهداية (من ربه) يفيض عليه كن قسى قلبه لشدة اختياره فصارت في ظلمات الضلالة ولبسات الجهالة قال قتادة النور كتاب الله به يؤخذ واليه ينتهى قال الزجاج تقدير الآية آفن شرح الله صدره كن طبع على قلبه فلم يمتد لقسوته قال ابن عباس من شرح الله صدره للاسلام أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال تلا النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية قلنا يا نبي الله كيف انشرحه صدره قال اذا دخل النور القلب انشرحه وانفسح قلنا فما علامة ذلك يا رسول الله قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت وأخرج ابن مردويه عن محمد بن كعب القرظي مرفوعا عمراسلا وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن ابن عمر أن رجلا قال يا نبي الله أى المؤمنين أكيس قال أكثرهم ذكرا للموت وأحسنهم استعدادا واذا دخل النور في القلب انفسح واستوسع فقالوا ما آية ذلك يا نبي الله قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت وأخرجه عن أبي جعفر عبد الله بن المسور عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحوه وزاد فيه ثم قرأ آفن شرح الله صدره للاسلام (فويل للقاسية قلوبهم من ذلك) قال الفراء والزجاج أى عن ذكر الله كما تقول التخم عن طعام أكلته ومن طعام أكلته والمعنى أنه غلط قلبه وجفاه عن قبول ذكر الله والقسوة جود وصلابة تحصل في القلب يقال قسى القلب اذا صلب وقلب قاس أى صلب لا يرق ولا لين وقيل

الناس مما أخرج الله تعالى لسليمان عليه السلام قال السدي وانما أسئله ثلاثا أيام وقوله تعالى ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه أى وسخر ناله الجن يعملون بين يديه بأذن ربه أى القدور وتسخيرهم عيشته ما يشاء من السمايات وغير ذلك ومن يزغ منهم عن أمرنا أى ومن يعدل ويخرج منهم عن الطاعة نذقه من عذاب السعير وهو الحريق وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا حديثا غريبا فقال حدثنا أبي حدثنا صالح حدثنا معاوية بن صالح عن أبي الزهراء عن جبير بن نفير عن أبي ثعلبة الخشني رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطيرون في الهواء وصنف حيات وكلاب

وصنف يحلون ويظعنون رفعه عن ريب جدا وقال أيضا حدثنا أبي حدثنا حمزة بن هب أخبرني بكر بن مضر عن محمد بن بجير عن ابن أنعم أنه قال الجن ثلاثة أصناف صنف لهم الثواب وعالمهم العقاب وصنف طيارون فيما بين السماء والارض وصنف حيات وكلاب قال بكر بن مضر ولا أعلم إلا أنه قال حدثني أن الانس ثلاثة أصناف صنف يظلمهم الله بنظر عرشه يوم القيامة وصنف كالانعام بل هم أضل سبيلا وصنف في صور الناس على قلوب الشياطين وقال أيضا حدثنا أبي حدثنا علي بن هاشم بن مرزوق حدثنا سلمة يعني ابن الفضل عن (١٥٠) اسمعيل عن الحسن قال الجن ولد ابليس والانس ولد آدم ومن هؤلاء

مؤمنون ومن هؤلاء مؤمنون وهم شركاؤهم في الثواب والعقاب ومن كان من هؤلاء وهؤلاء مؤمنا فهو ولي الله تعالى ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافرا فهو شيطان وقوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل أما المحاريب فهي البناء الحسن وهو أشرف شيء في المسكن وصدره وقال مجاهد المحاريب بنيان دون القصور وقال الضحاك هي المساجد وقال قتادة هي القصور والمساجد وقال ابن زيد هي المساكين وأما التماثيل فقال عطية العوفي والضحاك والسدي التماثيل الصور قال مجاهد وكانت من نحاس وقال قتادة من طين وزجاج وقوله تعالى وجفان كالجواب وقدور راسيات الجواب جمع جارية وهي الخوض الذي يجبي فيه الماء كما قال الاعشى ميمون بن قيس

تروح على آل المخلق جننة

كجارية الشيخ العراقي تفهق وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما كالجواب أي كالجوبة من الارض وقال

المعنى من أجل ذكره الذي من حقه ان تشرح له الصدور وتطمئن به القلوب والمعنى انه اذا ذكر الله اشماز واوالاول وأولى ويؤيده قراءة من قرأ عن ذكر الله أي اذا ذكر الله عندهم أو آياته ازدادت قلوبهم قسوة كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم وقيل ان النفس اذا كانت خبيثة الجوارح كدرة العنصر بعيدة عن قبول الحق فان سمعها لذكر الله لا يزيد لها الا قسوة وكدورة كحر الشمس يلين الشمع ويعقد الملح فكذلك القرآن يلين قلوب المؤمنين عند سماعه ولا يزيد الكافر من الاقسوة قال مالك بن دينار مضرب عبد بقوبة أعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم الا نزع منهم الرجسة وأخرج الترمذي وابن مردويه وابن شاهين في الترغيب في الذكر والبيهقي في الشعب عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وان أبعده الناس من الله القلب القاسي والاشارة بقوله (أولئك) الى القاسية قلوبهم (في ضلال مبين) أي غواية ظاهرة واضحة ثم ذكر سبحانه بعض أوصاف كتابه العزيز فقال (الله نزل أحسن الحديث) يعني القرآن الذي فيه منه دوحه عن سائر الاحاديث وسماه حديثا لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يتحدث به قومه ويخبرهم بما نزل عليه منه وفيه بيان ان أحسن القول المذكور سابقا هو القرآن وفي ايقاع الاسم الشريف مبتدأ وبناء نزل عليه تفخيم ل شأن أحسن الحديث والوصف به هذا الوجهين أحدهما من جهة اللفظ لان القرآن من أفصح الكلام وأجزل وأبلغه وليس هو من جنس الشعور ولا من جنس الخطب والرسائل بل هو نوع يخالف الكل في أسلوبه والثاني من جهة المعنى لانه كتاب منزله عن التساقض والاختلاف مشتمل على أخبار الماضين وقصص الاولين وعلى أخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد والجنة والنار وغير ذلك (كتابا) بدل من أحسن الحديث أو حال منه (متشابهة) صفة لكتاب أي يشبهه بعضه ببعض في الحسن والاحكام وصحة المعاني وقوة المباني وبلاغه الى أعلى درجات البلاغة والدلالة على المنافع العامة وقال قتادة يشبه بعضه ببعض في الآتي والحروف وقيل يشبه كتب الله المنزلة على أنبيائه عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله لو حدثتنا فنزل الله نزل أحسن الحديث الآية (مثنى) صفة أخرى لكتاب وهو جمع مثنى أو مثنى وانه من التثنية بمعنى التكرير أي تثنى فيه القصص وتكرر فيه المواعظ والاحكام وقيل يثنى في التلاوة فلا

العوفي عنه كالحياض وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغيرهم والقدر الراسيات أي الثابتات قيل في أما كنهم لا تتحرك ولا تتحول عن أما كنهم العظمها كذا قال مجاهد والضحاك وغيرهما وقال عكرمة أنافها منها وقوله تعالى اعملوا آل داود شكرا أي وقلنا لهم اعملوا شكرا على ما أنعم به عليكم في الدين والدنيا وشكرا مصدر من غير الفعل أو انه مفعول له وعلى التقديرين فيه دلالة على ان الشكر يكون بالفعل كما يكون بالقول والنية كما قال الشاعر أفاد تسكم النعماء مثنى ثلاثة * يدي ولساني والضمير المحجبا

قال أبو عبد الرحمن السلمي الصلاة تشكرو والصيام شكر وكل خير عمله لله عز وجل شكر وأفضل الشكر الحمد رواه ابن جرير وروى هو وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال الشكر تقوى الله تعالى والعمل الصالح وهذا يقال لمن هو متلبس بالفعل وقد كان آل داود عليهم السلام كذلك قائمين بشكر الله تعالى قولاً وعملًا قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن أبي بكر حدثنا جعفر يعني ابن سليمان عن ثابت البناني قال كان داود عليه السلام قد جرت على أهله وولده ونسائه الصلاة فكان لا تأتي عليهم ساعة من الليل والنهار الا وانسان من آل داود قائم يصلي فغمرتهم

(١٥١)

عبادى الشكور وفى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان أحب الصلاة الى الله تعالى صلاة داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وأحب الصيام الى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يفتر اذا لاقى وقد روى أبو عبد الله بن ماجه من حديث سعيد بن داود حدثنا يوسف بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أم سليمان بن داود عليهم السلام لسليمان يا بني لا تكثرا النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تترك الرجل فقيراً يوم القيامة وروى ابن أبي حاتم عن داود عليه الصلاة والسلام ههنا أثر غريباً مطولاً جداً وقال أيضاً حدثنا أبي حدثنا عمران بن موسى حدثنا أبو زيد فيص بن اسحق الرقي قال قال فضيل فى قوله تعالى اعملوا آل داود شكراً قال داود يارب كيف أشكرك والشكر نعمة منك قال الان شكركتى حين علمت ان النعمة منى وقوله تعالى وقليل من عبادى الشكور اخباراً عن الواقع (فلما

عمل سامعه ولا يسأم قارئه قرأ الجمهور مثنائى بفتح الباء وقرأ بسكونها تخفيفاً واستئقلاً لتحرى كمالها وعلى انها خبر مبتدأ محذوف أى هو مثنائى قال ابن عباس القرآن كله مثنائى وعنه قال القرآن يشبه بعضه ببعض ويرد بعضه الى بعض وعنه قال كُتب الله مثنائى ثنى فيه الامر من اوضح وصف الواحد بالجمع لان الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفاصيل الشئ هى جلته لا غير الا ترى تقول القرآن أسباع وأخماس وسور وآيات فكذلك تقول أحكام وأقاصيص ومواظم مكررات ونظيره قولك الانسان عروق وعظام وأعصاب أو منصوب على التمييز من متشابهها كما تقول رأيت رجلاً حسنًا شائلاً والمعنى متشابهة مثنائيه قال الرازى فى تبيين معنى مثنائى ان أكثر الاشياء المذكورة فى القرآن متكررة زوجين زوجين مثل الامر والنهى والعام والخاص والمجل والمفصل وأحوال السموات والارض والجنة والنار والنور والظلمة واللوح والقلم والملائكة والشياطين والعرش والكبرى والوعود والوعيد والرجاء والخوف والمقصود من ذلك البيان ان كل شئ ماسوى الحق زوج وان الفرد لا احد الحق هو الله ولا يخفى ما فى كلامه ههنا من التكلف والبعث عن مقصود التنزيل (تقشعرتهم جلود الذين يخشون ربهم) أى تضطرب وتتحرك وتشتت صفة الكتاب أو حال منه لانه وان كان نكرة فقد تخصص بالصفة أو مستأنفة لبيان ما يحصل عند سماعه من التأثر لاسماعيه والاقشعار التقبض يقال اقشعرت جلوده اذا تقبض وتجمع من الخوف ووقف شعره ومنه القشعريرة والمعنى انها تأخذهم منه قشعريرة قال الزجاج اذا ذكرت آيات العذاب اقشعرت جلود الخائفين لله وهى تغير يحدث فى جلد الانسان عند ذكر الوعيد والوجل والخوف وقيل المراد بالجلود القلوب والاول اولى لذكرها فيما بعد قال الواحدى وههنا قول جميع المفسرين وقيل المعنى ان القرآن لما كان فى غاية الجزالة والبلاغة فكانوا اذا رآه اعجزهم عن معارضته اقشعرت جلودهم اعظامه ولتجيباً من حسنه وبلاغته عن عبد الله بن الزبير قال قلت لحدثى اسماء كيف كان يصنع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأوا القرآن قالت كانوا كما نعتهم الله تدمع أعينهم وتتشعر جلودهم قلت فان ناساهم اذا سمعوا ذلك تأخذهم عليه غشية قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (ثم تلى جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) عدى تلى بالى لتضمنه فعلاً يعدى بها كأنه قيل سكنت واطمأنت الى ذكر الله

قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته فلما خربت بينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين) يذكر تعالى كيفية موت سليمان عليه السلام وكيف عمى الله موته على الجن المستخرين له فى الاعمال الشاقة فانه مكث متوكفاً على عصاه وهى منسأته كما قال ابن عباس رضى الله عنهم ما وجدوا الحسن وقتادة وغير واحد مدة طويلة نحو ما من سنة فلما أكلتهم دابة الارض وهى الارضة ضعفت وسقط الى الارض وعلم أنه قد مات قبل ذلك مدة طويلة تبينت الجن والانس أيضاً ان الجن لا يعلمون الغيب كما كانوا يوهمون ويوهمون الناس ذلك وقد ورد فى ذلك حديث مرفوع غريب وفى صحته نظر قال ابن جرير

حدثنا أحمد بن منصور حدثنا موسى بن مسعود حدثنا أبو حذيفة حدثنا إبراهيم بن طهمان عن عطاء عن السائب عن معبد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان نبي الله سليمان عليه السلام إذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيقول لها ما اسمك فتقول كذا فيقول لا شيء أنت فان كانت تغرس غرس وان كانت لدواء كتبت فيمها هو يصلي ذات يوم أذ رأى شجرة بين يديه فقال لها ما اسمك قالت الخروب قال لا شيء أنت قالت لخرب هذا البيت فقال سليمان عليه السلام اللهم عم على الجن موتى حتى يعلم الانس ان الجن (١٥٢) لا يعلمون الغيب ففهمها عصا تموكا عليها حولاميتا والجن تعمل

لينة غير منقبضة ومفعول ذ كرا لله محذوف والتقدير الى ذ كرا لله رحمة وتوابه وحننه وحذف العلم به قال بعض العارفين اذا نظروا الى عالم الجلال طاشوا واذا لاح لهم عالم الجلال عاشوا قال قتادة هذا نعت أولياء الله نعتهم بأنهم انقشعروا حولدهم وتطمئن قلوبهم الى ذ كرا لله ولم ينعتهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم انما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان وروى ان ابن عمر مر برجل من أهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن أو سمع ذ كرا لله سقط فقال ابن عمر ان الخشي الله وما ناسقط وعنه قال ان الشيطان يدخل في جوف أحدكم ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وذ كرا عند ابن سيرين الذين يصرون اذا قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم أن يقعد أحدكم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله الى آخره فان ربي نفسه فهو صادق وذ كرت الجلود وذ كرها أو لا ثم قرنت بها القلوب ثانيا لان محل الخشية القلب فكان ذ كرها يتضمن ذ كرا القلوب وقيل ان المكاشفة في مقام الرجاء كذل منها في مقام الخوف لان الخير مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب واذا حصل الخوف اقشعرت منه الجلد واذا حصل الرجاء اطمأن اليه القلب ولان الجلد (ذلك) الكتاب الموصوف بتلك الصفات (هدى الله يهديه من يشاء) أن يهديه من عباده وقيل الاشارة الى ما وهبه الله لهؤلاء من خشية عذابه ورجائه (و من يضل الله) أي يجعل قلبه مضلما قايما غير قابل للعقوبة (من هاد) يهديه الى الحق ويخلصه من الضلال قرأ الجمهور من هاد بغير ياء وقرئ بالياء ثم لما حكم على القاسية قلوبهم بحكم في الدنيا وهو الضلال حكم عليهم في الآخرة بحكم آخر وهو العذاب فقال (أفمن يتقى بوجهه) الاستعظام للانكار وقد تقدم الكلام فيه وفي هذه الفاء الداخلة على من في قوله أفمن حق عليه الخ ومن مبتدأ والخبر محذوف دلالة المقام عليه والمعنى أفمن شأنه أن يتقى نفسه بوجهه الذي هو أشرف أعضائه (سوء العذاب يوم القيامة) ليكون يده قد صارت مغولة الى عنقه كن هو آمن لا يعتريه شيء من ذلك ولا يحتاج الى الاتقاء قال الزجاج المعنى أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب كن يدخل الجنة قال عطاء وابن زيد يرمي به مكتوف في النار فأول شيء تمس النار منه وجهه وقال ابن عباس ينطلق به الى النار مكتوفا ثم يرمي به فيها فأول ما عسى وجهه النار وقال مجاهد يجزع على وجهه في النار قال الاخفش المعنى أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب أفضل أم من ساعد مثل قوله تعالى أفمن

فأكلتم الارضة فتبينت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا حولاً في العذاب المهين قال وكان ابن عباس يقرأها كذلك قال فشكرت الجن للارضة فكانت تأنيها بالماء وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن حديث ابراهيم بن طهمان به وفي رفعه غرابة ونسكارة والاقرب أن يكون موقوفا وعطاء بن أبي مسلم الخراساني له غرائب وفي بعض حديثه نسكارة وقال السدي في حديث ذكره من أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود رضي الله عنه وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهم قال كان سليمان عليه الصلاة والسلام يتحنن في بيت المقدس السنة والستين والشهر والشهرين وأقل من ذلك رأى كثير فمدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فأدخله في المرة التي توفي فيها فكان بدء ذلك انه لم يكن يوم يصبح فيه الا ينبت الله بيت المقدس فيه شجرة فيأتيها فيسألها فيقول ما اسمك فتقول الشجرة اسمي كذا وكذا

فان كانت لغرس غرسها وان كانت نبت دواء قالت نبت دواء كذا وكذا فيجعلها كذلك حتى تنبت شجرة يقال يلقي لها الخروبة فسألها ما اسمك قالت أنا الخروبة قال ولا شيء نبت قالت نبت لخرب هذا المسجد قال سليمان عليه الصلاة والسلام ما كان الله ليخبره وأناحي أنت التي على وجهك هلاكى وخرب بيت المقدس فترعها وغرسها في حائطه ثم دخل الحراب فقام يصلي متكبئا على عصاه فات ولم تعلم به الشياطين وهم في ذلك يعملون له يخافون أن يخرج عليهم فيعاقبهم وكانت الشياطين تحتسمع حول الحراب وكان الحراب له كوى بين يديه وخلفه فكان الشيطان الذي يريد ان يخلع يقول ألسنت جلدنا ان دخلت فخرجت من ذلك

الجانب فيدخل حتى يخرج من الجانب الآخر فدخل شيطان من أولئك فرولم يكن شيطان ينظر الى سليمان عليه السلام في
الحرب الا احترق فترولم يسمع صوت سليمان ثم رجع فلم يسمع ثم رجع فوقع في البيت ولم يحترق ونظر الى سليمان عليه السلام قد
سقط ميتا فخرج فاخبر الناس ان سليمان قد مات ففتحوا عليه فآخر جوه ووجدوا منسأته وهي العصا بلسان الحديث قد كاتها
الارض ولم يعلموا منذ كم مات فوضعوا الارضة على العصا فاكات منها يوما وليلة ثم حسبوا على ذلك الخوف ووجدوه قد مات منذ سنة
وهي في قراءة ابن مسعود رضي الله عنه فكشوا يد ينون له من بعد موته (١٥٣) حولا كاملا فأيقن الناس عن ذلك ان

الجن كانوا يكذبونهم - م ولو أنهم - م
يطلعون على الغيب لعلوا عوت
سليمان ولم يلبثوا في العذاب سنة
يعملون له وذلك قول الله عز وجل
مادله - م على موته الادابة الارض
تأكل منسأته فلما خربت بيت الجن
أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في
العذاب المهين يقول تين أمرهم
للناس أنهم كانوا يكذبونهم ثم ان
الشياطين قالوا للارض لو كنت
تأكلين الطعام أتيناك بأطيب
الطعام ولو كنت تشربين الشراب
سقيناك أطيب الشراب ولما كنا
سننقل اليك الماء والطين قال فهم
ينقلون اليها ذلك حيث كانت قال
ألم ترائي الطين الذي يكون في
جوف الخشب فهو ماء تنسأ به
الشياطين شكرها وهذا الاثر
والله أعلم انما هو مما تلقى من علماء أهل
الكتاب وهي وقف لا يصديق منه
الاما وافق الحق ولا يكذب منها الا
ما خاف الحق والباقي لا يصدق ولا
يكذب وقال ابن وهب وأصبع بن
الفرج عن عبد الرحمن عن زيد بن
أسلم في قوله تبارك وتعالى مادله - م
على موته الادابة الارض تأكل

يلقي في النار خير أم من يأتي أمنا يوم القيامة ثم أخبر سبحانه عما يقوله الخزنة للكفار فقال
(وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون) وهو معطوف على يتقى أي ويقال لهم - م وجاء
بصيغة الماضي للدلالة على التحقيق ووضع الظاهر موضع المضمر للتسجيل عليهم - م بالظلم
والاشعار بعله الاصر في قوله ذوقوا قال عطاء أي جزاء ما كنتم تعملون ومثل هذه الآية
قوله - م انما كنتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكذبون وقد تقدم الكلام على معنى الذوق
في غير موضع ثم أخبر سبحانه عن حال من قبلهم من الكفار فقال (كذب الذين من قبلهم)
أي من قبل الكفار المعاصرين لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى أنهم كذبوا رسالهم
(فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) أي من جهة لا يحتسبونها اتيان العذاب منها
وذلك عند أنهم يغفلون عن عقوبة الله لهم بتكذيبهم (فأذاقهم الله الخزي) أي الذال
والهوان (في الحياة الدنيا) بالمسخ والخسف والقتل والاسر والجلاء وغير ذلك (والعذاب
الاخرة أكبر) لكونه في غاية الشدة مع دوامه (لو كانوا يعلمون) أي لو كانوا ممن يعلم
الاشياء ويتفكر فيها او يعمل بعتضى علمه لا تمنوا وما كذبوا قال المبرد يقال لكل ما نال
الجراحة من شيء قد ذاقته اى وصل اليها كما تصل الخلاوة والمرارة الى الذائق لهم - م قال
والخزي المكروه (ولقد) اللام موطئة للقسم (ضربنا للناس في هذا القرآن) اى جعلنا
واوجدنا وبيننا (من كل مثل) قد قدمنا تحقيق المثل وكيفية ضرب به في غير موضع ومعنى
من كل مثل ما يحتاجون اليه في امر دينهم وليس المراد ما هو أعم من ذلك فهو هنا كافي
قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء أي من شيء يحتاجون اليه في امر دينهم وقيل المعنى
ما ذكرنا من اهلاك الامم السابقة مثل لهؤلاء (اعلمهم يذكرون) يتعظون فيعتبرون
(قرأنا عريبا) حال مؤكدة من هذا وتسمى هذه حالا موطئة لان الحال في الحقيقة هو
عريبا وقرأنا موطئة لئلا نجاء في زيد رجلا صالحا كذا قال الاخفش ويجوز ان يقتصب
على المدح قال الزجاج عريبا منصوب على الحال وقرأنا تو كيد (غير ذي عوج) أي
لا اختلاف فيه بوجه من الوجوه قال الضحاك أي غير مختلف قال النحاس أحسن ما قيل
في معناه قول الضحاك وقيل غير متضاد وقيل غير ذي لبس وقيل غير ذي لحن وقيل غير ذي
شك كما قال الشاعر

(٢٠ فتح البيان ثامن) منسأته قال قال سليمان عليه السلام لملك الموت اذا أمرت بي فأعلمني فأتاه فقال يا سليمان قد أمرت بك
قد بقيت لك سويعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير وليس له باب فقام يصلي فاتكأ على عصاه قال فدخل عليه ملك
الموت فقبض روحه وهو متكى على عصاه ولم يصنع ذلك فرارا من ملك الموت قال والجن تعمل بين يديه ويتظرون اليه يحسبون انه
حي قال فبعث الله عز وجل دابة الارض قال والدابة تأكل العبيد ان يقال لها القادح فدخلت فيها فاذا كانت حتى اذا كنت جوف
العصا ضعفت وثقل عليها فخر ميتا فلما رأت ذلك الجن انفضوا وذهبوا قال فذلك قوله تعالى مادله - م على موته الادابة الارض تأكل

منسأته قال أصبغ بلغني عن غيره أنها قامت سنة تأكل منها قبل أن يخرق قدز كغير واحد من السلف نحو من هذا والله أعلم (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور فأعرضوا فأرسلنا عليهم سبيل العرم وبيد لناهم جنتين ذواتي أكمل خط وأثل وشي من سدر قليل ذلك جزيناهم عما كفروا وهل نجازي إلا الكفور) كانت سبأ ملوك اليمن وأهلها وكانت التبابعة منهم وبلقيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام من جملتهم وكانوا في نعمة وغبطة في بلادهم وعيشهم واتساع أرزاقهم (١٥٤) وزروعهم ونجارهم وبعث الله تبارك وتعالى اليهم الرسل تأمرهم أن يأكلوا

من رزقه ويشكروه بتوحيده وعبادته فكانوا كذلك ماشاء الله تعالى ثم أعرضوا عما أمروا به فوقعوا بآر سال السيل والتفرق في البلاد أيدي سبأ شذوذ كما سيأتي إن شاء الله تعالى تفصيله ويأينه قريابوه الثقة قال الإمام أحمد رحمه الله حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن عبد الرحمن بن وغلته قال سمعت ابن عباس يقول أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبأ ما هو أرجل أم امرأة أم أرض قال صلى الله عليه وسلم بل هو رجل ولده عشرة فسكن اليمن منهم ستة وبالشأم منهم أربعة فاما اليمانيون فذبح وكندة والازد والاشعريون وأعمار وجيروا ما الشامية فلجتم وجدام وعامله وغسان ورواه عبد عن الحسن بن موسى عن ابن لهيعة به وهذا اسناد حسن ولم يخرجه وقد رواه الحافظ أبو عمر بن عبد البر في كتاب القصد والاحم بمعرفة أصول انساب العرب والعجم من حديث ابن لهيعة عن علقمة بن وغلته عن ابن عباس رضي الله عنهما فقد كرمه وقد

وقد تأكل يمين غير ذي عوج * من الآله وقول غير مكذوب

وقال ابن عباس غير مخلوق وقيل معناه صحيح مستقيم يفهم ولا يلتبس بخلافه من الباطل (لعلهم يتقون) علة أخرى بعد العلة الأولى وهي لعلمهم بتد كرون أي لكي يتقوا الكفر والكذب وقيل علة لقوله لعلمهم بتد كرون فالاول سبب في الثاني ثم ذكر سبحانه مثالا من الامثال القرآنية للتذكير والايضا فقال (ضرب الله مثلا) أي تمثيل حالة تجسية باخرى مثلها ثم بين المثل فقال (رجلا فيه شركاء متشاكسون) قال الكسائي نصب رجلا لانه نفسه لالمثل وقيل منصوب بنزع الخافض أي ضرب الله مثلا برجل وقيل أن رجلا هو المفعول الاول ومثلا هو المفعول الثاني وآخر المفعول الاول ليتصل بما هو من تمامه وقد تقدم تحقيق هذا في سورة يس وجمله فيه شركاء في محل نصب صفة لرجل وانتشا كس الخالف وأصله سوء الخلق وعسره وهو سبب الخالف والتشاجر ويقال التشاكس بالخاء المعجمة قال الفراء أي يختلفون وقيل متنازعون وقال المبرد متعاسرون من شكس يشكس شكسا فهو وشكس مثل عسر يعسر عسرا فهو وعسر وشكس بكسر الكاف هو القياس قال الجوهري التشاكس الاختلاف قال ويقال رجل شكس بالشكس أي صعب الخلق وهذا مثل من أشرك بالله وعبد آلهة كثيرة ثم قال (ورجلا سلما لرجل) أي خالصا له وهذا مثل من يعبد الله وحده قرأ الجمهور سلما بفتح السين واللام وقرئ بكسر السين وسكون اللام وقرأ ابن عباس ومجاهد والبخاري وابن كثير ويعقوب سألما اسم فاعل من سلم له فهو سالم واختاره أبو عبيد قال لان السلم الخالص ضد المشترك والسلم ضد الحرب ولا موضع للحرب ههنا وأجيب عنه بان الحرف اذا كان له معنيان لم يحمل الاعلى أولا ههنا فالسلم وان كان ضد الحرب فله معنى آخر يعني سالم من سلم له كذا اذا خلاص له وأيضا يلزمه في سالم ما يلزم به لانه يقال شيء سلم أي لا عاهة به واختار أبو حاتم القراءة الاولى والحاصل أن قراءة الجمهور هي عن الوصف بالمصدر للمبالغة وعلى حذف مضاف أي ذاسلم ومنه لقراءة سعيد بن جبير ومن معه قال ابن عباس رجلا سلما أي ليس لاحد فيه شيء ثم جاء سبحانه بما يدل على التقاوت بين الرجلين فقال (هل يستويان مثلا) وهذا الاستفهام لانكار والاستبعاد والمعنى هل يستوي هذا الذي يخدم جماعة شركاء أخلاقهم مختلفة ونياتهم متباينة يستخدمه كل واحد منهم فيتعبد

روى نحوه من وجه آخر وقال الإمام أحمد أيضا وعبد بن حميد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا أبو حبيب يحيى بن وينب أبي حبة الكلبي عن يحيى بن هرون عن عروة عن فروة بن مسيك رضي الله عنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أقابل بمقبل قومي مدبرهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فقاتل بمقبل قومك مدبرهم فلما وليت دعائي فقال لا تقا تلهم حتى تدعوهم الى الاسلام فقلت يا رسول الله أرى سبأ وأدهوا وجبل أو ما هو قال صلى الله عليه وسلم لا بل هو رجل من العرب ولده عشرة قسيمان ستة وثلاثون أربعة تيامن الازد والاشعريون وجيروا وكندة ومذحج وأعمار الذين يقال لهم بمجيئ له وخشم

وتشائم فخدم وجذام وعسان وعامله وهذا أيضا اسناد حسن وان كان فيه أبو حبيب الكبي وقد تكلموا فيه لكن رواه ابن جرير عن أبي كريب عن العنبري عن اسباط بن نصر عن يحيى بن هاني المرادي عن عمه أو عن أبيه شك اسباط قال قدم فروة بن مسيك رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره طريق أخرى لهذا الحديث قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب حدثنا ابن الهيثم عن نوبة بن نعيم عن عبد الله بن يزيد بن يحيى أنه أخبره قال كنا عند عبيدة بن عبد الرحمن بافر ببيعة فقال يوما ما اظن قوما بأرض الا وهم من أهلها فقال علي بن رباح كلا قد حدثني فلان (١٥٥) ان فروة بن مسيك الغطفي رضي الله عنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان سبأ قوم كان لهم عز في الجاهلية واني أخشى ان يرتدوا عن الاسلام أفأقاتلهم فقال صلى الله عليه وسلم ما امرت فيهم بشيء بعد فأنزلت هذه الآية لقد كان لسبأ في مسكنهم آية الايات فقال له رجل يا رسول الله ما سبأ فذكر مثل الحديث الذي قبله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن سبأ ما هو بلد أم رجل أم امرأة قال صلى الله عليه وسلم بل رجل ولده عشرة فسكن اليمن منهم ستة والشام أربعة اما الجاهليون فخرج وكندة والازد والاشعريون والاعمار وجير وغير ما حلها واما الشام فخدم وجذام وعسان وعامله نفسه غريبة من حيث ذكرنا في الآية بالمدينة والسورة مكينة كلها والله سبحانه وتعالى أعلم طريق أخرى

وينصب مع كون كل واحد منهم غير راض بخدمته وهذا الذي يخدم واحد الا يزارعه غيره اذا أطاعه رضى عنه واذا عصاه عفا عنه فان بين هذين من الاختلاف الظاهر الواضح ما لا يقدر عاقل ان يتفوه باستوائهما لان أحدهما في أعلى المنازل والاخر في أدناها واتصاب مثلا على التميز المحول عن الفاعل لان الاصل هل يستوي مثلهما أي حالهما وصفتهما وأفراد التميز ولم يتدله لان الاصل في التميز الافراد لكونه مبينا للجنس وقال السمين وأفراد التميز لانه مقتصر عليه أولا في قوله ضرب الله مثلا وقرئ مثلين فطابق الى الرجلين وجملة (الحمد لله) مقرر لما قبلها من نفي الاستواء بطريق الاعتراف وللايدان للموحدين بما في توحيدهم لله من النعمة العظيمة المستحقة لتخصيص الحمد به أي الحمد لله على عدم استواء هذين الرجلين وقيل الجملة اعتراضية فان قوله (بل أكثرهم لا يعلمون) اضرب انتقالي من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور الى بيان ان أكثر الناس وهم المشركون فانهم لا يعلمون ذلك مع كمال ظهوره ووضوحه فيقعون في ورطة الشرك والضللال قال الواحدى والبغوى والمراد بالاكثر الكثرة والظاهر خلاف ما قالاه فان المؤمنين بالله يعلمون ما في التوحيد من رفعة شأنه وعظم مكانته وان الشرك لا يلائم بوجهه من الوجوه ولا يساويه في وصف من الاوصاف ويعلمون ان الله سبحانه يستحق الحمد على هذه النعمة وان الحمد مختص به ثم أخبر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان الموت يدركه ويدركهم لا محالة فقال (انك ميت وانهم ميتون) وذلك انهم كانوا يتربصون برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الموت فاخبر ان الموت يعمهم جميعا فلا معنى للتربص وشهادة القاني بالقاني وهذا تمهيد لما يعقبه من الخصام يوم القيامة قرأ الجمهور ميت وميتون بالتشديد وقرأى مائت ومائتون وبها قرأ عبد الله بن الزبير وقد استحسنت هذه القراءة بعض المفسرين لكون موته وموتهم مستقبلا ولا وجه للاستحسان فان قراءة الجمهور فصيحة هذا المعنى قال القراء والكسائي الميت بالتشديد من لم يميت وسيموت والميت بالتخفيف من قد مات وفارقه الروح قال الخليل أنشد أبو عمرو وتسانى تفسير ميت وميت * فلو نك قد فسرت ان كنت تعقل فن كان ذاروح فذلك ميت * وما الميت الا من الى القبر يحمل وقال السمين ولا خلاف بين القراء في تشديد مثل هذا قال قتادة نعت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليس بأرض ولا امرأة ولا كنه رجل ولده عشرة من الولد قتيان ستة وتشائم أربعة فاما الذين تشائم موافقهم وجذام وعسان واما الذين ينامون فأكندة والاشعريون والازد ومن جوير وأعمار فقال رجل ما أمار قال صلى الله عليه وسلم الذين منهم خشم أو بجيلة ورواه الترمذي في جامعه عن أبي كريب وعبد بن حميد قال حدثنا أبو اسامة فذكره أسط من هذا ثم قال هذا حديث حسن غريب وقال أبو عمرو بن عبد البر حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن أصبغ حدثنا أحمد بن زهير حدثنا عبد الوهاب بن نجدة الحوطي حدثنا ابن كثير هو عثمان بن كثير عن الليث بن سعد عن موسى بن علي عن يزيد بن حصين عن تميم الداري

عنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان سبأ قوم كان لهم عز في الجاهلية واني أخشى ان يرتدوا عن الاسلام أفأقاتلهم فقال صلى الله عليه وسلم ما امرت فيهم بشيء بعد فأنزلت هذه الآية لقد كان لسبأ في مسكنهم آية الايات فقال له رجل يا رسول الله ما سبأ فذكر مثل الحديث الذي قبله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن سبأ ما هو بلد أم رجل أم امرأة قال صلى الله عليه وسلم بل رجل ولده عشرة فسكن اليمن منهم ستة والشام أربعة اما الجاهليون فخرج وكندة والازد والاشعريون والاعمار وجير وغير ما حلها واما الشام فخدم وجذام وعسان وعامله نفسه غريبة من حيث ذكرنا في الآية بالمدينة والسورة مكينة كلها والله سبحانه وتعالى أعلم طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا أبو اسامة حدثنا الحسن بن الحكم حدثنا أبو سبرة النخعي عن فروة بن مسيك الغطفي رضي الله عنه قال قال رجل يا رسول الله أخبرني عن سبأ ما هو أرض أم امرأة قال صلى الله عليه وسلم فاما الذين تشائم موافقهم وجذام وعسان واما الذين ينامون فأكندة والاشعريون والازد ومن جوير وأعمار فقال رجل ما أمار قال صلى الله عليه وسلم الذين منهم خشم أو بجيلة ورواه الترمذي في جامعه عن أبي كريب وعبد بن حميد قال حدثنا أبو اسامة فذكره أسط من هذا ثم قال هذا حديث حسن غريب وقال أبو عمرو بن عبد البر حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن أصبغ حدثنا أحمد بن زهير حدثنا عبد الوهاب بن نجدة الحوطي حدثنا ابن كثير هو عثمان بن كثير عن الليث بن سعد عن موسى بن علي عن يزيد بن حصين عن تميم الداري

رضي الله عنه قال ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن سبأ فذكر مثله فقوى هذا الحديث وحسن قال علماء النسب منهم محمد بن الحنفية سبأ عبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان وانما سبأ أول من سبأ في العرب وكان يقال له الرأش لانه أول من غنم في الغزو فأعطى قومه فسمى الرأش والعرب تسمى المال ريشا وریشاوذ كروانه بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمانه المتقدم وقال في ذلك شعرا

سيمك بعد ناملك عظيم * نبي لا يرخص في الحرام (١٥٦) وعيلك بعدهم ملوك * يدينوه القيا د بكل داي

وعيلك بعدهم منامولك

يصير الملك فينا با تقسام

وعيلك بعد قحطان نبي

تقي محبت خير الانام

يسمى أحمد يا ليت أتي

اعمر بعد مبعثه بعام

فاعضده وأحبوه بنصري

بكل مدح وبكل رام

حتى يظهر فكرونا ناصره

ومن يلقاه يبلغه سلامي

ذكر ذلك الهمداني في كتاب

الاكامل واختلفوا في قحطان على

ثلاثة أقوال (أحدها) انه من سلالة

ارم بن سام بن نوح واختلفوا في

كيفية اتصال نسبه به على ثلاثة

طرائق والثاني انه من سلالة عابر

وهو هو عليه الصلاة والسلام

واختلفوا أيضا في كيفية اتصال

نسبه به على ثلاث طرائق أيضا

والثالث انه من سلالة اسمعيل بن

ابراهيم الخليل عليه الصلاة

والسلام واختلفوا في كيفية

اتصال نسبه به على ثلاث طرائق

أيضا وقد ذكر ذلك مستقصى

الامام الخافض أبو عمر بن عبد البر

القمي رجة الله تعالى عليه في كتابه

عليه وآله وسلم نفسه ونعت اليهم أنفسهم ووجه هذا الاخبار الاعلام للصحابه بانه يموت فقد كان بعضهم يعتقد انه لا يموت مع كونه توطئة وتعميد للمابعه اذ أخرجه النساء وغيره عن ابن عمر قال لقد لبثنا برهة من دهرنا ونحن نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي اهل الكتابين من قبلنا حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعرفت انها نزلت فينا (ثم انكم) أيها الناس جميعا مؤمنكم وكافركم (يوم القيامة عند ربكم تختصمون) فيما بينكم من المظالم قيل يعني الحق والمبطل وقيل تخصمهم يا محمد وتختج عليهم بانك قد بلغتهم وأنذرهم وهم يخاضعونك أو يخاضعون الكافر والمظالم المعلوم من أي هجرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من كان عنده مظلمة لآخره من عرض أو مال فلم يتخلله اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه رواه البخاري وعنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم ولا متاع له فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان المفلس من يأتى يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فديت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار أخرجه مسلم وعن ابن عمر قال نزلت علينا هذه الآية وما ندرى ما تفسيرها حتى وقعت الفتنة فقلنا هذا الذي وعدنا ربنا ان تختصم فيه أخرجه ابن جرير وأخرج النساء وغيره عنه قال لقد لبثنا برهة من دهرنا ونحن نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي اهل الكتابين من قبلنا حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعرفت انها نزلت فينا وعن الزبير بن العوام قال لما نزلت انك ميت الى قوله تختصمون قلت يا رسول الله أيكرر علينا ما يكون بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب قال نعم لكرر عليكم ذلك حتى يؤدي الى كل ذي حق حقه قال الزبير فوالله ان الامر لشديد أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وعن أبي سعيد الخدري قال لما نزلت هذه الآية كانت قول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف فقلنا نعم هو هو ذا عن ابراهيم لما نزلت هذه الآية قالوا كيف تختصم ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا بين سبجانة حال كل فريق من المختصمين

فقال

المسمى بالاباء على ذكر اصول القبائل الرواة ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم كان رجلا من العرب يعني

العرب العاربة الذين كانوا قبل الخليل عليه الصلاة والسلام من سلالة سام بن نوح وعلى القول الثالث كان من سلالة الخليل عليه السلام وليس هذا بالمشهور عندهم والله أعلم ولكن في صحيح البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقر من أسلم ينتضلون فقال ارموا بني اسمعيل فان أباكم كان راميا فأسلم قبيلة من الانصار وانصارا وسها وخزرجها من غسان من عرب اليمن من سبأ نزلوا ينزب لما قرفت سبأ في البلاد حين بعث الله عز وجل عليهم سيل العرم ونزل طائفة منهم بالشأم وانما قيل لهم غسان

بما نزلوا عليه قبل بالين وقيل انه قريب من المشلل كما قال حسان بن ثابت رضي الله عنه

اما سألت فانا عشرين نجيب * الازد نسبتنا والماء غسان ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ولده عشرة من العرب أى كان من نسله هؤلاء العشرة الذين يرجع اليهم أصول القبائل من عرب اليمن لأنهم ولدوا من صلبه بل منهم من بينه وبينه الابوان والثلاثة والاقول والاكثر كما هو مقرر مبين في مواضعه من كتب الذب ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم قيمان منهم ستة وتسع منهم أربعة أى بعد ما أرسل الله تعالى عليهم سيل العرم منهم من أقام بيلادهم ومنهم من (١٥٧) نزع عنها الى غيرها وكان من أمر

السد أنه كان الماء يأتيهم من بين جبلين وتجتمع اليه أيضا سيول أمطارهم وأوديتهم فعمدوا بهم الاقدام فبنوا بينهم سدا عظيما محكما حتى ارتفع الماء وحكم على حافات ذلك الجبلين فغرسوا الاشجار واسدغوا الثمار في غاية ما يكون من الكثرة والحسن كما ذكره غيره واحد من السلف منهم قتادة ان المرأة كانت تشي تحت الاشجار وعلى رأسها مكتل أو زنبيل وهو الذي تحتف فيه الثمار فيساقط من الاشجار في ذلك ما يملؤه من غير أن يحتاج الى كلفة ولا قطاف لكثرة ونضجته واستوائه وكان هذا السد جارب بلدة بينها وبين صنعاء ثلاثة مراحل ويعرف بسد مأرب وذكر آخرون انه لم يكن يبلدهم شيء من الذباب ولا البعوض ولا البراغيت ولا شيء من الهوام وذلك لاعتدال الهواء وصحة المزاج وعناية الله بهم ليوحدوه ويعبدوه كما قال تبارك وتعالى لقد كان اسما في مسكنهم آية ثم فسر هاهنا قوله عز وجل جنتان عن يمين وشمال أى من ناحيتي الجبلين والبلدة بين

فقال (فن) أى لأحد (أظلم عن كذب على الله) فزعم ان له ولدا أو شر بكا وصاحبه (وكذب بالصدق اذ جاءه) وهو ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من دعاء الناس الى التوحيد وأمرهم بالقيام بفرائض الشرع ونهيهم عن محرماته وإخبارهم بالبعث والنشور وما أعد الله لهم طيع والعاصي وقوله اذ جاءه طرف لكذب بالصدق أى كذب بالقرآن في وقت مجيئه أى فاجاءه بالكذب لما سمعهم من غير وقفة ولا اعمال روية بتمييز بين حق وباطل كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون ثم استفهم سبحانه استفهاما تقريرا فقال (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أى أليس لهؤلاء المقتزين المكذبين بالصدق والمنموي المقام وهو مشتمق من ثوى بالمكان اذ أقام به ينوى ثواء وثوى يمثل مضى مضاء ومضى باوحى أبو عبيدانه يقال أتوى وأنكر ذلك الاصمعي وقال لانعرف أتوى ثم ذكر سبحانه فريق المؤمنين المصدقين فقال (والذي جاء بالصدق وصدق به) الموصول في موضع رفع بالابتداء وهو عبارة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن تابعه وقيل الذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي صدق به أبو بكر قاله علي بن أبي طالب وعن أبي هريرة مثله وقال مجاهد الذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي صدق به علي بن أبي طالب وقال السدي الذي جاء بالصدق جبريل والذي صدق به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال قتادة ومقاتل وابن زيد الذي جاء بالصدق النبي صلى الله عليه وآله وسلم والذي صدق به المؤمنون وقال الخبي الذي جاء بالصدق وصدق به هم المؤمنون الذين يجيئون بالقرآن يوم القيامة وقيل ان ذلك عام في كل من دعا الى توحيد الله وأرشد الى مآرعه لعباده واختار هذا ابن جرير وهو الذي اختاره من هذه الاقوال ويؤيده قراءة ابن مسعود والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به وقرئ صدق به بالتخفيف أى صدق به الناس قال ابن عباس الذي جاء بالصدق يعني بلا اله الا الله وصدق به يعني برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الذي جاء بالصدق هو جبريل جاء بالقرآن وصدق به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الذي جاء بالصدق الانبياء وصدق به الاتباع والكل صحيح قالوا الوجه في العربية أن يكون جاء وصدق للفاعل واحد لان التغاير يستدعي ضمرا الذي وذا غير جائزوا ضمرا للفاعل من غير تقدم الذكر وذا بعيد ولفظ الذي كما وقع في قراءة الجهور وان كان مفردا فمعناه الجمع لانه يراد به الجنس كما

ذلك كما ومن رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور أى غفور لكم ان استقر بتم على التوحيد وقوله تعالى فاعرضوا أى عن توحيد الله وعبادته وشكركم على ما أنعم به عليهم وعدلوا الى عبادة الشمس من دون الله كما قال الهدد لسميان عليه الصلاة والسلام وجئتكم من سبأ بنبايقين اني وجدت امرأة تملكهم وأتيت من كل شيء ولها عرش عظيم وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون وقال محمد بن اسحق عن وهب بن منبه بعث الله تعالى اليهم ثلاثة عشر نبيا وقال السدي أرسل الله عز وجل اليهم اثني عشر النبي والله أعلم وقوله تعالى فأرسلنا عليهم سيل

العزم قيل المراد بالعم المياها وقيل الوادى وقيل الجرذ وقيل الماء الغزير فيكون من باب اضافة الاسم الى صفة مثل مسجد الجامع وسعيد كرز حتى ذلك السهيلي وذكروا غير واحد منهم ابن عباس ووهب بن منبه وقتادة والضحاك ان الله عز وجل لما أراد عقوبتهم بارسال العزم عليهم بعث على السد دابة من الارض يقال لها الجرذ نقت قال ووهب بن منبه وقد كانوا يجحدون في كتبهم ان سبب خراب هذا السد هو الجرذ فكانوا يرصدون عنده السنابير برهة من الزمان فلما جاء القدر غلبت الفأر السنابير وولجت الى السد فنقبته فانهم ارعاهم وقال (١٥٨) قتادة وغيره الجرذ هو الخلد نقب أسافله حتى اذا ضعف ووهى وجاءت أيام

السيول صدم الماء البناء فسقط فانساب الماء في أسفل الوادى وخر مابين يديه من الابنية والاشجار وغير ذلك ونصب الماء عن الاشجار التي في الجبلين عن عين وشمال فميسمت وتحطمت وتبدلت تلك الاشجار المثمرة الى بقية النضرة كما قال الله تبارك وتعالى وبدلناهم بجنهم جنتين ذواتى اكل خط قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وعطاء الخراساني والحسن وقتادة والسدى وهو الاراك وكلة البربر وأكل قال العوفي عن ابن عباس هو الطرفاء وقال غيره هو شجر يشبه الطرفاء وقيل هو السمروا لله أعلم وقوله تعالى وشئ من سدر قيل لما كان أجود هذه الاشجار المبدل بهم هو السدر قال وشئ من سدر قليل فهو ذا الذي صار أمر تينك الجنة اليه بعد الثمار النضجة والمنظر الحسن والظلال العميقة والانهار الجارية تبدلت الى شجر الاراك والطرفاء والسدر ذى الشوك الكثير والثمر القليل وذلك بسبب كفرهم وشركهم بالله وتكذيبهم الحق وعدواهم عنه الى

يفيده قوله (أو لتك هم المتقون) أى المتصفون بالتقوى التى هى عنوان النجاة قال ابن عباس يعنى اتقوا الشرك ثم ذكر سبحانه ما هو لا الصادقين المصدقين فى الآخرة فقال (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى لهم كل ما يشاؤون من رفع الدرجات ودفع المضرات وتكفير السيئات وجلب المنافع وفى هذا ترغيب عظيم وتشويق بالغ (ذلك) أى ما تقدم ذكره من جزائهم وهو مبدأ أخرجه (جزء المحسنين) أى الذين أحسنوا فى أعمالهم وقد ثبت فى الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك ثم بين سبحانه ما هو الغاية عمالهم عند ربهم فقال (ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا) فان ذلك هو أعظم ما يرجونه من دفع الضرر عنهم لان الله سبحانه اذا غفر لهم ما هو الأسوأ من أعمالهم غفر لهم ما دونه بطريقه الاولى واللام متعلقة بيشاؤون أو بالمحسنين أو بمحذوف قرأ الجمهور اسوأ على انه أفعل تفضيل وقيل ليست للتفضيل بل يعنى سى الذى عملوا وبهذا الاعتبار عم الأسوأ جميع معاصيهم وقرئ أسوأ بألف بين الهاء ذرة والواو بزنة أجمال جمع سوء ولما ذكر الله سبحانه ما يدل على دفع المضار عنهم ذكر ما يدل على جلب أعظم المنافع اليهم فقال (ويجزئهم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون) اضافة الاحسن الى ما بعده ليست من اضافة المفضل الى المفضل عليه بل من اضافة الشئ الى بعضه قصدا الى التوضيح من غير اعتبار تفضيل قال مقاتل يجزئهم بالمحسن من أعمالهم ولا يجزئهم بالمساوى وعم الاحسن جميع حسناتهم ولولا هذا التأويل لا اقتضى النظم انه يكفر عنهم أفعال السيئات فقط ويجزئهم على أفضل الحسنات فقط (أليس الله بكاف عبده) قرأ الجمهور بالافراد وقرئ بالجمع فعلى الاولى المراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم والجنس ويدخل فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخولا أوليا وعلى الثانية المراد الانبياء أو المؤمنون أو الجميع واختار أبو عبيد الاولى لقوله عقبه ويخوفونك والاستفهام للانكار لعدم كفايته سبحانه على أبلغ وجه كلها يمكن من الظهور لا يتيسر لاحد أن ينكره وقيل المراد بالعبد والعباد ما يعبد المسلم والكافر قال الجرجاني ان الله كاف عبده المؤمن وعبده الكافر هذا بالثواب وهذا بالعقاب وقرئ بكافى عباده بالاضافة وكافى بصيغة المضارع وقوله (ويخوفونك) يجوز أن يكون فى محل نصب على

الحال

الباطل ولهذا قال تعالى ذلك جزئناهم بما كفروا وهل نجازى الا الكفور أى عاقبناهم بكفرهم قال

مجاهد ولا يعاقب الا الكفور وقال الحسن البصرى صدق الله العظيم لا يعاقب بمثل فعله الا الكفور وقال طائوس لا يناقش الا الكفور وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو عمر عن النحاس الرملى حدثنا حجاج بن محمد حدثنا أبو الوليد عن هاشم بن صالح الثعلبي عن أبي خيرة وكان من أصحاب علي رضي الله عنه قال جزاء المعصية الوهن فى العبادة والضيق فى المعيشة والتعسر فى اللذة قيل وما التعسر فى اللذة قال لا يصادف لذة حالا الا جاءه من ينغصه اياها (وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة

وقدرنا فيها السير سيروا فيها البالي وأياما آمنين فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) يذكر تعالى ما كانوا فيه من النعمة والغبطة والعيش الهنيئ الرغيد والبلاد المرضية والا ما كن الآمنة والقرى المتواصلة المتقاربة بعضها من بعض مع كثرة أشجارها وزروعها وغارها بحيث ان مسافرهم لا يحتاج الى حمل زاد ولا ماء بل حيث نزل وجد ماء وغرأ ويقبل في قرية ويبيت في أخرى بمقدار ما يحتاجون اليه في سيرهم ولهذا قال تعالى وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قال وهب بن منبه هي قرى بضمها (١٥٩) وكذا قال أبو مالك وقال مجاهد والحسن

وسعيد بن جبيرة ومالك عن زيد بن أسلم وقسادة والضحاك والسدي وابن زيد وغيرهم يعني قرى الشام يعنون انهم كانوا يسرون من اليمن الى الشام في قرى ظاهرة متواصلة وقال العوفي عن ابن عباس القرى التي باركنا فيها بيت المقدس وقال العوفي عنه أيضا هي قرى غربية بين المدينة والشام قرى ظاهرة أي بيعة واضحة يعرفها المسافرون يقبلون في واحدة ويبيتون في أخرى ولهذا قال تعالى وقدرنا فيها السير أي جعلنا لها ما يحتاج المسافرون اليه سيروا فيها البالي وأياما آمنين أي الأمن حاصل لهم في سيرهم ليل لائها فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم وقرا آخرون بعد بين أسفارنا وذلك انهم بطروا هذه النعمة كما قاله ابن عباس ومجاهد والحسن وغير واحد وأحبوا مفاروز ومهامه يحتاجون في قطعها الى الزاد والرواحل والسير في الحسور والخواف كما طلب بنو اسرائيل من موسى أن يخرج الله لهم مما تنبت الارض من ثقلها وقنائها

الحال اذا المعنى أليس كافيت حال تخوفهم اياك (بالذين من دونه) هي المعبودات التي يعبدونها قالوا لكفر عن شتم آلهتنا وألصقناهم بهم خبل أو جنون كأن المعنى انه كافيت في كل حال حتى في هذه الحال ويجوز ان تكون مستأنفة (ومن يضل الله) أي من حق عليه القضاء بضلاله حتى غفل عن كفاية الله لعبده محمد وخوفه بما لا ينفع ولا يضر (فاله من هاد) يهديه الى الرشدي ويخلصه من الضلالة (ومن يهدي الله فاله من مضل) يخرجهم من الهداية ويوقعه في الضلالة (أليس الله بعزير) أي غالب لكل شيء فاهسرله (ذى انتقام) ينتقم من عاصاته بعباده عليهم من عذابه وما ينزل بهم من سوط عقابه وانه يار الاسم الجليل في موضع الانصار لتحقيق مضمون الكلام وترية المهابة (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) ذكر سبحانه اعترافهم اذا سئلوا عن الخالق بانه الله سبحانه لوضوح البرهان على تنزيهه بالحقية مع عبادتهم للاصنام والوثان واتخاذهم الآلهة من دون الله وفي هذا أعظم دليل على انهم كانوا في غفلة شديدة وجهالة عظيمة لانهم اذا علموا أن الخالق لهم ولما يعبدون من دون الله هو الله سبحانه فكيف استحدثت عقولهم عبادة غير خالق الكل وتشريك مخلوق مع خالقه في العبادة وقد كانوا يذكرون بحسن العقول وكمال الادراك والنفطة النامة ولكنهم لما قلدوا اسلافهم واحسنوا الظن بهم هجروا ما يقتضيه العقل وعملوا بما هو محض الجهل ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يكتهم بعد هذا الاعتراف ويوبخهم فقال (قل أفرايتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره) أي اخبروني عن آلهتكم هذه هل تقدر على كشف ما أراد الله بهي من الضر والضر هو الشدة والبلاء (أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته) عني بحيث لا تصل الى والرحمة النعمة والرخاء قرأ الجهور كاشفات وممسكات في الموضعين بالاضافة وقرأهما أبو عمرو وبالتسوين واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة أبي عمرو لان كاشفات اسم فاعل في معنى الاستقبال وما كان كذلك فتسويته اجود وبها قرأ الحسن وعاصم قال مقاتل لما نزلت هذه الآية سألهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسكنوا وقال غيره قالوا لا تدفع شيئا من قدر الله ولكنها تشفع فنزل (قل حسبى الله) في جميع أمورى في جلب النفع ودفع الضر (عليه يتوكل

وفومها وعدسها وبصلها مع انهم كانوا في عيش رغيد في من وسلاوى وما يشتهون من مأكول ومشارب ولا بس من تنفعة ولهذا قال لهم أتعبدون الذى هو أدنى بالذى هو خير ابطوا مصر افا انكم مسائتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله وقال عز وجل وكما هلك كائن قرية بطر معيشتها وقال تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون وقال تعالى في حق هؤلاء فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم أي بكفروهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق أي جعلناهم حديثا للناس وسما يتحدثون به من خبرهم

وكيف مكر الله بهم وفرق شملهم بعد الاجتماع والائنة والعيش الهنيء تفرقوا في البلاد ههنا وههنا ولهذا تقول العرب في القوم اذا تفرقوا تفرقوا أيدي سبوا وأيدي سبوا وتفرقوا شذر مذر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال سمعت أبي يقول سمعت عكرمة يحدث بحديث أهل سبا قال لقد كان لسبا في مساكنهم آية جنتان عن عيسى وشمال الى قوله تعالى فأرسلنا عليهم سيل العرم وكانت فيهم كهنة وكانت الشياطين يسترقون السمع فأخبروا الكهنة بشئ من أخبار السماء فكان فيهم رجل قد أظلمهم فلم يدرك كيف يصنع لانه

(١٦٠)

كان له مال كثير من عقار فقال لرجل من بنيته وهو أعزهم اخوالا يا بني اذا كان غدا وأمرتك يا امرئ فلا تفعله فاذا انتهرك فانهتري فاذا لمطمئنت فاطمئي قال يا أبت لا تفعل ان هذا أمر عظيم وأمر شديد قال يا بني قد حدثت أمر لا يدمنه فلم يرزل به حتى وانه على ذلك فلما أصبجوا واجتمع الناس قال يا بني افعل كذا وكذا فأي فانهتري أم يوم فأجابه فلم يرزل ذلك بينهم ما حتى تناوله أبوه فطمئه فوثب على أبيه فطمئه فقال يا بني يا طمئي عني بالسفيرة قالوا ما تصنع بالسفيرة قال اذبحه قالوا تذبيح ابنك الطمه أو اصنع ما يدالك قال فأي قال فإرساوا الى أخواله فاعلموهم ذلك فجاء أخواله فقالوا خذ منا ما يدالك فأي الا أن يذبحه قالوا فلو فلو تن قبل أن تذبحه قال فاذا كان الحديث هكذا فأي لأرى أن أقوم بيلدي حال بيني وبين ابني فمه اشتروا مني دورى اشتروا مني أرضي فلم يرزل حتى باع دوره وأرضيه وعقاره فلما صار الثمن في يده وأحرزه قال أي قوم ان العذاب

المتوكلون أي عليه لا على غيره يعتمد المعتمدون ثم أمره الله سبحانه أن يهددهم ويتوعددهم فقال (قل يا قوم اعلموا على مكانتكم) أي على حالتكم التي أنتم عليها وتمكنتم منها والمكانة بمعنى المكان فاستعبرت عن العين للمعنى كما يستعارها وحيث للزمان وهما للمكان (انني عامل) على حالتي التي أنا عليها وتمكنت منها وحذف ذلك للعلم به عما قبله (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) أي يهينه ويذله في الدنيا فيظهر رعد ذلك انه الميطل وخصمه الحق والمراد بهذا العذاب عذاب الدنيا وما حل بهم من القتل والاسر والقهر والذلة ثم ذكر عذاب الآخرة فقال (ويحل عليه عذاب مقيم) أي دائم مستقر في الدار الآخرة وهو عذاب النار وهو مجاز في الطرف أو في الاستناد وأصله مقيم فيه صاحبه ثم لما كان يعظم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصرارهم على الكفر أخبره بأنه لم يكف الا بالبيان لابان يهدي من ضل فقال (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس) أي لاجلهم ولبيان ما كفوا به فانه مناط مصالحهم في معاشهم ومعادهم فهو للناس كافة لان رسالتك كذلك (بالحق) حال من الفاعل أو المتعول أي محققين أو متلبس بالحق (فن اهتدى) طريق الحق وسلكها (فلنفسه ومن ضل عنها فانا يضل عليها) أي على نفسه فضر ذلك عليه لا يتعدى الى غيره (وما أنت عليهم بوكيل) أي مكلف بهدايتهم مخاطب بهم بل ليس عليك الا البلاغ وقد فعلت وهذه الآيات منسوخة بآية السيف فقد أمر الله سبحانه رسوله بعده هذه ان يقاتلهم حتى يقولوا لا اله الا الله ويعملوا بأحكام الاسلام ثم ذكر سبحانه نوعا من أنواع قدرته البالغة وصنعتة العجيبة فقال (الله يتوفى الانفس حين موتها) أي يقبض الارواح عند حضور آجالها ويخرجها من الابدان (ويتوفى الانفس) التي لم تمت في منامها أي لم يحضر أجلها في منامها وقد اختلف في هذا فقيل يتبضعها عن التصرف مع بقاء الروح في الجسد وقال الفراء المعنى ويقبض التي لم تمت عند انقضاء أجلها قال وقد يكون توفيقها نومها فيكون التقدير على هذا والتي لم تمت وفاتها نومها قال الزجاج لكل انسان نفسان أحدهما نفس التمييز وهي التي تفارقه اذا نام فلا يعقل والاخرى نفس الحياة اذا زالت زال معها النفس والنائم يتنفس قال القسيري في هذا بعد اذ المنهوم من الآية ان النفس المقبوضة في الحالى شئ واحد ولهذا قال (فيمسك التي

قضى

قد أظلمكم وزوال أمركم قد دنا فمن أراد منكم دارا جديدا ورجلا شديدا وسفرا بعيدا فليخلق بعمان ومن

أراد منكم النجى والخير والعصير وكلمة قال ابراهيم لم أحفظها فليخلق ببصرى ومن أراد الراسخات في الوحل المطعمات في المحل المعومات في العجل فليخلق بيثرب ذات فضل فطاعة قومه فخرج أهل عمان الى عمان وخرجت غسان الى بصرى وخرجت الاوس والخزرج وبنو عثمان الى يثرب ذات النخل قال فأتوا على بطن مر فقال بنو عثمان هذا مكان صالح لا ينبغي به بدلا فأقاموا به فسموا لذلك خزاعة لانهم انقزعوا من أصحابهم واستقامت الاوس والخزرج حتى نزلوا المدينة وتوجه أهل عمان الى عمان وتوجهت

غسان الى بصرى هذا أثر غريب عجيب وهذا الكاهن هو عمرو بن عامر أحد رؤساء اليمين وكبراء سبأ وكهانهم وقد ذكر محمد بن اسحق بن يسار في أول السيرة ما كان من أمر عمرو بن عامر الذي كان أول من خرج من بلاد اليمين بسبب استشهاده بارسال العرم عليهم فقال وكان سبب خروجه عمرو بن عامر من اليمين فيما حدثني به ابو زيد الانصاري انه رأى جرذاً يحفر في سدمأرب الذي كان يجلس عندهم الماء فيصرفونه حيث شاؤوا من ارضهم فعلم انه لا بقاء للسدة على ذلك فاعتزم على الثقلة عن اليمين وكاد قومه فامر أصغر ولده اذا اغلظه واطمأنه ان يقوم اليه فيلطمه ففعل ابنته ما أمر به فقال عمرو (١٦١) لا اقيم ببلد لطم وجهي فيها اصغر ولدي وعرض

أمواله فقال اشرف من اشرف اليمين اغتموا غضبة عمرو فاشتروا منه امواله وانتقل في ولده وولد له وقالت الاسد لا تخلف عن عمرو ابن عامر فباعوا اموالهم وخرجوا معه فساروا حتى نزلوا بلاد عك مجتازين يرتادون البلدان فغار بهم عك وكان حربهم سجالاً في ذلك يقول عباس بن مرداس الاسلمي رضي الله عنه

وعك بن عدنان الذين تغلبوا

بغسان حتى طردوا كل مطرد وهذا البيت في قصيدته قال ثم ارتحلوا عنهم فتفرقوا في البلدان فتفرق آل جفنسة بن عمرو بن عامر الشام ونزلت الاوس والخزرج يثرب ونزلت خزاعة من اوزنات ارد السراة ونزلت ارد عمان عمان ثم ارسل الله تعالى على السد السيل فهدمه وفي ذلك أنزل الله عز وجل هذه الآيات وقد ذكر السدي قصة عمرو بن عامر بنحو مما ذكر محمد بن اسحق الا انه قال فامر ابن أخيه مكان ابنه الى قوله فباع ماله وارتحل باهله فتفرقوا رواء ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد

قضى عليها الموت فلا يردّها الى البدن قرأ الجهم ورقضى مبيداً للقاء على أي قضى الله عليها الموت وقرئ على البناء للمفعول واختار أبو عبيد وأبو حاتم الأولى لموافقته لقوله الله يتوفى الانفس (ويرسل الاخرى) أي النائمة الى بدنهم عند اليقظة (الى أجل مسمى) وهو الوقت المضروب لموته وهو غاية جنس الارسال وقد قال بمنى قول الزجاج ابن الانباري وقال سعيد بن جبير ان الله يقبض أرواح الاموات اذا ماتوا وأرواح الاحياء اذا ناموا فتتعارف ما شاء الله ان تتعارف فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى فيعيدّها والاولى ان يقال ان توفى الانفس حال النوم بازالة الاحساس وحصول الآفة به في محل الحس فيمسك التي قضى عليها الموت ولا يردّها الى الجسد الذي كانت فيه ويرسل الاخرى بان يعيد عليها احساسها قبيل ومعنى يتوفى الانفس عند موتها هو على حذف مضاف أي عند موت أجسادها وعن ابن عباس قال نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فيمتوفى الله النفس في منامه ويدع الروح في جوفه يتقلب ويعيش فان بدله أن يقبضه قبض الروح فمات وان أخر أجله رد النفس الى مكانها من جوفه أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وعنه قال تلتقي أرواح الاحياء وأرواح الاموات في المنام فيمتسكون بينهم ما شاء الله ثم يمسك الله أرواح الاموات ويرسل أرواح الاحياء الى أجسادها الى أجل مسمى لا يغلط بشيء منها أخرجه عبد بن حميد وغيره وعنه أيضاً في الآية قال كل نفس لها سبب تجري فيه فاذا قضى عليه الموت نامت حتى ينقطع السبب والتي لم تمت في منامها أتتروا وأخرج البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا أوى أحدكم الى فراشه فليقبضه بداخله أزاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم ليقل باسمك ربى وضعت جنبى وباسمك أرفعه ان أمسكت نفسي فأرجعها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين وقد اختلف العقلاء في النفس والروح هل هما شيء واحد أو شيان والكلام في ذلك يطول جدا وهو معروف في الكتب الموضوعة لهذا الشأن والظاهر أنهم ما شيء واحد وهو الذي تدل عليه الآية نارا الصحاح (ان في ذلك) أي فيما تقدم من التوفى والامسال والارسال للنفس (لايات) بحجية بدعية دالة على القدرة الباهرة ولكن ليس كون ذلك آيات يفهمه كل أحد بل (لقوم يتفكرون) في ذلك ويتدبرونه ويستدلون به على توحيد الله وكمال قدرته فان في هذا التوفى والامسال والارسال موعظة

(٢١ فتح البيان ثامن) أخبرنا سلمة عن ابن اسحق قال يزعمون ان عمرو بن عامر وهو عم القوم كان كاهناً فرأى في كهنته ان قومه سيمزقون ويأعدون أسفاً فآرهم فقال لهم اني قد علمت أنكم ستزقون فن كان منكم ذاهم بعيد وجل شديد ومزاد حديد فليالحق بكأس أو كرود قال فكانت وادع بن عمرو ومن كان منكم ذاهم مدن وأمر دعن فليالحق بارض شن فكانت عوف بن عمرو وهم الذين يقال لهم بارق ومن كان منكم يريد عيشاً بنا وحرماً منا فليالحق بالارزين فكانت خزاعة ومن كان منكم يريد الراسيات في الوحل المطعمات في المحل فليالحق يثرب ذات النخل وكانت الاوس والخزرج وهما هذان الحيان من الانصار ومن كان

منكم يريد خرا وخيرا وذهبا وحريرا ولمسكا وتأميرا فليخلق بكوني وبصرى فكانت غسان بنو جفنه ملوك الشام ومن كان منهم بالعراق قال ابن اسحق وقد سمعت بعض أهل العلم يقول انما قال هذه المقالة طريفة امرأة عمرو بن عامر وكانت كاهنة فرأت في كهانها ذلك فالتفت إلى الله أعلم أي ذلك كان وقال سعيد بن قتادة عن الشعبي اما غسان فخلقوا بعمان فزقهم الله كل ممزقا بالشام واما الانصار فخلقوا بيبثرب واما خزاعة فخلقوا بتهامة واما الازد فخلقوا بعمان فزقهم الله كل ممزقا ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير ثم قال محمد بن اسحق حديث أبي عبيدة قال (١٦٢) قال الاعشى أعشى بني قيس بن ثعلبة واسمه ميمون بن قيس وفي ذلك للموتى أسوة

ومأرب في عليها العرم

رخام بنته لهم حير

إذا ما نأى مأوهم لم يرم

فأروى الزروع وأعنا بها

على ساعة مأوهم اذ قسم

نصار وأيادي ما يقدر

ن منه على شرب طفل فطم

وقوله تعالى ان في ذلك لآيات لكل

صبار شكورا في هذا الذي حل

بهم ولا من النعمة والعذاب وتبدل

النعمة وتحويل العافية تقوية

على ما ارتكب به من الكفر

والاثام لعمدة ودلالة لكل عبد

صبار على المصائب شكور على النعم

قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن

وعبد الرزاق المعنى قال لا خبرنا

سفيان عن أبي اسحق عن العيزاب بن

حريث عن عمر بن سعد عن أبيه هو

سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم عجت من قضاء الله تعالى

للمؤمن ان أصابه خير جدر به

وشكروا ان أصابته مصيبة جدر به

وصبر يؤجر المؤمن في كل شيء حتى

في اللقمة يرفعها إلى امرأته وقد

للمتعطين وتذكره لامتد كرين (ام) هي المنقطة المقدرة بل والهزة أي بل (اتخذوا من دون الله) آلهة (شفعاء) تشفع لهم عند الله (قل أولو كانوا لا يملكون شيئا) الهمة للانكار والتوبيخ والوالوالعطف على محذوف مقدر أي ايشفعون ولو كانوا الخ وجواب لمحذوف أي وان كانوا بهذه الصفة تتخذونهم والمعنى انهم غير ما لكي لا شيء من الاشياء وتدخل الشفاعة في ذلك دخولا أوليا (ولا يعقلون) شيئا من الاشياء لانها جادات لا عقل لها وجعلهم بالواو والنون لا اعتقاد الكفار فيهم انهم يعقلون ثم امره سبحانه بان يخبرهم ان الشفاعة لله وحده فقال (قل لله الشفاعة جميعا) فليس لاحد منها شيء الا أن تكون باذنه لمن ارتضى كما في قوله من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى واتصاب جميعا على الحال وانما اكاد الشفاعة بما يؤكده الاثنان فصاعد الانها مصدر يطلق على الواحد والاثني والجماعة ثم وصفه بسعة الملك فقال (له ملك السموات والارض) أي يملكهما ويملك ما فيه وما يتصرف في ذلك كيف يشاء ويفعل ما يريد فهو مالك الملك كله لا يملك أحد أن يتكلم دون اذنه ورضاه (ثم إليه) لا إلى غيره (ترجعون) بعد البعث (واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) انتصاب وحده على الحال عند يونس وعلى المصدر عند الخليل وسيبويه والاشعزاز في اللغة النفور قال أبو عبيدة اشمازت نفرت وقال المبرد انقبضت وبالأول قال قتادة وبالثاني قال بجاهد والمعنى متقارب وقال المورج أنكرت وقال أبو زيد اشمازت الرجل جذل دعر من الفزع والمناسب للمقام تفسير اشمازت بانقبضت وهو في الأصل الا زورا وكان المشركون اذا قيل لهم لا اله الا الله انقبضوا كما حكاه الله عنهم في قوله واذا ذكر ربك في القرآن وحده ولوا على أديبارهم نفورا قال ابن عباس في الآية اشمازت قست ونفرت قلوب هؤلاء الاربعة الذين لا يؤمنون بالآخرة أبو جهل بن هشام والوليد بن عتبة وصفوان وأبي بن خلف (واذا ذكر الذين من دونه) اللات والعزى وغيرهما من الاصنام (اذا هم يستبشرون) أي يفرحون بذلك ويتسرعون به والعامل في اذافي قوله واذا ذكر الله الفعل الذي بعدها وهو اشمازت والعامل في اذافي قوله واذا ذكر الذين الخ الفعل العامل في اذا الفجائية والتقدير فاجؤا الاستبشار وقت ذكر الذين من دونه وذلك لفرط اقتنائهم بها ونسيانهم حق الله ولقد بالغ في الامرين حتى بلغ الغاية فيهما فان الاستبشار ان يتلى قلبه سرورا حتى تبسط له بشرة

رواه النسائي في اليوم والليله من حديث أبي اسحق السبيعي به وهو حديث عزيز من رواية عمر بن سعد عن أبيه ولكن وجهه له شاهد في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عجبا للمؤمن لا يقضى الله تعالى له قضاء الا كان خيرا له ان أصابته سراء شكر فكان خيرا له وان أصابته ضراء صبر فكان خيرا له وليس ذلك لاحد الا للمؤمن قال أحمد حدثنا يونس عن سفيان عن قتادة ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور قال كان مطارف يقول نعم العبد الصبار الشكور الذي اذا أعطى شكره واذا ابتلى صبر (ولقد صدق عليهم ابليس ظنا فأتبعوه الا فريقا من المؤمنين وما كان لهم عليهم من سلطان الا نعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك

وربك على كل شيء حفيظ) لما ذكر تعالى قصة سبا وما كان من أمرهم في اتباعهم الهوى والشيطان أخبر عنهم وعن أمهم من اتبع ابليس والهوى وخالف الرشاد والهدى فقال ولقد صدق عليهم ابليس ظنه قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره هذه الآية كقوله تعالى أخبرا عن ابليس حين امتنع من السجود لآدم عليه الصلاة والسلام ثم قال رأيته هذا الذي كرمت علي ثنأ آخرتي الى يوم القيامة لا تحسكن ذريته الا قليلا وقال ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أييمانهم وعن شمائلهم ولا تجدوا كثرة من شاكركم والآيات في هذا كثيرة وقال الحسن البصري لما هبط الله آدم (١٦٣) عليه الصلاة والسلام من الجنة ومعه حواء

هبط ابليس فرحاً بما أصاب منهما وقال اذا أصبت من الابوين ما أصبت فالذرية أضعف وأضعف وكان ذلك ظناً من ابليس فانزل الله عز وجل ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقاً من المؤمنين فقال عند ذلك ابليس لا تفارق ابن آدم مادام فيه الروح أعده وأمنه وأخذعه فقال الله تعالى وعزتي لأعجب عنه التسوية ما لم يغرب بالموت ولا يدعوني الا أحبته ولا يسألني الا أعطيته ولا يستغفرني الا اغفرت له رواه ابن أبي حاتم وقوله تبارك وتعالى وما كان له عليهم من سلطان قال ابن عباس رضي الله عنهما أي من جهة وقال الحسن البصري والله ما ضربهم بعصا ولا أكرههم على شيء وما كان الا غروراً وأما ما دعاهم اليها فأجابوه وقوله عز وجل الا تعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك أي انما سلطناه عليهم ليظهر أمر من هو مؤمن بالآخرة وقيامها والحساب فيها والجزاء فيحسن عبادة ربه عز وجل في الدنيا ممن هو منها في شك وقوله تعالى وربك على كل

وجهه والاشهر ان عتلي غضباً وغماحتي شقبض أديح وجهه ولم يقبل المقردون من الكفار ما جاءهم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الدعاء الى الخير وصمموا على كفرهم أمر الله سبحانه أن يرد الأمر الى الله سبحانه ويطعني اليه تعالى بالدعاء لما تحب في أمرهم وعجز في عنادهم وشدة شكيمتهم فانه القادر على الاشياء العالم بالاحوال كلها فقال (قل اللهم) أصلها الله عوض عنها الميم لقربها من حروف العلة وشددت لتكون على حرفين كالمعوض عنه وإذا لم يجمع بينهما فلا يقال يا اللهم في فصيح الكلام وما سمع من قوله

اني اذا ما حدث ألماً * أقول يا اللهم يا للهم

فضرورة قاله الكرخي (فاطر السموات والارض) أي مبدعهما (عالم الغيب والشهادة) أي ما غاب وشوهد وهما منصوبان على النداء (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من الهدى والضلالة والمعنى تجازي المحسن بإحسانه وتعاقب المسيء بإساءته فانه بذلك يظهر من هو الحق ومن هو المبطل ويرفع عنده خلاف المختلفين وتخاصم المتخاصمين وقيل هذه محاكمة من النبي للمشركين الى الله تعالى وعن ابن المسيب لا أعرف آية قرئت فدى عندها الا أحجب سواها وعن الربيع بن خيثم وكان قليل الكلام أنه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه وقالوا الا نيكلمه فازاد أن قال آه أو قد فعلوا وقرأ هذه الآية وروى انه قال على اثره قتل من كان صلى الله عليه وآله وسلم يجلسه في حجره ويضع فاه على فيه وأخرج مسلم وأبو داود والبيهقي في الاسماء والصفات عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم ثم لما حكى عن الكفار ما حكاها من الاشهر ان عتلي عنده كراهته والاستبشار عنده كراهته الا انما ذكر ما يدل على شدة عذابهم وعظم عقوبتهم فقال (ولو ان الذين ظلموا في الارض جميعاً) أي جميع ما في الدنيا من الاموال والذخائر (ومثله معه) أي منضم اليه (لا تجدوا به) أي بالمدكور من الامرين أي بلعاقه فدية لانفسهم (من سوء العذاب يوم القيامة) أي من سوء عذاب ذلك اليوم وقدم في تفسيره في آل عمران

شيء حفيظ أي ومع حفظه ضل من ضل من اتبع ابليس وبخلفه وكلاءه سلم من أسلم من المؤمنين اتباع الرسل (قل ادعوا الذي زعمتم من دون الله لايملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهم ما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) بين تبارك وتعالى انه الاله الواحد الاحد الفرد الصمد الذي لا نظير له ولا شريك له بل هو المستقل بالامر وحده من غير مشارك ولا منازع ولا معارض فقال قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله اى من الالهة التي عبده من دونه لايملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض كما قال تبارك وتعالى

والذين يدعون من دونه ما يعلمون من قطمير وقوله تعالى وما لهم فيه ما من شرك أي لا يمكن أن يكون شيئاً مستقلاً ولا على سبيل الشركة وماله منهم من ظهير أي وليس لله من هذه الأنداد من ظهير يستظهر به في الأمور بل الخلق كلهم فقراء إليه عبيد لديه قال قتادة في قوله عز وجل وماله منهم من ظهير من عون يعينه بشئ ثم قال تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له أي لعظمته وجلاله وكبريائه لا يجترأ أحد أن يشفع عنده تعالى في شئ إلا بعد أذنه له في الشفاعة كما قال عز وجل من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه وقال جل وعلا وكم من ملك في السموات (١٦٤) لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقال تعالى

ولا يشفعون إلا من ارتضى وهم من خشيته مشفقون ولهذا ثبت في الصحيحين من غير وجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد ولد آدم وأكبر شفع عند الله تعالى أنه حين يقوم المقام المحو ليسفع في الخلق كلهم أن يأتي ربهم لفصل القضاء قال فاستجده الله تعالى فيدعني ما شاء الله أن يدعني ويقع علي بما عدل لا أحصي إلا أن ثم يقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع الحديث بتمامه وقوله تعالى حتى إذا فرغ عن قلبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهذا أيضاً مقام رفيع في العظمة وهو أنه تعالى إذا تكلم بالوحي فسمع أهل السموات كلامه أرعدوا من الهيبة حتى يلجفهم مثل الغشي قاله ابن مسعود رضي الله عنه ومسرور وغيرهم ما إذا فرغ عن قلبهم أي زال الفزع عنها قال ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم وأبوه عبد الرحمن السلمى والشعبي وأبراهيم النخعي والضحاك والحسن وقتادة في قوله عز وجل حتى إذا فرغ عن قلبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق يقول جلي عن قلبهم

(وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) أي ظهر لهم من فنون عقوبات الله وسخطه وشدة عذابه ما لم يكن في حسابهم ولا يحدون به في نفوسهم وفي هذا وعيد لهم عظيم وتهديد بالغ غاية لا غاية وراءها وقال مجاهد علوا أعمالهم وانها حسنت فاذا هي سيئات وكذا قال السدي وقال سفيان الثوري ويل لاهل الرياء ويل لاهل الرياء ويل لاهل الرياء هذه آيتهم وقصتهم وقال عكرمة بن عمار جزع محمد بن المنكدر عند موته جزع أشد أفعيل له ما هذا الجزع قال أخاف آية من كتاب الله وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فانا أخذني أن يبدو لي ما لم أكن أحتسب (وبداهم سيئات ما كسبوا) أي مساوى أعمالهم من الشرك وظلم أولياء الله وما تحتمل أن تكون صدرية أي سيئات كسبهم وان تكون موصولة أي سيئات الذي كسبوه حين تعرض صحائف أعمالهم وكانت خافية عليهم أو عقاب ذلك (وحاق بهم) أي أحاط بهم ونزل بهم (ما كانوا يستهزئون) من الإنذار الذي كان يذره بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاذامس الإنسان) المراد هنا بالإنسان الجنس باعتبار بعض أفرادها أو غالبها وقيل المراد به الكفار فقط والاول أولى ولا يمنع من جملة على الجنس خصوص سببه لأن الاعتبار بعموم اللفظ وفاء بحق النظم القرآني ووفاء بدلوله والمعنى أن شأن غالب نوع الإنسان أنه إذا أمس (ضر) من مرض أو فقر أو غيرهما (دعانا) وتضرع اليه في رفعه ودفعه (ثم اذاخولناه نعمة منا) أي أعطيناه نعمة كائنت من عندنا (قال انما أوتيته على علم) مني بوجوده المكاسب أو على خير عندي أو على علم من الله بفضلي وقيل إن كان ذلك سعادة في المال أو عافية في النفس يقول انما حصل ذلك بجدي واجتهادي وإن كان حجة قال انما حصل ذلك بسبب العلاج الفلاني وإن حصل ما لا يقول حصل بكسبي وهذا تناقض أيضاً لأنه لما كان عاجزاً محتاجاً أضاف الكل إلى الله تعالى وفي حال السلامة والصحة قطع عن الله تعالى وأسنده إلى كسب نفسه وهذا تناقض قبيح وقال الحسن علي علم علمني الله آياه وقيل قد علمت أي إذا أوتيت هذا في الدنيا أن لي عند الله منزلة وجاء في أوتيته بالضمير مذ كرامع كونه راجعاً إلى النعمة لأنها بمعنى الانعام وقيل إن الضمير عائداً إلى ما هو موصولة والاول أولى (بل هي فتنة) هذا رد لما قاله أي ليس ذلك الذي أعطيناك لما ذكرت بل هو محنة لك واختبار لحال أنك تكبر أنك تكفر قال القراء أنت الضمير في قوله هي لتأيت الفتنة ولو قال بل هو فتنة لجاز وقيل تأيت الضمير باعتبار

وقرأ بعض السلف وجاء مرفوعاً إذا فرغ بالعين المجمة ويرجع إلى الاول فاذا كان كذلك سأل بعضهم بعضاً ماذا قال ربكم فاجاب بذلك جملة العرش للذين يلوونهم ثم الذين يلوونهم لمن تحتهم حتى ينتهي الخبر إلى أهل السماء الذين اهلوا له تعالى قالوا الحق أي أخبر وإما قال من غير زيادة ولا نقصان وهو العلي الكبير وقال آخرون بل معنى قوله تعالى حتى إذا فرغ عن قلبهم يعني المشركين عند الاحتضار ويوم القيامة إذا استيقظوا كما كانوا في الغلظة في الدنيا ورجعت اليهم عقولهم يوم القيامة قالوا ماذا قال ربكم فقيل لهم الحق وأخبروا به بما كانوا عنه لاهين في الدنيا قال ابن أبي نجيع عن مجاهد حتى إذا فرغ عن قلبهم كشف

عنهما الغطاء يوم القيامة وقال الحسن حتى اذا فرغ عن قلوبهم يعني ما فيها من الشك والتكذيب وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حتى اذا فرغ عن قلوبهم يعني ما فيها من الشك قال فرغ الشيطان عن قلوبهم وما ربههم واما نبيهم وما كان يضلهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قال وهذا في بني آدم هذا عند الموت اقروا حين لا ينفعهم الاقرار وقد اختار ابن جرير القول الاول ان الضمير عائد على الملائكة وهذا هو الحق الذي لا مريبة فيه للحجة الاحاديث فيه والآثار ولذا كرمنا طرفا يدل على غيره قال البخاري عند تفسير هذه الآية الكريمة في صحيحه حدثنا (١٦٥) الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عروة وقال سمعت

عكرمة قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله تعالى الامر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كانه سلسلة على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض ووصف سفيان بيده خفرفها ونشر بين اصابعه فيسمع الكلمة فيلقها الى من تحته ثم يلقها الاخر الى من تحته حتى يلقها على لسان الساحر او الكاهن فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال أنيس قد قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء انفرد بانخراجه البخاري دون مسلم من هذا الوجه وقدرناه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة به والله أعلم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر وعبد الرزاق

لفظ الفتنة وتذكر الاول في قوله أو تيته باعتبار معناها وقال النحاس بل عطية فتنة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان ذلك استدراج لهم من الله وامتحان لماعنه مدهم من الشكر أو الكفر (قد قالها الذين من قبلهم) أي قال هذه الكلمة التي قالوها وهي قوله انما أو تيته على علم الذين من قبلهم كفارون وقومه فان قارون قال انما أو تيته على علم عندي وانما نسب اليهم قوله باعتبار رضاهم به (فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون) ما نافية أي لم يغن عنهم ما كسبوا من متاع الدنيا شيئا واستفهامية أي أي شيء اغنى عنهم ذلك (فاصابهم سيئات ما كسبوا) أي جزاء سيئات كسبهم أو اصابهم سيئات هي جزاء كسبهم وسمى الجزاء سيئات لوقوعه في مقابلة سيئاتهم فيكون ذلك من باب الازدواج والمشاكلة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وفيه رمز الى أن جميع أعمالهم كذلك ثم أورد سبحانه الكفار في عصره فقال (والذين ظلموا من هؤلاء) الموجودين من الكفار (سيصيبهم سيئات ما كسبوا) كما اصاب من قبلهم وقد اصابهم في الدنيا ما اصابهم من القحط والقتل والاسر والقهر والسين للأكيد (وما هم بمعجزين) أي بفاتنين على الله بل مرجعهم اليه يصنع بهم ما شاء من العقوبة (اولم يعلموا) الضمير للقائلين انما أو تيته على علم فالعنى أقالوها ولم يعلموا أو أغفلوا ولم يعلموا (ان الله يسطر) أي يوسع (الرزق لمن يشاء) ان يوسع له وان كان لا حيلة له ولا قوة امتحانا (ويقدر) أي يقبضه على من يشاء ان يقبضه ويضيقه عليه وان كان قويا شديدا حيلة ابتلاء وقيل يجعله على قدر قوت قال مقاتل وعظمهم الله ليعتبروا في توحيد الله وذلك حين مطر وابتعد سبع سنين فقال اولم يعلموا ان الله يوسع الرزق لمن يشاء ويقدر على من يشاء فلا قابض ولا باسط الا الله تعالى ويدل على ذلك أن ترى الناس مختلفين في سعة الرزق وضيقه فلا بد لذلك من حكمة وسبب وذلك السبب ليس هو عقل الرجل وجهه فان ترى العاقل القادر في أشد الضيق والجاهل الضعيف في أعظم السعة (ان في ذلك) المذكور من التوسيع والتضييق (آيات) أي دلالات عظيمة وعلامات جلية (لنوم يؤمنون) بالله وانما خص المؤمنين لانهم المتفكرون بالآيات المتفكرون فيها ثم لما ذكر سبحانه ما ذكره من الوعيد عقبه بذكر سعة رجه وعظيم معرفته وأمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يبشروهم بذلك فقال

قالا حدثناه عمر أخبرنا الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في نفر من أصحابه قال عبد الرزاق من الانصار فرمى بنجم فاستنار فقال صلى الله عليه وسلم ما كنتم تقولون اذا كان مثل هذا في الجاهلية قالوا كنا نقول يولد عظيم أو يموت عظيم قلت للزهري أكان يرميهم في الجاهلية قال نعم ولكن غلظت حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يرميهم الموت أحد ولا الحياة ولكن ربنا تبارك وتعالى اذا قضى أمر اسبح جملة العرش ثم سجد أهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح السماء الدنيا ثم يستخبر أهل السماء الذين يلون جملة العرش فيقول الذين

ياون جله العرش جله العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ويخبر كل أهل سماء سماء حتى ينتهي الخبر إلى هذه السماء وتختطف الجن السمع فيرمون فاجأ وأبه على وجهه فهو حق ولكنهم يفرقون فيه ويزيدون هكذا رواه الامام أحمد وقد أخرجه مسلم في صحيحه من حديث صالح بن كيسان والاوزاعي ويونس ومعه قل بن عبيد الله أربعتهم عن الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضي الله عنهم ما عن رجل من الانصار به وقال يونس عن رجال من الانصار رضي الله عنهم وكذا رواه النسائي في التفسير من حديث الزبيدي عن الزهري به ورواه الترمذي فيه (١٦٦) عن الحسين بن حريث عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن الزهري

(قل يا عبادي) قرئ بآيات الماء وصلوا وقتها وغيروا بها وهاهما سبعيتان (الذين أسرفوا) أي أفرطوا (على أنفسهم) في الكفر والمعاصي واستكثروا منها (لا تقنطوا) بفتح النون وبكسرها أي لا تيأسوا (من رحمة الله) أي من مغفرته وفي هذه الآية من أنواع المعاني والبيان أشياء حسنة منها اقامه تعالى عليهم وندأوهم ومنها اضافتهم اليه اضافة تشریف ومنها الالتفات من التمسك الى الغيبة في قوله من رحمة الله ومنها اضافة الرحمة لا جمل أسمائه الحسنى ومنها اعادة الظاهر بلفظه في قوله الا ان الله قاله السمين وقال عبد الله وغيره هذه الآية أربى آية في كتاب الله سبحانه لا شتمها على أعظم بشارته فانه أول اضافة العباد الى نفسه لقصد تشریفهم ومزيد تيسيرهم ثم وصفهم بالاسراف في المعاصي والاستكثار من الذنوب ثم عقب ذلك بالتهني عن القنوط من الرحمة لهؤلاء المستكثرين من الذنوب فالتهني عن القنوط للمذنبين غير المسرفين من باب الاولى وبفعوى الخطاب قيل وهذه عامة في كل كافر يتوب ومؤمن عاص يتوب فمعهم قوله بشارته ذنبه والمراد منها التنبيه على انه لا ينبغي للعاصي ان يظن انه لا يخلص له من العذاب فان من اعتقد ذلك فهو قانط من رحمة الله تعالى اذ لا أحد من العصاة الا وانه متى تاب زال عقابه وصار من أهل المغفرة والرحمة والحق ان الآية غير مقيدة بالتوبة بل هي على اطلاقها ولما نهاهم عن القنوط أخبرهم بما يدفع ذلك ويرفعه ويجعل الرجاء مكان القنوط وجاء بما لا يقي بعده شد ولا يتخالج القلب عند سماعه ظن فقال (ان الله يغفر الذنوب) فالالف واللام قد صيرت الجمع الذي دخلت عليه الجنس الذي يستلزم استغراق افراده فهو في قوة ان الله يغفر كل ذنب كما انما كان الاما أخرجه النص القرآني وهو الشرك ثم لم يكتف بما أخبر عباده به من مغفرة كل ذنب بل أكد ذلك بقوله (جميعا) فيا لها من بشارته ترتاح لها قلوب المؤمنين المحسنين ظنهم برحمهم الصادقين في رجائه الخالعين لثياب القنوط الرافضين لسوء الظن بمن لا يتعاطمهم ذنب ولا يتخجل بمغفرته ورحمته على عباده المتوجهين اليه في طلب العفو المتجملين به في مغفرة ذنوبهم وما أحسن ما علم به سبحانه هذا الكلام قائلا (انه هو الغفور الرحيم) أي كثير المغفرة والرحمة عظيمهما بلغهما واسعهما فأبرز الجمله مؤكدة بان الفصل وباعادة الصفتين اللتين تضمنتهما الآية السابقة فن أي هذا التفضل العظيم والعطاء الحسيم وظن ان تقنين عباد الله وتأليسهم من رحمة أولى بهم مما بشرهم الله به

عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهم ما عن رجل من الانصار رضي الله عنه والله أعلم حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف وأحمد بن منصور بن سيار الرامادي والسياتي لمحمد بن عوف قال حدثنا نعيم بن حماد حدثنا الوليد هو ابن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عبد الله بن أبي زكريا عن رجاء بن حيوة عن النوايس بن سمعان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله تبارك وتعالى أن يوحى بأمره تكلم بالوحي فاذا تكلم أخذت السموات منه رجفة أو قال رجدة شديدة من خوف الله تعالى فاذا سمع بذلك أهل السموات صعقوا وخروا لله سجدا فيكون أول من يرفع رأسه جبريل عليه الصلاة والسلام فيكلمه الله من وحيه بما أراد فيمضي به جبريل عليه الصلاة والسلام على الملائكة كلها من سماء الى سماء يسأله ملائكتهم ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول عليه السلام قال الحق وهو العلي الكبير فيقولون كلهم

فقد

مثل ما قال جبريل فينتهي جبريل بالوحي الى حيث أمره الله تعالى من السماء والارض وكذا رواه ابن جرير وابن خزيمة عن زكريا بن أبان المصري عن نعيم بن حماد به وقال ابن أبي حاتم سمعت أبي يقول ليس هذا الحديث بالتام عن الوليد بن مسلم رحمه الله وقد روى ابن أبي حاتم من حديث العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن قتادة أنهم افسروا هذه الآية بابتداء ايجاء الله تعالى الى محمد صلى الله عليه وسلم بعد الفترة التي كانت بينه وبين عيسى عليه الصلاة والسلام ولا شك ان هذا أولى ما دخل في هذه الآية (قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وأنا وانا لكم على هدى أو في ضلال مبين قل لا نسب ألون عما أبحرنا

ولا نسئل عما نعلمون قل يجمع بيننا بناثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم قل اروني الذين اُلحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم يقول تعالى مقرر انفرده بالخلق والرزق وانفراده بالالهية أيضا فكما كانوا يعترفون بانهم لا يرزقهم من السموات والارض أى بما ينزل من المطر وينبت من الزرع الا الله فكذلك فليعلموا أنه لا اله غيره وقوله تعالى وانأوأياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين هذا من باب اللف والنشر أى واحد من الفريقين مبطل والاخر محق لاسيما الى ان تكونوا أنتم ونحن على الهدى أو على الضلال بل واحدنا مصيب ونحن قد أقنأ البرهان على التوحيد فدل على بطلان ما أنتم عليه ١٦٧ من الشرك بالله تعالى وله هذا قال

وَأَنَا وَأَيَاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ
مُبِينٍ قَالَ قَتَادَةُ قَدْ قَالَ ذَلِكَ
أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِلْمُشْرِكِينَ وَاللَّهُ مَا خَسِرَ بِهِ وَأَيَاكُمْ
لَعَلَى أَمْرٍ وَاحِدٍ أَوْ أَحَدُ الْقَرِيبِينَ
لَمُهْتَدٍ وَقَالَ عِكْرِمَةُ وَزِيَادُ بْنُ أَبِي
حَرِيمٍ مَعْنَاهَا أَنَا نَحْنُ لَعَلَى هُدًى
وَأَنْتُمْ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
قُلْ لَا تَسْأَلُونَنِي عَنْ أَجْرِي مَا أَتَاكُمْ
عَمَّا تَعْمَلُونَ مَعْنَاهُ التَّجَرُّي مِنْهُمْ أَيْ
لَسْتُمْ مَعَنَا وَلَا نَحْنُ مِنْكُمْ بَلْ نَدْعُوكُمْ
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَإِلَى تَوْحِيدِهِ وَافْرَادِ
الْعِبَادَةِ لَهُ فَإِنْ أَجَبْتُمْ قَائِلَتُمْ مَعَنَا وَنَحْنُ
مِنْكُمْ وَإِنْ كَذَبْتُمْ فَهَيْتُمْ بَرَاءً مِنْكُمْ
وَأَنْتُمْ بَرَاءٌ مِنْكُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَإِنْ
كَذَّبُوا فَقُلْ لِيَ عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ
أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا
تَعْمَلُونَ وَقَالَ عَزْوَجُ بْنُ قُلَيْبٍ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا
أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ مَا أَعْبُدُ وَلَا أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ
مَا أَعْبُدُ تَعْبُدُونَ مَا أَعْبُدُونَ مَا أَعْبُدُ
لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
يَجْمَعُ بَيْنَ الْخَلَائِقِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ
ثُمَّ يَفْضَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ أَيْ يَحْكُمُ بَيْنَنَا
بِالْعَدْلِ فَعَزَى كُلَّ عَامِلٍ بِعَمَلِهِ أَنْ

فقد ركب أعظم الشطط وغلط أقبح الغلط فإن التبشير وعدم التقطيع هو الذي جاءت به
مواعيد الله في كتابه العزيز والمسلك الذي سلكه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما صح
عنه من قوله يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا وإذا نقر ذلك هذا فاعلم أن الجمع بين هذه
الآية وبين قوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء هو أن كل
ذنب كان ما كان ماعدا الشرك بالله مغفور لمن شاء الله أن يغفر له على أنه يمكن أن يقال
أن أخباره لتأنيبه يغفر الذنوب جميعا يدل على أنه يشاء غفرانها جميعا وذلك يستلزم أنه يشاء
المغفرة لكل المذنبين من المسلمين فلم يبق بين الآيتين تعارض من هذه الحثية وأما ما يزعمه
جماعة من المفسرين من تفسيده هذه الآية بالتوبة وانها لا تغفر الا ذنوب التائبين وزعموا
أنهم قالوا ذلك للجمع بين الآيات فهو جمع بين الضب والنون وبين الملاح والحادي وعلى
نفسها بارأش تجني ولو كانت هذه البشارة العظيمة مقيدة بالتوبة لم يكن لها كثير موقع
فإن التوبة من الشرك يغفر الله له بها ما فعله من الشرك بإجماع المسلمين وإذا قال أن الله
لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلو كانت التوبة قيداً في المغفرة لم يكن
للتخصيص على الشرك فائدة وقد قال سبحانه وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم قال
الواحدى المفسرون كلهم قالوا إن هذه الآية في قوم خافوا أن أسلموا أن لا يغفر لهم
ما جنوا من الذنوب العظام كالشرك وقتل النفس ومعاداة النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قلت هب انما في هؤلاء القوم فـ كان ماذا فإن الاعتبار بما اشملت عليه من العموم
لا بخصوص السبب كما هو متفق عليه بين أهل العلم ولو كانت الآيات القرآنية
والاحاديث النبوية مقيدة بأسبابها غير متجيزة لها لا ترفع أثر كثرة التكاليف عن الأمة
إن لم ترفع كلها واللازم باطل بالإجماع فالملزوم منه أنه وفي السنة المطهرة من الاحاديث
الثابتة في الصحيحين وغيرهما في هذا الباب ما لو عرفه المطلع عليه حق معرفته وقدره حق
قدره علم صحة ما ذكرناه وعرف حقيقة ما حذرناه قاله الشوكاني وعن ابن عمر قال كان يقول
ليس لمقتن توبة وما الله بقابل منه شيئاً عرفوا الله وآمنوا به وصدقوا رسوله ثم رجعوا عن
ذلك لبلأ أصابهم وكانوا يقولون لا نغفرهم فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
المدينة أنزل الله فيهم قل يا عبادي الذين أسرفوا الآيات قال ابن عمر فكتبتهما يهـدى ثم
بعثت بها إلى هشام بن العاصي وعن أبي سعيد قال لما أسلم وحشى أنزل الله والذين

خير الخبير وان شرافته وسعلمون يومئذ ان العزة والنصرة والسعادة الابدية كما قال تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولقاء الاخرة فاولئك في العذاب محضرون ولهذا قال عز وجل وهو الفتاح العليم أى الحاكم العادل العالم بمخافتى الامور وقوله تبارك وتعالى قل أرونى الذين ألحقتم به شركاء أى أرونى هذه الالهة التى جعلتموها أنداداً وصيرتموها لعدلاً كلاً أى ليس له نظير ولا نديد ولا شريك ولا عديل ولهذا قال تعالى بل هو الله أى الواحد الاحد الذى لا شريك له العزيز الحكيم أى ذو العزة الذى قد قهر بهما كل شئ وغلبت كل شئ الحكيم فى

أفعاله وأقواله وشهره وقدره سبحانه وتعالى وتقدس عما يقولون علوا كبيرا والله اعلم (وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) يقول تعالى اعبدوه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم تسليما وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا الى الا الى جميع الخلائق من المكافين كقوله تبارك وتعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا أي تبشرون اطاعتك بالجنة وتذرون (١٦٨) عصاك بالنار ولكن اكثر الناس لا يعلمون كقوله عز وجل وما اكثر الناس

لا يدعون مع الله الها آخر ولا يفتلون النفس التي حرم الله الا بالحق قال وحشي وأصحابه قد ارتكبنا هذا كله فأنزل الله قل يا عبادي الذين أسرفوا الآية وأخرج البخاري في الأدب المفرد عن أبي هريرة قال خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم على رهط من أصحابه وهم بضحكون ويتحدثون فقال والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ثم انصرف وأبكي القوم وأوحى الله اليه يا محمد لم تقنط عبادي فرجع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابشروا وسددوا وقاربوا وعن عرب الخطباء انهم انزلت فيمن أفتن وعن ابن عباس انهم انزلت في مشركي مكة لما قالوا ان الله لا يغفر لهم ما قد اقترفوه من الشرك وقتل النفس وغير ذلك وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ثوبان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما أحب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية فقال رجل ومن أسرك فسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال ألا ومن أسرك ثلاث مرات وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن المنذر والحاكم وغيرهم عن أسماء بنت يزيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يسألني انه هو الغفور الرحيم وعن ابن مسعود أنه مر على قاص يذكر الناس فقال يا مذكر الناس لا تقنط الناس ثم قرأ يا عبادي الآية وعن ابن سيرين قال قال علي أي آية أوسع فجعلوا يذكرون آيات من القرآن من يعمل سواها أو يظلم نفسه الآية ونحوها فقال علي ما في القرآن أوسع من يا عبادي الآية وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في الآية قال قد دعا الله الى مغفرته من زعم ان المسيح بن الله ومن زعم ان عزيز بن الله ومن زعم ان الله فقير ومن زعم ان يد الله مغولة ومن زعم ان الله ثالث ثلاثة يقول لهؤلاء أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ثم دعا الى توبته من هو أعظم قولا من هؤلاء من قال أنا ربكم الاعلى وقال ما علمت لكم من اله غيري قال ابن عباس ومن آيس العباد من التوبة بعده هذا فقد جحد كتاب الله ولكن لا يقدر العبد ان يتوب حتى يتوب الله عليه وحديث أبي سعيد الخدري في رجل قتل تسعة وتسعين انسانا في الصحيحين بطوله وكذا حديث رجل قال وذروني في الریح فيهما بطوله عن أبي هريرة وعنه في سنن أبي داود حديث رجلين متحابين وعن أنس قال

ولو حرصت بمؤمنين وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله قال محمد بن كعب في قوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس يعني الى الناس عامة وقال قتادة في هذه الآية أرسل الله تعالى محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى العرب والعجم فأكرمهم على الله تبارك وتعالى أطوعهم لله عز وجل وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو عبد الله الظهري حدثنا حفص عن عمر العدني حدثنا الحكم يعني ابن ابان عن عكرمة قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول ان الله تعالى فضل محمد صلى الله عليه وسلم على أهل السماء وعلى الأنبياء قالوا يا ابن عباس فيم فضله الله على الأنبياء قال رضي الله عنه ان الله تعالى قال وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لبيّن لهم وقال للنبي صلى الله عليه وسلم وما أرسلناك الا كافة للناس فأرسله الله تعالى الى الجن والانس وهذا الذي قاله ابن عباس رضي الله عنهما قد ثبت في الصحيحين رفعه عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجداً وطهوراً فأيما رجل من أمتي ادركته الصلاة فليصل واحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه ويبعث الى الناس عامة وفي الصحيح أيضاً ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت الى الاسود والاحمر قال مجاهد يعني الجن والانس وقال غيره يعني العرب والعجم والكل صحيح ثم قال عز وجل يخبر عن الكفار في استبعادهم قيام الساعة ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين وهذه الآية كقوله عز وجل يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون انها الحق

الآية ثم قال تعالى قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون أي لكم ميعاد مؤجل معدود محرر لايزاد ولا ينقص فإذا جاء فلا يؤخر ساعة ولا يقدم كما قال تعالى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر وقال عز وجل وما يؤخره الا أجل معدود يوم يأتي لا تكلم نفس الا بما ذنبه ففهم شقي وسعيد (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا والاولا انتم لكذا مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا ان نحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين (١٦٩) وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل

مكر الليل والنهار اذا تأمروا بشئ ان تكفروا بالله ونجعل له أنداداً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا هل يحزون الا كما كانوا يعاملون) يخبر تعالى عن عمادى الكفار في طغيانهم وعنادهم واصرارهم على عدم الايمان بالقرآن وبما أخبر به من أمر المعاد ولهذا قال تعالى وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه قال الله عز وجل متدد لهم ومتوعدوا وتخبروا عن موافقهم الذالمة بين يديه في حال نكاصهم وتحاجهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا وهم الاتباع للذين استكبروا ومنهم وهم قادتهم وسادتهم لولا انتم لكذا مؤمنين أي لولا انتم تصدونا لكذا تبعنا الرسل وآمنابا جأؤنا به فقال لهم القادة والسادة وهم الذين استكبروا أنحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم أي نحن ما فعلنا بكم أكثر من انادعوناكم فاتبعتونا من غير دليل ولا برهان وخالفتم الأدلة والبراهين والحجج التي جاءت بها الرسل لشهووتكم واختياركم لذلك ولهذا

سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم انك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا ابالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا ابالي يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشربني شيئا لا تيتك بقرابها غفرتة أخرجه الترمذي والعنان المسحاب والقراب بضم القاف هو ما يقارب ملءها (وانيسوا الى ربكم) أي ارجعوا اليه بالطاعة لمابشرهم سبحانه بأنه يغفر الذنوب جميعاً أمرهم بالرجوع اليه بفعل الطاعات واجتناب المعاصي وليس في هذا ما يدل على تقييد الآية الاولى بالتوبة لا بعبادة ولا بعبادة ولا التزام بل غاية ما فيها انه بشرهم بملك البشارة العظمى ثم دعاهم الى الخير وخوفهم من الشر على انه يمكن ان يقال ان هذه الجملة مستأنفة خطاباً للكفار الذين لم يسلموا وبديل قوله (وأسلموا لله) جاء بها التحذير للكفار وانذارهم بعد ترغيب المسلمين بالآية الاولى وتبشيرهم وهذا وان كان بعيداً ولكنه يمكن ان يقال به والمعنى على ما هو الظاهر أن الله جمع لعباده بين التبشير العظيم والامر بالانابة اليه والاخلاص له والاستسلام لامره والخضوع لحكمه وقوله (من قبل أن يأتكم العذاب) أي عذاب الدنيا كما يفيد النظم فليس في ذلك ما يدل على ما زعمه الزاعمون وتمسك به القائلون المقطعون والحمد لله رب العالمين (ثم لاتنصرون) أي لاتمنعون من العذاب ان لم تتوبوا قبل زول العقاب (واتبعوا أحسن ما نزل اليكم من ربكم) يعني القرآن يقول أحلوا حلاله وحرموا حرامه والقرآن كله حسن قال الحسن الترمي وطاعته واجتنبوا معاصيه وقال السدي الاحسن ما أمر الله به في كتابه وقال ابن زيد يعني المحكمات وكلوا علم المتشابه الى عالمه وقيل الناسخ دون المنسوخ وقيل العفو دون الانتقام بما يحق فيه الانتقام وقيل أحسن ما نزل اليكم من أخبار الامم الماضية ومثله قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وقيل القرآن والمأمور به دون المنهي عنه أو العزائم دون الرخص ولعله ما هو أنجي وأسلم كالانابة والمواظبة على الطاعة (من قبل أن يأتكم العذاب بغتة وأنتم لاتشعرون) أي من قبل أن يفاجئكم العذاب وأنتم غافلون عنه لاتشعرون به وقيل اراد انهم يموتون بغتة فيقعون في العذاب والاول أولى لان الذي يأتيهم بغتة هو العذاب في الدنيا بالقتل والاسر والخوف والتهمر والجدب لا عذاب الآخرة ولا الموت لانه لم يسند الا تيان اليه (أن نقول نفس) قال البصريون

(فتح البيان ثامن) قالوا بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار أي بل كنتم تمكرون بسايلها ونهارها وتغفرون وتعتفونوا وتخبروننا نألي هدى وأنا على شئ فإذا جميع ذلك باطل وكذب ومين قال قتادة وابن زيد بل مكر الليل والنهار يقول بل مكركم بالليل والنهار وكذا قال مالك عن زيد بن أسلم مكركم بالليل والنهار اذا تأمروا بشئ ان تكفروا بالله ونجعل له أنداداً أي نظراً وألهة معه وتقيموا النشأها وأشياء من المحال تفضلونها بها وأسروا الندامة لما رأوا العذاب أي الجميع من السادة والاتباع كل ندم على ما سلف منه وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا وهي السلاسل التي تجمع أيديهم مع أعناقهم هل

يبرزون الا ما كانوا يعملون أي انما يحجازكم بأعمالكم كل بحسبه للقادة عذاب بحسبهم وللا تباع بحسبهم قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون قال ابن أبي حاتم حدثنا ابى حذافرة بن أبي المغراء حدثنا محمد بن سليمان بن الاصماني عن أبي سنان ضرار بن صرد عن عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جهنم لما سبق اليها أهلها تلقاهم لهم بها ثم لفجعتهم ثم لفجة فلم يبق لحم الا سقط على العرقوب وحدثنا ابى حذافرة بن أبي الحواري حدثنا الطيب أبو الحسن عن الحسن بن يحيى الخشني قال ما في جهنم دار

(١٧٠)

أي حذر أن تقول وقال الكوفيون أي لئلا تقول قال المبريد بادروا خوفاً أن تقول أو حذر من أن تقول وقدره الزمخشري كراهة أن تقول وابن عطية وأنيبوا من أجل أن تقول وأبو البقاء والحواري أنذرناكم مخافة أن تقول قال الحلبي عقب نقل بعض هذه التقادير ولا حاجة الى اضممار هذا العامل مع وجود أنيبوا ونكر نفس لان المراد به بعض الانفس وهي النفس الكافرة المتميزة بالبجاجة الشديدة في الكفر أو بالعذاب الاليم وقيل المراد به التكثير كما في قوله علمت نفس ما أحضرت أي نفوس كثيرة وهم الكفار والعصاة المؤمنون وقال الزجاج خوف أن تصيروا الى حال تقولون فيها (يا حسرتي) لمرأى الجمهور يا حسرتا بالالف بدل من الياء المضاف اليها وقرأ ابن كثير يا حسرتا بهاء السكت وقرأ أبو جعفر يا حسرتي بالياء على الاصل والخسرة الندامة والاعتماد والحزن على ما فات (على ما فرطت) أي على تفريطي وتقصيري فإمصدرية (في جنب الله) أي طاعته قاله الحسن والجنب والجانب كلاهما بمعنى جهة الشيء المحسوسة واطلاق الجنب على الطاعة مجاز بالاستعارة حيث شبهت بالجهة بجماع تعاق كل بصاحبه فالطاعة لها تعلق بالله كما ان الجهة لها تعلق بصاحبها وقال الضحاك في ذكر الله ويعني به القرآن والعمل به وقال أبو عبيدة في ثواب الله وقيل في حق الله أو في أمر الله أو في ذات الله وقال الفراء الجنب القرب والجوار أي في قرب الله وجواره ومنه قوله والصاحب بالجنب والمعنى على هذا القول على ما فرطت في طلب جواره وقربه وهو الجنة تربه قال ابن الاعرابي وقال الزجاج أي في الطريق الذي هو طريق الله من توحده والاقرار بنو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى هذا فالجنب بمعنى الجانب أي قصرت في الجانب الذي يؤدي الى رضا الله يقال انا في جنب فلان وفلان لين الجانب والجنب ثم قالوا فرطت في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه وهذا من باب التكاية قال ابن عباس في الآية أخبر الله ما العباد قائلون قبل أن يقولوا وعملهم قبل ان يعلموا (وان كنت لمن الساخرين) أي وما كنت الامن المستهزئين بدين الله في الدنيا وبكآبه وبرسوله وبالمؤمنين قال قتادة لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى سخرن أهلها والجملة حاله أي فرطت وأنا ساخر (أو تقول لو أن الله هداي لكنت من المتقين) أي لو أن الله أُرشدني الى دينه لكنت ممن يتقى الشرك والمعاصي وهذا من جملة ما يحتاج به المشركون من الحجج الزائفة ويتعللون به من العلال

فحدثه أبا سليمان يعني الداراني رجة الله عليه فبكي ثم قال ويحك فكيف به لو جمع هذا كله عليه فجعل القيد في رجله والغل في يديه والسلسلة في عنقه ثم أدخل النار وأدخل المغار اللهم سلم (وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما أرسلتم به كافرون وقالوا نحن أكبر ثرا موالا واولادا وما نحن بمعدين قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلني الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين) يقول تعالى مسليا لنبيه صلى الله عليه وسلم وأمره بالتأسي بن قبله من الرسل وخبره بأنه ما بعث نبيا في قرية الا كذبه مترفوها واتبعه ضعفا وهم كما قال قوم نوح عليه الصلاة والسلام أنؤمن للتوابعك

الاردلون وما نزلنا نبي الا الذي هم أراد لنا نبادي الرأي وقال الكبراء من قوم صالح الذين استضعفوا لمن آمن منهم الباطلة أن تعلمون أن صالحا من رسل من ربه قالوا انا بما ارسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون وقال عز وجل وكذلك قتلنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين وقال تعالى وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وقال جل وعلا واذ اردنا ان نملك قرية ثم كذبوا بها قوم نوح عليه الصلاة والسلام أنؤمن للتوابعك

جبارتهم وقادتهم ورؤسهم في الشر انما أرسلتم به كفرون أي لا تؤمن به ولا تتبعه قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا هرون بن اسحق حدثنا محمد بن عبد الوهاب عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين قال كان رجلا من شريكان خرج أحدهما إلى الساحل وبقي الآخر فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى صاحبه يسأله ما فعل فكتب إليه انه لم يتبعه أحد من قريش انما اتبعه أراذل الناس ومساكينهم قال فترك تجارته ثم أتى صاحبه فقال دني عليه قال وكان يقرأ الكتب وبعض الكتب قال فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الام تدعوق قال أدعوا لي كذا وكذا قال أشهد (١٧١) انك رسول الله قال صلى الله عليه وسلم

وما علمك بذلك قال انه لم يبعث نبي الا اتبعه رذالة الناس ومساكينهم قال فزات هذه الآية وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما أرسلتم به كفرون الآية قال فأرسل إليه النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد أنزل تصديق ما قلت وهكذا قال هرقل لأبي سفيان حين سأله عن تلك المسائل قال فيها وسألتك عن اضعاف الناس

اتبعهم ام اشرافهم فزعت بل ضعفاؤهم وهم اتباع الرسل وقوله تبارك وتعالى اخبارا عن المترفين المكذبين وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين أي افتخروا بكمثرة الاموال والاولاد واعتقدوا ان ذلك دليل على محبة الله تعالى لهم واعتنائهم بهم وأنه ما كان ليعطيهم هذا في الدنيا ثم يعذبهم في الآخرة وهيات لهم ذلك قال الله تعالى أيحسبون أنما نغدبهم به من مال وبين نساير لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال تبارك وتعالى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتذوق أنفسهم وهم كفرون وقال

الباطلة كما في قوله سبحانه الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركوا ولا آباؤنا فهي كلمة حق يريدون بها باطلا قال أبو المنصور هذا الكفر أعرف به دابة الله من المعتزلة وكذا أولئك الكفرة الذين قالوا الاتباع هم لو شاء الله انما الله هديناكم ولكن علم منا اختيار الضلالة والغواية فخذلنا ولم يوفقنا والمعتزلة يقولون بل هداهم وأعطاهم التوفيق لكنهم لم يمتدوا ثم ذكر سبحانه مقالة أخرى مما قالوه فقال (أو تقول حين ترى العذاب) والتعبير بأول للذلة على ان النفس لا تخلو عن هذه الاقوال تحسر أو تحير أو تملأ بالاطال تحتها فأوللتنوب لما تقول النفس في ذلك اليوم ويصح أن تكون مانعة خلقه فجوز الجمع (لوان لي كرة) أي رجعة إلى الدنيا (فأكون من المحسنين) المؤمنين بالله الموحدين له المحسنين في أعمالهم ثم ذكر سبحانه جوابه على هذه النفس المتخينة المتعلقة بغيره فقال (بلى) أي فيقال له من قبل الله بلى الخ كانه قال ما هداني الله فيقال بلى (قد جاءتك آياتي) مرشدة للامراء بالآيات هي الآيات التزيلية وهو القرآن (فكذب بها) وهو قوله انها ليست من عند الله (واستكبرت) أي تكبرت عن الايمان بها (وكنتم) مع ذلك التكذيب والاستكبار (من الكافرين) بالله وجاء سبحانه بخطاب المذكري قوله جاءتك وكذبت واستكبرت وكنتم لان النفس تطلق على المذكر والمؤنث قال المبرد تقول العرب نفس واحد أي انسان واحد والتذكير باعتبار كونها شخصا كافرا قرأ الجهور بفتح التاء في هذه المواضع وقرئ بكسر هاء في جميعها وهي قراءة أمير المؤمنين أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وبنته عائشة وأم سلمة ورويت عن ابن كثير (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بأن له شريكا وصاحبة وولدا (وجوههم مسودة) لما حاط بهم من العذاب ولما شاهدهم من غضب الله ونقمته والجملة في محل النصب على الحال قال الاخفش ترى غير عامل في وجوههم مسودة انما هو ممتدأ وخبر والاولى ان ترى ان كانت من الرؤية البصرية فجملة وجوههم مسودة حالية وان كانت قلبية فهي مفعول ثان لترى (أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) الاستفهام لتقرير اسوداد وجوههم وتعليل كانه قال لان لهم في جهنم مقرا ومقاما والكبر هو بطر الحق وغمط الناس كما ثبت في الحديث الصحيح (وينجي الله الذين اتقوا) الشرك ومعاصي الله من جهنم متلبسين (بغفارتهم) أي يمكن

عز وجل ذرني ومن خلقت وحيدا وجعلت له مالا ممدودا وبين شهودا ومهدت له تمهيدا ثم يطمع ان أزيد كالا انه كان لا يتاعنيدا سألهم صعدا وقد أخبر الله عز وجل عن صاحب تبتك الجنين انه كان ذاملا وغرولا ثم لم يغن عنه شيئا بل سلبه ذلك كله في الدنيا قبل الآخرة ولهذا قال عز وجل ههنا قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر أي يعطي المال لمن يحب ومن لا يحب فيفقروا من يشاء وبغنى من يشاء له الحكمة التامة البالغة والحجة القاطعة الدامغة ولكن أكثر الناس لا يعلمون ثم قال تعالى وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا قل أي ليست هذه دليلا على محبتنا لكم ولا اعتنائنا بكم قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا كثير حدثنا

جعفر حدثنا بن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن انما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم ورواه مسلم وابن ماجه من حديث كثير بن هشام عن جعفر بن برقان به ولهذا قال الله تعالى الأمن آمن وعمل صالح أي انما يقربكم عندنا في الإيمان والعمل الصالح فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا أي تضاعف لهم الجنة بعشرة أمثالها إلى سبعمئة ضعف وهم في الغرفات آمنون أي في منازل الجنة العالية آمنون من كل بأس وخوف وأذى ومن كل شر يحذر منه قال (١٧٢) ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا فروة بن ابى المغراء الكندي حدثنا القاسم

وفوزهم من الجنة بان يجعلوا فيه قرأ الجمهور بالافراد على انه مصدر ميمي والفوز الظفر بالخير والنجاة من الشر قال المبرد المفاضة مفعلة من الفوز وهو السعادة وان جمع فحسن كقولك السعادة والسعادات والمعنى ينجيهم الله بفوزهم أي بنجاتهم من النار وفوزهم بالجنة وقرئ بفنازاتهم جمع مفاضة وجمعها مع كونها مصدر الاختلاف الانواع وقيل ثم مضاف محذوف والتقدير بدو أي مفازتهم أو بأسبابها والمفاضة النجاة وقيل لا حاجة لذلك اذا مراد بالمفاضة الفلاح وجلة لا يتسمهم السوء ولا هم يحزنون مفسرة لمفازتهم كانه قيل ومما مفازتهم فصيل لا يتسمهم الخ أو منصوبة على الحال من الذين اتقوا وقيل الباء السببية أي بسبب فوزهم مع اتقاء مساس السوء لهم وعدم وصول الحزن إلى قلوبهم لانهم رضوا بشواب الله وأمنوا من عقابه (الله خالق كل شيء) من الاشياء الموجودة في الدنيا والآخرة كأنما كان من غير فرق بين شيء وشيء وفيه رد على المعتزلة والتمويه (وهو على كل شيء وكيل) أي الاشياء كلها موكولة اليه فهو القائم بحفظها وتدبيرها من غير مشارلته (له مقاليد السموات والارض) جلة مستألفة والمقاليد واحدها مقليد ومقلاد أولا واحده من لفظه كاساطير ويقال أيضا اقليد أو قاليد أو الكلمة أصلها فارسية على ما قيل انه جمع اقليد معرب اقليد والكلام من باب الكناية لان حافظ الخزان ومديرها هو الذي يملك مفاتيحها فهو كناية عن شدة التمكن والتصرف في كل شيء يحزنون في السموات أو في الارض والحل على الظاهر أولى وهي هنا مفاتيح الرزق والرحمة قاله مقاتل وقتادة وغيرهما قال ابن عباس أي مفاتيحها وقال الليث المقلاد الخزائن ومعنى الآية له خزان السموات والارض وبه قال الفضال والسدي وقيل خزان السموات المطر وخزان الارض السبات وقيل هي عبارة عن قدرته سبحانه وحفظه لها والاول أولى قال الجوهري الاقليد المفتاح ثم قال والجمع المقاليد وقيل هي لاله الا الله والله أكبر وسبحان الله ويحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله وأخرج أبو يعلى ويوسف القاضي في سننه وأبو الحسن القطان وابن السني وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عثمان ابن عفان قال سألت رسوا لله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله له مقاليد السموات والارض فقال لي يا عثمان لقد سألتني عن مسئلة لم يسألني عنها أحد قبلك مقاليد السموات والارض لاله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله واستغفر الله الذي لا اله الا هو

وعلى بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لغرفا ترى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها فقال اعرابي لمن هي قال صلى الله عليه وسلم لمن طيب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام والذين يسعون في آياتنا معاجزين أي يسعون في الصدق سبيل الله واتباع رسوله والتصديق بآياته فأولئك في العذاب محضرون أي جميعهم يحزنون بأعمالهم فيها بحسبهم وقوله تعالى قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له أي بحسب ماله في ذلك من الحكمة ييسر على هذا من المال كثيرا ويضيق على هذا ويقتصر على هذا رزقه جدا وله في ذلك من الحكمة ما لا يدركها غيره كما قال تعالى انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا أي كما هم متفاوتون في الدنيا هذا فقير مدقع وهذا غني موسع عليه فكذلك هم في الآخرة هذا

في الغرفات في اعلى الدرجات وهذا في الغمرات في اسفل الدرجات وأطيب الناس في الدنيا كما قال صلى الله عليه وسلم الاول قذا فلعن من اسلم ورزق كفا فاقنعه الله بما آتاه ورواه مسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما وقوله تعالى وما انفقتم من شيء فهو يختلفه أي مهمما انفقتم من شيء فمما امركم به وابعاه لكم فهو يختلفه عليكم في الدنيا بالبدل وفي الآخرة بالجزاء والثواب كما ثبت في الحديث يقول الله تعالى انفق انفق عليك وفي الحديث ان ملكين يصحان كل يوم يقول احدهما اللهم أعط ممسكنا ثلعا ويقول الآخر اللهم أعط متفقا ثلثا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انفق بلالا ولا تخش من ذي العرش اقلالا وقال ابن أبي حاتم

حدثنا أبي عن يزيد بن عبد العزيز الفلاس حدثنا هشيم عن الكوثر بن حكيم عن مكحول قال بلغني عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا إن بعد زمانكم هذا زمان عضوض بعض الموسر على مافي يده حذار الانفاق ثم تلا هذه الآية وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا روح بن حاتم حدثنا هشيم عن الكوثر بن حكيم عن مكحول قال بلغني عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا إن بعد زمانكم هذا زمان عضوض بعض الموسر على مافي يده حذار الانفاق قال الله تعالى وما أنفقتم (١٧٣) من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين

وفي الحديث شرار الناس يايعون كل مضطر ألا إن بيع المضطرين حرام ألا إن بيع المضطرين حرام المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله إن كان عندك معروف فعده على أخيك والأفلا تزده هلاكاً إلى هلاكه هذا حديث غريب من هذا الوجه وفي أسناده ضعف وقال سفيان الثوري عن أبي يونس الحسن بن يزيد قال قال مجاهد لا يتأولن أحدكم هذه الآية وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه إذا كان عند أحدكم

ما يقيم فليقصده فإِنَّ الرزق مقسوم (ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون قال يوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) يخبر تعالى أنه يقرع المشركين يوم القيامة على رؤس الخلائق فيسأل الملائكة الذين كان المشركون يزعمون أنهم يعبدون إلا نادا التي هي على صورهم ليقرروهم إلى الله زلني فمقول

الاول والآخر والظاهر والباطن يحي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ثم ذكر فضل هذه الكلمات وله طرق عن عثمان وقيل غير ذلك والمعنى على هذا أن الله هذه الكلمات يوحيها ويمجدوها بمفاتيح خير السموات والأرض من تكلم بها أصابه (والذين كفروا بآيات الله) أي بالقرآن وسائر الآيات الدالة على الله سبحانه وتوحيده أولئك هم الخاسرون أي الكاملون في الخسران لأنهم صاروا بهذا الكفر إلى النار متصل بقوله وينجي الله الخ أي معطوف عليه وما بينهما اعتراض وإن كان المعطوف جملة اسمية والمعطوف عليه جملة فعلية فهذا لا يمنع صحة العطف غاية أنه حال عن حسنة (قل أفغير الله تأمروني أعبد أم الجاهلون) الاستفهام للانكار التوبيخي والفاء للعطف على مقدر كمنظأمره والاصل أفأمروني أي بعدم مشاهدة الآيات الدالة على انفراده وتوحيده أن أعبد غير الله قاله الكسائي وغيره وقيل أفأمروني بعبادة غير الله أو أعبد غير الله أمره الله سبحانه أن يقول هذا للكفار لمادعوه إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام وقالوا هو دين آباءك وعن ابن عباس إن قرشاً دعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يعطوه ما لا فيكون أغنى رجل عكة ويزقجوه ما أراد من النساء ويطون عقبه فقالوا له هذا الذي يا محمد وتكف عن شتم آلها تناولا تذكرها بسوء قال حتى أنظر ما يأتي من ربي فجاء بالوحي قل يا أيها الكافرون إلى آخر السورة وأنزل الله عليه قل أفغير الله تأمروني إلى قوله من الخاسرين (ولقد) هذه اللام دالة على قسم مقدر أي والله لقد (أوحى إليك وإلى الذين من قبلك) من الرسل (لئن) جواب القسم وهذه اللام أيضاً دالة على قسم مقدر أي والله لئن (أشركت) يا محمد فرضاً (ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) وكل من هاتين اللامين واقعة في جواب القسم الثاني والثاني وجوابه جواب الأول وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وهذا الكلام من باب التعريض لغير الرسل لأن الله سبحانه قد عصمهم عن الشرك ووجه إرادته على هذا الوجه التحذير والانداز للعباد من الشرك لأنه إذا كان موجبا لاجباط عمل الأنبياء على الفرض والتقدير فهو محبط لعمل غيرهم من أمهم بطريق الأولى قيل وفي الكلام تقديم وتأخير والتقدير ولقد أوحى إليك لئن أشركت الخ وأوحى إلى الذين من

للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون أي أنتم أمرتم هؤلاء بعبادتكم كما قال تعالى في سورة الفرقان أنتم أضللتهم عبادي هؤلاء هم ضلوا السبيل وكما يقول لعيسى عليه الصلاة والسلام أنت قلت للناس اتخذوني وأعي الهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق وهكذا تقول الملائكة سبحانك أي تعاليت وتقدست عن أن يكون معك اله أنت ولينا من دونهم أي نحن عبيدك ونبرأ إليك من هؤلاء بل كانوا يعبدون الجن يعنون الشياطين لأنهم هم الذين زينوا لهم عبادة الأوثان وأضلواهم أكثرهم بهم مؤمنون كما قال تبارك وتعالى إن يدعو من دونه إلا أنا وإن يدعو الشيطان ناهيكم العنه الله قال الله عز وجل فالיום لا يملك

بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا أى لا يقع لكم نفع من كنتم ترجون نفعه اليوم من الانداد والوان التى ادخرتم عبادتها لشدة انكم
وكر بكم اليوم لا يعلكون لكم نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا وهم المشركون ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون أى يقال لهم
ذلك تقر يعاوتو بيحا (واذا نتلى عليهم آياتنا يبنات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك
مفتري وقال الذين كفروا الحق لما جاءهم ان هذا الا سحرة مبين وما آتيناهاهم من كتب يد رسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب
الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهاهم (١٧٤) فكذبوا رسلنا فكيف كان تكذيبهم يخبر تعالى عن الكفرة انهم يستحقون

منه العقوبة والاليم من العذاب لانهم كانوا اذا نتلى عليهم آياته يبنات يسمعونها غصّة طرية من لسان رسوله صلى الله عليه وسلم قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم يعنون ان دين آباؤهم هو الحق وان ما جاءهم به الرسول عندهم باطل عليهم وعلى آباءهم لعائن الله تعالى وقالوا ما هذا الا افك مفتري يعنون القرآن وقال الذين كفروا الحق لما جاءهم ان هذا الا سحرة مبين قال الله تعالى وما آتيناهاهم من كتب يد رسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير أى ما أنزل الله على العرب من كتاب قبل القرآن وما أرسل اليهم نبيا قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقد كانوا يودون ذلك ويقولون لو جاءنا نذير أو أنزل علينا كتاب لكننا أهدي من غيرنا فلما من الله عليهم بذلك كذبوه وبحدوه وعاندوه ثم قال تعالى وكذب الذين من قبلهم أى من الامم وما بلغوا معشار ما آتيناهاهم قال ابن عباس رضى الله عنهما ما اى من القوة فى الدنيا وكذا قال قتادة والسدى وابن زيد كما قال تعالى ولقد مضى فيهم

قبلك كذلك قال مقاتل أى أوحى اليك والى الانبياء قبلك بالتوحيد والتوحيد محذوف ثم قال لئن أشر كت يا محمد ليحبطن عملك وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وقيل افراد الخطاب فى لئن أشر كت باعتبار كل واحد من الانبياء كأنه قيل أوحى اليك والى كل واحد من الانبياء هذا الكلام لئن أشر كت وهذه الآية مقيدة بالموت على الشرك كما فى الآية الاخرى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم وقيل هذا خاص بالانبياء لان الشرك منهم أعظم ذنبا من الشرك من غيرهم والاول أولى ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بتوحيد فقال (بل الله فاعبد) وفى هذا رد على المشركين حيث أمروه بعبادة الاصنام ووجه الرد ما يفيد من التقديس من القصر قال الزجاج لفظ اسم الله منصوب باعبد قال ولا اختلاف فى هذا بين البصريين والكوفيين وقال الفراء هو منصوب باضمار فعل وعن الكسائى مثله والاول أولى قال الزجاج والفاء فى فاعبد للمجازاة وقال الاخفش زائدة قال عطاء ومقاتل معنى فاعبد وحده لان عبادته لا تصح الا بتوحيده (وكن من الشاكرين) لانعامه عليك بما هداه اليه من التوحيد والدعاء الى دينه واختصك به من الرسالة (وما قدروا الله حق قدره) أى ما عرفوه حق معرفته وقال المبرد أى ما عظموه حق عظمتهم حين أشر كوابه غيرهم من قولك فلان عظيم القدر وانما وصفهم بهذا لانهم عبدوا غير الله وأمروا رسوله بان يكون مثلهم فى الشرك وقرئ قدروا بالتشديد (والارض جميعا قبضته يوم القيامة) القبضه فى اللغة ما قبضت عليه بجميع كفل فأخبر سبحانه عن عظيم قدرته بان الارض كلها مع عظمتها وكثافتها فى مقدوره كالتى الذى يقبض عليه القابض بكفه كما يقولون هو فى يد فلان وفى قبضته للشيء الذى يهون عليه التصرف فيه وان لم يقبض عليه والمراد بالارض الارضون السبع يشهد بذلك قوله جميعا وقوله الا تى والسموات لان هذا التأكيد لا يحسن ادخاله الاعلى الجبع ولان الموضع موضع تعظيم فهو مقتضى للمبالغة والمعنى الارضون جميعا ذوات قبضته يقبضه واحدة وقدم الارض على السموات لما شرتهم بها ومعرفتهم بحقيقتها اخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال جاء خبر من الاحبار الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد اننا نجد ان الله يحمل السموات يوم القيامة على أصبع والشجر على أصبع والماء والترى على أصبع وسائر

ان منكم اكرمهم فيه وجعلناهم سمعا وابصارا واقتدفا اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا اقتدتهم من شئ اذ كانوا الخلق يمجدون بايات الله وحق بهم ما كانوا يستهزؤن افل يسير وفى الارض فيمتطروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة أى وما دفع ذلك عنهم عذاب الله ولا رده بل دمر الله عليهم كما كذبوا رسله ولهذا قال فكذبوا رسلنا فكيف كان نكيرنا أى فكيف كان عقابنا ونكالى واتصارى لرسلى (قل انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتذكروا ما ابصا حبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) يقول تبارك وتعالى قل يا محمد لهؤلاء الكافرين الزاعمين انك مجنون انما أعظكم بواحدة

اي انما امركم بواحدة وهي ان تقوموا لله مشئى وفرادى ثم تفكروا ما بواجبكم من جنة أى تقوموا قياما خالصا لله عز وجل من غير هوى ولا عصبية فيسأل بعضكم بعضا هل يجمع من مجنون فيصبح بعضكم بعضا ثم تفكروا أى ينظر الرجل لنفسه فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ويسأل غيره من الناس عن شأنه ان أشكل عليه ويتفكر فى ذلك ولهذا قال تعالى ان تقوموا لله مشئى وفرادى ثم تفكروا ما بواجبكم من جنة هذا معنى ما ذكره مجاهد ومحمد بن كعب والسدى وقتادة وغيرهم وهذا هو المراد من الآية فأما الحديث الذى رواه ابن أبي حاتم حدثنا ابى حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة (١٧٥) بن خالد حدثنا عثمان بن أبى العاتكة

عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى امامة رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول أعطيت ثلاثا لم يعطهن أحد من قبلى ولا نقرأ حلت لى الغنائم ولم تحل لمن قبلى كانوا قبلى يجمعون غنائهم فيخرجونهم وبعثت الى كل أحر وأسود وكان كل نبي يعث الى قومه خاصة وجعلت لى الارض مسجدا و طهورا أتيتم بالصعيد وأصلى فيها حيث أدر كنتم الصلاة قال الله تعالى ان تقوموا لله مشئى وفرادا وأعنت بالرب مسيرة شهر بين يدي فهو حديث ضعيف الاسناد وتفسير الآية بالقيام فى الصلاة فى جماعة وفرادى بعيد ولعله مقعّم فى الحديث من بعض الرواة فان أصله ثابت فى الصحاح وغيرها والله أعلم وقوله تعالى ان هو الاذير لكم بين يدي عذاب شديد قال البخارى عندها حدثنا على بن عبد الله حدثنا محمد بن حازم حدثنا الأعمش عن عمر بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال صعد النبي صلى الله عليه وسلم الصفا ذات يوم فقال

الخالق على أصبع ثم بهزهن فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى بدت نواجذه تصديقا لقل الخبر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة وانما خص يوم القيامة بالذكر وان كانت قدرته عامة وشاملة لدار الدنيا أيضا لان الدعوى تنقطع فى ذلك اليوم كما قال والامر يومئذ لله وقال مالك يوم الدين ولذلك قال فى الحديث ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض (والسماوات مطويات بيمينه) ذكر اليمين للبالغ فى كمال القدرة كما يطوى الواحد منا الشئ المقدور له طيه بيمينه والى ضد النشر واليمين فى كلام العرب قد يكون بمعنى القدرة والملك قال الاخفش بيمينه يقول فى قدرته نحو قوله أو ما ملكت أيمانكم أى ما كانت لكم قدرة عليه وليس الملك لليمين دون الشمال وسائر الجسد ومنه قوله سبحانه لاخذنا منه باليمين أى بالقوة والقدرة وليس يريده طيا بعلاج وانتصاب وانما المراد بذلك القضاء والذهاب يقال قد انطوى عنما كفايه وجاءنا غيره وانطوى عنا وهو بمعنى المضى والذهاب قال الخازن اليمين ليس عندنا بمعنى الجارحة وانما هى صفة جائها التوقيف فتحن نطلقها على ما جاءت ولا تكيفها وننتهى الى حيث انتهى بنا الكتاب والاختبار المسطورة الصحيحة وهذا مذهب أهل السنة والجماعة قال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه فى كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه انتهى ومعنى الآية ما عظموه حق تعظيمه والحال انه متصف بهذه الصفات الدالة على كمال القدرة والمقصود الاشارة الى ان المتولى لابقاء السموات والارض فى هذه الدار هو المتولى لتخريبها يوم القيامة وذلك يدل على قدرته التامة على اليجاد والاعدام وانه غنى على الاطلاق فانه اذا حاول تخريب الارض يقبضها وينيلها وتخريب السموات يجمعها كالسجل المطوى أخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يقبض الله الارض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون أين ملوك الارض أخرجهم الشيخان وفى الباب أحاديث وآثار تقتضى حمل الآية على ظاهرها من دون تكلف لتأويل ولا تحسف بقال وقيل ثم نزل سبحانه نفسه فقال (سبحانه وتعالى عما

يا صباحاه فاجتمع اليه قر يش فقالوا مالك فقال أرايتم لو أخبركم ان العدو يصبحكم أو يمسكم اما كنتم تصدقون قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم فأتى نذيرا لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك ألهذا جعنا فانزل الله عز وجل تب تب تب تب وأبى لهب وتب وقد تقدم عند قوله تعالى وانذر عشيرتلك الاقربين وقال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم حدثنا بشير بن المهاجر حدثنا عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال خرج النيار رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فنادى ثلاث مرات فقال أيها الناس تدرسون ما مثلى ومثلكم قالوا الله تعالى ورسوله أعلم قال صلى الله عليه وسلم انما مثلى ومثلكم مثل قوم خافوا عندوا بانهم فيعصوا رجلا

يتراءى لهم فيمنا هو كذلك أبصر العدو فاقبل لينذرهم وخشي أن يذركه العدو قبل أن ينذر قومه فأهوى بشوبه أيها الناس أو تبت
أيها الناس أو تبت ثلاث مرات وبهذا الاسناد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة جميعا أن كادت لتسبقني
تفرد به الامام احمد في مسنده (قل ما سألتكم من اجر فهو وليكم ان اجري الاعلى الله وهو على كل شيء شهيد قل ان ربي يقذف
بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي
انه سميع قريب) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله (١٧٦) عليه وسلم ان يقول للمشركين ما سألتكم من اجر فهو وليكم اي

لا اريد منكم جعلالا ولا عطاء على
اداء رسالة الله عز وجل اليكم ونصحي
اياكم وأمركم بعبادة الله ان اجري
الاعلى الله اي انما اطلب ثواب ذلك
من عند الله وهو على كل شيء شهيد
اي عالم بجميع الامور بما ناعلمه
من اخباري عنه بارساله اياي اليكم
وما اتمم عليه وقوله عز وجل قل
ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب
كقوله تعالى يلقى الروح من امره
على من يشاء من عباده اي يرسل
الملاك الى من يشاء من عباده من
اهل الارض وهو علام الغيوب فلا
يخفى عليه خافية في السموات ولا في
الارض وقوله تبارك وتعالى قل
جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد
اي جاء الحق من الله والشرع العظيم
وزهد الباطل وزهق واضمحل
كقوله تعالى بل نقذف بالحق على
الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق
ولهذا ما دخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم المسجد الحرام يوم الفتح
ووجد تلك الاصنام منصوبة حول
الكعبة جعل يطعن الصنم منها
بسية قوسه ويقرأ وقل جاء الحق
وزهد الباطل ان الباطل كان

بشركون) به من المعبودات التي يجعلونها شركاء له مع هذه القدرة العظيمة والحكمة
الباهرة (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض) هذه هي النفخة الاولى
والصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل وقد تقدم غير مرة وقد قيل انه يكون معه
جبريل الحديث أي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان صاحبي
الصور بايديهم ما أوفى أيديهم ما قرنان يلاحظان النظر حتى يؤمران أخرجه ابن ماجه وفي
أبي داود عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صاحب الصور وقال عن يمينه
جبريل وعن يساره ميكائيل ذكره القرطبي ومعنى صعق زالت عقولهم فخرروا مغشيا عليهم
وقيل ما تواتر قال الواحدى قال المفسرون مات من الفزع وشدة الصوت أهل السموات
والارض قرأ الجمهور الصور بسكون الواو وقرأ بفتحها جمع صورة (الامن شاء الله)
والاستثناء متصل والمستثنى جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وقيل رضوان
وحمله العرش وخزنة الجنة والحوار العين والنار وقيل الباري تعالى وحده قاله الحسن وفيه
نظر من حيث قوله من في السموات ومن في الارض فانه لا يميز فعله هذا يتعين ان يكون
منقطعاً وقيل الزبانية وقيل عقارب أهل النار وحياتهم أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن
أبي هريرة قال قال رجل من اليهود بسوق المدينة الذي اصطفى موسى على البشر فرفع
رجل من الانصار يده فطمه وقال أتقول هذا وفيما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال قال الله ونفخ في الصور الى قوله
ينظرون فأكون أول من يرفع رأسه فاذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري
أرفع رأسه قبلي أو كان ممن استثنى الله وعنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله الا
من شاء الله قال هم الشهداء متقلدون أسيا فهم حول عرشه تلقاهم الملائكة يوم القيامة
الحديث أخرجه أبو يعلى والدارقطني في الأفراد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن
مردويه والبيهقي في البعث وأخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد من قول أبي هريرة
وعن أنس انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله الامن شاء الله فقال جبريل
وميكائيل وملك الموت واسرافيل وحمله العرش أخرجه الفريابي وابن جرير وأبو نصر
السيحزي في الابانة وابن مردويه وأخرج ابن المنذر عن جابر قال هو موسى لانه كان صعق
قبل وهما اشكال أو رده بعض السلف وهو أن نص القرآن يدل على ان هذا الاستثناء

زهدا قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد رواه البخاري ومسلم والنسائي والترمذي وحده عند هذه

الاية كلهم من حديث الثوري عن ابن ابي نجیح عن مجاهد عن ابي معمر عبد الله بن حكيم عن ابن مسعود رضى الله عنه به اى لم
يبق للباطل مقالة ولا رياسة ولا كلمة وزعم قتادة والسدي ان المراد بالباطل ههنا ابليس اى انه لا يخلق احدا ولا يعيده ولا يقدر
على ذلك وهذا وان كان حقا ولكن ليس هو المراد ههنا والله اعلم وقوله تبارك وتعالى قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وان
اهتديت فبما يوحي الى ربي اى الخير كله من عند الله وفيما انزل الله عز وجل من الوحي والحق المبين فيه الهدى والبيان والرشاد

ومن ضل فأنما يضل من تلقاء نفسه كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لما سئل عن تلك المسئلة في المفوضة أقول فيها برأي فان يكن صوابا فن الله وان يكن خطأ فني ومن الشيطان والله ورسوله بريان منه وقوله تعالى انه سميع قريب اي سميع لا قول عباده قريب يجب دعوة الداعي اذا دعاه وقد روى النسائي ههنا حديث ابي موسى الذي في الصحيحين انكم لاتدعون أصم ولا غابا انما تدعون سميعا قريبا مجيبا ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويصدقون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين (١٧٧) ما يشتهون كما فعل بشيا عهم من قبل انهم كانوا

في شك من قريب يقول تبارك وتعالى ولو ترى يا محمد اذ فرغ هؤلاء المكذبون يوم القيامة فلا فوت أى فلامقرتلهم ولا وزلهم ولا مجأ وأخذوا من مكان قريب اي لم يمكنوا ان يتنعوا من الهرب بل أخذوا من أول وهلة قال الحسن البصري حين خرجوا من قبورهم وقال مجاهد وعطية العوفي وقتادة من تحت أقدامهم وعن ابن عباس رضى الله عنهم والفضائل يعنى عذابهم في الدنيا وقال عبد الرحمن ابن زيد يعنى قتلهم يوم بدر والصحيح ان المراد بذلك يوم القيامة وهو الطامة العظمى وان كان ما ذكر متصلا بذلك وحكى ابن جرير عن بعضهم قال ان المراد بذلك جيش يخسف بهم بين مكة والمدينة في أيام بنى العباس رضى الله عنهم ثم أورد في ذلك حديثا موضوعا بالكلية ثم لم ينبه على ذلك وهذا أمر عجيب غريب منه وقالوا آمنا به اي يوم القيامة يقولون آمنا بالله وملائكته وكتبه ورسله كما قال تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا

بعد نفخة الصعق وهى النفخة الاولى التى مات فيها من بقى على وجه الارض والحديث المتقدم يدل على انها نفخة البعث وما قيل انه يحتمل ان موسى ممن لم يمت من الانبياء باطل لصحة موته وقال القاضي عياض يحتمل أن تكون هذه صفة فزع بعد النسخين تاشق الارض والسموات فتوافق الايات والاحاديث قال القرطبي ويرده ما مر في الحديث من أخذ موسى بقاعة العرش فانه انما هو عند نفخة البعث وايضا تكون النفخات اربعاً ولم يبق له النفقات قال الشهاب فن حمل الصعق على غشى يكون من نفخة بعد نفخة البعث للارهاب والارباب فكلامه مردود بما عرفت ومن الغريب ان بعضهم جعلها بحديث أبى هريرة خمساً وقد سمعنا بن زاذى الطنبورى نعمة ولم نسمع عن زاذى الصور نفخة قال القرطبي والذي يزيح الاشكال ما قاله بعض مشايخنا ان الموت ليس بعدم محض بالنسبة الى الانبياء والشهداء فانهم موجودون أحياء وان لم نرهم فاذا نفخت نفخة الصعق صعق كل من فى السموات والارض وصعق غير الانبياء موت وصعقتهم غشى فاذا كانت نفخة البعث حي من مات وأفاق من غشى عليه ولذا وقع فى الصحيحين فاكون أول من يفيق والاحاديث الواردة فى كيفية نفخ الصور كثيرة وقد ذكر سليمان الجلى فى هذا المقام عن ابن الوردى وغيره ما جاء فى صورة الصور وهى متوعدة ان نفخاته ولا تعلق له بال تفسير (ثم نفخ فيه) نفخة (اخرى فاذا هم) يعنى الخلق كلهم (قيام) على أرجلهم (ينظرون) ما يقال لهم أو ينظرون ذلك والاستثناء ملاحظ فى هذا ايضا لان من لم يمت كالخو فلا يقال له ذلك عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا اربعون يوماً قال اربعون شهراً قال آيت قالوا اربعون سنة قال آيت ثم ينزل الله عز وجل من السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل وليس من الانسان شئ الا يبلى الا عظم واحد وهو عجب الذنب ومنه ركب الخلق يوم القيامة أخرجه الشيخان ودلت الآية على ان النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث والجمهور على انها ثلاث الاولى للفزع كما قال ونفخ فى الصور ففزع والثانية للموت والثالثة للاعادة (واشرق الارض) الاشراق الاضاءة يقال أشرقت الشمس اذا أضاءت وشرقت اذا طلعت وأراد بالارض عرصات القيامة أى الارض الجديدة التى يوجد بها الله فى ذلك الوقت ليحشر الناس عليها وليس المراد بها ارض الدنيا (بنورجها) أى بعدل ربها قاله

(٢٣ فتح البيان ثامن) نعمل صالحا انما موقنون ولهذا قال تعالى وفى لهم التناوش من مكان بعيد اي وكيف لهم تعاطى الايمان وقد بعدوا عن محل قبوله منهم وصاروا الى الدار الآخرة وهى دار الجزاء لادار الابتلاء فلو كانوا آمنوا فى الدنيا لكان ذلك نافعهم ولكن بعد مصيرهم الى الدار الآخرة لاسيلاهم الى قبول الايمان كما لاسيلا الى حصول الشئ لمن يتناوله من بعيد قال مجاهد وأنى لهم التناوش قال التناول لذلك وقال الزهرى التناوش تناولهم الايمان وهم فى الآخرة وقد انقطعت عنهم الدنيا وقال الحسن البصري لما انهم طلبوا الامر من حيث لا ينال تعاطوا الايمان من مكان بعيد وقال ابن عباس رضى الله عنهم ما طلبوا

الرجعة الى الدنيا والتوبة عما هم فيه وليس بحرج رجعة ولا توبة وكذا قال محمد بن كعب القرظي رحمه الله وقوله تعالى وقد كفر اياه من قبل أى كيف يحصل لهم الايمان في الآخرة وقد كفروا بالحق في الدنيا وكذبوا الرسل ويقذفون بالغيب قال بالظن قلت كما قال تعالى رجبا بالغيب فتارة يقولون شاعر وتارة يقولون كاهن وتارة يقولون ساحر وتارة يقولون مجنون الى غير ذلك من الاقوال الباطلة ويكذبون بالبعث والنشور والمعاد ويقولون ان نطفن الانثى وما نحن بمستقيمين قال قتادة ومجاهد (١٧٨) يرجون بالظن لا بعث ولاجنة ولا نار وقوله تعالى وحيل بينهم وبين

ما يشتهون قال الحسن البصري والضحالك وغيرهما يعنى الايمان وقال السدي وحيل بينهم وبين ما يشتهون وهى التوبة وهذا اختيار ابن جرير رحمه الله وقال مجاهد وحيل بينهم وبين ما يشتهون من هذه الدنيا من مال وزهرة وأهل وروى نحوه عن ابن عمر وابن عباس والربيع بن أنس رضى الله عنهم وهو قول البخارى وجماعة والصحيح انه منافاة بين القولين فانه قد حيل بينهم وبين شهواتهم في الدنيا وبين ما يطلبوه في الدنيا فنعوا منه وقد ذكر ابن أبى حاتم ههنا أثر غير يابغيا جدا فلنذكره بطوله فانه قال حدثنا محمد بن يحيى حدثنا بشر بن جبر الشامي حدثنا علي بن منصور الانباري عن الرقي بن قطامي عن سعيد بن طريف عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون الى آخر الآية قال كان رجل من بني اسرائيل فالتحا ان فتح الله تعالى له مالا فبات فورثه ابن له فافقه اى فاسد فكان يعمل في مال الله تعالى بعباسى الله تعالى عز

الحسن وغيره وقال الضحالك بحكمهم بها والمعنى ان الارض أضاعت وأتارت بما أقامه الله من العدل بين أهلها وما قضى به من الحق فيهم فالعدل نور والظلم ظلمات وقيل ذلك حين يتجلى الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء بين خلقه فبايضارون في نوره كما لا يضرارون في الشمس في يوم الصحو وقيل ان الله سبحانه يخاف نور يوم القيامة يلبسه وجه الارض فتشرق به غير نور الشمس والقمر ولا مانع من الحل على المعنى الحقيقي فان الله سبحانه هو نور السموات والارض قرأ الجهور وأشرق مبنيًا للفاعل وقرى على البناء للمفعول (ووضع الكتاب) قيل هو اللوح المحفوظ وقال قتادة يعنى الكتب والصحف التى فيها أعمال بني آدم فأخذ بيمينه وأخذ بشماله وكذا قال مقاتل وقيل هو من وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه أى وضع الكتاب للحساب (وبنى بالنيين) الى الموقف فستأوعا جابتهم به أنهم (والشهداء) الذين يشهدون على الامم من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما في قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وقيل المراد بالشهداء الذين استشهدوا في سبيل الله فيشهدون يوم القيامة لمن ذب عن دين الله قاله السدي وقيل هم الحفظة كما قال تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد قاله ابن زيد قال ابن عباس النبيون الرسل والشهداء الذين يشهدون لهم بالبلاغ ليس فيهم طعان ولا لعان يشهدون بتبليغ الرسالة وتكذيب الامم اياهم ولما بين سبحانه أنه يوصل لكل ذى حق حقه عبر عن هذا المعنى بأربع عبارات أولاها قوله (وقضى بينهم بالحق) أى قضى بين العباد بالعدل والصدق والمانية (وهم لا يظلمون) أى والحال انهم لا ينعصون من ثوابهم ولا يزد على ما يستحقونه من عقابهم ختم الآية بنفى الظلم كما افصحها بآيات العدل والثالثة (ووفيت كل نفس ما عملت) من خير ورأى جزاءه والرابعة (وهو أعلم بما يذنبون) في الدنيا لا يحتاج الى كاتب ولا حاسب ولا شاهد لانه عالم بقدراهم وبيكفياهم فامتنع دخول الخطا عليه قاله الكرخي وقال القرطبي ومع ذلك فنشهد الكتب والشهود الزامنا للحجة انتهى يعنى انما وضع الكتاب وبنى بالنيين والشهداء لتكميل الحجة وقطع المَعْدرة ثم ذكر سبحانه تفصيل ما ذكره من توفية كل نفس ما كسبت فقال (وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا) أى سيق الكافرون سوفا عنيفا الى النار حال كونهم جماعات متفرقة بعضها يتلو بعضا قال أبو عبيدة والاختفش زمرا جماعات متفرقة بعضها اثر بعض

وجل فلما رأى ذلك اخوان أسيه أوا النقي فعذلوه ولا موه فضحكر النقي فباع عقاره بصامت ثم رحل فأتى عينا واحدا ثم حاجة فزج فيها ماله وابتنى قصر افيمها هو ذات يوم جالس اذ حلت عليه ريح باهراة من احسن الناس وجهها واطيبهم أرجاى ويحافقات من انت يا عبد الله فقال انا امرؤ من بني اسرائيل قالت فلك هذا القصر وهذا المال فقال نعم قالت فهل لك من زوجة قال لا قالت فكيف يمينك العيش ولا زوجة لك قال قد كان ذلك قال فهل لك من بعل قالت لا قال فهل لك الى ان أتر وجهك قالت انى امرأة منك على مسيرة ميل فاذا كان غد فترودنا ديوم واثنتى وان رأيت في طريقتك هو لا فلا يهولتك فلما كان من الغد ترودنا

يوم وانطلق فانتفى الى قصر فمرع راجحه فخرج اليه شاب من احسن الناس وجهها واطيبهم أرجاى ربحا فقال من انت يا عبد
الله فقال انا الاسرائيلى قال فما حاجتك قال دعتنى صاحبة هذا القصر الى نفسها قال صدقت قال فهل رأيت فى الطريق هولا قال
نعم ولولانما اخبرتنى ان لا بأس على الهالى الذى رأيت قال ما رأيت قال أقبلت حتى اذا انفرج بي السبيل اذا انا بكى ففأفقت
فاها ففرغت فوثبت فاذا انا من ورائها واذا جراؤها ينبحن فى بطنها فقال الشاب لست تدرك هذا هذا يكون فى آخر الزمان فعاقد
الغلام المشيخة فى مجلسهم وبسرهم حديثه قال ثم أقبلت حتى اذا (١٧٩) انفرج بي السبيل اذا انا بعائنة عنز حفل واذا

فها جمدى يصمها فاذا أنى عليها
وطن أنى لم يترك شيئا ففتح فاه يلقس
الزيادة فقال لست تدرك هذا هذا
يكون فى آخر الزمان ملك يجمع
صامت الناس كلهم حتى اذا ظن
أنى لم يترك شيئا ففتح فاه يلقس الزيادة
قال ثم أقبلت حتى اذا انفرج بي
السبيل اذا انا بنجر فاجبى عنز
من شجرة منها ناضرة فاردت قطعه
فقدتني شجرة أخرى يا عبد الله منى
نخذ حتى نادى الشجر أجمع يا عبد
الله منى نخذ فقال لست تدرك هذا
هذا يكون فى آخر الزمان يقل
الرجال ويكثر النساء حتى ان
الرجل ليخطب المرأة فتدعوه
العشر والعشرون الى أنفسهم
قال ثم أقبلت حتى اذا انفرج بي
السبيل فاذا انا برجل قال على عين
يغرف لكل انسان من الماء فاذا
تصدعوا عنه صب فى جرحه فلم تعلق
جرحه من المدينى قال لست تدرك
هذا هذا يكون فى آخر الزمان القاص
يعلم الناس العلم ثم يخالفهم الى
معاصى الله تعالى قال ثم أقبلت حتى
اذا انفرج بي السبيل اذا انا بعنز واذا

واحدتها زمرى واشتقاقه من الزمر وهو الصوت اذا الجماعة لا تخلو عنه غالباً (حتى) هي
التي تحكى الجمل بعدها (اذا جاؤها ففتحت أبوابها) أى أبواب النار ليدخلوها وهي سبعة
أبواب وكانت قبل ذلك مغلقة وقد مضى بيان ذلك فى سورة الحجر (وقال لهم خزنتها) جمع
خازن نحو سدنة وسادن (ألم يأتكم رسل منكم) أى من أنفسكم ومن جنسكم (يتلون
عليكم آيات ربكم) التي أنزلها عليكم (وينذرونكم لعناؤكم هذا) أى يخوفونكم لقاء
هذا اليوم الذى صرتم فيه والمراد به وقت الشدة لا يوم القيامة جميعه قال الزمخشري وقد
جاء استعمال اليوم والايام مستقيماً فى أوقات الشدة قالوا لهم هذا القول تشريعا
وتوبيخا فاجابوا بالاعتراف ولم يقدر واعلى الجدل الذى كانوا يتعللون به فى الدنيا لا تكشف
الامر وظهوره ولهذا (قالوا لى) أى قد أنتمنا الرسل بآيات الله وأنذرونا بما سئلناه
(ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) وهي لا ملأن جهنم من الجنة والناس
أجمعين حتى بالظاهر مقام المضمر لبيان سبب استحقاقهم العذاب وهو كفرهم فلما اعترفوا
هذا الاعتراف (قيل) لهم من قبل الملائكة الموكلين لعذابهم (ادخلوا ابواب جهنم)
التي قد فتحت لكم لتدخلوها (خالدين) أى مقدرين الخلود (فهم افئس مشوى المتكبرين)
جهنم واللام فيه للجنس وحى بالظاهر لبيان سبب كفرهم الذى استحقوا به العذاب وقد
تقدم تحقيق المثوى فى غير موضع ولما ذكر فيما تقدم حال الذين كفروا وسوقهم الى جهنم
زمر اذ كرهنا حال المتقين وسوقهم الى الجنة فقال (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة
زمر ا) أى ساقطهم الملائكة سوق اعزاز وتشريف وتكريم والمراد بذلك السوق
اسراهم الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل بمن يكرم من الوافدين على بعض الملوك
والمراد بالسوق المتقدم طردهم الى العذاب بالهوان كما يفعل بالاسير اذا سيق الى الحبس
أو القتل فستان ما بين السوقين وهذا من بدائع أنواع البديع وهو أن يأتي سبحانه وتعالى
بكلمة فى حق الكفار فتدل على هوانهم وعقابهم ويأتى تلك الكلمة بعينها وهي ثماني
حق المؤمنين فتدل على اكرامهم ومحبتهم فسخان من أنزله معجز المباني ممكن
المعاني عذب الموارد والمثاني قبل الكلام على حذف مضاف أى سيقت مرا كهم اذ
لا يذهب بهم الا راكبين وقد سبق معنى الزمر أى جماعات اهل الصلاة على حدة وأهل
الصوم كذلك الى غير ذلك (حتى اذا جاؤها ففتحت أبوابها) جواب اذا محذوف قال المبرد

قد أخذ بقرنها واذا رجل قد أخذ بذنبها واذا راكب قد ركبها واذا رجل يحتلبها فقال اما العنز فهي الدنيا والذين أخذوا بقوائمها
يتساقطون من عيشها وأما الذى قد أخذ بقرنها فهو يعالج من عيشها ضيقا وأما الذى أخذ بذنبها فقد أدبرت عنه وأما الذى قد
ركبها فقد تركها وأما الذى يحتلبها فنجح ذهب ذلك بها قال ثم أقبلت حتى اذا انفرج بي السبيل اذا انا برجل يفتح على قلبه كلما
أخرج دلو صبه فى الخوض فانساب الماء راجعا الى القلب قال هذا رجل رد الله عليه صالح عمله فلم يقبله قال ثم أقبلت حتى اذا
انفرج بي السبيل اذا انا برجل يذرب ذرا فيصد فاذا احنطة طيبة قال هذا رجل قبل الله صالح عمله وأزكاه له قال ثم أقبلت حتى

إذا انفرج لي السبيل إذا أنا برجل مستلق على قفاه قال يا عبد الله ادن مني فخذ بيدي واقعدني فوالله ما قعدت منذ خلقني الله تعالى
 فاحذت بيده فقام يسعي حتى ما أراد فقال له الفتى هذا عمر الأبعد نقداً وأما ملك الموت وأما المرأة التي أتيتك أمري في الله تعالى بقبض
 روح الأبعد في هذا المكان ثم أصيره إلى نار جهنم قال فقيه نزلت هذه الآية وحيل بينهم وبين ما يشتهون الآية هذا أثر غريب وفي
 صحته نظر وتنزيل الآية عليه وفي حقه معنى أن الكفار كذبهم يتوفون وأرواحهم متعلقة بالحياة الدنيا كما جرى لهذا المغرور
 المفتون ذهب يطلب مراده فجاءه ملك الموت (١٨٠) فجاءه بعتة وحيل بينه وبين ما يشتهى وقوله تعالى كما فعل بأشياءهم من

قبل أي كما جرى للام الماضية
 المكذبة بالرسول لما جاءهم بأس
 الله فذنوا أن لو آمنوا فلم يقبل منهم
 فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده
 وكذبنا بما كنا به مشركين فلم يكن
 ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة
 الله التي قد دخلت في عباده وخسر
 هنالك الكافرون وقوله تبارك
 وتعالى انهم كانوا في شك مريب
 أي كانوا في الدنيا في شك وريبة
 فلهذا لم يقبل منهم إلا إيمان عند
 معاناة العذاب قال قتادة أياكم
 والشك والريبة فإن من مات على
 شك بعث عليه ومن مات على يقين
 بعث عليه آخر تفسير سورة سبأ
 والله سبحانه وتعالى الموفق للصواب

(تفسير سورة فاطر وهي مكية)
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله فاطر السموات والأرض
 جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة
 مثني وثلاث ورباع يزيد في الخلق
 ما يشاء إن الله على كل شيء قدير) قال
 سفيان الثوري عن إبراهيم بن
 مهاجر عن مجاهد عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال كنت لأدري
 ما فاطر السموات والأرض حتى

تقديره سعدوا وفتحت وقال الزجاج القول عندي أن الجواب محذوف على تقدير حتى
 إذا جاؤوها وكانت هذه الأشياء التي ذكرت دخولها فالجواب دخلوها وحذف لأن في
 الكلام دليلاً عليه وقال الأخفش والكوفيون الجواب فتحت والواو زائدة وهو خطأ
 عند البصريين لأن الواو من حروف المعاني فلا تزداد وقيل إن زيادة الواو دليل على أن
 الأبواب فتحت لهم قبل أن يأتوا الكرامتهم على الله والتقدير حتى إذا جاؤوها وأبوابها
 مفتحة بدليل قوله جنات عدن مفتحة لهم الأبواب وحذف الواو في قصة أهل النار لأنهم
 وقفوا على النار وفتحت بعدوقوفهم إذ لا ترويعاً ذكر معناه النحاس منسوب إلى بعض
 أهل العلم قال ولأعلم أنه سبقه إليه أحد وعلى هذا القول فيكون الواو وال حال بتقدير
 قد أي جاؤوها وقد فتحت لهم الأبواب وقيل إنها والواو الثمانية وذلك أن من عادة العرب أنهم
 كانوا يقولون في العدد خمسة ستة سبعة وثمانية وقد مضى القول في هذا في سورة براءة
 مستوفى وفي سورة الكهف أيضاً وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول زمرة يدخلون الجنة على صورة
 القمر ليلة البدر والذين يلونهم على ضوء أشد كوكب دري في السماء ضائة وأخرج
 الشيخان وغيرهما عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال في الجنة
 ثمانية أبواب من باب يسمى باب الريان لا يدخلها إلا الصائمون وقد ورد في كون أبواب الجنة
 ثمانية أحاديث في الصحيحين وغيرهما وكذا ما شيرساكن الغرام إلى روضات دار السلام
 هو أحسن ما جمع في أحوال الجنة فليرجع إليه ولا يعول عليه ثم أخبر سبحانه أن خزنة الجنة
 يسلمون على المؤمنين فقال (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) أي سلامة عليكم من كل آفة
 لا يعتبر بكم بعده مكره (طبت) وطهرتم في الدنيا فلم تدنسوا بالشرك والمعاصي قال
 مجاهد طبت بطاعة الله وقيل بالعمل الصالح والمعنى واحد وقيل طاب بكم المقام وقيل
 طابت حالكم وحسنت وجعل دخول الجنة مسبباً عن الطيب والطهارة لأن مدار الطيبين
 ومشوى الطاهرين قد طهرها الله من كل دنس وطيبها من كل قذر فلا يدخلها إلا المناسب
 لها موصوف بصفتها قال مقاتل إذا قطعوا جسر جهنم حبسوا على قنطرة بين الجنة
 والنار فتقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم حتى إذا هذبوا وطيبوا قال لهم
 رضوان وأصحابه سلام عليكم الآية وقد أخرج البخاري حديث القنطرة هذا في جامعه

من اتاني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما لصاحبه أنا فطرتهما أي بنيتهما وقال ابن عباس رضي الله عنهما
 أيضاً فاطر السموات والأرض وقال الضحاك كل شيء في القرآن فاطر السموات والأرض فهو خالق
 السموات والأرض وقوله تعالى جاعل الملائكة رسلاً أي بينه وبين أنبيائه أولى أجنحة أي بطيرون بها يبلغوا ما أمر وأمره سريراً
 مثني وثلاث ورباع أي منهم من له ثلاثة ومنهم من له أربعة ومنهم من له أكثر من ذلك كما جاء في الحديث
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه السلام ليلة الأسراء وله ستمائة جناح بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب

ولهذا قال جل وعلا يزبد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شيء قدير قال السدي يزبد في الاجنحة وخلقهم ما يشاء وقال الزهري وابن جرير في قوله تعالى يزبد في الخلق ما يشاء يعني حسن الصوت رواه عن السدي البخاري عن الزهري في الادب وابن أبي حاتم في تفسيره وقرئ في الشاذين يزبد في الخلق بالخاء المهملة والله أعلم (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يعسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم) يخبر تعالى انه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وانه لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع قال الامام أحمد حدثنا علي بن عاصم حدثنا مغيرة أخبرنا عامر عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة (١٨١) قال ان معاوية كتب الى المغيرة بن شعبة

اكتب لي بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني المغيرة فكتب اليه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا انصرف من الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم وسمعتة ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وعن وأد البنات وعقوق الامهات ومنع وهات وأخرجه من طرق عن وراد بن وثبت في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركوع يقول سمع الله من حمده اللهم ربنا لك الحمد ملء السماء والارض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم أهل الشفاء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم وهذه الآية كقوله تبارك وتعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا

من حديث أبي سعيد الخدري وهو طويل جدا (فادخلوها) أي الجنة (خالد بن) أي مقدرين الخلود (وقالوا) أي فعند ذلك قال أهل الجنة (الحمد لله الذي صدقنا وعده) بالبعث والشواب بالجنة في قوله تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا (واورثنا الارض) أي أرض الجنة قاله قتادة وأبو العالية كأنها صارت من غيرهم اليهم فلكوها وتصرفوا فيها وتصرف الوارث فيما يرثه في الكلام تجوز وقيل انهم ورووا الارض التي كانت لأهل النار لو كانوا مؤمنين قاله أكثر المفسرين وقيل انها أرض الدنيا وفي الكلام تقديم وتأخير (تنبؤا من الجنة حيث نشاء) أي اتخذ فيها من المنازل ما نشاء حيث نشاء فلا يختار أحد مكان غيره وقيل يتخير كل واحد من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أين ينزل تكرمه له وان كان لا يختار الا ما قسم له وما بقية الامم فيدخلون بعد أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فينزلون فيما فضل عنهم وفي الكرخي الجنة نوعان الجنات الجسمانية وهي لا تحتل المشاركة والجنات الروحية وحصولها واحد لا يمنع من حصوله لآخرين (فنعلم اجر العاملين) في الدنيا أي الجنة وهذا من تمام قول أهل الجنة وقيل هو من قول الله سبحانه (وترى) يا محمد (الملائكة حافين) أي محيطين ومحذقين قائلين بجميع ما عليهم من الحقوق (من حول العرش) أي جوانبه التي يمكن الخفوف بها فيسمع الخفوفهم صوت التسبيح والتحميد والتفديس وادخال من يفهم انهم مع كثرتهم الى حد لا يحصى به الا الله لا يملؤن حوله وهذا أولى من قول البيضاوي ان من مزيدة به قال الاخفش أوللا ابتداء أي ابتداء خفوفهم من حول العرش الى حيث شاء الله والمعنى ان الراي يراهم به هذه الصفة في ذلك اليوم والحافين جمع حاف قاله الاخفش وهو المحقق بالشئ من حفت بالشئ اذا أحطت به وهو مأخوذ من الحفاف وهو الجانب وقال الفراء وتبعه الزمخشري لا واحد له من لفظه اذا يقع لهم هذا الاسم الاجتماعي (يسبحون بحمدهم) أي حال كونهم مسبحين لله تنلبسين بحمده أي يقولون سبحان الله وبحمده وقيل معنى يسبحون يصلون حول العرش شكر الربهم وهذا تسبيح تلذذ لا تسبيح تعب لان التكليف يزول في ذلك اليوم وذلك يشعر بأن ثوابهم هو عين ذلك التسبيح وأفهم ان منتهى درجات العالين ولذاتهم الاستغراق في صفاته تعالى اللهم ارزقنا (وقضى بينهم) أي بين جميع العباد والخلق (بالحق) أي بالعدل بادخال بعضهم الجنة وبعضهم النار وقيل بين النبيين

رادلفضله ولها نظائر كثيرة وقال الامام مالك رحمة الله عليه كان أبو هريرة رضى الله عنه اذا مطر وايقول مطر بنا بوء الفتح ثم يقرأ هذه الآية ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يعسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم ورواه ابن أبي حاتم عن يونس عن ابن وهب عنه (يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون) ينبه تعالى عباده ويرشدكم الى الاستدلال على توحيد في افراد العباد له كما انه المستقل بالخلق والرزق فكذلك فليفرق بالعبادة ولا يشرك به غيره من الاصنام والاشداد والاولاد وان ولهذا قال تعالى لا اله الا هو فأنى تؤفكون أي فكيف تؤفكون

بعد هذا البيان ووضوح هذا البرهان وأنتم بعد هذا تعبدون الانداد والوثان والله أعلم (وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك
والى الله ترجع الامور يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه
عدوا انما يدعو خبيثا ليكونوا من أصحاب السعير) يقول تبارك وتعالى وان يكذبوك يا محمد هؤلاء المشركون بالله ويخالفوك فيما
جئتهم به من التوحيد فإفك قمين منذ قبلك من الرسل أسوة فانهم كذلك جاؤا قومهم بالبينات وأمرهم بالتوحيد فكذبوهم
وخالفوهم والى الله ترجع الامور أي (١٨٢) وسنجزيهم على ذلك أوفر الجزاء ثم قال تعالى يا أيها الناس ان وعد الله حق أي

الذين يحيى بهم مع الشهداء وبين أئمتهم وقيل بين الملائكة بأقامتهم بهم في منازلهم على
حسب درجاتهم - والاول أولى (وقيل الحمد لله رب العالمين) القائلون هم المؤمنون
حمدوا الله على قضائه بينهم وبين أهل النار بالحق كما قال وأخر دعواهم أن الحمد لله رب
العالمين وقيل القائلون هم الملائكة حمدوا الله تعالى على عدله في الحكم وقضائه بين عباده
بالحق وبدأ سبحانه هذه الآية بالحمد وختمها بالحمد للتنبيه على تحميده في بداية كل أمر
ونهايته والحمد الاول على صدق الوعد وإثبات الجنة وهذا على القضاء بالحق فلا تكرار فيه
وروى من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ على المنبر آخر الزمر
فحرك المنبر مرتين

■ (سورة غافر وهي سورة المؤمن وتسمى سورة الطول وهي خمس وعشرون آية) ■

وقيل اثنتان وعشرون آية قاله القرطبي وهي مكية في قول عطاء وجابر وعكرمة قال الحسن
الاقوله وسبح بحمده ربك لان الصلوات نزلت بالمدينة وقال ابن عباس وقتادة انه آيتين
نزلتا بالمدينة وهما ان الذين يجادلون في آيات الله والى بعدها وكذا نص عليه السيوطي
في الاتقان وفي لب الاصول في اسباب النزول قال ابن عباس انزلت حم المؤمن بمكة وعن
سمرة بن جندب قال نزلت الحواميم جميعا بمكة واخرج محمد بن نصر وابن مردويه عن
أنس بن مالك سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله اعطاني السبع
الحواميم مكان التوراة واعطاني الرات الى الطواصين مكان الانجيل واعطاني ما بين
الطواصين الى الحواميم مكان الزبور وفضلني بالحواميم والمفضل ما قرأه نبي قبلي وقال ابن
عباس ان لكل شئ لبابا وان لباب القرآن حم وقال ابن مسعود الحواميم ريباج القرآن
وعنه قال اذا وقعت في آل حم وقعت في روصات دمئآت أنا أنق فيهن وعن سعد بن ابراهيم
قال الحواميم تسمى العرائس رواه الدارمي في مسنده وقال الجوهري آل حم سور في
القرآن فأما قول العامة الحواميم فليس من كلام العرب وبه قال الحريري في درة الغواص
وقال ابو عبيدة الحواميم على غير قياس والاولى ان تجمع بذوات حم انتهى فتلخص من
مجموع هذه الاخبار ان هذه السور السبع تسمى الحواميم وتسمى آل حم وتسمى ذوات
حم فلهما جوع ثلاثة خلافا لمن أنكر الاول منها وأخرج البيهقي في الشعب عن خليل بن

المعاد كائن لا محالة فلا تغرنكم الحياة الدنيا أي العيشة الدنيئة بالنسبة
الى ما أعد الله لأوليائه وأتباع رسله
من الخير العظيم فلا تلهو عن ذلك
الباقي من هذه الزهرة الفانية ولا
يغرنكم بالله الغرور وهو الشيطان
قاله ابن عباس رضي الله عنهما أي
لا يفتنكم الشيطان ويصرفكم
عن اتباع رسل الله وتصدقكم كلمانه
فانه غرار كذاب أفالك وهذه الآية
كالاية التي في آخر لقمان فلا تغرنكم
الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور
وقال مالك عن زيد بن أسلم هو
الشيطان كما قال المؤمنون للمنافقين
يوم القيامة حين يضرب بينهم بسور
له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من
قبله العذاب ينادونهم ألم نكن
معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم
أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرنكم
الاماني حتى جاء أمر الله وغركم بالله
الغرور ثم بين تعالى عداوة ابليس
لابن آدم فقال ان الشيطان لكم
عدو فاتخذوه عدوا أي هو مبارز
لكم بالعداوة فعادوه أنتم أشد
العداوة وخالفوه وكذبوه فيما يغركم
به انما يدعو خبيثا ليكونوا من
أصحاب السعير أي انما يقصد ان يضلكم حتى تدخلوا معه الى عذاب السعير فهذا هو العدو المبين نسأل

مرة

الله القوى العزيز ان يجعلنا أعداء الشيطان وان يرزقنا اتباع كذابه والاقتفاء بطريق رسوله انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير
وهذه كقوله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه فاقتصدونه وذريته أولياء
من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير) اخن
زين له سوء عمله فإنا نحن الله بئس ما هم يهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليم بما يصنعون) لما

ذ كرتعالى ان اتباع ابليس مصيرهم الى السعير ذك بعد ذلك ان الذين كفروا لهم عذاب شديد لانهم اطاعوا الشيطان وعصوا
الرحمن وان الذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات لهم مغفرة أى لما كان منهم من ذنب وأجر كبير على ما عملوا من خير ثم قال
تعالى ان من زين له سوء عمله فرآه حسنا يعنى كالكفار والفجار يعملون أعمالا سيئة وهم في ذلك يعتقدون ويحسبون انهم يحسنون
صنعاً أى ان كان هكذا قد أضل الله ألك فيه حيلة لا حيلة لك فيه فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء أى بقدره كان ذلك فلا
تذهب نفسك عليهم حسرات أى لا تأسف على ذلك فان الله حكيم في قدره (١٨٣) انما يضل من يضل ويهدي من يهدي

لما له في ذلك من الحجة البالغة والعلم
التمام ولهذا قال تعالى ان الله عالم
بما يصنعون وقال ابن أبي حاتم
عنده هذه الآية حدثنا ابي حدثنا

محمد بن عوف الجعفي حدثنا محمد
ابن كثير عن الاوزاعي عن يحيى بن
أبي عمر والشيباني أو ربيعة عن
عبد الله بن الديلي قال أتيت عبدا لله
ابن عمر رضى الله عنه ما روه في حائط
بالطائف يقال له الوهط قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان الله تعالى خلق خلقه في ظلمة ثم
ألقى عليهم من نوره فمن أصابه من نوره
يومئذ فقد اهتدى ومن أخطأ منه
ضل فلذلك أقول جف القلم على
ما علم الله عز وجل ثم قال حدثنا
محمد بن عبدة القزويني حدثنا
حسان بن حسان البصري حدثنا
ابراهيم بن بشر حدثنا يحيى بن معين
حدثنا ابراهيم القرشي عن سعد بن
شريحيل عن زيد بن أبي أوفى رضى
الله عنه قال خرج علينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله
الذى يهدي من الضلالة ويلبس
الضلالة على من أحب وهذا أيضا
حديث غريب جدا (والله الذى

مرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الحواميم سبع وأبواب النار سبع
يحيى كل حم منها يقف على باب من هذه الابواب يقول اللهم لا تدخل من هذا الباب من
كان يؤذني ويقراني

(بسم الله الرحمن الرحيم حم) قرأ الجمهور بفتح الحاء مشبعا وقرئ بامالته امالة محضة
وبامالته بين بين وقرأ الجمهور بسكون الميم كسائر الحروف المقطعة وقرأ الزهري بضمها
على انها خبر مبتدأ مضمرة أو مبتدأ والخبر ما بعده وقرأ عيسى بن عمر الثقفي بفتحها وهى
تحتل وجهين أحدهما انها منصوبة بفعل مقدر أى اقرأ حم وانما نعت من الصرف
للعلية والتأنيث أو للعلية وشبه العجمة وذلك انه ليس في الاوزان العربية وزن فاعيل بخلاف
الاعجمة نحو قاييل وهاميل والثانى انها حركة بناء تخفيفا كآين وكيف وقرأ ابن أبي
اسحق وأبو السمال بكسرهما الالتقاء الساكنين أو بتقدير القسم وقرأ الجمهور يوصل
الحاء بالميم وقرأ أبو جعفر بقطعها وقد اختلف في معناه ف قيل هو اسم من اسماء الله قاله
ابو أمانة وقيل اسم من اسماء القرآن قاله قتادة وقال الضحاك والكسائي معناه قضى
وجعل لا بمعنى حم اى وقع وقضى وقيل مفاتيح خزائنه وتيل اسم الله الاعظم وقيل بد
اسماء الله تعالى الحميد وحليم وحسان وكالك ومجيد ومنان ومتكبر ومصور ومؤمن
ومهيمن وقيل معناه حم امر الله اى قرب نصره لا ولىا له واتقاه من أعدائه وهذا كله
تكلف لا موجب له وتعرف لا ملحق اليه والحق ان هذه الناحية لهذه السورة وأما الهام
المشابه الذى استأثر الله بعلم معناه كما قد ناهى تحقيقه في فاتحة سورة البقرة وخرج الترمذى
والحاكم وصححه وابوداود وغيرهم عن المهلب بن ابي صفرة قال حدثني من سمع النبي صلى
الله عليه وآله وسلم يقول ليلة الخندق ان أتيتم الليلة فقولوا حم لا ينصرون وعن البراء بن
عازب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انكم تلقون عدوكم فليكن شعاركم حم
لا ينصرون اخرجه النسائي والحاكم وابن ابى شيبة (تنزيل الكتاب) هو خبر لحم على
تقدير أنه مبتدأ وخبر لمبتدأ مضمرة أى هذا تنزيل أو هو مبتدأ وخبره (من الله) قال
الرازي المراد بالتنزيل المنزل والمعنى ان القرآن منزل من عند الله ليس بكذب عليه
(العزير) المنيع بساططه الغالب القاهر في ملكه (العليم) الكثير العلم بخلقه وما يقولونه
ويقولونه فهو تهديد للمشركين وبشارة للمؤمنين (غافر الذنب) أى ذنب المؤمنين وعن

أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه الى بلد ميت فاحييناه الارض بعده وتمها كذلك النشور من
يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يور والله خلقكم من تراب
ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله
يسير) كثيرا ما يستدل تعالى على المعاد باحيائه الارض بعد موتها كما في أول الحج ينبت عباداً ن يعتبروا بهذا على ذلك فان الارض
تكون ميتة هامة لا نبات فيها فاذا ارسل اليها السحاب تحمل الماء وأنزل عليها اهتوت وربت وأنتبت من كل زوج بهيج كذلك

الاجساد اذا اراد الله تعالى بعثها ونشورها أنزل من تحت العرش مطرايم الارض جميعا ونبت الاجساد في قبورها كما نبت الحبة في الارض ولهذا جاء في الصحيح كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب منه خلق ومنه يركب ولهذا قال تعالى كذلك النشور وتقدم في الحج حديث أبي رزين قلت يا رسول الله كيف يحيى الله الموتى وما آية ذلك في خلقه قال صلى الله عليه وسلم يا أبا رزين اما مررت بوادي قومك ممحلا ثم مررت بهم ترخضوا قالت بلى قال صلى الله عليه وسلم فكذلك يحيى الله الموتى وقوله تعالى من كان يريد العزة فلله العزة جميعا أي من كان يحب أن يكون عزيزا (١٨٤) في الدنيا والآخرة فليأثم طاعة الله تعالى فانه يحصل له مقصوده لان

الله تعالى مالك الدنيا والآخرة وله العزة جميعا كما قال تعالى الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتعنون عندهم العزة فان العزة لله جميعا وقال عز وجل ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا وقال جل جلاله ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون قال مجاهد من كان يريد العزة بعبادة الاوثان فان العزة لله جميعا وقال قتادة من كان يريد العزة فان العزة لله جميعا أي فليتعز بظاعة الله عز وجل وقيل من كان يريد علم العزة لمن هي فان العزة لله جميعا وحكاه ابن جرير وقوله تبارك وتعالى اليه يصعد الكلم الطيب يعني الذكروا تسلوا والدعاء فانه غير واحد من السلف وقال ابن جرير حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي أخبرني جعفر بن عون عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن عبد الله بن الحارث عن أبيه عن الحارث بن سليم قال قال لعبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه اذا حدثناكم بحديث أتيناكم تصديق

ابن عمر قال سائر الذنب لمن يقول لا اله الا الله (وقابل التوب) أي توبة الراجعين أو عن يقول لا اله الا الله والتوب والثوب والأثوب اخوات في معنى الرجوع مصادر وقال الاخفش التوب جمع توبة كدوم ودومة وادخل الواو في هذا الوصف لافادة الجمع للذنب القائب بين قبول توبته ومحو حوبته قاله العمادى أول تغاير الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد قاله البضاوى (شديد العقاب) أي مشدد لمن لا يقول لا اله الا الله أو على المخالفين والكافرين وقيل قابل التوب لا وليا له وشديد العقاب لاعدائه وقيل قابل التوب من الشرك وشديدا لعقاب لمن لا يؤحده (ذى الطول) أي ذى الفضل على العارفين أو الغنى عن كل العالمين وأصل الطول الانعام والتفضل أي ذى الانعام على عباده والتفضل عليهم وقال مجاهد وابن عباس ذى الغنى والسعة ومنه قوله ومن لم يستطع منكم طولا أي غنى وسعة وقال عكرمة ذى المن قال الجوهري والطول بالفتح المن يقال منه طال عليه ويطول عليه اذا امتن عليه وقال محمد بن كعب ذى التفضل قال الماوردي والفرق بين المن والتفضل ان المن عفوع عن ذنب والتفضل احسان غير مستحق والله سبحانه موصوف على الدوام بكل من هذه الصفات فاضافة المشتق منها للتعريف كالاخيرة وقال السمين فيها ثلاثة اوجه أحدها انها كلها صفات للجلالة الثاني ان الكل ابدال لان اضافته ما غير محضة الثالث ان عافروا قابل نعمتان وشديد العقاب بئس انتهى ثم ذكر ما يدل على توحيده وانه الحقيق بالعبادة فقال (لا اله الا هو) اسمة ثنافية أو حال لازمة وقال أبو البقاء صفة قال ابن عادل وهذا على ظاهره فاسد لان الجملة لا تكون صفة للمعارف ويمكن ان يريد أنه صفة لشديد العقاب لانه لم يعرف عنده بالاضافة (اليه) لا الى غيره (المصير) أي مصير من يقول لا اله الا الله فيدخل الجنة ومصير من لا يقول لا اله الا الله فيدخل النار وذلك في اليوم الآخر قال الكرخي حال من الجملة قبله أخرج أبو عبيد وابن سعد ومحمد بن نصر وابن مردويه والمنهقي في الشعب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ حم المؤمن الى اليه المصير وآية الكرسي حين يصبح حفظها حتى يمسي ومن قرأها حين يمسي حفظها حتى يصبح ثم لم يذكر الله سبحانه أن القرآن كتاب الله أنزلته ليهتدى به في الدين ذكر أحوال من يجادل فيه لقصد ابطاله فقال (ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا) أي ما يجاحض في دفع آيات الله

ذلك من كتاب الله تعالى ان العبد المسلم اذا قال سبحان الله وبحمده والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر تبارك الله أخذهن ملك فجعلهن تحت جناحه ثم صعد بهن الى السماء فلا يمر بهن على جمع من الملائكة الا استغفروا فقال لهن حتى يحيى بهن وجه الله عز وجل ثم قرأ عبد الله رضي الله عنه اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وحدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عمية أخبرنا سعيد بن الجري عن عبد الله بن شقيق قال قال كعب الاخبار ان سبحان الله ولا اله الا الله والله أكبر لدوى يا حول العرش كدوى النحل يذكرن لصاحبين والعمل الصالح في الخرائن وهذا اسناد صحيح الى كعب

وتكذيبها

الاحبار رحمة الله عليه وقد روى مرفوعا قال الامام أحمد حدثنا ابن نمير حدثنا موسى يعني ابن ابي مسلم الطحان عن عون بن عبد الله عن أبيه أو عن أخيه عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يذكرون الله من جلال الله من تسبيحه وتكبيره وتحميده وتمليله يتعاطفون حول العرش لهن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبهم ألا يحب أحدكم أن لا يزال له عند الله شيء يذكربه هكذا رواه ابن ماجه عن أبي بشر بن بكر بن خلف عن يحيى بن سعيد القطان عن موسى بن أبي مسلم الطحان عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبيه أو عن أخيه عن النعمان (١٨٥) بن بشير رضي الله عنه به وقوله تعالى

والعمل الصالح يرفعه قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما الكمال الطيب ذكر الله تعالى يصعبه الى الله عز وجل والعمل الصالح أداء القرية فمن ذكر الله تعالى في أداء فرائضه حل عمله ذكر الله تعالى يصعبه الى الله عز وجل ومن ذكر الله تعالى ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله فكان أولى به وكذا قال مجاهد العمل الصالح يرفعه الكلام الطيب وكذا قال أبو العباس وعكرمة وإبراهيم النخعي والضحاك والسدي والربيع بن أنس وشهر بن حوشب وغير واحد وقال إياس بن معاوية القاضي لولا العمل الصالح لم يرفع الكلام وقال الحسن وقتادة لا يقبل قول الا بعمل وقوله تعالى والذين يذكرون السيئات قال مجاهد وسعيد ابن جبير وشهر بن حوشب هم المراءون بأعمالهم يعني يذكرون بالناس يوهمون أنهم في طاعة الله تعالى وهم بغضاء الى الله عز وجل يراون بأعمالهم ولا يذكرون الله الا قليلا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هم المشركون والصحيح انها عامة

وتكذيبها بالظن فيها الا الكفار والمراد الجدال بالباطل والقصد الى دحض الحق كافي وقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدال لاستيضاح الحق وابطاح الملتبس وحل المشكل وتكذيبها وكشف المغضل واستنباط المعاني ورد اهل الزبغ بها ورفع اللبس والبحث عن الراجح والمرجوح وعن المحكم والمتشابه ودفع ما يتعلقه بالمطلون من متشابهات القرآن وردهم بالجدال الى المحكم فهو من أعظم ما يتقرب به المتقربون وأفضل ما يجاهد في سبيله المجاهدون وبذلك أخذ الله الميثاق على الذين أوتوا الكتاب فقال واخذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه وقال ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون وقال ولا تجدوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن فتخلص ان الجدال نوعان جدال في تقرير الحق وجدال في تقرير الباطل أما الاول فهو حرفة الانبياء عليهم السلام ومنه قوله تعالى حكاية عن قوم نوح جدالنا واما الثاني فهو مذموم وهو المراءية هذه الآية تجد الهيم في آيات الله هو قولهم مرة هذا سحر ومرة شعر ومرة هو قول الكهنة ومرة أساطير الاولين ومرة انما يعلمه بشر وأشباه هذا قاله الكرخي واخرج عبد بن حميد وأبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان جدال في القرآن كفر وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المراء في القرآن كثر أخرجه أبو داود وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما فسمع أصوات رجلين يختلفان في آية فخرج يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب أخرجه مسلم قال ابو العالية آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن هذه الآية وقوله وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد ولما حكم سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر فرسى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عن ان يغتر بشيء من حظوظهم الدنيوية فقال (فلا يغركم في البلاد) أي فلا يغركم ما يفعلونه من التجارة النافقة في البلاد كالشام واليمن وما يخصه لونه من المكاسب والارباح وما يجبهه عنونه من الاموال سالمين غائبين فانهم معاقبون عما قليل وان أمهلوا فانهم لا يمهلون قال الزجاج لا يغركم سلامتهم بعد كفرهم فان عاقبتهم الهلاك وهذا تسلية له صلى الله عليه وآله وسلم ووعيد لهم والقاء

(٢٤ فتح البيان ثامن)

ومكر أولئك هو يورأى يفسد ويطل ويظهر ويفهم عن قريب لا ولي البصائر والنهي فانهم ما أسرأ حدس مرة الأبداء الله تعالى على صفحات وجهه وقلات لسانه وما أسرأ حدس مرة الا كساه الله تعالى رداءها خيرا خيرا وان شرافش فالمرأى لا يروج أمره ويستمر الا على غيبي أما المؤمنون المتفرسون فلا يروج ذلك عليهم بل ينكشف لهم عن قريب وعالم الغيب لا تخفى عليه خافية وقوله تبارك وتعالى والله خلقكم من تراب ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين

ثم جعلكم أزواجاً ذكراً وأنثى لطفاً منه ورجه أن جعل لكم أزواجاً من جنسكم لتسكنوا إليها وقوله عز وجل وما تحمّل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه أى هو عالم بذلك لا يخفى عليه من ذلك شئ بل ما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين وقد تقدم الكلام على قوله تعالى الله يعلم ما تحمّل كل أنثى وما تنقيض الأرحام وما ترداد كل شئ عنده بقدرة دار عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال وقوله عز وجل وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب أى ما يعطى بعض النطف من العمر الطويل بعلمه وهو عنده (١٨٦) فى الكتاب الأول وما ينقص من عمره الضمير عائداً على الجنس

لا على العين لان الطويل العمر فى الكتاب وفى علم الله تعالى لا ينقص من عمره وإنما عاد الضمير على الجنس (١) قال ابن جرير وهذا كقولهم عندى ثوب ونصفه أى ونصف ثوب آخر وروى من طريق العوفى عن ابن عباس رضى الله عنهم فى قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب ان ذلك على الله يسير يقول ليس أحد قضيت له بطول العمر والحياة الا هو بالغ ما قدرت له من العمر وقد قضيت ذلك له فانما ينتهى الى الكتاب الذى قدرت لآيزاد عليه وليس احد قضيت له أنه قصير العمر والحياة بالغ العمر ولكن ينتهى الى الكتاب الذى كتبت له فذلك قوله تعالى ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب ان ذلك على الله يسير يقول كل ذلك فى كتاب عنده وهكذا قال الضحاك بن مزاحم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب قال ما لفظت الأرحام من الأولاد من غير تمام وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فى تفسيرهما ألا ترى الناس يعيش الإنسان مائة سنة وآخر

لترتيب النهى أو وجوب الانتهاء على ما قبلها من التسهيل عليهم بالكفر الذى لا شئ أمقت منه عند الله ولا أجلب خسراً الدنيا والآخرة قرأ الجمهور لا يغرك بهذا الادغام وقرئ بالادغام وهو جواب بشرط مقدراً أى اذا تقر عندك ان المجادلين فى آيات الله كفار فلا يغرك الخ ثم بين حال من كان قبلهم وأن هؤلاء سلكوا سبيل أولئك فى التكذيب فقال (كذبت قبلهم) أى قبل أهل مكة (قوم نوح والأحراب من بعدهم) أى وكذبت الأحراب الذين تحزبوا على الرسل من بعد قوم نوح كعاد وثمود وغيرهما (وهمت كل أمة) من تلك الأمم المكذبة (برسولهم) الذى أرسل اليهم (ليأخذوه) أى ليتمكنوا منه فيحبسوه ويعذبوه ويصيبوا منه ما أرادوا وقال قتادة والسدى ليقتلوه والاخذ قد رجعنى الإهلاك كقوله فأخذتهم فكيف كان تكبير والعرب تسمى الأسير الأخذوا والاخذ بمعنى الأسر (وجادلوا) أى خاصموا رسولهم (بالباطل) من القول (ليدحضوا) أى لينزلوا (به الحق) ومنه مكان دحض أى مزلة ومزلة أقدام والباطل داحض لأنه يزل ولا يستقر قال يحيى ابن سلام جادلوا الانبياء بالشرك ليبطالوا به الايمان (فأخذتهم) أى فأخذت هؤلاء المجادلين بالباطل (فكيف كان عقاب) الذى عاقبتهم به وحذف الياء المتكاملة اجتزاء بالكسرة عنها وصلوا وقف الانهار رأس آية (وكذلك حقت كلمة ربك) أى وجبت وثبتت ولم يمتدح حق الشئ اذ الزم وثبت والمعنى وكما حقت على الأمم المكذبة لرسلهم كلمة العذاب حقت كلمة ربك أى وعيده (على الذين كفروا) بك وجادلوك بالباطل وتحزبوا عليكم وهم واهما لم ينالوا كما ينال عنه اضافة اسم الرب الى ضميره صلى الله عليه وآله وسلم فان ذلك للأشعار بان وجوب كلمة العذاب عليهم من أحكام تبيته التى من جللت انصرت على أعدائه وتعذيبهم قاله أبو السعد وقرأ الجمهور كلمة بالتوحيد وقرئ كلمات بالجمع وجملة (أنهم أصحاب النار) للتعليل أى لاجل أنهم مستحقون للنار قال الاخفش أى لأنهم أربابهم وقال المحلى بدل من كلمة أى بدل السكل أو الاشتغال على ارادة اللفظ أو المعنى ثم ذكر أحوال جملة العرش ومن - وله فقال (الذين يحملون العرش ومن حوله) الموصول مبتدأ وخبره قوله (يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا) والجملة مستأنفة مسوقة لتسليية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ببيان ان هذا الجنس من الملائكة

الذين يموت حين يولد فهذا هذا وقال قتادة والذى ينقص من عمره فالذى يموت قبل ستين سنة وقال مجاهد وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره أى فى بطن أمه يكتب له ذلك لم يخلق الخلق على عمر واحد بل لهذا عمر ولهذا عمر هو انقص من عمره فكل ذلك مكتوب لصاحبه بالغ ما بلغ وقال بعضهم بل معناه وما يعمر من معمر أى ما يكتب من الاجل ولا ينقص من عمره وهو ذهابه قليلاً قليلاً الجميع معلوم عند الله تعالى سنة بعد سنة وشهراً بعد شهراً وجمعة بعد جمعة ويوم بعد يوم وساعة بعد ساعة الجميع مكتوب عند الله تعالى فى كتابه تعالى له ابن جرير عن أبي مالك واليه ذهب السدى وعطاء الخراسانى واختار ابن جرير (١) قوله وإنما عاد الضمير على الجنس قال ابن جرير الخ كذا فى النسخ وحرر العبارة من أولها الى آخرها اه صححه

الأول وهو كما قال وقال النسائي عند تفسير هذه الآية الكريمة حدثنا أحمد بن يحيى بن أبي زيد بن سليمان قال سمعت ابن وهب يقول حدثني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن يبسط له في رزقه وينسأله في أثره فليصل رحمه وقد رواه البخاري ومسلم وأبو داود ومن حديث يونس بن يزيد الأيلي به وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا الوليد بن الوليد بن عبد الملك بن عبيد الله بن مرح حدثنا عثمان بن عطاء عن مسلمة بن عبد الله عن عمه أبي مسجعة بن ربعي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال ذكرنا

(١٨٧)

الله تعالى لا يؤخر نفسا إذا جاء أجلها وانما زيادة العمر بالذرية الصالحة رزقها العبد في دعونه له من بعده فيلحقه دعاؤه في قبره فذلك زيادة العمر وقوله عز وجل ان ذلك على الله يسير اي الله يسير اي عليه يسير لانه علمه بذلك وبفضله في جميع مخلوقاته فان علمه شامل للجميع لا يخفى في علمه شيء منها (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) يقول تعالى منها على قدرته العظيمة في خلقه الاشياء المختلفة خلق البحرين العذب الزلال وهو هذه الانهار السارحة بين الناس من بكار وصغار بحسب الحاجة اليها في الاقاليم والامصار والعمران والبراري والفقار وهي عذبة سائغ شرابها لمن أراد ذلك وهذا ملح أجاج اي مر وهو البحر الساكن الذي تسير فيه السفن البكار وانما تكون مالحة زعاقمة ولهذا قال وهذا ملح أجاج اي مر ثم قال تعالى ومن كل تأكلون

الذين هم أعلى طبقاتهم وأولهم وجودا يضحون الى تسبيحهم لله والايان به الاستغفار للذين آمنوا بالله ورسوله وصدقوا وفيه دليل على أن الاشتراك في الايمان يجب أن يكون ادعى شيء الى النصيحة والشفقة وان قباعدت الاجناس وشطت الاماكن والمراد بمن حول العرش هم الملائكة الذين يطوفون به مهللين مكبرين وهم الكروبيون وهو في محل رفع عطف على الذين الماخ وهذا الظاهر وقبل يجوز أن يكون في محل نصب عطف على العرش والاول أولى والمعنى ان الملائكة الذين يحملون العرش وكذلك الملائكة الذين هم حول العرش ينزهون الله تملسين بحمده على نعمه ويؤمنون بالله بصدقهم ويستغفرون الله لعباده المؤمنين به وأخبر عنهم بالايان اظهار الفضله وتعظيم الاله ومساق الآية لذلك وهم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أوردتهم الله تعالى بأربعة آخر كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم أشرف الملائكة وأفضلهم لقربهم من الله عز وجل وهم على صورة الاوعال والعرش فوق ظهورهم ذكره القشيري واخرجه الترمذي من حديث ابن عباس واستفيد منه ان حمل الملائكة للعرش على ظهورها وقد وردت في بيان مسافة اطلاقهم الى ركبهم وأرجلهم وأقدامهم وما بين شحمة أذنهم الى عاتقهم والفاظ تسبيحهم أخبار وأثار وكذا في صفة العرش وبعد ما بين السماء السابعة وبين العرش والمعول عليه منها ما ورد في الصحيح ثم بين سبحانه كيفية استغفارهم للمؤمنين فقال كما عنهم (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) أي وسع رحمتك كل شيء وعلمك كل شيء وتقديم الرحمة على العلم لانها المقصودة بالذات ههنا قاله البيضاوي وأبو السعود لان المقام مقام الاستغفار والافعال متقدم ذاتا (فاغفر للذين تابوا) أي وقعوا التوبة عن الذنوب أو عن الشرك وان كان عليهم ذنوب (واتبعوا سبيلك) وهو دين الاسلام (وقهم عذاب الجحيم) أي احفظهم منه واجعل بينهم وبينه وقاية بان تلزمهم الاستقامة وتم نعمتك عليهم فانك وعدت من كان كذلك بذلك ولا يبدل القول لديك وان كان يجوز أن تفعل ما تشاء وان اخلق عبيدك (ربنا وأدخلهم جنات عدن) أي اقامة معطوف على قوله فهم ووسط الجملة الندائية لقصد المبالغة بالتكثير ووصف جنات عدن بانها هي (التي وعدتهم) ايها (و) ادخل (من صلح من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم)

لحاطريا يعني السمك وتستخرجون حمية تلبسونها كما قال عز وجل يخرج منها للؤلؤ والمرجان قبأى الأعر بكما تكذبان وقوله جل وعلا وترى الفلك فيه مواخر أي تغره وتشقه يحيزوها وهو مقدمها المسنن الذي يشبه جوجوا الطير وهو صدره وقال مجاهد تغفر الريح السفن ولا تغفر الريح من السفن الا العظام وقوله جل وعلا وتبتغوا من فضله أي باسفاركم بالتجارة من قطر الى قطر واقليم الى اقليم ولعلكم تشكرون أي تشكرون ربكم على تسخير لكم هذا الخلق العظيم وهو البحر تصرفون فيه كيف شئتم وتذعنون أين أردتم ولا يمتنع عليكم شيء منه بل بقدرته قد سخر لكم ما في السموات وما في الارض الجميع من فضله ورحمته (يولج الليل في

النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يكون من قطمير إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا يفئسك مثل خبير) وهذا أيضا من قدرته التامة وسلطانه العظيم في تسخير الليل بظلامه والنهار بضياءه ويأخذ من طول هذا فيريده في قصر هذا فيعتدل أن ثم يأخذ من هذا في هذا فيطول هذا أو يقصر هذا ثم يتقارضان صيفا وشتاء وسخر الشمس والقمر أرى والنجوم السيارات والثوابت باقيات باضوائهن اجرام السموات الجميع يسرون (١٨٨) بمقدار معين وعلى منهاج مقنن محتر تقدير امن عزيز عليم الى أجل مسمى أى الى

يوم القيامة ذلكم الله ربكم أى الذى فعل هذا هو الرب العظيم الذى لا اله غيره والذين تدعون من دونه أى من الأصنام والانداد التى هى على صورة من تزعمون من الملائكة المقربين ما يمكنكم من قطمير قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وعكرمة وعطاء وعطية العوفى والحسن وقتادة وغيرهم القطمير هو اللفافة التى تكون على نواة القمر أى لا يمكنكم من السموات والارض شيئا ولا بمقدار هذا القطمير ثم قال تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم بعبى الآلهة التى تدعونها من دون الله لا تسمع دعاءكم لانهم باجاد لأرواح فيها ولو سمعوا ما استجابوا لكم أى لا يقدرن على شئ مما تطلبون منها ويوم القيامة يكفرون بشرككم أى يتبرؤن منكم كما قال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكفروا بهم عزاءكلا

المراد بالصلاح هنا الايمان بالله والعمل بما شرعه الله فمن فعل ذلك فقد صلح لدخول الجنة ويجوز عطف ومن صلح على الضمير في وعدتهم أى ووعدت من صلح والاولى عطفه على الضمير الاول في وأدخلهم لان الدعاء لهم بالادخال عليه صريح وعلى الثانى ضمنى والمعنى ساو بينهم لستم سرونهم ثم قرأ الجهور بفتح اللام من صلح وذرياتهم على الجمع وقرأ ابن أبى عمير بضم اللام وقرأ عيسى بن عمر على الافراد (انك أنت العزيز الحكيم) أى الغالب القاهر الكثير الحكمة الباهرة (وقهسم السيئات) يقال وقاه يقيه وقاية أى حفظه والمعنى احفظهم عن العقوبات أو جزاء السيئات على تقدير مضاف محذوف قال قتادة وقههم ما يسوونهم من العذاب وهذا دعاء يتناول عذاب الجحيم وعذاب موقف القيامة والحساب والسؤال وقوله وقههم عذاب الجحيم مقصور على ازالة عذاب النار فيكون تعمما بعد تخصيص أو الاول دعاء للاصول والثانى للقروع والضمير راجع للمعطوف وهو الآباء والازواج والذرية أفاده أبو السعود (ومن ثقي السيئات يومئذ) أى يوم القيامة والتموين عوض عن جملة غير موجودة في الكلام بل متصيدة من السياق وتقديرها يوم اذ تدخل من تشاء الجنة ومن تشاء النار المسببة عن السيئات وهو يوم القيامة وقيل التقدير يوم اذ تؤاخذ بها وجواب من (فقد رجمته) من عذابك وادخلته جنتك (وذلك) أى ما تقدم من ادخالهم الجنة وقايتهم السيئات (هو الفوز العظيم) أى الطفر الذى لا تظفر مثله والنجاة التى لا تساوئها نجاة حيث وجدوا باعمال منقطعة نعيم لا ينقطع وبأفعال حقيرة ملكا لاتصل العقول الى كنه جلالاته قال مطرف أنصح عبدا لله للمؤمنين الملائكة وأعش الخلق لهم هم الشياطين ثم لما ذكر سبحانه أن محاب النار وانما حقت عليهم كلمة العذاب ذكر أحوالهم بعد دخول النار فقال (ان الذين كفروا ينادون) قال الواحدى قال المفسرون انهم لما رأوا أعمالهم ونظروا في كتابهم وادخلوا النار ومقتوا أنفسهم بسوء صنيعهم ناداهم حين عاينوا عذاب الله مناد (لما لقت الله) اياكم فى الدنيا (أيا كبر من مقتكم أنفسكم) اليوم أو من مقت بعضكم بعضا اليوم قال الاخفش هذه اللام هى لام الابتداء وقعت بعد ينادون لان معناه يقال لهم والنداء قول قال الكاكي يقول كل انسان من أهل النار لنفسه مقتل يانفسى فتقول الملائكة لهم وهم فى النار لما لقت الله اياكم اذ أنتم فى الدنيا أشد من مقتكم أنفسكم اليوم وقال الحسن يعطون كتابهم فاذا نظروا الى

سيئاتهم سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقوله تعالى ولا ينبتك مثل خبير أى ولا يخبرك بعواقب الامور وما آلهام ما نصير اليه مثل خبير بها قال قتادة يعنى نفسه تبارك وتعالى فانه أخبر بالواقع لا محالة (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا تزر وازرة وزر اخرى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان ذا قربى انما تأنذر الذين يخشون ربهم بالغيب وأقاموا الصلاة ومن تترك فاعنا تتركى لنفسه والى الله المصير) يخبر تعالى بغناؤه عما سواه وبأقتداره الخلق فأتى بها يديه فقال تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله أى هم محتاجون

اليه في جميع الحركات والمسكنات وهو تعالى الغني عنهم بالذات ولهذا قال عز وجل والله هو الغني الحميد أي هو المنفرد بالغنى وحده لا شريك له وهو الحميد في جميع ما يفعله ويقوله ويقدره ويشعره وقوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد أي لو شاء لذهبكم أيها الناس وأتى بخلق غيركم وما هذا عليه بصعب ولا تمتنع ولهذا قال تعالى وما ذلك على الله بعزيز وقوله تعالى ولا تزوروا زواجر أخرى أي يوم القيامة وان تدع مثقلة الى حملها أي وان تدع نفس مثقلة باوزارها الى أن تساعد على حمل ما عليها من الاوزار وبعضه لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى أي وان كان قريباً اليها حتى (١٨٩) ولو كان أباًها أو ابناً كل مشغول بنفسه وحاله

قال عكرمة في قوله تعالى وان تدع مثقلة الى حملها الآية قال هو الجارية تعلق بجواره يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم كان يعلق بابي دوني وان الكافر ليعلق بالمومن يوم القيامة فيقول له يا مومن ان لي عندك يد اقد عرفت كيف كنت لك في الدنيا وقد احتجت اليك اليوم فلا يزال المؤمن يشفع له عند ربّه حتى يردّه الى منزل دون منزله وهو في النار وان الوالد ليعلق بولده يوم القيامة فيقول يا بني أي والد كنت لك في الدنيا وخيراً فيقول له يا بني اني قد احتجت الى مثقال ذرة من حسناتك أنجو بها مما ترى فيقول له ولده يا أبت ما أيسر ما طلبت ولكني أتخوف مثل ما تخوف فلا أستطيع ان أعطيك شيئاً ثم يعلق بزوجته فيقول يا فلانة أويها هذه أي زوج كنت لك فتني خيراً فيقول لها اني أطلب اليك حسنة واحدة تهنيها لي لعلني أنجو بها مما ترى قال فتقول ما أيسر ما طلبت ولكني لا أطيق أن أعطيك شيئاً اني أتخوف مثل الذي تخوف فيقول الله تعالى وان تدع مثقلة الى حملها

سببناهم مقتوا أنفسهم فينادون لمقت الله اياكم في الدنيا (اذ تدعون الى الايمان) فتكفرون أ كبر من مقتكم أنفسكم اذ عاينتم النار والظرف منصوب بمقدر محذوف دل عليه المذكور أي مقتته تعالى اياكم وقت دعائكم وقيل هو اذ كروا وقيل بالمقت المذكور وأولاً والمقت أشد البغض والمراد به هنا لازمه وهو الغضب عليهم وتعذيبهم قاله أبو السعود وقال الكرخي المراد منه هنا أشد الانكار والزجر (فتكفرون) أي فتصرفون على الكفر اتباعاً لانفسكم الأمانة ومسارة الى هواها واقتداء باخلائكم المضلين وتقليد الاسلافكم المتقدمين واستحباباً لآرائهم ثم أخبر سبحانه عما يقولون في النار فقال (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) نعمتان لمصدر محذوف أي أمتنا امانتين اثنتين وأحييتنا امانتين اثنتين والمراد بالامانيتين انهم كانوا انطفاً لحياتهما في أصلاب آبائهم ثم ماتت ثم بعد أن صاروا أحياء في الدنيا والمراد بالامانيتين انه أحياهم الحياة الاولى في الدنيا ثم أحياهم عند البعث ومثل هذه الآية قوله وكنتم أمواتاً فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم قاله ابن مسعود أي كانوا أمواتاً في صلب آبائهم ثم أخرجهم فاحياهم ثم ماتهم ثم يحييهم بعد الموت وقيل معنى الآية انهم أمتوا في الدنيا عند انقضاء آجالهم ثم أحياهم الله في قبورهم للسؤال ثم أمتوا ثم أحياهم الله في الآخرة ووجه هذا القول ان الموت سلب الحياة ولا حياة للنفطة ووجه القول الاول ان الموت قد يطلق على عادم الحياة من الأصل وقد ذهب الى التفسير الاول جمهور السلف وقال ابن زيد المراد بالآية انه خلقهم في ظهر آدم واستخرجهم وأحياهم وأخذ عليهم المشاق ثم ماتهم ثم أحياهم في الدنيا ثم ماتهم وقال ابن عباس قال كنتم تراباً قبل أن يخلقكم فهذه ميتة ثم أحياكم فخلقكم فهذه حياة ثم يميتكم فترجعون الى القبور فهذه ميتة أخرى ثم يعيدكم يوم القيامة فهذه حياة أخرى فهما موتتان وحياتان كقوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فاحياكم الآية ثم ذكر سبحانه اعترافهم بعد أن صاروا في النار بما كذبوا به في الدنيا فقال حاكما عنهم (فاعترفنا بذنوبنا) التي أسلفناها في الدنيا من تكذيب الرسل والاشراك بالله وترك توحيد فاعترفوا حيث لا ينفعهم الاعتراف وندموا حيث لا ينفعهم الندم والمعنى لما رأوا الامامة والاحياء قد تسكروا عليهم علموا أن الله قادر على الاعادة كما هو قادر على الانشاء فاعترفوا وقد جعلوا اعترافهم هذا مقدمة لقولهم (فهل الى خروج) لنا عن النار

الآية ويقول تبارك وتعالى لا يجزي والد عن ولده ولا مولود جاز عن والده شيئاً ويقول تعالى يوم يقر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه رواه ابن أبي حاتم رحمه الله عن أبي عبد الله الظهراني عن حفص بن عمر عن الحكم ابن أبيان عن عكرمة به ثم قال تبارك وتعالى انما تنذروا الذين يخشون ربهم بالغيب وأقاموا الصلاة أي اغمايت عظم ما جئت به أو لو البصائر والنهي الخائفون من ربهم الفاعلون ما أمرهم به ومن تركي فانما يترك لنفسه أي ومن عمل صالحاً فانما يعود نفعه على نفسه والى الله المصير أي واليه المرجع والمآب وهو سر بيع الحساب وسيجزي كل عامل بعمله ان خسر اخيراً وان شرف آخر (وما

يستوى الاعى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء وما
 أنت بسميع من فى القبور أنت الانذير انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وان من أمة الا خلا فيها نذيرا وان يكذبوك فقد كذب الذين
 من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير) يقول تعالى كما لا تستوى هذه
 الاشياء المتباينة المختلفة كالأعشى والبصير لا يستويان بل بينهما فرق وبون كثير وكما لا تستوى الظلمات والنور ولا الظل ولا الحرور
 كذلك لا تستوى الاحياء ولا الاموات وهذا (١٩٠) مثل ضربه الله تعالى للمؤمنين وهم الاحياء والكافرين وهم الاموات

كقوله تعالى أو من كان ميتا
 فأحييناه وجعلنا له نورا عيشى به
 فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس
 بخارج منها وقال عز وجل مثل
 النريقين كالأعشى والأصم والبصير
 والسميع هل يستويان مثلا
 فالؤمن بصير سميع فى نور عيشى
 على صراط مستقيم فى الدنيا
 والآخرة حتى يستقر به الحال فى
 الجنات ذات الظلال والعمون
 والكافر أعشى وأصم فى ظلمات
 عيشى لا خروج له منها بل هو
 يقيه فى غيبه وضلاله فى الدنيا
 والآخرة حتى يقضى به ذلك الى
 الحرور والسموم والجحيم وظل من
 يحوم لبارد ولا كبريم وقوله
 تعالى ان الله يسمع من يشاء أى
 يهديهم الى سماع الحق وقبولها
 والاعتقاد لها وما أنت بسميع من
 فى القبور أى كما لا ينتفع الاموات
 بعد موتهم وصيورتهم الى قبورهم
 وهم كفار بالهداية والدعوة اليها
 كذلك هؤلاء المشركون الذين كتب
 عليهم الشقاوة لاجلهم للثبوت ولا
 تستطيع هدايتهم ان أنت الانذير
 أى انما عليك البلاغ والانداز والله

ورجوع لنا الى الدنيا لنطيع ربنا (من سبيل) أى من طريق لتخلص منها أم اليأس واقع
 دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس وانما يقولون ذلك
 تحير اولهذاجاء الجواب على حسب ذلك ومثل هذا قولهم الذى حكاه الله عنهم فهل الى
 مرتين سبيل وقوله فارجعنا لعمل صالحا وقوله ياليتنا ردونا لنكذب بآيات ربنا الآية
 ثم أجاب الله سبحانه عن قولهم هذا بقوله (ذلكم) مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف
 أى الامر ذلكم أو مبتدأ خبره محذوف أى ذلكم العذاب الذى أنتم فيه (بأنه) أى بسبب
 انه (اذا دعى الله) فى الدنيا (وحده) دون غيره (كفرتم به) وتركتم توحيد (وان يشرك
 به) غيره من الاصنام أو غيرها (تؤمنوا) بالاشراك وتصدقوا به وتجيئوا الداعى اليه فبين
 سبحانه لهم السبب الباعث على عدم اجابتهم الى الخروج من النار وهو ما كانوا فيه من
 اشراك غيره به فى العبادة التى رأسها الدعاء وترك توحيد الله (فالحكم لله) وحده دون غيره
 وهو الذى حكم عليكم بالنار وعدم الخروج منها فتعذبه لكم عدل نافذ
 (العالى) المتعالى سلطانه عن أن يكون له مماثل فى ذاته وصفاته فلا يرد قضاؤه (الكبير)
 الذى كبر عن أن يكون له مثل أو صاحبة أو ولد أو شريك فلا يحذرناؤه وقيل كان
 الحرورية أخذوا قولهم لاحكم الله من هذا وقال قتادة لما خرج أهل حروراء قال
 على من هؤلاء قيل المحكمون أى يقولون لاحكم الله فقال على كلمة حق أريد بها
 الباطل (هو الذى يركم آياته) أى دلائل توحيد وعلامات قدرته من الريح والسحاب
 والرعد والبرق ونحوها (وينزل لكم من السماء رزقا) يعنى مطرافه سبب الارزاق
 جمع سبحانه بين اظهار الآيات وانزال الارزاق لان باظهار الآيات قوام الايمان وبالارزاق
 قوام الابدان وهذه الآيات هى التكوينية التى جعلها الله سبحانه فى سمواته وأرضه وما
 فيها وما بينهما قرأ الجمهور ينزل بالتشديد وقرئ بالتخفيف وصيغة المضارعة فى الفعلين
 للدلالة على تجديد الاراءة والتزليل واستمرارهما (وما يتذكر الا من ينيب) أى ما يتعظ
 بتلك الآيات الباهرة فيستدل بها على التوحيد وصدق الوعد والوعيد الا من يرجع الى
 طاعة الله بما يستفده من النظر فى آيات الله ويتوب من الشرك ويرجع اليه فى جميع
 أموره فان المعاند لا يتذكر ولا يتعظ ثم لما ذكر سبحانه ما نصبه من الأدلة على التوحيد ذكر
 عباده بدعائه واخلاص الدين له فقال (قادعوا الله فخلصن له الدين) أى اذا كان الامر كما

يضل من يشاء ويهذى من يشاء انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا أى بشيرا للمؤمنين ونذيرا للكافرين ذكر
 وان من أمة الا خلا فيها نذير أى وما من أمة خلقت من بنى آدم الا وقد بعث الله تعالى اليهم النذير وأراح عنهم العليل كما قال تعالى انما
 أنت منذر ولكل قوم هادوكما قال تعالى ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم
 من حقت عليه الضلالة الآية والآيات فى هذا كثيرة وقوله تبارك وتعالى وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم
 بالبينات وهى المعجزات الباهرات والأدلة القاطعات وبالزبر وهى الكتب وبالكتاب المنير أى الواضح البين ثم أخذت الذين كفروا

أى ومع هذا كله كذب أو أنك رسولهم فيما جاؤهم به فآخذتهم أى بالعقاب والنكال فكيف كان نكير أى فكيف رأيت كان انكارى عليهم عظيم شديداً بليغاً والله أعلم (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور) يقول تعالى منها على كمال قدرته في خلقه الأشياء المتنوعة المختلفة من الشيء الواحد وهو الماء الذي ينزل من السماء يخرج به ثمرات مختلفاً ألوانها من أصفر وأحمر وأخضر وأبيض (١٩١) إلى غير ذلك من ألوان الثمار كما هو المشاهد من

تنوع ألوانها وطعمها وروائحها كما قال تعالى في الآية الأخرى وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغيره صنوان يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون وقوله تبارك وتعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها أى وخلق الجبال كذلك مختلفة الألوان كما هو المشاهد أيضاً من بيض وحمر وفي بعضها طرائق وهي الجدد جمع جدد مختلفة الألوان أيضاً قال ابن عباس رضى الله عنهما الجدد الطرائق وكذلك قال أبو مالك والحسن وقتادة والسدى ومنها غرايب سود قال عكرمة الغرايب الجبال الطوال السود وكذا قال أبو مالك وعطاء الخرماني وقتادة وقال ابن جرير والعرب إذا وصفوا الأسود بكثرة السواد قالوا أسود غريب ولهذا قال بعض المفسرين في هذه الآية هذا من المقدم والمؤخر في قوله تعالى وغرايب سود أى سود غرايب وفيما قاله نظر وقوله تعالى ومن

ذكر من اختصاص التذكير بمن ينيب فادعوا الله وحده مخلصين له العبادة التي أمركم بها (ولو كره الكافرون) ذلك فلا تلتفتوا إلى كراهتهم ودعوههم يموتوا بغيبهم ويهلكوا بحسرتهم (رفيع الدرجات) مرفوع على أنه خبر آخر عن المبتدأ المقدم أى هو الذى يريكم آياته وهو رفيع الدرجات وكذلك (ذو العرش) خبر ثالث ويجوز أن يكون رفيع مبتدأ وخبره ذو العرش ويجوز أن يكونا خبرين لمبتدأ محذوف ورفيع صفة مشبهة والمعنى رفيع الصفات عظيمها أو رفيع درجات ملائكته أى معارجهم أو رفيع درجات أنبيائه وأوليائه في الجنة وقال الكلبي وسعيد بن جبير رفيع السموات السبع وعلى هذا الوجه يكون رفيع بمعنى رافع وقبل هو المرتفع بعظمته في صفات جلاله وكأله ووجدانيته المستغنى عن كل ما سواه وكل الخلق فقراء إليه ومعنى ذو العرش مالكه وخالقه والمتصرف فيه خلقه مطافاً للملائكة وجعله فوق سمواته وذلك يقتضى علو شأنه وعظم سلطانه ومن كان كذلك فهو الذى تحقق له العبادة ويجب له الإخلاص وجعله (يلقى الروح) في محل رفع على أنها خبر آخر للمبتدأ المتقدم أو لمقدر أى ينزل الوحي وسمى الوحي روحاً لأن الناس يحيون به من موت الكفر كما تحيا الأبدان بالارواح ومثل هذه الآية قوله تعالى وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا وقيل الروح جبريل كما في قوله نزل به الروح الأمين على قلبك وقوله نزل به روح القدس من ربك بالحق وقوله (من أمره) متعلق بيلقى ومن لا تبدأ الغاية ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف على أنه حال من الروح أو المعنى من أجل أمره أو بأمره أو من قضائه (على من يشاء عن عباده) وهم الأنبياء (لينبذ يوم التلاق) قرأ الجمهور مبنياً للفاعل ونصب اليوم والفاعل هو الله سبحانه أو الرسول أو من يشاء والمنذره محذوف أى لينبذ العذاب يوم التلاق وقرئ لتنبذ بالفوقية على أن الفاعل ضمير المخاطب وهو الرسول أو ضمير يرجع إلى الروح لأنه يجوز أن ينشأ وقرئ على البناء للمفعول ورفع يوم على النيابة والتلاق بحذف الياء وإثباتها وقفاً ووه سلا وتوجيه ذلك ذكره القاسمي في شرح الشاطبية فليراجع والمعنى يوم يلتقى أهل السموات والأرض في المحشروية قال قتادة وقال أبو العالدية ومقاتل يوم يلتقى العابدون والمعبودون وقيل الظالم والمظلوم وقيل يلتقى الخلق والخالق وقيل الأولون والآخرون وقيل جزاء الأعمال والعاملون قال ابن عباس يوم التلاق يوم القيامة يلتقى

الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك أى كذلك الحيوانات من الناس والدواب وهو كل مادب على القوائم والأنعام من باب عطف الخاص على العام كذلك هي مختلفة أيضاً فالناس منهم بر ورجوش وطماطم في غاية السواد وصقالبه وروم في غاية البياض والعرب بين ذلك والهنود دون ذلك ولهذا قال تعالى في الآية الأخرى واختلاف ألوانكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين وكذلك الدواب والأنعام مختلفة الألوان حتى في الجنس الواحد بل النوع الواحد منهم مختلف الألوان بل الحيوان الواحد يلوّن بلوناً بلق فيه من هذا اللون وهذا اللون فتبارك الله أحسن الخالقين وقد قال الحافظ أبو بكر البرزاني مستنده

حدثنا الفضل بن سهل حدثنا عبد الله بن عمر بن أبان بن صالح حدثنا زيد بن عبد الله عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيسبغ ربك قال صلى الله عليه وسلم نعم صبغاً لا ينقص أجره وأصفر وأبيض وروى مرسل وموقوفوا الله أعلم ولهذا قال تعالى بعد هذا انما يخشى الله من عباده العلماء أي انما يخشاه حق خشية العلماء العارفين به لانه كلما كانت المعرفة للعظيم القدير العليم الموصوف بصفة الكمال المنعوت بالاسماء الحسنى كلما كانت المعرفة به أتم والعلم به اكمل كانت الخشية (١٩٢) له أعظم وأكثر قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى

انما يخشى الله من عباده العلماء قال الذين يعلمون أن الله على كل شيء قدير وقال ابن الهيعة عن ابن أبي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس قال العالم بالرجن من عباده من لم يشرك به شيئاً وأحل حلاله وحرم حرامه وحفظ وصيته وأيقن انه ملاقيه ومحاسب بعمله وقال سعيد بن جبير الخشية هي التي تحول بينك وبين معصية الله عز وجل وقال الحسن البصري العالم من خشي الرحمن بالغيب ورغب فيما رغب الله فيه وزهد فيما يحبط الله فيه ثم تلا الحسن انما يخشى الله من عباده العلماء ان الله عزيز غفور وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال ليس العلم عن كثرة الحديث ولكن العلم عن كثرة الخشية وقال أحمد بن صالح المصري عن ابن وهب عن مالك قال ان العلم ليس بكثرة الرواية وانما العلم نور يجعله الله في القلب قال أحمد بن صالح المصري معناه ان الخشية لا تدرك بكثرة الرواية وانما العلم الذي فرض الله عز وجل ان يتبع قائمها هو الكتاب والسنة وما جاء عن الصحابة رضي الله عنهم ومن

فيه آدم وآخر ولده وعنه قال هو يوم الآزفة ونحو هذا من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذر عباده منه (يومهم يارزون) أي خارجون من قبورهم لا يستريحون شيئاً من جبل أو مكة أو بناء لكون الأرض يومئذ قاعاً صافصفاً ولا ثياب عليهم وانما هم عراة مكشوفون كما في الحديث يخشرون عراة حفاة غرلاً وهو بدل من يوم التلاق بدل كل من كل ويوم ظرف مستقبل كاذمضاف إلى الجمله الاسمية على طريقة الاختساف وحركة يوم حركة اعراب على المشهور وقيل حركة بناء كما ذهب اليه الكوفيون ويكتب هنا وفي الذاريات منفصلاً وهو الاصل أفاده السمين ونحوه في شرح الجزرية لشيخ الاسلام لانهم مرفوع بالابتداء فالمناسب القطع وما عداها من نحو يومهم الذي يعدون وحتى يلاقوا يومهم موصول لانهم فيهم ما يجوز فالمناسب الوصل وجله (لا يخفى على الله منهم شيء) مستأنفة مبينة لبروزهم أي لا يخفى عليه سبحانه شيء من ذواتهم وأحوالهم وأعمالهم التي عملوها في الدنيا أو حال من ضمير يارزون أو خبر ثان للمبتدأ وقوله (من) خبر مقدم وقوله (الملك اليوم) مبتدأ مؤخر والجمله مستأنفة جواب سؤال مقدر كانه قيل فاذ يا فقال عند بروز الخلائق في ذلك اليوم فقيل يقال لمن الملك اليوم قال المفسرون اذ اهلك كل من في السموات والأرض فيقول الرب تبارك وتعالى هذا القول فلا يجيبه أحد فيجيب تعالى نفسه فيقول (لله الواحد القهار) خبر مبتدأ محذوف قال الحسن هو السائل وهو المجيب حين لا أحد يجيبه فيجيب نفسه وقيل انه سبحانه يأمر منادياً ينادي بذلك فيقول أهل المحشر مؤمنهم وكافرهم لله الواحد القهار قال النحاس وهذا أصح ما قيل فيه وقيل الاول ظاهر جدا وقيل انه يجيب المنادي بهذا الجواب أهل الجنة دون أهل النار أفاده الزنجشري وقيل هو حكاية ما ينطق به لسان الحال في ذلك اليوم لا تقطع دعاوى المبطلين كما في قوله وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تعلمك نفس لنفس شيئاً والامر يومئذ لله وقال القرطبي وذلك عند فناء الخلق وقيل بقوله تعالى بين السفتين ويجيب نفسه بعد أربعين سنة (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) هذا من تمام الجواب على القول بان المجيب هو الله سبحانه وأما على القول بان المجيب هم العباد كلهم أو بعضهم فهو مستأنف لبيان ما يقوله الله سبحانه بعد جوابهم أي اليوم تجزى كل نفس بما عملت في الدنيا من خير وشر (لا ظلم اليوم) على أحد منهم - بم ينقص من ثوابه أو يزيد في عقابه

بعدهم من أئمة المسلمين فهذا لا يدرك الا بالرواية ويكون تأويل قوله تعالى نور بين يديه فهم العلم ومعرفة عقابه معانيه وقال سفيان الثوري عن أبي حبان التيمي عن رجل قال كان يقال العلماء ثلاثة عالم بالله عالم بامر الله وعالم بالله ليس بعالم بامر الله وعالم بامر الله ليس بعالم بالله فالعالم بالله بامر الله الذي يخشى الله تعالى ويعلم الحدود والقرائض والعالم بالله ليس بعالم بامر الله الذي يخشى الله ولا يعلم الحدود والقرائض ولا يخشى الله (ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأفقوا عما رزقناهم سرأوعاً لانية يرجون تجارة لن تبور ليوفيهم أجورهم

ويزيدهم من فضله انه غفور شكور) يخبر تعالى عن عباد المؤمنين الذين يتلون كتابه ويؤمنون به ويعملون بما فيه من اقام الصلاة والافتقار محارزهم الله تعالى في الاوقات المشروعة لادائها راسرا وعلانية رجونا تجارة لن تبور رأى رجونا توابا عند الله ولا بد من حصوله كما قدمنا في أول التفسير عند فضائل القرآن انه يقول لصاحبه ان كل تاجر من وراء تجارته وانك اليوم من وراء كل تجارة ولهذا قال تعالى ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله أى ليوفيهم ثواب ما فعلوه ويضاعفه لهم بزيادات لم تخبط لهم انه غفور أى لنؤتيهم شكورا للقيام من أعمالهم قال قتادة كان مطرف رجه (١٩٣) الله اذا قرأ هذه الآية يقول هذه آية القراء

قال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا حيوة حدثنا سالم بن غيلان قال انه سمع دراجا بالسمع يحدث عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى اذا رضى عن العبد أنى عليه بسبعة أصناف من الخير لم يعمل به واذا سخط على العبد أنى عليه بسبعة أصناف من الشر لم يعمل به غريب جدا (والذى أوحينا اليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه ان الله بعباده خير بصير) يقول تعالى والذي أوحينا اليك يا محمد من الكتاب وهو القرآن هو الحق مصدقا لما بين يديه أى من الكتب المتقدمة يصدقها كما شهدت هى له بالتنويه وأنه منزل من رب العالمين ان الله بعباده خير بصير أى هو خيرهم بصير من يتحقق ما يقض له به على من سواه ولهذا فضل الانبياء والرسل على جميع البشر وفضل النبيين بعضهم على بعض ورفع بعضهم درجات وجعل منزلة محمد صلى الله عليه وسلم فوق جميعهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

عقابه (ان الله سريع الحساب) أى سريع حسابه لانه سبحانه لا يحتاج الى تفكير في ذلك كما يحتاجه غيره لا حاطة علمه بكل شئ فلا يعزب عنه مثقال ذرة قيسل يحاسب جميع الخلق في قدر نصفهم من أيام الدنيا لانه تعالى لا يشغله حساب عن حساب يحاسب الخلق في وقت واحد لحديث ورد بذلك وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود قال يجمع الله الخلق كلهم يوم القيامة بصعيد واحد بارض بيضاء كأنها سبيكة فضة لم يعص الله فيها قط فاول ما يتكلم أن ينادى مناد لمن الملك اليوم الى قوله الحساب أخرجه عبد بن حميد قال ما يبدا به من الخصومات الدماء وقال ابن عباس ينادى مناد بين يدي الساعة يا أيها الناس أتتكم الساعة فيسمعها الاحياء والاموات وينزل الله الى السماء الدنيا فيقول لمن الملك اليوم لله الواحد القهار الآية وأخرج ابن أبي الدنيا في البعث والديلى عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثله ثم أمر الله سبحانه رسوله بانذار عباده فقال (وأندرهم يوم الآزفة) أى يوم القيامة سميت بذلك لقربها يقال أزف فلان أو الرحيل أى قرب بأزف أزفان باب تعب وأزفادنا وقرب ومنه قوله تعالى أزفت الآزفة أى قربت الساعة ودنت القيامة وقيل ان يوم الآزفة هو يوم حضور الموت والاول أولى قال الزجاج وقيل لها أزفة لانها قريبة وان استبعد الناس أمرها هو ما هو كائن فهو قريب (اذا القلوب لدى الحناجر) وذلك انها تزول عن مواضعها وترتفع عن أماكنها من الخوف حتى تصير الى الحنجرة وتلصق بجلو قهم فلا تعود فيستريحوا بالنفس ولا تخرج فيستريحوا بالموت كقوله وبلغت القلوب الحناجر وهى جمع حنجور كالحقوم وزنا ومعنى أوجع حنجرة وهى الحلقوم (كاظمين) بمعنى مغسومين مكروين ثلثين غما قال الزجاج المعنى اذ قلوب الناس لدى الحناجر فى حال كظمهم قال قتادة وقعت قلوبهم فى الحناجر من الخفاة فهى لا تخرج ولا تعود فى أماكنها وقيل هو اخبار عن نهاية الخزع وانما قال كاظمين باعتبار أهل القلوب لان المعنى اذ قلوب الناس لدى حناجرهم فيكون حالهم وقيل حالا من القلوب وجع الحال منها جع العقلاء لانه أسند اليها ما يسند الى العقلاء فجمعت جمعه ثم بين سبحانه انه لا يتوقع الكافرين فى ذلك اليوم أحد فقال (ماللظالمين من حميم) أى قريب ومحيط بقمعهم وحميم قريب الذى تهتم لأمره (ولاشفيع يطاع) فى شفاعته لهم قال الكرخى حقيقة الاطاعة لا تمتأى هنا لان المطاع يكون فوق المطيع رتبة

(٢٥ فتح البيان ثامن) ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير) يقول تعالى ثم جعلنا القائلين بالكتاب العظيم المصدق لما بين يديه من الكتب الذين اصطفينا من عبادنا وهم هذه الامة ثم قسمهم الى ثلاثة أنواع فقال تعالى فمنهم ظالم لنفسه وهو المقرط فى فعل بعض الواجبات المرتكب لبعض المحرمات ومنهم مقتصد وهو المودى للواجبات التارك للمحرمات وقد ترك بعض المستحبات ويفعل بعض المكروهات ومنهم سابق بالخيرات باذن الله وهو الفاعل للواجبات والمستحبات التارك للمحرمات والمكروهات وبعض

المباحات قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ثم أورشنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا قال هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ورثهم الله تعالى كل كتاب أنزله فظالمهم يقرله ومقتصدهم يحاسب حسابا يسيرا وسابقهم يدخل الجنة بغير حساب وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح وعبد الرحمن بن معاوية اللبني قال حدثنا أبو الطاهر بن السرح حدثنا موسى بن عبد الرحمن الصنعاني حدثنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ذات يوم شفاعتي لأهل البكائر من أمتي قال ابن (١٩٤) عباس رضي الله عنهما السابق بالخيرات يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد

يدخل الجنة بركة الله والظالم لنفسه وأصحاب الاعراف يدخلون الجنة بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم وكذا روى عن غير واحد من السلف ان الظالم لنفسه من هذه الامة من المصطفين على ما فيه من عوج وتقصير وقال آخرون بل الظالم لنفسه ليس من هذه الامة ولان المصطفين الوارثين للكتاب قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا علي بن هاشم بن مرزوق حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن ابن عباس رضي الله عنهما ففهم ظالم لنفسه قال هو الكافر وكذا روى عنه عكرمة بن وهب قال عكرمة أيضا فيمارواه ابن جرير وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى ففهم ظالم لنفسه قال هم أصحاب المشأمة وقال مالك عن زيد بن أسلم والحسن وقائدة هو المنافق ثم قد قال ابن عباس والحسن وقائدة وهذه الاقسام الثلاثة كالاقسام الثلاثة المذكورة في أول سورة الواقعة وآخرها والصحيح ان الظالم لنفسه من هذه الامة وهذا اختيار ابن جرير كما هو ظاهر الآية وكما جاءت به

فقتضاه ان الشافع يكون فوق المشفوع عنده وهذا محال هنا لان الله تعالى لا شيء فوقه فحينئذ هو مجاز ومعناه ولا شفيع يشفع أي يؤذن له في الشفاعة أو تقبل شفاعته وقال الحلي لا مفهوم للوصف اذا شفيح لهم أصلا أي لا مطاع ولا غيره ثم وصف سبحانه شمول علمه بكل شيء وان كان في غاية الخفاء فقال (يعلم خائصة الاعين) وهي مسارقة النظر الى ما لا يحل له النظر اليه والخائصة مصدر كالعاقبة والكاذبة أي يعلم خيانة الاعين والجللة خبر آخر لقوله هو الذي يريكم أو خبر رابع عن المبتدأ الذي أخبر برفع ومابعده عنه والاول هو الظاهر وقيل غير ذلك قال المؤرج فيه تقديم وتأخير أي يعلم الاعين الخائصة وقيل الاضافة على معنى من أي الخائصة من الاعين قال قتادة خائصة الاعين الهمز بالعين فيما لا يحب الله وقال الضحاک هو قول الانسان ما رأيت وقد رأي ورأيت وما رأي وقال السدي انه الرمز بالعين وقال سفيان هي النظرة بعد النظر وبه قال القراء والاول أولى وبه قال مجاهد قال ابن عباس في الآية الرجل يكون في القوم فتمتر بهم المرأة فيرهم انه يغيض بصره عنها واذا غصوا نظر اليها واذا نظروا غص بصره عنها وقد اطلع الله من قلبه انه وذا ان ينظر الى عورتها أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأخرج الطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عنه في الآية قال اذا نظر اليها يرد الخيانة أم لا وما تخفي الصدور قال اذا قدر عليها أن يري بها أم لا ألا أخبركم بالتي تليها والله يقضي بالحق قادر على ان يجزي بالحسنة الحسنة وبالسبيئة السبيئة وأخرج أبو داود والنسائي وابن مردويه عن سعد قال لما كان يوم فتح مكة آمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الناس الأربعة نفر و امرأتين وقال اقبلوهم وان وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبة منهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح فاخترنا عند عثمان ابن عفان فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس الى البيعة جاء به فقال يا رسول الله بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر اليه ثلاثا ناكل ذلك يأتي بيعة ثم بايعه ثم أقبل على أصحابه فقال أما كان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حين رأي كفت يدي عن بيعته فيقتله فقالوا ما يدرينا يا رسول الله ما في نفسك هلا أمأت الينا بعيذك فقال انه لا ينبغي لني أن تكون له خائصة الاعين (وما تخفي الصدور) أي القلوب من الضمائر وتستره وتكتمه وتضمه من معاصي الله أو من أمانه وخيائنه أو النظرة الاولى وهل يري بها لو خلا

الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طرق يشد بعضها بعضا ونحن ان شاء الله تعالى نورد منها ما تيسر الحديث الاول بها قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الوليد بن العيزار أنه سمع رجلا من ثقيف يحدث عن رجل من كنانة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في هذه الآية ثم أورشنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ففهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة وكلهم في الجنة هذا حديث غريب من هذا الوجه وفي اسناده من لم يسم وقد رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث شعبة به نحوه ومعنى قوله بمنزلة واحدة أي في انهم من هذه

الامة وانهم من أهل الجنة وان كان بينهم فرق في المنازل في الجنة الحديث الثاني قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق بن يونس بن عياض الليثي أبو حمزة عن موسى بن عقبة عن علي بن عبد الله الأزدي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله فأما الذين سبقوا فأولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب وأما الذين اقتصدوا فأولئك الذين يحاسبون حسابا يسيرا وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك الذين يحسبون في طول المحشر ثم هم الذين (١٩٥) فلا فاهم الله برحمته فهم الذين يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يسئنا فيها نصب ولا يمسنا فيها غيوب طريق أخرى قال ابن أبي حاتم حدثنا أسيد بن عاصم بن الحسين بن حفص حدثنا سفيان عن الأعمش عن رجل عن أبي ثابت عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه قال فأما الظالم لنفسه

بها أولا (والله يقضي بالحق) فيجازي كل أحد بما يستحقه من خير أو شر (والذين يدعون من دونه) أي يعبدونهم من دون الله قرأ الجمهور بالتحية يعني الظالمين وقرئ بالقوة على الخطاب لهم وهم اسمعيتان (لا يقضون بشئ) لانهم لا يعلمون شئ ولا يقدر على شئ فكيف يكونون شر كالله وهذا تم كتمهم لان ما لا يوصف بالقدره كالجماد لا يقال فيه يقضى أولا يقضى (ان الله هو السميع البصير) فلا يخفى عليه من المسموعات والمبصرات خافية تقرير لقوله يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور ولقضاءه بالحق ووعيد لهم بأنه يسمع ما يقولون ويصبر ما يعملون وأنه يعاقبهم عليه وتعرض عما يدعون من دونه وانها لا تسمع ولا تبصر ولما خوفهم سبحانه بأحوال الآخرة اردفه ببيان تخويفهم بأحوال الدنيا فقال (أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبه الذين كانوا من قبلهم) لان العاقل من اعتبر بحال غيره أي أغفلوا ولم يسيروا في الارض فيعتبروا بمن قبلهم من الامم المكذبة لرسولهم كعاد وعود وأضرابهم وألعاقبة بمعنى الصفة أو بمعنى المآل أرشدهم الله سبحانه الى الاعتبار بغيرهم فان الذين مضوا من الكفار (كانوا هم أشد منهم قوة) أي من هؤلاء الحاضرين من الكفار وهذا بيان للتفاوت بين حال هؤلاء وأولئك وفي قراءة منكم أي التفاتنا من الغيبة الى الخطاب وقع ضمير الفصل هنا بين معرفة ونسكرة مع انه لا يقع الا بين معرفتين ليكون النسكرة هنا مناسبة للمعرفة من حيث استماع دخول آل عليها الان أفعال التفصيل المقرون بم لا تدخل عليه آل (وآثار في الارض) بما عروا فيها من الحصون المتينة والمصانع الحصينة والقصور المشيدة وبما لهم من العدد والعدة (فاخذهم الله بذنوبهم) أي عاقبهم وأهلكهم بسبب ذنوبهم وتكذيبهم رسولهم (وما كان لهم من الله من واق) أي دافع يدفع عنهم العذاب ويقيهم وقد مر تفسير هذه الآية في مواضع (ذلك) أي ما تقدم من الاخذ (بانهم) أي بسبب انهم (كانت تأتيمهم رسولهم بالبينات) أي بالجلبج الواضحة والمعجزات الظاهرة (فكفروا) بما جاؤهم به (فاخذهم الله انه قوي) يفعل كل ما يريد لا يعجزه شئ (شديد العقاب) لمن عصاه ولم يرجع اليه ثم ذكر سبحانه قصة موسى ليعتبروا فقال (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) أي متلبسا بها وهي التسع التي تقدم ذكرها في غير موضع (رسلان مبين) أي حجة بينة واضحة وهي

لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فأما السابق بالخيرات فيدخلها بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم لنفسه فيصيبه في ذلك المكان من الغم والحزن وذلك قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحديث الثالث قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا عبد الله بن محمد بن العباس حدثنا ابن مسعود أخبرنا سهل بن عبد الله الرازي حدثنا عمرو بن قيس عن أبي ليلى عن أخيه عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم من هذه الامة الحديث الرابع قال ابن أبي حاتم

حدثنا محمد بن عزيز حدثنا سلامة عن عقيل عن ابن شهاب عن عوف بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: أمي ثلاثة أثلاث فثلث يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب وثلث يحاسبون حسابا يسيرا ثم يدخلون الجنة وثلث يحصبون ويكشفون ثم تأتي الملائكة فيقولون وجدناهم يقولون لا اله الا الله وحده يقول الله تعالى صدقوا لا اله الا أنا أدخلوهم الجنة بقولهم لا اله الا الله وحده واجلوا خطاياهم على أهل النار وحي التي قال الله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وتصديقها في التي فيها ذكر الملائكة قال (١٩٦) الله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فجعلهم ثلاثة افواج

وهم أصناف كلهم ففهم ظالم لنفسه فهذا الذي يعص ويكشف غريب جدا أثر عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ابن جرير حدثني ابن حميد حدثنا الحكم بن بشير عن عمرو بن قيس عن عبد الله بن عيسى رضي الله عنه عن يزيد بن الحرث عن شقيق أبي وائل عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال ان هذه الامة ثلاثة أثلاث يوم القيامة ثلث يدخلون الجنة بغير حساب وثلث يحاسبون حسابا يسيرا وثلث يجيئون بذنوب عظام حتى يقول الله عز وجل ما هؤلاء وهو أعلم تبارك وتعالى فتقول الملائكة هؤلاء جاءوا بذنوب عظام الا انهم لم يشركوا بك شيئا فيقول الرب عز وجل أدخلوا هؤلاء في سعة رجلي وتلا عبد الله رضي الله عنه هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية أثر آخر قال أبو داود الطيالسي عن الصلت بن دينار بن الأشعث عن عقبة بن صهبان الهناني قال سألت عائشة رضي الله عنها عن قول الله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ففهم ظالم لنفسه الآية

التوراة وقيل المراد به اما الآيات نفسها والعطف لتغيير العنواين واما بعضهم أي المشهور منها كاليد والعصا وأفردت بالذ كرمع اندراجها تحت الآيات اعتناء بها (الى فرعون وهامان وقارون) خصهم بالذ كرا لان مدار التدبير في عداوة موسى كان عليهم لانهم رؤساء المكذبين بموسى ففرعون الملك وهامان الوزير وقارون صاحب الاموال والكنوز (فقالوا أسأحر كذاب) فيما جاءهم به والقائل فرعون وقومه وأما قارون فلم يقل ذلك في الكلام تغليب وكذا يقال في قوله قالوا اقتلوا وقال الخطيب كان هذا قول قارون وان لم يقله بالفعل فانه طبع على الكفر ففعله آخر (فلما جاءهم) موسى (بالحق من عندنا) وهي معجزاته الظاهرة الواضحة (قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه) قال قتادة هذا قتل غير القتل الاول لان فرعون قد كان أمسك وكف عن قتل الولدان وقت ولادة موسى فلما بعث الله موسى وأحسن بانه قد وقع ما وقع أعاد القتل على بني اسرائيل غضا وحنقا فكان يأمر بقتل الذكور وترك الاناث ومثل هذا قول فرعون سنقتل أبناءهم ونسأهم والمعنى أعيدهم ما كنتم تفعلونه أو لا زعمائمه انه يصدهم بذلك عن مظاهرتهم ظنهم انه المولود الذي حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكهم على يده فشغلهم الله عن ذلك بما أزل عليهم من أنواع العذاب كالضفادع والقمل والدم والطوفان الى أن خر جوام من مصر فأغرقهم الله تعالى (واستحيوا) أي استبقوا (نسأهم) للخدمة (وما كيد الكافرين الا في ضلال) أي في خسران وضياع ووبال لانه يذهب باطلا ولا يغني عنهم شيئا ويحقيق بهم ما يريد الله عز وجل وان الناس لا يتنبعون من الايمان وان فعل بهم مثل هذا بل ينقذ عليهم لامحالة القدر المقدور والقضاء المحتم واللام اما للعهد والاظهار في موضع الضمائر لزمهم بالكفر والشعار بعله الحكم أول للجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا والجله اعتراض بجي عيب في تضاعيف ما حكى عنهم من الاباطيل للمسارعة الى بيان بطلان ما أظهره واضحه لا بالمرّة (وقال فرعون ذروني أقتل موسى) أي اتركوني أن أقتله والظاهر من حال اللعين انه قد استيقن انه نبي وان ما جاء به حق ولكن كان يخاف انهم بقتله ان يعاجل بالهلاك وانما قال ذلك تمويها وايها ما انهم هم المانعون له من قتله ولولاهم لقتله مع انه ما منعه الا ما في نفسه من الفرع الهائل وقوله (وليدع ربه)

فقلت لي يا بني هؤلاء في الجنة اما السابق بالخيرات فن مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شهده رسول محمد فقال لي يا بني هؤلاء في الجنة وأما المقتصد فن اتبع أثره من أصحابه حتى لحق بهم وأما الظالم لنفسه فمضى ومثلكم قال فجعلت انفسهم رضي الله عنهم معنا وهذا من رضي الله عنهم من باب الهضم والتواضع والافه من أكبر السابقين بالخيرات لان فضلها على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقال عبد الله بن المبارك رحمه الله قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه في قوله تبارك وتعالى ففهم ظالم لنفسه قال هي لأهل بدونا ومقتصدنا أهل حضرننا وسابقنا أهل الجهاد رواه ابن أبي حاتم وقال عوف

الاعرابي حدثنا عبد الله بن الحرث بن نوفل حدثنا كعب الاحبار رجة الله عليه قال ان الظالم لنفسه من هذه الامة والمقصد
والسابق بالخيرات كلهم في الجنة ألم تر ان الله تعالى قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد
ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفصل الكبير جنات عدن يدخلونها الى قوله عز وجل والذين كفروا لهم نار جهنم قال
فهؤلاء أهل النار رواه ابن جرير من طريق عن عوفيه ثم قال حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية أخبرنا حميد عن اسحق بن
عبد الله بن الحرث عن ابيه قال ان ابن عباس رضى الله عنه - ما سأل كعبا عن (١٩٧) قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا
من عبادنا الى قوله باذن الله قال

تجلد منه واطهار لعدم المبالاة ولكنه أخوف الناس منه وفي منعه من قتله وجوه ذكرها
الخطيب أى ليدع الذى يزعم انه أرسله اليه فليمنعه من القتل ان قدر على ذلك أى
لا يهولونكم ذلك فانه لا ريب له حقيقة بل أنار بكم الاعلى ثم ذكر العلة التى لاجلها أراد أن
يقتله فقال (انى أخف) ان لم أقتله (أن يبدل دينكم) الذى أنتم عليه من عبادة غير الله
ويدخلكم في دينه الذى هو عبادة الله وحده (أو أن يظهر في الارض الفساد) أى
يوقع بين الناس الخلاف والفتنة جمع الالعين ظهور عداة اليه موسى وانتشاره في
الارض واهتداء الناس اليه فساد اوليس الفساد الاما هو عليه هو ومن تابعه
والمعنى انه لا بد من وقوع أحد الامرين أو وقوع الامرين جميعا (وقال موسى انى
عدت ربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) لما هدده فرعون بالقتل
لم يأت في دفع شدة اللعين الا بأن استعاذ بالله عز وجل من كل متعظم عن الايمان بالله
غير مؤمن بالبعث والنشور واعتمد عليه فلا جرم صانه الله عن كل بلية ويدخل فرعون
في هذا العموم دخولا وليا ولم يسم فرعون بل ذكره بوصف يعمه وغيره من الجبابرة
لتعميم الاستعاذة والشعار بعلة التساوة والجسارة على الله تعالى (وقال رجل مؤمن
من آل فرعون يكتم ايمانه) قال الحسن ومقاتل والسدى كان قبطيا وهو ابن عم فرعون
وهو الذى نجح مع موسى وهو المراد بقوله وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى وقيل كان
من بني اسرائيل ولم يكن من آل فرعون وهو خلاف ما في الآية وقد جعل لذلك بأن في
الآية تقديم او تأخيرا والتقدير وقال رجل من بني اسرائيل يكتم ايمانه من آل فرعون
قال القشيري ومن جعل له اسرائيليا فقيه بعد لانه يقال كتمه أمر كذا ولا يقال كتم منه
كما قال سبحانه ولا يكتمون الله حديثا ويشاؤ ايضا ما كان فرعون يحتمل من بني اسرائيل مثل
هذا القول وقد اختلف في اسم هذا الرجل فقيل حبيب وقيل شمعون وهو الاصح
كفى مبهات القرآن وقيل حرقيل وبه قال ابن عباس وكثر العلماء وقال وهب كان
اسمه جبريل وقيل غير ذلك قال ابن عباس لم يكن في آل فرعون مؤمن غيره وغدا امرأة
فرعون وغير المؤمن الذى أنذر موسى الذى قال ان الملائكة يأتونك ليقتلوك قال ابن
المنذر أخبرني انه حرقيل وعن أبي اسحق قال اسمه حبيب قرأ الجمهور ورجل بضم الجيم
وقرى بسكونها وهى لغة تميم ونجد والاولى هى النصبحة وقرى بكسر الجيم (أتقتلون

من عبادنا الى قوله باذن الله قال
تماست منا كهسهم ورب كعب ثم
اعطوا الفضل باعمالهم ثم قال ابن
جرير حدثنا ابن حميد حدثنا الحكم
ابن بشير حدثنا عمرو بن قيس عن
أبي اسحق السبيعي في هذه الآية ثم
أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من
عبادنا الآية قال ابو اسحق اما
ما سمعت من ذى ستين سنة فكلهم
ناج ثم قال حدثنا ابن حميد حدثنا
الحكم حدثنا عمرو بن محمد بن الحنفية
رضي الله عنه قال انها أمة مرحومة
الظالم مغفور له والمقصد في الجنان
عند الله والسابق بالخيرات في
الدرجات عند الله ورواه الثوري
عن اسمعيل بن سميع عن رجل عن
محمد بن الحنفية رضى الله عنه
بنحوه وقال ابو الجارود سألت
محمد بن علي يعنى الباقر رضى الله
عنهما عن قول الله تعالى فمنهم ظالم
لنفسه فقال هو الذى خلط عملا
صالحا وآخر سيئا فهذا ما تبسر من
ايراد الاحاديث والآثار المتعلقة
بهذا المقام واذا تقرره هذا فان
الآية عامسة في جميع الاقسام
الثلاثة في هذه الامة فالعلماء اغبط

الناس بهذه النعمة وأولى الناس بهذه الرحمة فانهم كما قال الامام احمد رجة الله حدثنا محمد بن يزيد حدثنا عاصم بن رجا بن حيوة عن
قيس بن كثير قال قدم رجل من أهل المدينة الى ابى الدرداء رضى الله عنه وهو بدمشق فقال ما أقدمك أى أخى قال حديث بلغني
انك تحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما قدمت لتجارة قال لا قال أما قدمت لحاجة قال لا قال أما قدمت الاقى
طلب هذا الحديث قال نعم قال رضى الله عنه فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل من سلك طريقا يطلب فيها علما سلك
الله تعالى به طريقا الى الجنة وان الملائكة لتضع أجنحتها رضا الطالب العلم وانه ليستغفر للعالم من في السموات والارض حتى

الجنة في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ان العلماء هم ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولا غنما ورثوا العلم فمن اخذ به اخذ بحظ وافر واخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه من حديث كثير بن قيس ومنهم من يقول قيس بن كثير عن ابي الدرداء رضي الله عنه وقد ذكرنا طرقه واختلاف الروايات فيه في شرح كتاب العلم من صحيح البخاري ولله الحمد والمثمة وقد تقدم في اول سورة طه حديث ثعلبة بن الحكم رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى يوم القيامة للعلماء اني لم اضع على وحكمتي فيكم (١٩٨) الا وانا اريد ان اعقولكم على ما كان منكم

رجلا الاستفهام للانكار (ان يقول) أي لان يقول أو كراهة ان يقول وقال الزمخشري أي وقت ان يقول ورد ذلك لنص النجاة على خلافه وقال الامام تاج الدين بن مكتوم أجاز ابن جني ذلك والاول أولى (ربي الله) وهو ربكم أيضا لاربه وحده وهو اشارة الى التوحيد وهذا انكار منه عظيم كأنه قيل أترتكبون الفعلة الشنعاء التي هي قتل نفس محرومة من غير روية وتأمل في أمره واطلاع على سبب يوجب قتله وما لكم علة في ارتكابه الا كلمة الحق وهو قول ربي الله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) أي والحال ان قد جاءكم بالمعجزات الواضحات والدلالات الظاهرات على نبوته وصحة رسالته والمعنى انه لم يحضر لتصحيح قوله بينة واحدة ولكن بينات من عنده من نسبت اليه الربوبية وهو استدراج لهم الى الاعتراف به اخرج البخاري وغيره من طريق عروة قال قيل لعبد الله بن عمرو بن العاص أخبرنا بأشدهن صنعة المشركون برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ينار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي بفناء الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بعنكب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولوى ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فاقبل أبو بكر فأخذ بعنكب كبيه ودفعه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال أنقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم واخرج البزار وأبو نعيم في فضائل الصحابة عن علي ابن أبي طالب انه قال يا أيها الناس أخبروني من أشجع الناس قالوا أنت قال أما اني ما نازلت أحد الا انتصفت منه ولكن أخبروني عن أشجع الناس قالوا لا نعلم فن قال أبو بكر رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخذته فريش فهذا يجنبه وهذا يتلته وهم يقولون أنت الذي جعلت الالهة الها واحدا قال فوالله ما نأمنأ أحد الا أبو بكر يضرب هذا بجي هذا ويتل هذا وهو يقول ويحكم أنقتلون رجلا ان يقول ربي الله ثم رفع بردة كانت عليه فبكي حتى اخضت لحيته ثم قال أنشدكم أمؤمن آل فرعون خيرا أم أبو بكر فسكت القوم فقال ألا تجيبون فوالله لساعة من أبي بكر خير من مثل مؤمن آل فرعون ذلك رجل يكرم إيمانه وهذا رجل أعلن إيمانه ثم تطف الرجل المؤمن لهم في الدفع عن موسى واحتج عليهم بطريق التقسيم فقال (وان يك كاذبا فعليه كذبه) أي ضرر كذبه (وان يك صادقا فيصحبكم بعض الذي يعدكم) هذا كلام صادر عن غاية الانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم من شقي التريديد كونه كاذبا وانما خوفهم به اقتصارا على ما هو

ولا إلى (جنات عدن يدخلونها) يحلون فيها من أساور من ذهب وأولوا ولباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور رشكور الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغوب (يخبر تعالى ان) أي هو لا هؤلاء المصطفين من عباده الذين أورثوا الكتاب المنزل من رب العالمين يوم القيامة جنات عدن أي جنات الآفة يدخلونها يوم معادهم وقدومهم على الله عز وجل يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا كما ثبت في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء ولباسهم فيها حرير ولهذا كان محظورا عليهم في الدنيا فأباحه الله تعالى لهم في الآخرة وثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وقال هي لهم في الدنيا ولكم في الآخرة وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن سواد السرخي أخبرنا بن وهب عن ابن لهيعة عن

أظهر

عقيل بن خالد عن الحسن بن أبي هريرة رضي الله عنه قال ان أبا امامة رضي الله عنه حدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم وذكر حلي أهل الجنة فقال مسورون بالذهب والقصة مكللة بالدر وعلمهم كالليل من دري واقوت متواصلة وعليهم تاج كالج الملوك شباب جرد مدمكحون وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وهو الخوف من المحذور وأراحنا كما كنا نخوفهم ونخدرهم من هموم الدنيا والآخرة وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشوهم وكأني بأهل لا اله الا الله يتقضون

التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن رواه ابن أبي حاتم من حديثه وقال الطبراني حدثنا جعفر بن محمد
القرطبي حدثنا موسى بن يحيى المروزي حدثنا سليمان بن عبد الله بن وهب الكوفي عن عبد العزيز بن حكيم عن ابن عمر رضي الله عنهما
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لاله الا الله وحشة في الموت ولا في القبور ولا في التشور وكأني أنظر اليهم عند
الصيحة يتفوضون رؤسهم من التراب يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور قال ابن عباس رضي الله عنهما
وغیره غفر لهم الكثير من السيئات وشكر لهم اليسير من الحسنات (١٩٩) الذي أحلنا دار المقامة من فضله يقولون

الذي أعطانا هذه المنزلة وهذا المقام
من فضله ومنه ورجسته لم تكن
أعمالنا تساوي ذلك كما ثبت في
الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان يدخل أحدكم عمله
الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله
قال ولا أنا الا أن يتغمدهني الله تعالى
برحمته منه وفضل لا يسنا فيهم انصب
ولا يسنا فيهم الغوب أي لا يسنا فيهم
عناء ولا اعياء والنصب واللغوب كل
منهما ما يستعمل في التعب وكان
المراذبني هذا وهذا انهم
لا تعب على أبدانهم ولا ارواحهم
والله أعلم فمن ذلك انهم كانوا يدعون
أنفسهم في العبادات في الدنيا فسقط
عنهم التكليف بدخولها وصاروا
في راحة دائمة مسخرة قال الله
تبارك وتعالى كلوا واشربوا هنيئاً
بما أسلفتم في الايام الخالية (والذين
كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم
فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها
كذلك نجزي كل كفور وهم
يضطربون فيموتوا نار جهنم
صالحا غير الذي كان يعمل أو لم نعمركم
ما يتذكر فيه من تذكروا جاءكم النذير
فذوقوا لعذابنا من نصير) لما

أظهر احتمالاً عندهم ولم يكن قوله هذا لشد منه فانه كان مؤمناً كما وصفه الله ولا يشك
المؤمن والمعنى اذا لم يصيبكم كله فلا أقل من ان يصيبكم بعضه لا سيما ان تعرضتم له بسوء
وقال أبو عبيدة وأبو الهيثم بعض هنا بمعنى كل أي يصيبكم كل الذي يعدكم والبعض قد
يستعمل في لغة العرب بمعنى الكل قال النسفي وتفسير البعض بالكل مزيف انتهى نعم
ولا ضرورة تلجئ الى حمل ما في الآية على ذلك لانه أراد التنزل معهم وإيهامهم انه لا يعتقد
صحته بتوهمه كما يفيد قوله يكتم إيمانه قال أهل المعاني وهذا على المظاهرة في الجحاح كأنه قال
اهم أقل ما يكون في صدقه ان يصيبكم بعض الذي يعدكم وفي بعض ذلك هلاككم فكأن
الحاصل بالبعض هو الحاصل بالكل وقال الليث بعض ههنا صلة يريد يصيبكم الذي يعدكم
وقيل يصيبكم هذا العذاب الذي يقوله في الدنيا وهو بعض ما وعدكم به من العذاب
وقيل انه وعدهم بالثواب والعقاب فاذا كفروا أصابهم العذاب وهو بعض ما وعدهم به
وحذفت النون من يكن في الموضعين تخفيفاً للكثر الاستعمال كما قال سيبويه (ان الله
لا يهدي من هو مسرف كذاب) هذا من تمام كلام الرجل المؤمن وهو احتجاج آخر
ذو وجهين أحدهما انه لو كان موسى مسرفاً كذا بما عده الله الى البيئات ولا يده
بالمعجزات وثانيه ما انه اذا كان كذلك خذله الله وأهلكه فلا حاجة لكم الى قوله والمسرف
المقيم على المعاصي المستكثر منها والكذاب المفتري (يا قوم لكم الملك اليوم) ذكرهم ذلك
الرجل المؤمن ما هم فيه من الملك ليسكروا الله ولا يتنادوا في كفرهم ومعنى (ظاهرين)
الظهور على الناس والغلبة لهم والاستعلاء عليهم (في الارض) أي أرض مصر (فن
ينصرون) بأن الله ان جاءنا) أي من يمننا من عذابه ويحول بيننا وبينه عند مجيئه وفي
هذا التحذير منه لهم من نقمة الله بهم وانزال عذابه عليهم وانما نسب ما يسرهم من الملك
والظهور في الارض لهم خاصة ونظم نفسه في سلوكهم فيما هم منهم من محبي بأس الله تطيبها
لقلوبهم وايدنا بأنه مناصح ساع في تحصيل ما يحبهم ودفع ما يكرههم ليتأثروا بنصحه فلما
سمع فرعون ما قاله هذا الرجل من النصيحة الصحيح جاءه راوغة يوههم بها قومه انه لهم من
النصيحة والرعاية يمكن مكنين وانه لا يسلك بهم الا مسلكاً يكون فيه جلب النفع لهم ودفع
الضرر عنهم ولهذا (قال فرعون ما أريكم الا ما أرى) أي ما أشير عليكم الابعاء أرى لنفسى
قاله ابن زيد وهذا تفسير لما ل المعنى والتفسير المطابق لجوهر اللفظ ما قال الضحاك

ذكر تبارك وتعالى حال السعداء شرع في بيان ما للاشقياء فقال والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فموتوا كما قال تعالى
لا يموت فيها ولا يحيى وثبت في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون
وقال عز وجل ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ما كنون فهم في حالهم ذلك يرون موتهم راحة لهم ولكن لا يسيل الى ذلك
قال الله تعالى لا يقضى عليهم فموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كما قال عز وجل ان الجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم
وهم فيه مبلسون وقال جل وعلا كلما خبت زنادهم سعيراً فذوقوا فلن يزيدكم الا عذاباً ثم قال تعالى كذلك نجزي كل كفور

أى هذا جزاء من كفر به وكذب الحق وقوله جلت عظمته وهم بصطر خون فيها أى ينادون فيها يجأرون الى الله عز وجل بأصواتهم ربنا أخرجننا من صالنا غير الذى كان يعمل أى يسألون الرجعة الى الدنيا ليعملوا غير عملهم الاول وقد علم الرب جل جلاله انه لو ردّهم الى الدار الدنيا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون فلهذا لا يجيبهم الى سؤالهم كما قال تعالى مخبر عنهم في قولهم فهل الى امر من سبيل ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشر لك به تؤمنوا أى لا يجيبكم الى ذلك لانكم كنتم كذلك ولورددتم لعدتم الى ما نهيتهم عنه ولذا قال ههنا ولم نعمركم (٢٠٠) ما يتد كرفيه من تذ كروجا كم النذير أى أو ما عشتم في الدنيا أعمارا لو كنتم

من ينتفع بالحق لا تنتفع به في مدة
٢-كم وقد اختلف المفسرون
في مقدار العمر المراد ههنا فروى
عن علي بن الحسين زين العابدين
رضي الله عنهم انه قال مقدار سبع
عشرة سنة وقال قتادة اعملوا ان طول
العمر حجة فتعذب الله ان تغتر
بطول العمر قد نزلت هذه الآية
أولم نعمركم ما يتد كرفيه من تذ كر
وان فيهم لابن عباس عشرة سنة وكذا
قال أبو غالب الشيباني وقال عبد الله
ابن المبارك عن معمر عن رجل
عن وهب بن منبه في قوله تعالى أولم
نعمركم ما يتد كرفيه من تذ كر قال
عشرين سنة وقال هشيم عن
منصور عن زاذان عن الحسن في
قوله تعالى أولم نعمركم ما يتد كرفيه
من تذ كر قال أربعين سنة وقال
هشيم أيضا عن مجاهد عن الشعبي
عن مسر وقائه كان يقول اذا بلغ
أحدكم أربعين سنة فليأخذ حذره
من الله عز وجل فهذه رواية عن
ابن عباس رضي الله عنهما فها قال
ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى
حدثنا بشر بن المفضل حدثنا عبد الله
ابن عثمان بن خيثم عن مجاهد

ما علمكم الا ما علم من الصواب وهو قتل موسى والرؤية هنا هي القلبية الاعتقادية
لا البصرية العينية فتعدى لمفعولين ثانيهما الاما ترى (وما أهدىكم الاسبيل الرشاد) أى
ما أهدىكم ولا أدعوكم بهذا الرأى الا الى طريق الحق والهدى قرأ الجمهور بتخفيف
الشين وقرأ معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه بتشديد هاء على انها صيغة مبالغة كضراب قال
النحاس هي لحن ولا وجه لذلك ثم كر ذلك الرجل المؤمن تذ كيرهم وحذرهم أن ينزل بهم
ما نزل عن قبلهم فقال الله كما عنه (وقال الذى آمن يا قوم انى أخاف عليكم مثل يوم
الاحزاب) أى مثل يوم عذاب الامم الماضية الذين تحزبوا على أنبيائهم وأفرد اليوم لان
جمع الاحزاب قد أغنى عن جمعه والاحزاب لم ينزل بها العذاب في يوم واحد بل نزل بها في
الدنيا في أيام مختلفة مترتبة ثم فسر الاحزاب فقال (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود الذين
من بعدهم) أى مثل حالهم في العذاب أو مثل عاداتهم في الإقامة على التكذيب أو مثل
جزاء ما كانوا عليه من الكفر والتكذيب (وما الله يذلم للعباد) أى لا يعذبهم ولا
يعاقبهم بغير ذنب ولا يترك الظالم منهم بغير انتقام أو لا يزيد على قدر ما يستحقون من
العذاب أو لا يهلكهم الا بعد اقامة الحجة عليهم ونفى الارادة للظلم يستلزم نفي الظلم بفعوى
الخطاب وقته تفسر المعتزلة بأنه لا يريد لهم ان يظلموا بعيدا لان أهل اللغة قالوا اذا قال الرجل
لا آخر لا يريد ظملا لآخرا لا يريد أن يظلم ثم زاد الرجل المؤمن في الوعظ والتذكير فقال
(ويا قوم انى أخاف عليكم يوم التناد) قرأ الجمهور بتخفيف الدال وحذف الياء والاصل
التنادى وهو التفاعل من التداء يقال تنادى القوم أى نادى بعضهم بعضا وقرى بآثبات
الياء على الاصل وقرأ ابن عباس والضحاك وعكرمة بتشديد الدال قال بعض أهل اللغة
هو لحن لانه من ندى ندى امر على وجهه هاربا قال النحاس وهذا غلط والقراءة حسنة
على معنى التنادى قال الضحاك في معناه انهم اذا سمعوا برؤس جهنم نذوا هاربا فلا يأتون
قطرا من أقطار الارض الا وجدوا صندوقا من الملائكة فيرجعون الى المكان الذى كانوا
فيه فذلك قوله يوم التناد وعلى قراءة الجمهور المعنى يوم ينادى بعضهم بعضا وينادى
أهل النار أهل الجنة وأهل الجنة أهل النار أى يوم ينادى فيه كل أناس بامامهم ولا مانع
من الحمل على جميع هذه المعاني وهو ما حكى الله تعالى في سورة الاعراف ونادى أصحاب
الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف وقيل

قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول العذرا الذى اعذر الله تعالى لابن آدم أولم نعمركم ما يتد كرفيه من ينادى
تذ كر أربعين سنة هكذا رواه من هذا الوجه عن ابن عباس رضي الله عنهما به وهذا القول هو اختيار ابن جرير ثم رواه من
طريق الثوري وعبد الله بن ادريس كلاهما عن عبد الله بن عثمان بن خيثم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال العمر
الذى أعذر الله فيه لابن آدم في قوله أولم نعمركم ما يتد كرفيه من تذ كر ستون سنة فهذه الرواية أصح عن ابن عباس رضي الله عنهما
وهي الصحيحة في نفس الامر أيضا لما ثبت في ذلك من الحديث كما سنورده لا كما زعمه ابن جرير من ان الحديث لم يصح في ذلك

لان في اسناده من يجب التثبت في أمره وقدر وى أصبغ بن نباتة عن علي رضي الله عنه انه قال العمر الذي عمرهم الله به في قوله أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكريستون سنة وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابى حدثنا دحيم حدثنا ابن أبي فديك حدثني ابراهيم بن الفضل الخزرجي عن ابن أبي حسين المكي انه حدثه عن عطاء هو ابن أبي رباح عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة قيل أين أبناء الستين وهو العمر الذي قال الله تعالى فيه أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكريستون سنة وكذا رواه ابن جرير عن علي بن شعيب عن اسمعيل بن أبي فديك (٢٠١) به وكذا رواه الطبراني من طريق ابن أبي

فديك به وهذا الحديث فيه نظر لحال ابراهيم بن الفضل والله أعلم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن رجل من بني غفار عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقد أعذر الله تعالى الى عبد أحماء حتى بلغ ستين أو سبعين سنة لقد أعذر الله تعالى اليه لقد أعذر الله تعالى اليه وهكذا رواه الامام البخاري في كتاب الرقاق من صحيحه حدثنا عبد السلام بن مطهر عن عمر بن علي عن معمر بن محمد الغفاري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعذر الله عز وجل الى امرئ آخر عمره حتى بلغ ستين سنة ثم قال البخاري تابعه أبو حازم وابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فأما أبو حازم فقال ابن جرير حدثنا أبو صالح النزازي حدثنا محمد بن سوار أخبرنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عبد القادر أي الاسكندر حدثنا أبو حازم عن سعيد المقبري عن أبي

ينادي مناد ألا ان فلانا سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وألا ان فلانا شقى شقاوة فلا يسعد بعدها أبدا وينادي حين يذبح الموت يا أهل الجنة خلودوا بالموت ويا أهل النار خلودوا بالموت وقيل ينادي المؤمن هاؤم أقرؤا كتابيه وينادي الكافر يا ليتني لم أوت كتابيه (يوم نقولن مذبذبين) أي منصرفين عن الموقف الى النار أو فارين عنها غير محجزين قال قتادة ومقاتل المعنى الى النار بعد الحساب (ما لكم من الله من عاصم) يعصمكم من عذاب الله وينصركم منه (ومن يضل الله فخاله من هاد) يهديه الى طريق الرشاد قريها دبا ثبات الياء وحذفها في الوقف وبجذفها في الوصل مع حذفها خطأ (ولقد جاءكم يوسف) هذا من تمام وعظم مؤمن آل فرعون ذكرهم قديم عتوهم على الانبياء وقيل ان هذا من قول موسى عليه السلام والاول اولى (من قبل) أي قبل موسى وهو يوسف بن يعقوب في قول عمر الى زمن موسى قاله المحلى أي عاش واستمر يوسف بن يعقوب الى زمن موسى الكليم قال سليمان الجلي وهذا القول لم يقله غيره (١) من المفسرين وانما غاية ما وجد بعد التدقيق ما نقله الشهاب بقوله وفي بعض التواريخ ان وفاة يوسف قبل مولد موسى بأربع وستين سنة قال القاري والصحيح ان المعمر هو فرعون موسى أدرك يوسف وعاش الى ان أرسل اليه موسى وعمر أربع مائة سنة وأربعين سنة انتهى وقال السمعوني في التفسير وعاش يوسف بن يعقوب مائة وعشرين سنة وبين يوسف وموسى أربع مائة سنة انتهى وقيل هو فرعون آخر (بالبينات) أي انه جاءهم بالمعجزات الظاهرات والآيات الواضحات من قبل محبي موسى اليهم أي جاء الى آبائكم فجعل النجيء الى الاباء مجيئة الى الابناء وقال ابن جرير المعمر بالبينات روى يوسف وقيل المراد بها قوله أرباب متفرقون خبرهم الله الواحد القهار وقيل المراد بيوسف يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب وكان أقام فيهم أي في القبط ثياعشرين سنة وحكي النقاش عن الضحالك ان الله بعث اليهم رسولا من الجن يقال له يوسف قال الشوكاني رحمه الله والاول اولى (فأزالتم) أي مازال اسلافكم في شك مما جاءكم به (من البينات ولم تؤمنوا به) حتى اذا علمت يوسف (قائم) أي قال اسلافكم (ان يبعث الله من بعده رسولا) فكفروا به في حياته وكفروا به بعد موته وظنوا ان الله لا يجدد عليهم الحياة وانما قالوا ذلك على سبيل التشهي والتفني من غير حجة ولا برهان ليكون لهم أساس في تكذيب الرسل الذين يأتيون بعده وهذا ليس اقرارا منهم برسالة بل

(٢٦ فتح البيان ثامن) هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمره الله تعالى ستين سنة فقد أعذر الله في العمر وقدره الامام أحمد والنسائي في الرقاق جميعا عن قتبية عن يعقوب بن عبد الرحمن به ورواه البرازي قال حدثنا هشام بن يوسف حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن ابيه عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العمر الذي أعذر الله تعالى فيه الى ابن آدم ستون سنة يعني أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكري وأما متابعة ابن عجلان فقال ابن أبي حاتم حدثنا (١) فيه أن الناقل لهذا القول جماعة سوى الجلال المحلى كالحازن والنسائي وابي السعود كما يظهر عند المراجعة الى نقاسير هؤلاء فقوله لم يقله غيره من المفسرين فيه نظر ظاهر اهـ منه

ابو السفيري يحيى بن محمد بن عبد الملك بن قرة بسامر^{٢٠٢} حدثنا ابو عبد الرحمن المقرئ حدثنا سعيد بن ابي ايوب حدثنا محمد بن عجلان عن سعيد المقرئ عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتت عليه ستون سنة فقد أعذر الله عز وجل اليه في العمر وكذا رواه الامام أحمد عن أبي عبد الرحمن هو المقرئ به ورواه أحمد أيضاً عن خلف عن أبي معشر عن أبي سعيد المقرئ طريقاً أخرى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ابن جرير حدثني أحمد بن الفرج ابو عتبة الحمصي حدثنا ببيعة بن الوليد حدثنا المطرف بن مازن الكوفي حدثني معمر بن (٢٠٢) راشد قال سمعت محمد بن عبد الرحمن الغفاري يقول سمعت أبا هريرة رضي

الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعذر الله عز وجل في العمر الى صاحب الستين سنة والسبعين فقد صح هذا الحديث من هذه الطرق فلو لم يكن الا الطريق التي ارتضاها أبو عبد الله البخاري شيخ هذه الصناعة لكفت وقول ابن جرير ان في رجاله بعض من يجب التثبت في أمره لا يلتفت اليه مع تصحيح البخاري والله أعلم وذكر بعضهم ان العمر الطبيعي عند الاطباء مائة وعشرون سنة فالانسان لا يزال في ازدياد الى كمال الستين ثم يشرع بعده في النقص والهرم كما قال الشاعر

اذا بلغ الفتي ستين عاماً

فقد ذهب المسرة والفتاة

ولما كان هذا هو العمر الذي

يعذر الله تعالى الى عباده به

ويزيح به عنهم العلل كان هو

الغالب على أعمار هذه الامة

كما ورد بذلك الحديث قال الحسن

ابن عرفة رحمه الله حدثنا عبد الرحمن

ابن محمد البخاري حدثنا محمد بن عمرو

عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال قال رسول الله صلى الله

هو ضم منهم الى الشك في رسالته والتكذيب برسالة من بعده أفاده الخطيب والخازن (كذلك) الضلال الواضح (يضل الله من هو مسرف) في معاصي الله مستكثر منها أو مشرك (مرتاب) في دين الله شاك في وحدانيته وعده ووعيده وقوله (الذين يجادلون في آيات الله) بدل من والجمع باعتبار معناها وافراد الضمير باعتبار اللفظ أو بيان لها أو وصفة أو في محل نصب باضمار أعني أو خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين أو مبتدأ وخبره يطبع والاول أولى قال ابن جرير يجادلون هو وقيل هذا من كلام الرجل المؤمن أيضاً وقيل انه ابتداء كلام من الله سبحانه (بغير سلطان) أي بغير حجة واضحة وبرهان ساطع (أنهم) صفة لسلطان (كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا) يحتمل ان يراد به التعجب والاستعظام وان يراد به الذم كمنس وفاعل كبر ضمير يعود الى الجدل المفهوم من يجادلون قال المحلى كبر خبر المبتدأ انتهى وهذا أولى وأحسن الاعراب العشرة التي ذكرها السمين واليه نحا أبو حيان (كذلك) الطبع المحكم البليغ (يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) مستأنف قرأ الجمهور بإضافة قلب الى متكبر واختارها أبو حاتم وأبو عبيد وفي الكلام حذف والتقدير كذلك يطبع الله على كل قلب كل متكبر حذف كل الثانية لدلالة الاولى عليها والمعنى انه سبحانه يطبع على قلوب جميع المتكبرين الجبارين وقرئ بتنوين قلب على ان متكبراً صفة فيكون القلب مراد به الجملة لان القلب هو محل التكبر وسائر الاعضاء تبع له في ذلك وهما سبع مئة وان قرأ ابن مسعود على قلب كل متكبر وتقديره عند الزمخشري على كل ذي قلب متكبر قال الشيخ ولا ضرورة تدعو الى اعتبار الحذف قلت بل ثم ضرورة الى ذلك وهي توافق اقراءتين ثم لما سمع فرعون هذا رجع الى تكبره وتجبهره معرضاً عن الموعدة فانفرا عن قبولها (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً) أي قصر امشيداً كما تقدم بيان تفسيره في سورة القصص وقيل صرحاً أي بناء ظاهراً لا يخفى على الناظرين وان بعد ومنه يقال صرح الشيء اذا ظهر وفي المصباح الصرح بيت واحد بني مفرد اطول اضخم ما في السمين الصرح القصر أو صحن الدار أو بلاط يتخذ من زجاج وأصله من التصريح وهو الكشف (على أبلغ الاسباب) أي الطرق من السماء الى السماء قال قتادة والزهرى والسدى والاختش هي الابواب أي أبوابها الموصلة

اليها

عليه وسلم أعمار أمي ما بين الستين الى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك وهكذا رواه الترمذي وابن ماجه جميعاً

في كتاب الزهد عن الحسن بن عرفة به ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وهذا عجب من الترمذي فانه قدرناه أبو بكر بن أبي الدينان وجه آخر وطريق أخرى عن أبي هريرة حيث قال حدثنا سليمان بن عمرو عن محمد بن ربيعة عن كامل بن أبي العلاء عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعمار أمي ما بين الستين الى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك وقدرناه الترمذي في كتاب الزهد أيضاً عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن محمد بن ربيعة عنه ثم قال هذا حديث حسن غريب من حديث أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه وقدره من غير وجه عنه هذا نصه بحرفه في

الموضعين والله أعلم وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو موسى الانصارى حدثنا ابن أبي فديك حدثني ابراهيم بن الفضل مولى بني مخزوم عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معترك المنيا ما بين الستين الى السبعين وبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقل أمي أبناء سبعين اسناده ضعيف حديث آخر في معنى ذلك قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا ابراهيم بن هاني حدثنا ابراهيم بن مهدي عن عثمان بن مطر عن أبي مالك عن ربيعي عن حذيفة رضي الله عنه انه قال يا رسول الله أنبئنا بأعمار أمك قال صلى الله عليه وسلم ما بين الخمسين الى (٢٠٣) الستين قالوا يا رسول الله فأبناء السبعين قال صلى الله عليه وسلم قل من يبلغها من

أمي رحم الله أبناء السبعين ورحم الله أبناء الثمانين ثم قال البزار لا يروى بهذا اللفظ الا بهذا الاسناد وعثمان بن مطر من أهل البصرة ليس بقوي وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاش ثلاثا وستين سنة وقيل ستين وقيل خمس وستين سنة والمشهور الاول والله أعلم وقوله تعالى وجاءكم النذير روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وعكرمة وأبي جعفر الباقر رضي الله عنه وقتادة وسفيان بن عيينة أنهم قالوا يعني الشيب وقال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعني به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن زيد هذا النذير من النذر الاولى وهذا هو الصحيح عن قتادة فيما رواه شيان عنه انه قال احتج عليهم بالعمر والرسول وهذا اختيار ابن جرير وهو الاظهر لقوله تعالى ونادوا يا مالك ليقتض علمنا ربك قال انكم ما كنون لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون أي لقد ديننا لكم الحق على السنة الرسل فأيتهم وخالفتم وقال تعالى وما كنا معذبين

الها (أسباب السموات) بيان للأسباب لان الشيء اذا أتاهم ثم فسر كان وقوع في النفوس وأخفم للشان أو بدل منها وانشد الاخفش عند تفسير الآية بيت زهير ومن هاب أسباب المنيا نيلته ■ ولورام أسباب السماء بسلم وقيل أسباب السموات الامور التي يستعمل بها وكل ما أدرك الى شيء فهو سبب اليه كالرشاء ونحوه (فأطلع الى اله موسى) أي انظر اليه وأطلع على حاله قرأ الأعرج السلمي وعيسى ابن عمر وحفص بالنصب على جواب الامر في قوله ابن لي وهذا رأي البصريين أو على جواب التبرج كما قال أبو عبيد وغيره وهذا رأي الكوفيين قال النحاس معنى النصب خلاف معنى الرفع لان معنى النصب متى بلغت الأسباب اطلعت وقرأ الجمهور بالرفع عطفا على أبغ فهو على هذا داخل في حيز التبرج ومعناه لمعلى أبغ ولعلى أطلع بعد ذلك وقيل غير ذلك وفي هذا دليل على ان فرعون كان بمكان من الجهل عظيم وبمنزلة من فهم حقائق الاشياء سافله جدا (واني لأظنه) أي موسى كاذبا في ادعائه بان له الها غيري مستويا على العرش فوق السموات أو فيما يدعيه من الرسالة قيل قال فرعون ذلك تمويهات وتليسا وتخليطاً على قومه والافهو يعرف ويعتقد حقيقة الاله وانه ليس في جهة العلم ولكنه أراد التلبس على قومه توصلاً لبقائهم على الكفر فكانه يقول لو كان اله موسى موجودا لكان له محل ومحله اما الارض واما السماء ولم نره في الارض فيسب أن يكون في السماء والسماء لا يتوصل اليها الا بسلم قاله الحفناوي (وكذلك) التزمين (زين لفرعون سوء عمله) من الشرك والتكذيب فمادى في الخي واستقر على الطغيان والمزمن هو الشيطان (وصد عن السبيل) أي سبيل الرشاد والهدى قرأ الجمهور وصد بفتح الصاد والدال أي صد فرعون الناس عن السبيل وقرأ الكوفيون وصد بضم الصاد مبنيا للمفعول واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم وأبو جهم والاختيار لها منهما كونها مطابقة لما أجعوا عليه في زين من البناء للمفعول والقراءتان سبعيتان وقرأ يحيى بن وثاب وعلقمة صد بكسر الصاد وضم الدال منونا وقرأ ابن أبي اسحق وعبد الرحمن بن أبي بكر بفتح الصاد وضم الدال منونا وكل من هذين القراءتين على أنه مصدر معطوف على سوء عمله أي زين له الشيطان سوء العمل والصد (وما كيد فرعون) في ابطال آيات موسى (الافى تباب) أي خسار وهلاك قال ابن عباس التباب الخسران ومنه ثبت يد أي لهب ثم ان ذلك

حتى نبعث رسولا وقال تبارك وتعالى كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير وقوله تعالى فذوقوا العذاب النار جزاء على مخالفتكم للانبياء في مدة أعماركم فما لكم اليوم ناصر ينقذكم عما أنتم فيه من العذاب والنكال والاعلال (ان الله عالم غيب السموات والارض انه عالم بذات الصدور هو الذي جعلكم خلائق في الارض فن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقنا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) يخبر تعالى بعلمه غيب السموات والارض وانه يعلم ما تكنه السرار وما تنطوى عليه الضمائر

وسيجازي كل عامل بعمله ثم قال عز وجل هو الذي جعل لكم خلائف في الارض أي يخلف قوم لا خيرين قبلهم وجعل قبلهم كما قال تعالى ويجعلكم خلفاء الارض فمن كفر فعليه كفره أي فأنما يعود وبال ذلك على نفسه دون غيره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقنأ أي كلما استمروا على كفرهم أبغضهم الله تعالى وكلما استمروا فيه خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة بخلاف المؤمنين فانهم كلما طال عمر أحدهم وحسن عمله ارتفعت درجته ومنزلته في الجنة وزاد أجره وأحببه خالقه وبارئته رب العالمين (قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من (٢٠٤) دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أم

الرجل المؤمن أعاد التذكير والتحذير كما حكى الله عنه بقوله (وقال الذي آمن يا قوم اتبعون) بآيات اليا وخذفها في الوصل والوقف والقراءتان سبعيتان وهذا بالنظر للفظ وأما في الرسم فهي محذوفة لا غير لانها من يأت الزوائد أي اقتصدوا في الدين واعملوا بتجتي (أهدكم سبيل الرشاد) أي طريق الهدى والصواب وهو الجنة وهو ضد الغي وفيه تعريض شبهه بالتصريح ان ما عليه فرعون وقومه سبيل الغي وقيل هذا من قول موسى والاول أولى (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) يتمتع بها أياما ثم تنقطع وتزول لان التمتين للتقليل فالالاخذ اليها أصل الشر ومنبع القن ورأس كل بلاوة (فان الآخرة هي دار القرار) أي الاستقرار والثبات فلا انتقال ولا تحول عنها لكونها دائمة لا تنقطع ومستقرة لا تزول والباقي خير من القاني قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهبا فاني والآخرة خزف فاقبال كانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خزف فان والآخرة ذهب باق قال ابن عباس الدنيا جامعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة وآخر ابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الحياة الدنيا متاع وليس من متاعها شيء أفضل من المرأة الصالحة التي اذا نظرت اليها مسرتك واذا غابت عنها حطمتك في نفسك او مالها (من عمل سيئة) من كلام الرجل المؤمن والمعنى من عمل في دار الدنيا معصية من المعاصي كائنتما كانت (فلا يجزي الاصلها) ولا يعذب الا بقدرها والظاهر شمول الآية لكل ما يطلق عليه اسم السيئة وقيل هي خاصة بالشرك ولا وجه لذلك (ومن عمل عملا صالحا) قيل هو لاله الا الله (من ذكر أو اثنى وهو مؤمن) أي مع كونه مؤمنا جاءت به رسلة (فأولئك) الذين جمعوا بين الايمان والعمل الصالح (يدخلون الجنة) بفتح الياء وضم الخاء وبالعكس سبعيتان (يرزقون فيها) رزقا واسعا (بغير حساب) أي بغير تقدير ومحاسبة قال مقاتل يقول لا تبعه عليهم فيما يعطون في الجنة من الخير ثم كرر ذلك الرجل المؤمن دعاهم الى الله وصرح بايمانه ولم يسلك المسالك المتقدمة من ايمانهم لهم انه منهم وانه انما تصدى لتذكيرهم كراهة أن يصيبهم بعض ما توعددهم به موسى كما يقوله الرجل المحب لقومه من التحذير عن الوقوع فيما يخاف عليهم الوقوع فيه فقال (و) ترك العطف في النداء الثاني لانه تفصيل لاجمال الاول وهنا عطف لانه ليس بتلك المثابة

آتيانهم كتابا فهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغروا ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول للمشركين أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أي من الاصنام والانداد أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أي ليس لهم شيء من ذلك ما يملكون من قطمير وقوله أم آتيانهم كتابا فهم على بينة منه أي أم آتينا عليهم كتابا بما يقولونه من الشرك والكفر ليس الامر كذلك بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغروا أي بل انما اتعوا في ذلك أهواءهم وآراءهم وأمانهم التي تنوها لانفسهم وهي غرور باطل وزور ثم اخبر تعالى عن قدرته العظيمة التي بها تقوم السماء والارض عن أمره وما جعل فيها من القوة المسكة لهم ما فقال ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا أي أن يضطربا عن أمانكنهما كما قال عز وجل ويمسك السماء

لانه

تقع على الارض الا بذنه وقال تعالى ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره ولئن زالتا ان أمسكهما من

أحد من بعده أي لا يقدر على دوامهما وابقائهما الا هو وهو مع ذلك حليم غفور أي يرى عباده وهم يكفرون به ويعصونه وهو يحلم فيؤخر وينظر ويؤجل ولا يجمل ويستأخرين ويغفر ولهذا قال تعالى انه كان حليما غفورا وقد ورد ان أبي حاتم ههنا حديثا غريبا بل منكرا فقال حدثنا علي بن الحسين بن الجندب حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثني هشام بن يوسف عن أمية بن سهل عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي عن موسى عليه الصلاة

والسلام على المنبر قال وقع في نفس موسى عليه الصلاة والسلام هل ينال الله عز وجل فأرسل الله تعالى اليه ملكاً فأررقه ثلاثاً وأعطاه قارورتين في كل يد قارورة وأمره يحفظهما قال فجعل ينالهما ثم يكاديهما فلتقيان ثم يستيقظ فيحبس أحدهما على الأخرى حتى نام نومة فأصطفقت يدها فانكسرت القارورتان قال ضرب الله تعالى له مثلاً ان الله عز وجل لو كان ينال لم تستك السما والارض والظاهر أن هذا الحديث ليس بمرفوع بل من الاسرايليات المنكرة فان موسى عليه الصلاة والسلام أجل من ان يجوز على الله سبحانه وتعالى النوم وقد أخبر الله عز وجل في كتابه العزيز بأنه (٢٠٥) الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى السموات وما فى الارض وثبت فى

الصحيحين عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا ينال ولا ينبغي له ان ينال يحفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل حجابه النور والنار لو كسفته لأحرقت سموات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه وقد قال ابو جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبى وائل قال جاء رجل الى عبد الله هو ابن مسعود رضى الله عنه فقال من أين جئت قال من الشام قال من لقيت قال لقيت كعباً قال ما حدثك قال حدثني ان السموات تدور على منكب ملك قال أفصدقته أو كذبت قال ماصدقته ولا كذبت قال لوددت انك اقتديت من رحلتك اليه براحتك ورحلتها كذب كعب ان الله تعالى يقول ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا وان زالتا ان امسكهما من أحد من بعده وهذا اسناد صحيح الى كعب

لانه كلام مبين للاول والثاني فحسن ايراد الواو العاطفة فيه ونحوه قال الزنجشري (يا قوم مالي) تكرير النداء لزيادة التنبيه لهم والابقاظ عن سنة الغفلة وفيه انهم قوموه وأنه من آل فرعون والمعنى أخبروني عنكم كيف هذه الحال (أدعوكم الى النجاة) من النار ودخول الجنة بالايان بالله واجابة رساله (وتدعوني الى النار) بما تريدونه منى من البشرى وقيل المعنى ماليكم أدعوكم كما تقول مالي أراكم حزينا أى ماليكم ثم فسر الدعوتين فقال (تدعوني لأى كفر بالله وأشر له ما ليس لى به علم) أى ما لا علم لى بكونه شريكاً لله والمراد بنفى العلم نفي المعلوم بدل من تدعوني الاولى على جهة البيان لها وأتى بجملة فعلية لتدل على ان دعوتهم باطلة لا ثبوت لها وفى قوله (وأنا أدعوكم) بجملة اسمية لتدل على ثبوت دعوته وثبوتها (الى العزيز) الغالب على أمره وفى انتقامه من كفر (الغفار) لذنب من آمن به وتاب (الاجرم) قد تقدم تفسير هذا فى سورة هود وحرم فعل ماض بمعنى حق ولا الداخلة عليه لئلا ينفى ما دعوهم ورد ما زعموه وفاعل هذا الفعل هو قوله (انما تدعوني اليه) أى حق ووجب بطلان دعوته وما يعنى الذى فكان حقها ان تكتب مفضولة من النون كما هو القاعده لكنها رمت فى المحصف الامام موصولة بالنون كما أشار له ابن الجزرى (ليس له دعوة) قال الزجاج معناه ليس له استجابة دعوة تنفع وقيل ليس له دعوة توجب له الاولوية (فى الدنيا ولا فى الآخرة) وقال الكلبي ليس له شفاعة (وان مردنا الى الله) أى مرجعنا ومصيرنا اليه بالموت أولاً وبالبعث آخره فيجازى كل أحد بما يستحقه من خير وشر (وان المسرفين) أى المستكثرين من معاصى الله قال قتادة وابى سيرين يعنى المشركين وقال مجاهد والشعبي هم السفهاء السفها كون للدما بغير حقه او به قال ابن مسعود وقال عكرمة الجبارون المستكبرون وقيل هم الذين تعدوا حدود الله والمعنى حق ان المسرفين (هم أصحاب النار) أى أهل جهنم والبالغ ذلك المؤمن فى باب النصيحة الى هذا الكلام ختم كلامه بخاتمة لطيفة فقال (فستذكرون ما أقول لكم) اذا نزل بكم العذاب وتعلمون أنى قد بلغت فى نصيحتكم ونذيركم وهو كلام مجمل مبهم وفى هذا الابهام والاجمال من التخويف وانهم يدما لا يخفى (وأفوض أمرى الى الله) مستأنف أى أتوكل عليه وأسلم أمرى اليه قيل انه قال هذا لما ارادوا الايقاع به قال مقاتل هرب هذا المؤمن الى الجبل فطلبوه فلم

والى ابن مسعود رضى الله عنه ثم رواه ابن جرير عن ابن حميد عن جرير عن مغيرة عن ابراهيم بالشام فذكر نحوه وقد رأيت فى مصنف للفقهاء يحيى بن ابراهيم بن مزين الطليطلى سماه سير الفقهاء وأورد هذا الاثر عن محمد بن عيسى بن الطباع عن وكيع عن الأعمش به ثم قال واخبرنا رومان بن يعنى عبد الملك بن الحسين عن ابن وهب عن مالك انه قال السماء لا تدور واحتجهم بهذه الآية ومحدث ان المغرب بالالتوبة لا يزال مفتوحاً حتى تطلع الشمس منه قلت وهذا الحديث فى الصحيح والله سبحانه وتعالى اعلم (واقسموا بالله جهنم انهم لن يأتواهم نذير ليكون أحد من الامم فلما جاءهم

نذير ما زادهم الانفور استكبارا في الارض ومكر السي ولا يحقيق المكر السي الا باهله فهل ينظرون الاسنة الاولى فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا) يخبر تعالى عن قريش والعرب انهم اقساموا بالله جهداً يسانهم قبل ارسال الرسول اليهم لن جاءهم نذير ليكون اهدى من احدى الامم أى من جميع الامم الذين ارسل اليهم الرسل قاله الفقهاء وغيره كقوله تعالى ان تقولوا انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين وتقولوا لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فن اعظم من كذب (٢٠٦) بآيات الله وصدف عنهم وكقوله تعالى وان كانوا ليقولون لو ان عندنا ذكرا

من الاولين لكنا عباد الله المخلصين فكفروا به فسوف يعلمون قال الله تعالى فلما جاءهم نذير وهو محمد صلى الله عليه وسلم عاينوا نزل معه من الكتاب العظيم وهو القرآن المبين ما زادهم الانفور أى ما زاد ادوا والا كفرا الى كفرهم ثم بين ذلك بقوله استكبارا في الارض أى استكبروا عن اتباع آيات الله ومكر السي أى مكر وابل الناس في صيدهم اياهم عن سبيل الله ولا يحقيق المكر السي الا باهله أى وما يعود وبالدلك الا عليهم انفسهم دون غيرهم قال ابن ابي حاتم ذكر علي بن الحسين حديثنا ابن ابي عمر حديثنا سفيان عن ابي زكريا الكوفي عن رجل حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياك ومكر السي فإنه لا يحقيق المكر السي الا باهله ولهم من الله طالب وقال محمد بن كعب القرظي ثلاث من فعلهن لم ينج حتى ينزل به من مكر أو بغي أو نسك وتصدقها في كتاب الله تعالى ولا يحقيق المكر السي الا باهله وقوله عز وجل فهل ينظرون الاسنة الاولى يعني عقوبة الله لهم على تكذيبهم رسوله

يقدر واعليه وقيل القائل هو موسى والاول أولى (ان الله بصير بالعباد) يعلم الحق من المبطل (فوقاه الله سياست ما مكروا) أى ما ارادوا به من المكر السي وما هموا به من الحاق أنواع العذاب بمن خالفهم قال قتادة نجاه الله مع بنى اسرائيل من الغرق (وحاق بال فرعون) أى أحاط بهم ونزل عليهم (سوء العذاب) قال الكسائي يقال حاق يحقيق حقيقا وحيوفا اذا نزل ولزم قال الكلبى غرقوا في البحر ودخلوا النار والمراد بال فرعون فرعون وقومه وترك التصريح به للاستغناء بذكرهم عن ذكره لكونه أولى بذلك منهم أو المراد بال فرعون فرعون نفسه والاول أولى لانهم قد عذبوا في الدنيا جميعا بالغرق وسيعذبون في الآخرة بالنار ثم بين سبحانه ما أجله من سوء العذاب فقال (النار يعرضون) أى تعرض أرواحهم من حين موتهم الى قيام الساعة (عليها غدا وعشيا) أى صباحا ومساء فارتفع النار على انهابل من سوء العذاب وقيل على انها خير مبتدا محذوف أو مبتدأ وخبر يعرضون والاول أولى ورجحه الزجاج وعلى الوجهين الآخرين تكون الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر وقرئ بالنصب على تقدير فعل يفسره يعرضون من حيث المعنى أى يصلون النار يعرضون عليها وعلى الاختصاص وأجاز الفراء الخفض على البدل من العذاب وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وان كان من أهل النار فن أهل النار يقال له هذام مقعدك حين يبعثك الله اليه يوم القيامة زاد ابن مردويه ثم قرأ النار يعرضون عليها غدا وعشيا وعرضهم عليها احرأقهم بها يقال عرض الامام الاسارى على السيف اذا قتلهم به أى في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك امان يعذبوا بجنس آخر أو بنفس عنهم ويجوز ان يكون غدا وعشيا عبارة عن الدوام واحتج بعض اهل العلم على اثبات عذاب القبر بهذه الآية اعادنا الله تعالى منه بمنه وكرمه وبه قال مجاهد وعكرمة ومحمد بن كعب كلهم قال القرطبي ان ارواحهم في جوف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها انتهى وقد حققنا ذلك في كتابنا غار التنكى في شرح آيات التمثيل بالفارسية فليعلم ثم ذهب الجمهور الى ان هذا العرض هو في البرزخ وقيل هو في الآخرة قال الفراء ويكون في الآية تقديم وتأخير اى ادخلوا آل فرعون أشد العذاب النار يعرضون

ومخالفتهم أمره وان تجد لسنة الله تبديلا لا تغير ولا تبدل بل هي جارية كذلك في كل مكذب ولن يجد عليها لسنة الله تحويلا أى واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له ولا يكشف ذلك عنهم ويحوله عنهم أحد والله أعلم (أولم يسئروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليجزى من شئ في السموات ولا في الارض انه كان عليما قديرا ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين بما جئتهم به من الرسالة سيرة وافي الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين

كذبوا الرسل كيف دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها خلفت منهم منازلهم وسلبوا ما كانوا فيه من النعيم بعد كمال القوة وكثرة العدد والعدد وكثرة الأموال والاولاد فغنى ذلك شأوا لادفع عنهم من عذاب الله من شئ لما جاء أمر ربك لأنه تعالى لا يعجزه شئ إذا أراد كونه في السموات والارض انه كان عليهما قدرا أي عليهم بجميع الكائنات قدیر على مجموعها ثم قال تعالى ولولوا أخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة أي لو أخذهم بجميع ذنوبهم لاهلك جميع أهل السموات والارض وما على كونه من دواب وأرنا قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن حدثنا (٢٠٧) سفيان الثوري عن أبي اسحق عن أبي

الاحوص عن عبد الله قال كاد الجعل ان يعذب في حجره بذنوب ابن آدم ثم قرأ ولولوا أخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة وقال سعيد بن جبيرة والسدى في قوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة أي الماسقا هم المطر فماتت جميع الدواب ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى أي ولكن ينظرهم الى يوم القيامة فيحاسبهم يومئذ يوفي كل عام بعمله فيجازي بالشواب أهل الطاعة وبالعقاب أهل العصية ولهذا قال تبارك وتعالى فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعبادهم بصيرا

آخر تفسير سورة فاطر والله الحمد والمنة * (تفسير سورة يس وهي مكية) * قال أبو عيسى الترمذي حدثنا قتيبة وسفيان بن وكيع حدثنا حميد بن عبد الرحمن الرازي عن الحسن بن صالح عن هرون أبي محمد عن مقاتل بن حيان عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات ثم قال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من

عليها غدوا وعشيا ولا ملجئ الى هذا التكلف فان قوله (ويوم تقوم الساعة) الخ يدل دلالة واضحة على ان ذلك العرض هو في البرزخ (ادخلوا) اي يقال للملائكة ادخلوا (آل فرعون أشد العذاب) هو عذاب النار فانه أشد مما كانوا فيه وقيل أنواع من العذاب بعضها أشد من بعض غير التي كانوا يعذبون بها منذ أغرقوا قرأ حزة والكسائي ونافع وحفص أدخلوا بقطع الهمزة وكسر الخاء وهو على تقدير القول كما ذكره قرأ الباقر أدخلوا بهمزة وصل من دخل يدخل أمر الآل فرعون بالدخول بتقدير حرف النداء أي أدخلوا يا آل فرعون أشد العذاب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما أحسن محسن مسلم أو كافر إلا أتاه الله قلنا يا رسول الله ما أتاه الكافر قال المال والولد والصحة وأشبه ذلك قلنا وما أتاه في الآخرة قال عذابا دون العذاب وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أدخلوا آل فرعون أشد العذاب أخرجه البزار وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في شعب الایمان (واذيتحاجون في النار) اي اذ كراهم وقت فخاصمهم في النار ثم بين سبحانه هذا التحاصم فقال (فيقول الضعفاء للذين استكبروا) عن الانقياد للانباء والاتباع لهم وهم رؤساء الكفر (انا كنا لكم تبعا) فتكبرتم على الناس بنا والتبعية جمع تابع كخدم وخادم ومصدر واقع موقع اسم الفاعل أي تابعين وأدوى تبعية قال البصريون التبعية يكون واحدا ويكون جمعا وقال الكوفيون هو جمع لا واحدا (فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار) أي هل تدفعون عنا نصيبا منها أو تحملونه معنا وجه (قال الذين استكبروا انا كل فيما) مستأنفة جواب سؤال مقدر قرأ الجمهور كل بالرفع على الابتداء وخبره فيها والجله خبر ان قاله الاخفش وقرأ ابن السمين وعيسى بن عمر كلا بالنصب قال الكسائي والقرائي التاء كمد لاسم ان بمعنى كنا وتوحيته عوض عن المضاف اليه وقيل على الحال ورجحه ابن مالك والمعنى انا نحن وأنتم جميعا في جهنم فكيف نغني عنكم ولو قدرنا لا غنينا عن أنفسنا (ان الله قد حكم بين العباد) أي قضى بينهم بان فريقا في الجنة وفريقا في السعير فلا يغني أحد عن أحد شيئا فعند ذلك يحصل اليأس للاتباع من المتبوعين فيرجعون كلهم الى خزنة جهنم يسألونهم كما قال (وقال الذين في النار) من الامم الكافرة مستكبرهم وضعفهم جميعا (الخزنة جهنم) جمع خازن وهم القوام بتعذيب أهل النار وانما لم يقل خزنتها لان في ذكر جهنم تهويلا وتفظيعا وألبان

حديث حميد بن عبد الرحمن وهرون أبو محمد شيخ مجهول وفي الباب عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ولا يصح لضعف اسناده وعن أبي هريرة رضي الله عنه منظور فيه أما حديث الصديق رضي الله عنه فرواه الحكيم الترمذي في كتابه نوادر الاصول وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه فقال أبو بكر البزار حدثنا عبد الرحمن بن الفضل حدثنا زيد وهو ابن الحباب حدثنا حميد وهو المكي مولى آل علقمة عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس ثم قال لا تعلم الا زيدا عن حميد وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا اسحق بن أبي اسرايل حدثنا حجاج بن محمد عن

هشام بن زياد عن الحسن قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ يس في ليلة أصبح مغفورا له ومن قرأ حم التي يذكر فيها الدخان أصبح مغفورا له اسناده جيد وقال ابن حبان في صحيحه حدثنا محمد بن اسحق بن ابراهيم مولى ثقيف حدثنا الوليد بن شجاع بن الوليد السكوني حدثنا أبي حدثنا زياد بن خزيمة حدثنا محمد بن بجادة عن الحسن بن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ يس في ليلة ابتغاه وجه الله عز وجل غفر له وقد قال الامام أحمد حدثنا عمار حدثنا معمر (٢٠٨) عن أبيه عن رجل عن أبيه عن معقل بن يسار رضي الله عنه قال ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البقرة تسام القرآن وذروته نزل مع كل آية منها ثمانون ملكا واستخرجت الله لا اله الا هو الحى اليوم من تحت العرش فوصلت بها أو فوصلت بسورة البقرة ويس قلب القرآن لا يقرؤها رجل يريد الله تعالى والدار الآخرة الا غفر له واقرؤها على موتاكم وكذا رواه النسائي في اليوم والليلة عن محمد بن عبد الاعلى عن معمر بن سليمان به ثم قال الامام أحمد حدثنا عمار حدثنا ابن المبارك حدثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان وليس بالهندي عن أبيه عن معقل بن يسار رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤها على موتاكم يعني يس وراه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث عبد الله بن المبارك به الا ان في رواية النسائي عن أبي عثمان عن معقل بن يسار رضي الله عنه ولهذا قال بعض العلماء من خصائص هذه السورة انها لا تقرأ عند أمر عسير الا يسره الله تعالى وكان قراءتها عند الميت لتنزل

محلهم فيها فان جهنم هي آبعد النار قعر امن قولهم بئر جهنم بعيدة القعر وفيها أعتى الكفار وأطغاهم فلعل الملائكة الموكلين لعذاب أولئك أجوب دعوة من ياداة قريهم من الله فلهذا تعمدهم أهل النار بطلب الدعوة منهم (ادعوا ربكم بخف عني ما من العذاب) أي شيأ منه مقدار يوم من أيام الدنيا لانه ليس في الآخرة ليل ولا نهار (قالوا ألم كنا نكلمهم رسلكم بالبينات) مستأنفة جواب سؤال مقدر والاستفهام للتقريع والتوبيخ (قالوا بلى) أي اتونا بها فكذبناهم ولم نؤمن بهم ولا بجأوا بهم من الحجج الواضحة فلما اعترفوا (قالوا) أي قال لهم الملائكة الذين هم خزنة جهنم تكلمهم (فادعوا) أي اذا كان الامر كذلك فادعوا أنتم قالوا لندعوا لمن كفر بالله وكذب رسوله بعد حجيتهم بالحجج الواضحة ثم أخبروهم بان دعاءهم لا يفيد شيأ فقالوا (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) أي في ضياع وبطلان وخسار وتبار وانعدام وفيه اقناط لهم عن الاجابة وقيل هو من قول الله تعالى اخبار النبيه وهو أنسب بما بعده وعليه جرى المحلى والشهاب (ان الله نصر رسلا والذين آمنوا) مستأنفة من جهة الله سبحانه أي نجعلهم الغالبين لاعدائهم القاهرين لهم والموصول في محل نصب عطفا على رسلا أي لنصر رسلا والذين آمنوا معهم (في الحياة الدنيا) بما عودهم الله من الانتقام منهم بالقتل والسلب والاسر وقيل بالعقوبة والقهر وقيل بالجنة وقيل بالانتقام لهم من الاعداء بالاستتصال وان غلبوا في الدنيا في بعض الاحايين امتحان ان الله عز وجل والعاقبة لهم كما نصر يحيى بن زكريا لقتل فانه قتل به سبعين ألفا وكما نصر الحسين بن علي الشهيد فانه قتل به سبعين ألفا أيضا أخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن أبي الدنيا والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه نار جهنم يوم القيامة ثم فلا بالنصر رسلا والذين آمنوا وأخرج ابن مردويه من حديث أبي هريرة مثله (ويوم يقوم الاشهاد) هو يوم القيامة قال زيد بن أسلم الاشهادهم الملائكة والنبيون والمؤمنون وقال مجاهد والسدى الاشهاد الملائكة يشهدون للانبياء بالابلاغ وعلى الامم بالكذب وقيل الحفظة يشهدون على بني آدم عما عملوا من الاعمال وكذا الجوارح تشهد عليهم بما فعلوا قال الزجاج الاشهاد جمع شاهد مثل صاحب واصحاب قال النحاس ليس باب فاعل ان يجمع على افعال ولا يقاس عليه ولا يمكن ما جاء

الرحمة والبركة وليسهل عليه خروج الروح والله تعالى أعلم قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان قال كان المشيخة يقولون اذا قرئت يعني يس عند الميت خفف الله عنه بها وقال البراز حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا ابراهيم ابن الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ددت اني في قلب كل انسان من أمتي يعني يس (بسم الله الرحمن الرحيم) على صراط مستقيم تنزل العزيز الرحيم لتندرقوا ما أُنذروا بأوهام فهم غافلون لقد حق

القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون) * قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أول سورة البقرة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ما وعكروا والضحالك والحسن وسفيان بن عيينة أن يس معني بالناس وقال سعيد بن جبير هو كذلك في لغة الحبشة وقال مالك عن زيد بن أسلم هو اسم من أسماء الله تعالى والقرآن الحكيم أي المحكم الذي لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه انك أي يا محمد لمن المرسلين على صراط مستقيم أي على منهج ودين قويم وشرع مستقيم تنزيل العزيز الرحيم أي هذا الصراط والمنهج والدين الذي جئت به تنزيل من رب العزة الرحيم بعباده (٢٠٩) المؤمنين كما قال تعالى وانك لتهدى الى صراط

مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض ألا الى الله تصير الامور وقوله تعالى لتندرقوا ما نذرا ما وهم غافلون يعني بهم العرب فانه ما اتاهم من نذير من قبله وذكرهم وحدهم لا ينفي من عذابهم كما ان ذكر بعض الافسراد لا ينفي العموم وقد تقدم ذكر الآيات والاحاديث المتواترة في عموم بعثته صلى الله عليه وسلم عند قوله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وقوله تعالى لقد حق القول على أكثرهم قال ابن جرير لقد وجب العذاب على أكثرهم باذن الله تعالى قد حتم عليهم في أم الكتاب انهم لا يؤمنون فهم لا يؤمنون بالله ولا يصدقون رساله (اناجعنا في أعناقهم أغلا لا فهمي الاذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون انما تنذرتهم اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب فبشره بغيره فرة وأجر كريم انانحن نحفي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم

منه سمعوا أدى على ما سمع فهو على هذا جمع شهيد مثل شريف واشراف ومعني نصرهم يوم القيامة ان الله يجازيهم بأعمالهم فيدخلهم الجنة ويكرمهم بكراماته ويجازي الكفار بأعمالهم فيلعنهم ويدخلهم النار وهو معني قوله (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) قرأ نافع والكوفيون بالتحسية وقرأ الجمهور تنفع بالفوقية والكل جائز في اللغة وانما لم تقعهم المعذرة لانهم معذرة باطلة وتعله داحضة وشبهة زائغة (ولهم اللعنة) أي البعد عن الرحمة (ولهم سوء الدار) أي النار (ولقد آتينا موسى الهدى) هذا من جملة ما قصه الله سبحانه قريسا من نصره لرساله أي آتينا التوراة والنبوة كافي قوله سبحانه اننا انزلنا التوراة فيها هدى ونور قال مقاتل الهدى من الضلالة يعني التوراة (وأورثنا بني اسرائيل) أي بعدما كانوا فيه من الذل (الكتاب) أي التوراة والمعنى ان الله سبحانه لما انزل التوراة على موسى بقيت بعده فيهم وتوارثوها خلفا عن سلف وقيل المراد بالكتاب سائر الكتب المنزلة على أنبياء بني اسرائيل بعد موت موسى (هدى وذكري) أي لاجلهم اوهاديا ومذكرا ومرشدا (لاولى الالباب) أي لاهل العقول السليمة ثم امر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر على الاذى فقال (فاصبر) أي اصبر على اذى المشركين كما صبر من قبلك من الرسل قال الكلبي ففسخت آية القتال آية الصبر (ان وعد الله) الذي وعده رسوله به (حق) لا خلف فيه ولا شك في وقوعه كافي قوله اننا لننصر رسلا وقوله ولقد سبقنا كتبنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جنودنا لهم الغالبون ثم امره الله سبحانه بالاستغفار لذنبه فقال (واستغفر لذنبك) قيل المراد ذنب امتك فهو على حذف مضاف وقيل المراد الصغار عندهم يجوزها على الانبياء وقيل هو مجرد تعبد له صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار لزيادة الثواب وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (وسبح بحمده ربك بالعشي والابكار) أي دم على تنزيهه الله متلبسا بحمده وقيل المراد الصلوات الخمس والعشي هو من بعد الزوال وفيه اربع صلوات والابكار من الفجر الى الزوال وفيه صلاة واحدة وقيل المراد صل في الوقتين صلاة العصر وصلاة الفجر قاله الحسن وقتادة وقيل هما صلاتان ركعتان غدوة وركعتان عشيمة وذلك قبل ان تفرض الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون) عام في كل مجادل وانزل في مشرك مكة قاله ابو السعود (في آيات الله) أي القرآن (بغير سلطان اتاهم) أي بغير حجة ظاهرة واضحة جاءتهم

(٢٧ فتح البيان ثامن) وكل شيء أحصيناه في امام مبين) يقول تعالى اناجعلنا هؤلاء المحتوم عليهم بالشقاء نسبهم الى الوصول الى الهدى كنسبة من جعل في عنقه غل فجمع يديه مع عنقه تحت ذقنه فارتفع رأسه فصارت مقععا ولهذا قال تعالى فهم مقمعون والمقمع هو الرفع رأسه كما قالت أم زرع في كلامها واشرب فانقمح أي اشرب فاروى وارفع رأسي تهنيئا وترويا واكتفى بذكر الغل في العنق عن ذكر اليدين وان كانتا امرأتين كما قال الشاعر

فما أدري اذا ما عمت أرضا * أريد الخير أي ما يليق
أخيرا الذي أنا بغيره * ام الشر الذي لا ياتيني

فاكتفى بذكر الخير عن ذكر الشر لمبادل الكلام والسياق عليه وهكذا هذا لما كان الغل انما يعرف فيما جمع اليدين مع العنق اكتفى
بذكر العنق عن اليدين قال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى انا جعلنا في اعناقهم اغلالا نفهي الى الاذقان فهم
مقمعون قال هو كقوله عز وجل ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك يعني بذلك ان ايديهم موثقة الى اعناقهم لا يستطيعون ان
يسلطوها بخير وقال مجاهد فهم مقمعون قال رافعي رؤسهم وايديهم موضوعة على افواههم فهم مغلولون عن كل خير وقوله تعالى
وجعلنا من بين ايديهم سدا قال مجاهد عن (٢١٠) الحق ومن خلفهم سدا قال مجاهد عن الحق فهم يترددون وقال

قتادة في الضلالات وقوله تعالى
فاغشيناهم اي اغشيناهم ابصارهم
عن الحق فهم لا يبصرون اي
لا ينتفعون بخير ولا يهتدون اليه
قال ابن جرير وروى عن ابن
عباس رضي الله عنهما انه كان يقرأ
فاغشيناهم بالعين المهملة من
العشا وهو دافعي العين وقال عبد
الرحمن بن زيد بن اسلم جعل الله
تعالى هذا السيد بينهم وبين الاسلام
والايمان فهم لا يخلصون اليه وقرأ
ان الذين حقت عليهم كلمة ربك
لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى
ير والاعذاب الاليم ثم قال من سعه
الله تعالى لا يستطيع وقال
عكرمة قال ابوجهل لئن رأيت
محمد الا فعلن ولا فعلن فانزلت انا
جعلنا في اعناقهم اغلالا الى قوله
فهم لا يبصرون قال فكانوا يقولون
هذا محمدي فيقول أين هو أين هو
لا يبصره رواه ابن جرير وقال محمد
ابن اسحق حدثني يزيد بن زياد عن
محمد بن كعب قال قال ابوجهل
وهم جلوس ان محمدا يزعم انكم
ان تابعتموه كنتم ملوكا فاذا متم
بعثتم بعد موتكم وكانت لكم

من جهة الله سبحانه تقييد المجادلة بذلك مع استحالة اتيانه لا يذان بان المتكلم في أمر
الدين لا بد من استناده الى سلطان مبين (ان في صدورهم الاكبر) أي ما في قلوبهم الاتكبر
عن الحق يحملهم على تكذيبك (ماهم بالغية) صفة لكبر قال الزجاج بالغى ارادتهم
فيه فجعله على حذف المضاف وقال غيره بالغى كبرهم وقال ابن قتبية كبر أي تكبر على
محمد صلى الله عليه وآله وسلم وطمع ان يبلغوه وماهم بالغى ذلك وقيل المراد بالكبر
الامر الكبير أي يطلبون السبوة ويطلبون أمرا كبيرا يصلون به اليك من القتل
ونحوه ولا يبلغون ذلك وقال مجاهد معناه في صدورهم عظمة ما همم بالغيا والمراد
بهذه الآية المشركون وقيل اليهود عن أبي العالية قال ان اليهود اوقا النبي صلى الله
عليه وآله وسلم فقالوا ان الدجال يكون منافي آخر الزمان ويكون من أمره فعضموا
أمره وقالوا يصنع كذا ويصنع كذا فانزل الله هذه الآية قال لا يبلغ الذي يقول فاستعذ
بالله فامر نبيه أن يتعوذ من فتنة الدجال لخلق السموات والارض أكبر من خلق
الدجال آخر جهه عبد بن حميد وابن أبي حاتم قال السيوطي بسند صحيح وعن كعب
الاحبار قال هم اليهود نزلت فيهم فيما ينظرونه من امر الدجال وقال مجاهد الاكبر أي
عظمة قریش ثم امره الله سبحانه بان يستعين بالله من شرورهم فقال (فاستعذ بالله)
أي فالتجئ اليه من شرهم وكيدهم وبغيهم عليك (انه هو السميع) لا قوا لهم
(البصير) بأفعالهم لا تخفى عليه من ذلك خافية ثم بين سبحانه عظيم قدرته فقال (الخلق
السموات والارض) ابتداء من غير سبق مادة (أكبر من خلق الناس) أي أعظم في
النفوس وأجل في الصدور وأعظم اجرامها واستقر ارامها من غير عمد وجران الافلاك
بالكواكب من غير سبب وأشق بحسب عادة الناس في من اولة الافعال من ان علاج
الشيء الكبير اشق من علاج الصغير وان كان بالنسبة الى الله لا تفاوت بين الصغير
والكبير فكيف يسكرون البعث واحياء ما هودونهم من كل وجه كما في قوله أوليس
الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم قال أبو العالية المعنى لخلق
السموات والارض أعظم من خلق الدجال حين عظمته اليهود وقال يحيى بن سلام هو
احتجاج على منكرى البعث اي هما أكبر من اعادة خلق الناس (ولكن أكثر الناس)
أي كفار مكة (لا يعلمون) بعظم قدرة الله وانه لا يحجزه شيء عنهم كالأعمى ومن يعلمه كالْبصير

جنان خير من جنان الاردن وانكم ان خالفتموه كان لكم منه ذبح ثم بعثتم بعد موتكم وكانت لكم نار تعذون وقد
بها وخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك وفي يده حفنة من تراب وقد أخذ الله تعالى على أعينهم دونه فجعل بذرها
على رؤسهم ويقرأيس والقرآن الحكيم حتى انتهت الى قوله تعالى وجعلنا من بين ايديهم سدا فاعشيناهم فهم
لا يبصرون وانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته وباو ارضا دعا على يابه حتى خرج عليهم بعد ذلك خارج من الدار فقال
مالككم قالوا انتظر محمدا قال قد خرج عليكم فابق منكم من رجل الاوضع على رأسه ترابا ثم ذهب لحاجته فجعل كل رجل منهم

ينفض ما على رأسه من التراب قال وقد بلغ النبي صلى الله عليه وسلم قول أبي جهل فقال أنا أقول ذلك ان لهم منى للبحاوا في
لا تحذهم وقوله تبارك وتعالى وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون أي قد ختم الله عليهم بالضلالة فما يفيد فيهم الانذار
ولا ياترون به وقد تقدم نظيره في أول سورة البقرة وكما قال تبارك وتعالى ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولوجأتهم كل
آية حتى يروا العذاب الاليم انما تنذر من اتبع الذ كرى انما ينتفع باندراك المؤمنين الذين يتبعون الذ كره وهو القرآن العظيم
وخشى الرحمن بالغيب أي حيث لا يراه أحد الا الله تبارك (٢١١) وتعالى يعلم ان الله مطلع عليه وعالم بما يفعل

فبشره بمغفرة أي لذنوبه وأجر كريم
أي كثير واسع حسن جميل كما قال
تبارك وتعالى ان الذين يخشون
ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير
ثم قال عز وجل اننا نحن نحي الموت
أي يوم القيامة وفيه إشارة الى ان
الله تعالى يحيى قلب من يشاء من
الكفار الذين قد ماتت قلوبهم
بالضلالة فيهدىهم بعد ذلك الى الحق
كما قال تعالى بعدد كرقسوة القلوب
اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها
قد ينظركم الايات لعلمكم تعقلون
وقوله تعالى ونكتب ما قدموا أي
من الاعمال وفي قوله تعالى وآثارهم
قولان احدهما نكتب أعمالهم
التي باسروها بأنفسهم وآثارهم
التي آثروها من بعدهم فيجزئهم
على ذلك أيضا ان خيرا خيرا وان
شرافهم كقوله صلى الله عليه وسلم
من سن في الاسلام سنة حسنة كان
له أجرها وأجر من عمل بها من بعده
من غير ان ينقص من أجورهم
شيأ ومن سن في الاسلام سنة سيئة
كان عليه وزرها وزر من عمل بها
من بعده من غير ان ينقص من
أوزارهم شيأ رواه مسلم من

وقد وردت أحاديث صحيحة كثيرة في ذكر الدجال وصفته وانذار الرسل منه لامتهم
وخروجه في آخر الزمان وما يقع منه ومن يتبعه من اليهود كما حققناه في حجج الكرامة في
آثار القيامة وليس هذا موضع ذكرها وبسطها واليه ذهب جميع أهل السنة والمحدثين
والفقهاء خلافا لمن أنكروها وأبطل أمره من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة وخلافا
للجباة وموافقيه في انه صحيح الوجود ولكن الاشياء التي يأتيها زعموا انها مخاريف
وخيالات لاحقائق لها والاخبار الصحيحة المتواترة تدفعه وترده ردا مشبعا ثم لما ذكر
سجانه الجدل بالباطل ذكر مثالا للباطل والحق وانهما لا يستويان فقال (وما يستوى
الاعمى والبصير) أي الذي يجادل بالباطل والذي يجادل بالحق أو الغافل والمستبصر
(والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي ولا يستوى المحسن بالايان والعمل الصالح
(ولا المسيء) بالكفر والمعاصي وزيادة للتأكيذ والتقابل يحيى على ثلاث طرق احداها
ان يجاور المناسب ما يناسب كهنه الآية والثانية أن يتاخر المتقابلان كقوله تعالى مثل
الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع والثالثة أن يقدم مقابل الاول ويؤخر
مقابل الآخر كقوله تعالى وما يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور وكل ذلك
تفنن في البلاغة وقدم الاعمى في نبي التساوي لجميئة بعد صفة الذم في قوله ولكن أكثر
الناس لا يعلمون (قليل ما يتذكرون) بالتحمية على الغيبة لان قبلها وبعدها على الغيبة
لا على الخطاب واختارها أبو عبيد وأبو حاتم بالنوقية على الخطاب بطريقة الالتفات
وفائدته في مقام التوبيخ اظهار العنف الشديد والانسكار البالغ أفاده الكرخي (ان
الساعة لا تيسر لاريب فيها) أي لا شك في مجيئها وحصولها وقيامها للوضوح شواهدا
واجاع الرسل على الوعد بوقوعها ولانه لا بد من جزاء لئلا يكون خلق الخلق للفناء خاصة
(ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) بتلك ولا يصدقونه لتصور أفهامهم وضعف عقولهم
عن ادراك الحجة والمراد بأكثر الناس الكفار الذين ينكرون البعث ثم لما بين سبحانه ان
قيام الساعة حق وليس عبرتاب فيها ولا شبهة في مجيئها أرشد عباده الى ما هو الوسيلة الى
السعادة في دار الخلود فأمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يحيى عنه ما أمره بإبلاغه
وهو (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) قال أكثر المفسرين المعنى وحدوني واعبدوني

رواية شعبة عن عون بن أبي جحيفة عن المنذر بن جرير عن أبيه جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه وفيه قصة مجتأبي القمار
المضربين رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن يحيى بن سليمان الجعفي عن أبي الحياه يحيى بن يعلى عن عبد الملك بن عمير عن جرير بن عبد
الله رضى الله عنه فذكر الحديث بطوله ثم تلا هذه الآية ونكتب ما قدموا وآثارهم وقد رواه مسلم من رواية أبي عوانة عن عبد
الملك بن عمير بن المنذر بن جرير عن أبيه فذكره وهكذا الحديث الآخر الذي في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث من علم ينتفع به أو ولد صالح يدعوه أو صدقة جارية من بعده

وقال سفيان الثوري عن أبي سعيد رضي الله عنه قال سمعت مجاهدا يقول في قوله تعالى انما نحن في الموت ونكتب ما قدموا وآثارهم قال ما أورثوا من الضلالة وقال ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في قوله تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم يعني ما أثروا يقول ما سبوا من سنة فعمل بها قوم من بعد موته فان كان خيرا فله مثل أجرهم لا ينقص من أجر من عمل به شيئا وان كانت شرا فعليهم مثل أوزارهم ولا ينقص من أوزار من عمل به شيئا ذكرهما ابن أبي حاتم وهذا القول هو اختيار البغوي والقول الثاني ان المراد بذلك آثار خطاهم الى (١١٢) الطاعة أو المعصية قال ابن أبي شيحة وغيره عن مجاهد ما قدموا أعمالهم

اتقبل عبادةكم واغفر لكم وأجيبكم وأبكم وقيل هذا الوعد بالاجابة مقيم بالمسئنة أي استجب لكم ان شئت كقوله فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقيل المراد بالدعاء السؤال بجلب النفع ودفع الضر قيل الاول أولى لان الدعاء في أكثر استعمالات الكتاب العزيز هو العبادة قلت بل الثاني أولى لان معنى الدعاء حقيقة وشرعا هو الطلب فان استعمل في غير ذلك فهو مجاز على ان الدعاء في نفسه باعتبار معناه الحقيقي هو عبادة بل مخ العبادة كما ورد بذلك الحديث الصحيح قاله سيحانه قدأمر عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة ووعده الحق وما يبدل القول لديه ولا يخلف الميعاد وعن ابن عباس قال وحدوني أغفر لكم وقال جرير بن عبد الله اعبدوني وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء الاستغفار أخرجه ابن مردويه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأله وسلم من لم يدع الله يغضب عليه أخرجه أحمد والحاكم وابن أبي شبة وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا ينفع حذر من قدر ولا يكن الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل فعليك بالدعاء أخرجه أحمد وأبو يعلى والطبراني وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء مخ العبادة أخرجه الترمذي والحاكم الترمذي في نوادر الاصول وعن ابن عباس قال افضل العبادة الدعاء وقرأ هذه الآية وأخرج البخاري في الادب عن عائشة قالت سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أي العبادة افضل فقال دعاء المرء لنفسه ثم صرح سبحانه بأن هذا الدعاء باعتبار معناه الحقيقي وهو الطلب هو من عبادة فقال (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم) قرأ الجمهور بفتح الياء وضم الخاء وقرأ بالعكس ميبنا للمفعول (دا ح ر ن) أي ذليلين صاغرين وهذا وعيد شديد لمن استكبر عن دعاء الله وفيه لطف بعباده عظيم واحسان اليهم جليل حيث توعد من ترك طلب الخير منه واستدفاع الشر به هذا الوعيد البالغ وعاقبه بهذه العقوبة العظيمة فيما عباد الله وجهوار غباتكم وعولوا في كل طلباتكم على من أمركم بتوجيهها اليه وأرشدكم الى التعويل عليه وكفل لكم الاجابة باعطاء الطلبة فهو الكريم المطلق الذي يجيب دعوة الداعي اذا دعاه ويغضب على من لم يطلب من فضله العظيم ولمسك الواسع ما يحتاجه من امور الدنيا والدين وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني الى قوله داخرين أخرجه الترمذي

وآثارهم قال خطاهم بأرجلهم وكذا قال الحسن وقتادة وآثارهم يعني خطاهم وقال قتادة لو كان الله عز وجل مغتلا شيا من شأنك يا ابن آدم اغفل ما تعنى الرياح من هذه الآثار لو كان لكن أحصى ابن آدم أثره وعمله كله حتى أحصى هذا الاثر فيها هو من طاعة الله تعالى أو من معصيته فمن استطاع منكم أن يكتب أثره في طاعة الله تعالى فليفعل وقد أوردت في هذا المعنى أحاديث الحديث الاول قال الامام أحمد حديثا عبد الصمد حدثنا أبي حدثنا الجريري عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال خلت البقاع حول المسجد فأراد بنو سلمة ان ينتقلوا قرب المسجد فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اني بلغني انكم تريدون ان تنتقلوا قرب المسجد قالوا نعم يا رسول الله قد أردنا ذلك فقال صلى الله عليه وسلم يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم دياركم تكتب آثاركم وهكذا رواه مسلم من حديث سعيد الجريري وكههمس بن الحسن كلاهما عن

أبي نضرة واسمه المنذر بن مالك بن قطعة العبدي عن جابر رضي الله عنه به الحديث الثاني قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن الوزير الواسطي حدثنا اسحق الأزرق عن سفيان الثوري عن أبي سفيان عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كانت بنو سلمة في ناحية من المدينة فأرادوا ان ينتقلوا الى قريب من المسجد فقلت انما نحن نحي المولى ونكتب ما قدموا وآثارهم فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ان آثاركم تكتب فلينتقلوا فخرجه الترمذي عند تفسير هذه

الآية الكريمة عن محمد بن الوزير به ثم قال حسن غريب من حديث الثوري ورواه ابن جرير عن سليمان بن عمر بن خالد الرقي عن ابن المبارك عن سفيان الثوري عن طريق وهو ابن شهاب أبو سفيان السعدي عن أبي نضرة به وقد روى من غير طريق الثوري فقال الخافض أبو بكر البزار حدثنا عبد بن زياد الساجي حدثنا عثمان بن عمر حدثنا شعبة عن سعيد الجري عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضي الله عنه قال ان بن سلمة شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد منازلهم من المسجد فنزلت ونكتب ما قدموا وآثارهم فأقاموا في مكانهم وحدثنا محمد بن المنفي حدثنا عبد الأعلى حدثنا الجري (٢١٣) عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضي الله

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وفيه غرابة من حيث ذكر نزول هذه الآية والسورة بكملها مكة فالتة أعلم الحديث الثالث قال ابن جرير حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا إسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال كانت منازل الانصار متباعدة من المسجد وأرادوا ان ينتقلوا الى المسجد فنزلت ونكتب ما قدموا وآثارهم فقالوا نثبت مكاننا هكذا واه ليس فيه شيء مرفوع ورواه الطبراني عن عبد الله بن محمد بن سعيد بن أبي هريرة عن محمد بن يوسف الفريابي عن إسرائيل عن سمك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال كانت الانصار بعيدة منازلهم من المسجد فأرادوا ان يتحولوا الى المسجد فنزلت ونكتب ما قدموا وآثارهم فثبتوا في منازلهم الحديث الرابع قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثني حي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن من الناس ولم يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا توفي في غير مولده قيس له من مولده الى منقطع أثره في الجنة ورواه النسائي عن يونس بن عبد الأعلى وابن ماجه عن حملة كلاهما عن ابن وهب عن حي بن عبد الله به وقال ابن جرير حدثنا ابن جهميد حدثنا أبو عتبة حدثنا الحسين عن ثابت قال مشيت مع أنس رضي الله عنه فأسرعت المشي فأخذ بيدي فسينارويدا فلما قضينا الصلاة قال أنس مشيت مع زيد بن ثابت فأسرعت المشي فقال يا أنس أما شعرت ان الآثار تكتب وهذا القول لا تنافي

وقال حسن صحيح والخارى في الادب وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب وأحمد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وسعيد بن منصور والطبراني ثم ذكر سبحانه بعض ما أنعم به على عباده فقال (الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) من الحركات في طلب الكسب لكونه جملة مظالم ياردا تناسبه الراحة الظاهرية بالسكون والنوم الذي هو الموت الاصغر والراحة الحقيقية بالعبادة التي هي الحياة الدائمة (والنهار مبصرا) أي مضيئا تبصر وافية حوائجكم وتتصرفوا في طلب معاشكم وهو من الاسناد المجازي أي مبصر افيه لان الابصار في الحقيقة لاهل النهار (ان الله لذو فضل على الناس) يتفضل عليهم بنعمه التي لا تحصى ولم يقل لمفضل أو لمفضل لان المراد تشكيك الفضل وأن يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يكون بالاضافة (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) النعم ولا يعترفون بها اما لحدودهم لها ولا لكفرهم بها كما هو شأن الكفار أو لانهم لا ينظرون واهمالهم لما يجب من شكر المنعم وهم الجاهلون ولم يقل ولكن أكثرهم حتى لا يتكرر ذكر الناس لان في هذا التكرير تخصيصا للكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه كقوله ان الانسان لكفور وقوله ان الانسان لظالم كقوله (ذلكم) أي القاعل المخصوص بالافعال المقتضية للالهية والربوبية (الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو) بين سبحانه في هذا كمال قدرته المقتضية لوجوب توحيد (فاني توفكون) أي فكيف تنقلبون عن عبادته وتنصرفون عن توحيد وتصرفون عن الايمان مع قيام البرهان (كذلك يوفك الذين كانوا ياتوا بالله سبحانه عن توحيدهم سجدوا) أي مثل ذلك الافك يوفك الجاحدون لا ياتوا بالله المنكرون لتوحيدهم ثم ذكر لهم سبحانه نوعا آخر من نعمه التي أنعم بها عليهم مع ما في ذلك من الدلالة على كمال قدرته وتفرده بالالهية فقال (الله الذي جعل لكم الارض قرارا) أي موضع قرار مع كونها في غاية الثقل ولا تمسك لها سوى قدرة الله وفيها تحيون وفيها تموتون (والسما بناء) أي سقفا قائما ثابتا مع كونها أفلا كدائرة بنجوم طول الزمان سائرة ينشأ عنها الليل والنهار والاطلام والاضاءة ثم بين بعض نعمه المتعلقة بأنفس العباد فقال (وصوركم فأحسن صوركم) أي خلقكم في أحسن صورة لم يخلق حيوانا أحسن منكم وقبل لم يخلقكم

عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال توفي رجل بالمدينة فعلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا يشمات في غير مولده فقال رجل من الناس ولم يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا توفي في غير مولده قيس له من مولده الى منقطع أثره في الجنة ورواه النسائي عن يونس بن عبد الأعلى وابن ماجه عن حملة كلاهما عن ابن وهب عن حي بن عبد الله به وقال ابن جرير حدثنا ابن جهميد حدثنا أبو عتبة حدثنا الحسين عن ثابت قال مشيت مع أنس رضي الله عنه فأسرعت المشي فأخذ بيدي فسينارويدا فلما قضينا الصلاة قال أنس مشيت مع زيد بن ثابت فأسرعت المشي فقال يا أنس أما شعرت ان الآثار تكتب وهذا القول لا تنافي

بينه وبين الاول بل في هذا تنبيه ودلالة على ذلك بطريق الاولى والاخرى فانه اذا كانت هذه الاثار تكتب فلان تكتب تلك التي فيها قدوة بهم من خير او شر بطريق الاولى والله أعلم وقوله تعالى وكل شيء احصيناه في امامين أي وجميع الكائنات مكتوب في كتاب مسطور مضبوط في لوح محفوظ والامام المبين ههنا هو ام الكتاب قاله مجاهد وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم وكذا في قوله تعالى يوم ندعو كل اناس باسمهم أي بكتاب أعمالهم الشاهد عليهم ما علموه من خير او شر كما قال عز وجل ووضع الكتاب وحى بالبينين والشهداء وقال تعالى (٢١٤) ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما هذا

الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا انا اليكم امرسالون قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن من شيء ان انتم الا تكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم امرسالون وما علمنا الا البلاغ المبين يقول تعالى واضرب يا محمد لقومك الذين كذبوك مثلا اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون قال ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس رضى الله عنهما وكعب الاحبار وهب بن منبه انها مدينة انطاكية وكان بها ملك يقال له انطيوخس بن انطيوخس وكان يعبد الاصنام فبعث الله تعالى اليه ثلاثة من الرسل وهم صادق وصديق وشلوم فكذبهم وهكذا روى عن بريدة بن الحصيب وعكرمة وقتادة والزهرى انها انطاكية وقد استشكل بعض الائمة كونها انطاكية بحسب ما سنده بعد تمام القصة ان شاء الله تعالى وقوله تعالى

منكوسين كالبهاائم قيل خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل ويتناول بيده وغيره يتناول بفيه وقال الزجاج خلقكم احسن الحيوان كاه قرا الجهور رصور كم بضم الصاد وقرأ الاعش وأبورزين بكسرها قال الجوهري والصور بكسر الصاد غصة في الصور بضمها (ورزقكم من الطيبات) أي المستلذات من الماء كل والمشرب من غير رزق الدواب (ذلكم) المنعوت بهذه النعوت الجليلة (الله ربكم فتبارك الله رب العالمين) أي كثر خيره وبركته (هو الحي لا اله الا هو) أي الباقي الذي لا يفنى المتفرد بالالوهية وهذا التركيب يفيد الحصر وفيه اشارة الى العلم التام والقدرة التامة الكاملة (فادعوه) أي اعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة والعبادة من الشر (الحمد لله رب العالمين) قال الفراء هو خبر وفيه اضممار أمر أي اجدوه عن ابن عباس قال من قال لا اله الا الله فليقل اثرها الحمد لله رب العالمين وذلك قوله فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين وعلى هذا هو من كلام المأمورين بالعبادة ويجوز أن يكون من كلامه تعالى على انه استثناف الحمد ذاته بذاته ثم أمر الله سبحانه رسوله ان يخبر المشركين بان الله نهى عن عبادة غيره وأمره بالتوحيد فقال (قل) لهم ردا عليهم فيما طلبوه منك وهو عبادة آلهتهم (اني نهيت) نهيا عاما ببراهين العقول ونهيا خاصا بأدلة النقول (أن أعبدا الذين تدعون) أي تعبدون (من دون الله) وهي الاصنام ثم بين وجه النهي فقال (لما جاءني البينات من ربي) وهي الادلة العقلية والنقلية فانها توجب التوحيد (وأمرت أن أسلم لرب العالمين) أي أستسلم له بالافتقاد والخضوع أو الاخلاص ثم أردف هذا بذك دليل من الادلة الدالة على التوحيد فقال (هو الذي خلقكم) أي خلق أباكم الاول وهو آدم وخلقهم (من تراب) يستلزم خلق ذريته منه (ثم من نطفة ثم من علقه) قد تقدم تفسير هذا في غير موضع (ثم يخرجكم طفلا) أي أطفالا وأفرده لكونه اسم جنس أو على معنى ثم يخرج كل واحد منكم طفلا (ثم لتبلغوا أشدكم) وهي الحالة التي تجتمع فيها القوة والعقل من الثلاثين سنة الى الاربعين وقد سبق بيان الاشده مستوفى في الانعام والتقدير لكبر واشيا فشيأ ثم لتبلغوا غاية الكمال (ثم يقيمكم) لتكفوا شيئا (بضم الشين وبكسر هاء سبعين وقرئ شيئا على الافراد كقوله طفلا والشيخ من جاوز اربعين سنة يعني ان امر اقب الانسان بعد خروجه من بطن أمه

ثلاث

اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما أي بادروهما بالتكذيب فعززنا بثالث أي قويتناهما وشددنا أثرهما

برسول ثالث قال ابن جرير عن وهب بن سليمان عن شعيب الجبالي قال كان اسم الرسولين الاولين شععون وديحنا واسم الثالث بولص والقرية انطاكية فقالوا أي لاهل تلك القرية انا اليكم امرسالون أي من ربكم الذي خلقكم بأمركم بعبادته وحده لا شريك له قاله أبو العالية وزعم قتادة بن دعامة انهم كانوا رسل المسيح عليه السلام الى أهل انطاكية قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا أي فكيف أوحى اليكم وأنتم بشر ونحن بشر فلم لا أوحى الينا مثلكم ولو كنتم رسلا لكنتم ملائكة وهذه شبهة كثير من الامم المكذبة كما أخبر

الله تعالى عنهم في قوله عز وجل ذلك بانه كانت تأتيمهم رسلاهم بالبينات فقالوا ابشروهم - ودوننا أي استعجبوا من ذلك وانكروه وقوله تعالى قالوا ان أنتم الابشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فقالوا باسلطان مبين وقوله تعالى حكاية عنهم في قوله جل وعلا ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذنا خسرون وقوله تعالى وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا أبعث الله بشرا رسولا ولهذا قال هؤلاء ما أنتم الابشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء ان أنتم الا تكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم لم رسولون أي أجابهم رسلاهم الثلاثة قائلين الله يعلم اننا رسلا اليكم ولو كنا كاذبة عليه (٢١٥) لا نتقم منا أشد الاتقام ولكنه سيعزنا

وينصرنا عليكم وستعلمون لمن تكون عاقبة الدار كقوله تعالى قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون وما علمنا الا البلاغ المبين يقولون انما علمنا أن نبليكم ما أنزلنا به اليكم فاذا أطعتم كانت لكم السعادة في الدنيا والاخرى وان لم تحيوا فستعلمون غيب ذلك والله أعلم (قالوا انا نطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لربجنكم وليس منكم منا عذاب أليم قالوا طائر كرمهكم أن ذكركم بل أنتم قوم مسرفون) فعند ذلك قال لهم أهل القرية انا نطيرنا بكم اي لم نزل على وجوهكم خيرا في عيشنا وقال قتادة يقولون ان أصابنا شر فاعنا هو من أجلكم وقال مجاهد يقولون لم يدخل مثلكم الى قرية الا عذب أهلها لئن لم تنتهوا لربجنكم قال قتادة بالجماعة وقال مجاهد بالشم وليس منكم منا عذاب أليم أي عقوبة شديدة فقالت لهم رسلاهم طائر كرم معكم أي مردود عليكم كقوله في قوم فرعون

ثلاث الطفولية وهي حالة النمو والزيادة الى ان يبلغ كمال الاشدم من غير ضعف ثم يتناقص بعد ذلك وهي الشيخوخة (ومنكم من يتوفى من قبل) أي من قبل الاشدم ومن قبل الشيخوخة (ولتبلى غوا) جميعا (أجلا مسمى) أي وقت الموت أو يوم القيامة واللام هي لام التعليل أو العاقبة (ولعلمكم تعقلون) أي لكي تعقلوا وتوحيروكم وقدرته البالغة في خلقكم على هذه الاطوار المختلفة الى الاجل المذكور (هو الذي يحيى ويميت) أي يقدر على الاحياء والاماتة (فاذا قضى أمرا) من الامور التي يريد (فانما يقول له كن فيكون) من غير توقف على شيء من الاشياء أصلا وهذا تمثيل لتأثير قدرته في المقدورات عند تعلق ارادته بها وتصوير لسرعة ترتيب المكونات على تكوينه من غير أن يكون هناك أمر ومأمور والماء الاولى للدلالة على ان ما بعدهما من نتائج مقابلهما من اختصاص الاحياء والاماتة به سبحانه وتعالى قاله أبو السعود وقد تقدم تحقيق معناه في البقرة وفيما بعدها (ألتم ترالى الذين يجادلون في آيات الله انى يصرفون) تعجب من أحوالهم الشنيعة وآرائهم الركيكة وتعميدهم لما يعقبه من بيان تكذيبهم بكل القرآن وبسائر الكتب والشرائع وترتيب الوعيد على ذلك كما ان ما سبق من قوله تعالى ان الذين يجادلون في آيات الله الخ بيان لا ابتداء جدالهم على مبنى فاسد لا يكاد يدخل تحت الوجود هو الامنية الفارغة فلا تسكرار فيه أي انظر الى هؤلاء المكابرين المجادلين في آياته تعالى الواضحة الموجبة للايمان بها الزاجرة عن الجدال فيها كيف يصرفون عنها مع تعاوض الدواعى الى الاقبال عليهم وانقفاء الصوارف عنها بالكلية وقيام الادلة الدالة على صحتها وانها في انفسها موجهة للتوحيد قاله أبو السعود وقال النسفي ذكر الجدال في هذه السورة في ثلاثة مواضع بخازان يكون في ثلاثة اقوام أو ثلاثة أصنام وللتأكيدهم انهم قال ابن زيدهم المشركون بدليل قوله الا ترى الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلا قال القرطبي وقال أكثر المفسرين نزلت في القدرية قال ابن سيرين ان لم تكن هذه الآية نزلت في القدرية فلا أدري فيمن نزلت ويحاج عن هذا بان الله سبحانه قد وصف هؤلاء بصفة تدل على غير ما قالوه فقال (الذين كذبوا بالكتاب) وهذا وصف لا يصح أن يطلق على فرقة من فرق الاسلام والمراد بالكتاب اما القرآن أو جنس الكتب المنزلة من عند الله والموصول اما في محل جر على انه نعت للموصول الاول أو بدل منه ويجوز ان يكون في محل نصب على

فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطرهوا يعوسى ومن معه الا انما طأرهم عند الله وقال قوم صالح اطيرونا بك وبمن معك قال طائر كرم عند الله وقال قتادة ووهب بن منبه أي أعمالكم معكم وقال عز وجل وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا وقوله تعالى له أن ذكركم بل أنتم قوم مسرفون أي من أجل اننا ذكرناكم وأمرناكم بتوحيد الله تعالى واخلاص العبادة له فابلتقونا بهذا الكلام وتوعدتونا وتمددتونا بل أنتم قوم مسرفون وقال قتادة أي ان ذكرناكم بالله تطيرتم منا بل أنتم قوم مسرفون (وجاء من أقصى المدينة

رجل يسمى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون ومالي لأ عبد الذي فطرنى واليه ترجعون أأخذ من دونه آلهة ان يردنى الرجن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا يتقذون انى اذا انى ضلال مبين انى آمنتم بربكم فاسمعون قال ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس رضى الله عنهم ما وكعب الاحبار وروى بن منبه ان أهل القرية هموا بقتل رسلهم فخافهم رجل من أقصى المدينة يسمى أى لينصرهم من قومه قالوا وهو حبيب وكان يعمل الجريز وهو الخبال وكان رجلاً سقيماً قد أسرع فيه الجذام وكان كثير الصدقة يتصدق (٢١٦) بنصف كسبه مستقيم الفطرة وقال ابن اسحق عن رجل سمعه عن الحكم

عن مقسم أو عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال اسم صاحب يس حبيب وكان الجذام قد أسرع فيه وقال الثوري عن عاصم الاحول عن أبى مجاز كان اسمه حبيب بن سري وقال شبيب ابن بشر عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال اسم صاحب يس حبيب النجار فقتله قومه وقال السدى كان قصاراً وقال عمر بن الحكم كان اسكافاً وقال قتادة كان يتعمد في غار هناك قال يا قوم اتبعوا المرسلين يحض قومه على اتباع الرسل الذين أتوهم اتبعوا من لا يسألكم أجراً على ابلاغ الرسالة وهم مهتدون فيما يدعونكم اليه من عبادة الله وحده لا شريك له ومالي لأ عبد الذي فطرنى أى وما يعنى من اخلاص العبادة للذى خلقنى وحده لا شريك له واليه ترجعون أى يوم المعاد فيجازيكم على أعمالكم ان خيراً فخير وان شراً فشر أأخذ من دونه آلهة استقهم انكاروا تو بيج وتقرىع ان يردنى الرجن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا

الذم وبما أرسلنا به رسلنا معطوف على قوله بالكتاب ويراد به ما يوحى الى الرسل من غير كتاب ان كانت اللام في الكتاب للجنس أو سائر الكتب ان كان المراد بالكتاب القرآن (فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم وبال كفرهم وفى هذا وعيد شديد والظرف فى قوله (اذا الاغلال فى أعناقهم) متعلق بـ يعلمون أى فسوف يعلمون وقت كون الاغلال فى أعناقهم وأذا كرههم وقت الاغلال ليخافوا وينزجروا (والسلاسل) جمع سلسلة معروفة قال الراغب تسلسل الشيء اضطرب كأنه تصور منه تسلسل متردد فتردد لفظه تنبيه على تردد معناه وما سلسل متردد فى مقمره معطوف على الاغلال والتقدير اذا الاغلال والسلاسل فى أعناقهم ويجوز ان يرتفع السلاسل على انه مبتدأ وخبره محذوف لدلالة فى أعناقهم عليه ويجوز ان يكون خبره (يسحبون فى الحميم) بحذف العا شأى يسحبون بها فى الحميم وهذا على قراءة الجمهور برفع السلاسل وقرئ بنصبها وقرأوا يسحبون بفتح الياء مبنياً للفاعل فتكون السلاسل مفعولاً مقدماً وقرئ بجر السلاسل قال القراء وهذه القراءة محمولة على المعنى اذا لمعنى أعناقهم فى الاغلال والسلاسل وقال الزجاج المعنى على هذه القراءة وفى السلاسل يسحبون واعترضه ابن الانبارى بان ذلك لا يجوز فى العربية والسحب الجرب عنف والسحاب من ذلك لان الرياح بحرها ولانه يجري الماء والحميم هو المتناهى فى الحر وقيل الصديد وقيل جهنم وقيل الماء الحار الذى يكسب الوجوه سواداً والاعراض عارا والارواح عذاباً والاجسام نارا وقد تقدم نفسه قال ابن عباس يسحبون فى الحميم فينسلخ كل شئ عليهم من جلودهم وعرق حتى يصير فى عقبه حتى ان لحمه قدر طوله وطوله ستمون ذراعاً ثم يكسى جلداً آخر ثم يسحب فى الحميم (ثم فى النار يسحبون) يقال سحبت النار أى أوقدته وسحرت ملاءة بالوقود ومنه والبحر المسحور أى الممازق والمعنى توقد بهم النار وتلاهم والمراد انهم يعذبون بألوان العذاب ويقتلون من باب الى باب قال مجاهد ومقاتل توقد بهم النار فصاروا وقودها عن عبد الله بن عمر وقال قتادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا الاغلال الى قوله يسحبون فقال لو أن رصاصة مثل هذه وأشار الى جمجمة أرسلت من السماء الى الارض وهى مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الارض قبل الليل ولو انها أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خيراً فى الليل والنهار قبل ان يبلغ أصلها أو قال فعرها أخرجه أحدوا الترمذى وحسنه والحاكم وصححه

ينقذون أى هذه الآلهة التى تعبدونها من دونه لا يمكن كون من الامر شيئاً فان الله تعالى لو أرادنى بسوء فلا كاشف له الا هو وهذه الاصنام لا تمك دفع ذلك ولا منعه ولا ينقذونى مما أنا فيه انى اذا انى ضلال مبين أى ان اتخذتها آلهة من دون الله وقوله تعالى انى آمنتم بربكم فاسمعون قال ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس رضى الله عنهم ما وكعب وروى يقول لقومه انى آمنتم بربكم الذى كفرتم به فاسمعون أى فاسمعوا قولى ويحتمل ان يكون خطابه للرسل بقوله انى آمنتم بربكم أى الذى أرسلكم فاسمعون أى فاسعدونى بذلك عنده وقد حكاه ابن جرير فقال وقال آخرون بل خاطب بذلك الرسل وقال لهم اسمعوا

قولي لتشهدوا لي بما أقول لكم عند ربّي اني آمنتم بكم واتبعتمكم وهذا القول الذي حكامه عن هؤلاء أظهر في المعنى والله أعلم
قال ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس رضي الله عنهما وكعب ووهب رضي الله عنهم فلما قال ذلك وثبوا عليه وثبة رجل واحد
فقتلوه ولم يكن له أحد ينصحه عنه وقال قتادة جعلوا يرجمونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فلم يزلوا به حتى أقعصوه
وهو يقول كذلك فقتلوه رحمه الله (قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لي ربي وجعلني من المكرمين وما أنزلنا على
قومه من بعدهم جنح من السماء وما كنا نزالين ان كانت الاصيحة (٢١٧) واحدة فاذا هم خامدون) قال محمد بن اسحق

عن بعض أصحابه عن ابن مسعود
رضي الله عنه انهم وطئوه بأرجلهم
حتى خرج قصبة من دبره وقال الله له
ادخل الجنة فدخلها فهو رزق فيها
فإذا ذهب الله عنه سقم الدنيا وحزنها
ونصها وقال مجاهد قيل لحبيب
التجار ادخل الجنة وذلك انه قتل
فوجيت له فلما رأى الثواب
قال يا ليت قومي يعلمون قال قتادة
لا تلقى المؤمن الا نصحاً لا تلقاه غاشاً
لما عاين ما عاين من كرامة الله تعالى
قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لي
ربي وجعلني من المكرمين يعني
والله أن يعلم قومه بما عاين من
كرامة الله وما هجم عليه وقال ابن
عباس نصح قومه في حياته بقوله
يا قوم اتبعوا المرسلين وبعدهما
في قوله يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لي
ربي وجعلني من المكرمين رواه ابن
أبي حاتم وقال سفيان الثوري عن
عاصم الاحول عن أبي مجزة بما
غفرت لي ربي وجعلني من المكرمين
بإيماني بربي وتصدقني المرسلين
ومدة قصوده انهم لو اطاعوا على
ما حصل لي من هذا الثواب والجزاء
والنعيم المقيم لقادهم ذلك الى

وابن مردويه والبيهقي في البعث والنشور (ثم قيل لهم) أي يقال لهم وصيغة الماضي
للدلالة على التحقق (أين ما كنتم تذر كون) من دون الله هذا توحيه وتزيع لهم أي أين
الشركاء الذين كنتم تعبدونهم من دون الله وهي الاصنام وغيرها وترسم أين مفصلة من ما
كما أشار اليه ابن الجزري (قالوا ضلوا عنا) أي يقولون ذهبوا وغابوا وقد ناههم فلا نراهم
ثم أضربوا عن ذلك وانتقلوا الى الاخبار بعمدتهم وانه لا وجود لهم فقالوا (بل لم تكن
ندعوا من قبل شيئاً) أي لم تكن نعبده شيئاً قالوا هذا الماتين لهم ما كانوا فيه من الضلالة
والجهالة وانهم كانوا يعبدون ما لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع وليس هذا انكاراً منهم
لوجود الاصنام التي كانوا يعبدونها بل اعتراف منهم بان عبادتهم اياها كانت باطلة كقولك
حسبته شيئاً فلم يكن كذلك وقال المحلى أنكر وعبادتهم اياها انتهت وهذا المعنى بعيد في
مقام الحساب والعرض على رب العالمين (كذلك) الضلال القطيع (يضل الله
الكافرين) حيث عبدوا هذه الاصنام التي أوصلتهم الى النار (ذلكم) أي ذلك الاضلال
المدلول عليه بالفعل أو العذاب (بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق) أي تظهرون
في الدنيا من الفرح بمعاصي الله والسرور بغير الله وكتبه وقيل بما كنتم تفرحون به
من المال والاتباع والصحة وقيل من انكار البعث والعذاب وقيل المراد بالفرح هنا البطر
والتكبر (وبما كنتم تفرحون) المراد بالمرح الزيادة في البطر وقال مجاهد وغيره تبطرون
وتأثرون وقال الضحاك الفرح السرور والمرح العدوان وقال مقاتل المرح البطر
والخيلاء وقيل المرح أشد من الفرح (ادخلوا أبواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال
تعالى لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم حال كونكم (خالدين فيها) أي مقدرين
الخلود فيها (فبئس مثوى) أي مأوى (المتكبرين) عن قبول الحق جهنم وكان الظاهر ان
يقال مدخل وعبر عنه بالمثوى ليكون دخولهم بطريق الخلود قاله أبو السعود وقال
السمين لم يقل مدخل لان الدخول لا يدوم وانما يدوم الثواء فلذلك خصه بالذم وان كان
الدخول أيضاً مدوماً ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر تسليماً له
فقال (فاصبر ان وعد الله) أي وعده بالانتقام منهم (حق) كائن الاحالة اما في الدنيا أو في
الآخرة ولهذا قال (فأما نريكم بعض الذي نعدهم) من العذاب في الدنيا بالقتل والاسر

(٢٨ فتح البيان ثامن) اتباع الرسل فرجه الله ورضي عنه فلقد كان حريصاً على هداية قومه قال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا هشام بن عبيد الله حدثنا ابن جابر هو محمد عن عبد الملك يعني ابن عمر قال قال عروة بن مسعود الثقفي رضي الله عنه لئن
صلى الله عليه وسلم أبغضني القوي ادعوه الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أخاف ان يقتلك فقال لو وجدوني
نائماً ما يقتلونني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق فانطلق فر على اللات والعزى فقال لأصحبك غداً بما يسوءك فغضبت
ثقيلاً فقال يا معشر ثقيف ان اللات لا لات وان العزى لا عزى اسلموا واسلموا يا معشر الاحلاف ان العزى لا عزى وان اللات لا لات

اسلموا وسلموا قال ذلك ثلاث مرات فرماه رجل فأصاب أكله فقتله فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا مثله كمثل صاحب يس قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لي ربي وجعلني من المكرمين وقال محمد بن اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر بن حزم انه حدث عن كعب الاحبار انه ذكر له حبيب بن زيد بن عاصم أخو بني مازن بن الجار الذي كان مسجماً الكذاب قطعه باليامة حين جعل يسأله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول له أتشهد ان محمداً رسول الله فيقول نعم ثم يقول أتشهد أني رسول الله فيقول لا أسمع فيقول له مسيلة لعنه الله (٢١٨) أسمع هذا ولا تسمع ذلك فيقول نعم فجعل يقطعه عضواً عضواً كلما

سأله لم يزد على ذلك حتى مات في يديه فقال كعب حين قيل له اسمه حبيب وكان والله صاحب يس اسمه حبيب وقوله تبارك وتعالى وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين يخبر تعالى انه انتقم من قومه بعد قتلهم اياه غضباً منه تبارك وتعالى عليهم لانهم كذبوا رساله وقتلوا وليه ويد كر عز وجل انه ما أنزل عليهم وما احتاج في اهلا كه اياهم الى انزال جند من الملائكة عليهم بل الامر كان أيسر من ذلك قاله ابن مسعود في رواه ابن اسحق عن بعض أصحابه انه قال في قوله تعالى وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين أي ما كنا ناهم بالجوع الامر كان أيسر علينا من ذلك ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون قال فأهلك الله تعالى ذلك الملك وأهل اقطا كمية فبادوا عن وجه الارض فلم يبق منهم باقية وقيل وما كنا منزلين أي وما كنا نزل الملائكة على الامم اذا اهلكناهم بل نبعث عليهم عذاباً يدمرهم وقيل المعنى في قوله تعالى وما أنزلنا على قومه

والقهر وما زائدة عند المبرد والزجاج والاصل نزل ولحق بال فعل نون التأكيدي (أو تنويفينك) معطوف على نريدك أي قبل انزال العذاب بهم (فالينا يرجعون) يوم القيامة فنعذبهم أشد العذاب (ولقد أرسلنا رسلاً وأنبياء (من قبلك) الى أممهم (منهم من قصصنا عليك) أي أنبأناك بأخبارهم في القرآن وما لقوه من قومهم وهـم خمسة وعشرون (ومنهم من لم نقصص عليك) فيه خبره ولا أوصلنا اليك علم ما كان بينه وبين قومه وعن علي بن أبي طالب في الآية قال بعث الله عبداً حبشياً فها هو ممن لم يقصص على محمد صلى الله عليه وسلم عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم عدة الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً الرسل من ذلك ثلثمائة وخمسة عشر رجلاً غفيرا أخرجه أجدو عبرته في الكشف بقيل (وما كان) أي ماصح وما استقام (لرسول) منهم (ان يأتي بآية) أي معجزة دالة على نبوته (الا باذن الله) لا من قبل نفسه فان المعجزات عطايا قسمها الله تعالى بينهم على ما اقتضته حكمته كسائر القسم ليس لهم اختيار في اتيار بعضها والاستبداد باتيان المقترح بها لانهم عبيد مر بوبون (فاذا جاء أمر الله) أي الوقت المعين لعذابهم في الدنيا وفي الآخرة (قضى بالحق) فيما بين الرسل ومكذبيها فيخني الله بقضائه الحق عباداه المحققين (وخسر هنالك) أي في ذات الوقت (المبطلون) الذين يتبعون الباطل ويعملون به وهم خاسرون في كل وقت قبل ذلك ختمه بقوله المبطلون وختم السورة بقوله الكافرون لان الأول متصل بقوله قضى بالحق ونقيض الحق هو الباطل والثاني متصل بايمان غير نافع ونقيض الايمان الكفر فأداه الكفر حتى ثم امتن الله سبحانه على عباده بنوع من أنواع نعمته التي لا تحصى فقال (الله الذي جعل لكم والانعام) أي خلقها لاجلكم قال الزجاج الانعام هنا الابل خاصة وقيل الأزواج الثمانية والاول هو الظاهر لانها هي التي توجد فيها المنافع الآتية كلها وقوله (لتركبوا منها) تفصيل لهذا الاجال ومن للتبعيض وكذلك في قوله (ومنها تاكلون) (ولابتداء الغاية في الموضعين ومعناها ابتداء الركوب وابتداء الاكل والاول أولى والمعنى لتركبوا وبعضها وتاكلوا بعضها (ولكنكم فيها منافع) أخر غير الركوب والاكل من الوبر والصوف والشعر والزبد والسمن والخبث والدر والنسل وغير ذلك (وتلبغوا عليها حاجة في صدوركم) قال مجاهد ومقاتل

من بعده من جند من السماء أي من رسالة أخرى اليهم قاله مجاهد وقتادة قال قتادة فلا والله ما عاتب الله قومه بعد قتله ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون قال ابن جرير والاول أصح لان الرسالة لا تسمى جنداً قال المفسرون بعث الله تعالى اليهم جبريل عليه الصلاة والسلام فأخذ بعضاً في باب بلدهم ثم صاح بهم صيحة واحدة فاذا هم خامدون عن آخرهم لم يبق فيهم روح تتردد في جسدهم وقد تقدم عن كثير من السلف ان هذه القرية هي اقطا كمية وان هؤلاء الثلاثة كانوا رسل الله عندهم المسيح عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام كانص عليه قتادة وغيره وهو الذي لم يذ كر عن واحد من متأخري المفسرين غيره

وفي ذلك نظر من وجوه أحدها أن ظاهر القصة يدل على أن هؤلاء كانوا رسل الله عز وجل لامن جهة المسيح عليه السلام كما قال تعالى أذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا إنا إليكم مرسلون إلى أن قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون وما علينا إلا البلاغ المبين ولو كان هؤلاء من الخواريين لقالوا عجوبة يناسب أنهم من عند المسيح عليه السلام والله تعالى أعلم ثم لو كانوا رسل المسيح لما قالوا لهم إن أنتم الانبياء مثلنا الثاني أن أهل انطاكية آمنوا برسل المسيح إليهم وكانوا أول مدينة آمنت بالمسيح ولهذا كانت عند النصاري إحدى المدائن الأربع التي فيها بركة وهن القدس (٢١٩) لانها بلد المسيح وانطاكية لانها أول بلدة

آمنت بالمسيح عن آخر أهلها والاسكندرية لان فيها اصططحو على اتخاذ البتاركة والمطارنة والاسقافة والقساوسة والشمامسة والرهبان ثم رومية لانها مدينة الملك قسطنطين الذي نصر دينهم وأطهروا لما ابتنى القسطنطينية نقلوا البتاركة من رومية إليها كما ذكره غير واحد ممن ذكر تواريخهم كسعد بن بطريق وغيره من أهل الكتاب والمسلمين فاذا تقررت انطاكية أول مدينة آمنت فأهل هذه القرية ذكر الله تعالى أنهم كذبوا رسله وأنه أهلكتهم بصيحة واحدة أخذتهم والله أعلم الثالث أن قصة انطاكية مع الخواريين أصحاب المسيح بعد نزول التوراة وقد ذكر أبو سعيد الخدري رضي الله عنه وغير واحد من السلف أن الله تبارك وتعالى بعد أنزاله التوراة لم يهلك أمة من الأمم عن آخرهم بعد ذاب يعنه عليهم بل أمر المؤمنين بعد ذلك بقتال المشركين ذكره عند قوله تبارك وتعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى فعلى هذا يتعين أن

ومقاتل وقتادة تحمل أن نقل لكم من بلد إلى بلد وقد تقدم بيان هذا مستوفى في سورة النحل (وعليها وعلى الفلك تحملون) أي على الأبل في البر وعلى السفن في البحر وقيل المراد بالحمل على الأنعام هنا حمل الولدان والنساء في الهواجر وهو السر في فصله عن الركوب وفي الجمع بينهما من المناسبة التامة حتى سميت سفائن البر ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة النحل والأنعام خلقتها لكم فيها دافع ومنافع الآية لكن هذه اجمع منها (ويرىكم آياته) أي دلالاته الدالة على كمال قدرته ووحدايته (فأي آية من آيات الله تذكرن) فانها كلها من الظهور وعدم الخفاء بحيث لا ينكرها منكرو ولا يحجبها جاحد وفيه تقرير لهم وتوبيخ عظيم وتذكير أي أشهر من تأنيده فلذلك لم يقل فآية آيات الله لان المتفرقة بين المذكروا الموثق في الاسماء الحامدة فحواجر ومارية غريب وهي في أي أغرب لاجها ما ونصب أي تذكرن وانما قدم على العامل فيه لان له صدرا الكلام ثم ارشدهم سبحانه إلى الاعتبار والتفكير في آيات الله فقال (أفلم يسيروا في الأرض) أي في اطرافها ونواحيها (فيتظروا) ببصائرهم وبصائرهم (كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الأمم التي عصت الله وكذبت رسلها فان الآثار الموجودة في ديارهم تدل على ما نزل بهم من العقوبة وما صاروا اليه من سوء العاقبة ثم بين سبحانه أن تلك الأمم كانوا فوق هؤلاء في الكثرة والقوة فقال (كانوا أكثر منهم) عددا (وأشد قوة) أي أقوى منهم أجسادا وأوسع منهم أموالا (وأظهر منهم) (آثارا في الأرض) بالعمائر والمصانع والحصون والصحاري والبحرث (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) يجوز أن تكون ما الأولى نافية واستقهامية منصوبة بأغنى والثانية موصولة أو مصدرية مرفوعة به أي لم يغنى عنهم أو أي شيء أغنى عنهم مكسوبهم أو كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات) أي بالحجج الواضحات والمعجزات الظاهرات (فرحوا بما عندهم من العلم) أي أظهر الكفار الفرح بما عندهم بما يدعون انه من العلم من شبه الداحضة والدعاوى الزائفة والقنون الفاسدة والعلوم الكاسدة وسماه علماتهم ككلامهم أو على ما يعتقدونه وقال مجاهد قالوا نحن أعلم منهم لأن نعدب ولن نبعث المراد من العلم علم أحوال الدنيا لا الدين كما في قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال النسفي أو علم الفلاسفة والدهر بين فانهم كانوا إذا سمعوا بوحى الله دفعوه وصغروا علم الانبياء إلى علمهم وعن سقراط انه سمع بموسى وقيل له لو هاجرت اليه فقل نحن قوم

أهل هذه القرية المذكورة في القرآن قرية أخرى غير انطاكية كما أطلق ذلك غير واحد من السلف أيضا وتكون انطاكية ان كان لفظها محفوظا في هذه القصة مدينة أخرى غير هذه المشهورة المعروفة فانهم لم يعرفوها هلككت لافي الله النصرانية ولا قبل ذلك والله سبحانه وتعالى أعلم فأما الحديث الذي رواه الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا الحسين بن أبي السرى العسقلاني حدثنا حسين الأشقر حدثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبق ثلاثة فالسابق إلى موسى عليه الصلاة والسلام يوشع بن نون والسابق إلى عيسى عليه

الصلاة والسلام صاحب يس والسابق الى محمد صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب رضي الله عنه فانه حديث منكر لا يعرف الا من طريق حسين الاشقر وهو شيعي متر وك والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (يا حشرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن ألم يروا كم اهل كتاب قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون وان كل لما جيع لدينا محضرون) قال علي بن طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى يا حشرة على العباد أي يا ويل العباد وقال قتادة يا حشرة على العباد أي يا حشرة العباد على أنفسهم علي ما ضعت من أمر الله وفترط في جنب الله (٢٢٠) وفي بعض القراءات يا حشرة العباد على أنفسهم ومعنى هذا يا حشرة

وندامتهم يوم القيامة اذا عاينوا العذاب كيف كذبوا رسول الله وخالفوا أمر الله فانهم كانوا في الدار الدنيا المكذبون منهم ما يأتينهم من رسول الا كانوا به يستهزئون أى يكذبونه ويستهزئون به ويحجدون ما أرسل به من الحق ثم قال تعالى ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون أى ألم يتعظوا بن أهلكنا الله قبلهم من المكذبين للرسول كيف لم يكن لهم الى هذه الدنيا كرة ولا رجعة ولم يكن الامر كما زعم كثير من جهالتهم وفجرتهم من قولهم ان هى الاحياء الدنيا غموت ونسختهم والقائلون بالرد من الدهرية وهم الذين يعتقدون جهلا منهم أنهم يعودون الى الدنيا كما كانوا فيها فرد الله تبارك وتعالى عليهم ما طالعهم فقال تبارك وتعالى ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون وقوله عز وجل وان كل لما جيع لدينا محضرون أى وان جميع الامم الماضية والآتية ستحضر للحساب يوم القيام بين يدي الله جل وعلا فما زلهم ناعما لهم كلها خيرها

مهدبون فلا حاجة بنا الى من يهذبنا أو المارد فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح ضعد
واستهزأ به كأنه قال استهزأ بالدينات وبما جاءوا به من علم الوحي فرحين مرحين انتهى
وقيل الذين فرحوا بما عندهم من العلم هم الرسل وذلك انهم لما كذبهم قومهم أعلمهم الله
بأنهم هلك الكافرين ومنجى المؤمنين ففرحوا بذلك (ودقيهم ما كانوا يستهزون) أي
أحاط بهم جزاء استهزائهم (فلما رأوا بأسنا) أي عاينوا عذابنا النازل بهم في الدنيا (قالوا
آمن بالله وحده وكسرنا بما كان به مشركين) وهي الأصنام التي كانوا يعبدونها (فلم يك
ينفعهم إيمانهم لمأرا وأبانا) أي عند معاناة عذابنا لأن ذلك الإيمان ليس بالإيمان
النافع لصاحبه فإنه انما ينبع الإيمان الاختياري لا الإيمان الاضطراري والفاآت من
قوله في الأغنى الى هنا أربع الأولى بيان عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم أي ان عاقبتها خلاف
و ضد ما كانوا يؤمنونه منها وهو نفعها فلم يترقب عليها بل ترتب عدمه كقولك وعظمت فلم يترقب
والثانية تشييرة تفصيل = أجمعهم وأجل من عدم الأغناء والثالثة لمجرد التعقيب وجعل
ما بعدها تابعا لما قبلها واقعا عقيبها لان مضمون قوله فلما جاءتهم الخ انهم كفروا فكانت
قبل فكفروا ثم لما رأوا بأسنا آمنوا والرابعة للعطف على آمنوا كأنه قيل فآمنوا فلم
ينفعهم لان النافع هو الإيمان الاختياري (سنة الله التي قد خلت) أي مضت (في
عباده) المعنى ان الله سبحانه سن هذه السنة في الامم كلها انه لا ينفعهم الإيمان اذا رآوا
العذاب وقد مضى بيان هذا مستوفى في سورة النساء وسورة التوبة واتصاب سنة على
انها مصدر مؤكد ان فعل محذوف بمنزلة وعده الله وما أشبهه من المصادر المؤكدة وقيل
منصوب على التحذير أي احذروا يا أهل مكة سنة الله في الامم الماضية والاول أولى (وقد
خسر هؤلاء الكافرون) أي وقت رويتهم بأس الله ومعانينهم لعذابه على انه اسم مكان
قد استعبر للزمان كما ساف آفنا قاله أبو السعود وقال الدمين لا يحتاج لهذا بل يصح
ابقاؤه على أصله قال الزجاج الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يتبين لهم خسرانهم اذا
رأوا العذاب

* (سورة حم السجدة وتسمى سورة فصلت وسورة المصاييح وهي أربع وخمسون آية) ■

وقبل ثلاث وخمسون قال القرطبي وهي مكية في قول الجميع قال ابن عباس انها نزلت

فيجازهم بأعمالهم كلها خير من
وشرها ومعنى هذه كقوله جل وعلا وإن كل مالمالوفينهم ربك أعمالهم وقد اختلف القراء في أداء هذا
الحرف ففهم من قرأ وإن كل لمال بالتخفيف فعنده أن اللاتبات ومنهم من شدد الما وجعل إن نافية ولمال بمعنى الاتقديره وما كل
الاجمع لدينا محضرون ومعنى القراءتين واحد والله سبحانه وتعالى أعلم (وآية لهم الأرض الميسرة أحييناها وأخر جفانها حيا فانه
يا كلون وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون ليا كلوا من ثمره وما علمته أيديهم أفلا يشكرون سبحانه الذي
خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون) يقول تبارك وتعالى وآية لهم أي دلالة لهم على وجود الصانع

وقدرته التامة واحبائه الموقى الارض الميتة أى اذا كانت ميتة هامة لاشئ فيهما من النبات فاذا أنزل الله تعالى عليها الماء اهتزت وربت وأثبتت من كل زوج بهيج ولهذا قال تعالى أحييناها وأخرجنا منها حباثته يأكلون أى جعلناهم رزقا لهم ولا نعامهم وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وجففنا فيها من العيون أى جعلنا فيها أنهارا سارحة في أمكنة يحتاجون اليها البياكلون من ثمرها آمنين على خلقه بإيجاد الرزوع لهم عطف بذكر الثمار وتنوعها وأصنافها وقوله جل وعلا وما علمته أيديهم أى وما ذالك كله الا من رجمة الله تعالى بهم لا بسبعهم ولا كدهم ولا يحولهم وقوتهم قاله ابن عباس رضى (٢٢١) الله عنهم ما وقتادة ولهذا قال تعالى أفلا

يشكرون أى فهل لا يشكرونه على ما أنعم به عليهم من النعم التي لا تعد ولا تحصى واختار ابن جرير بل جزم به ولم يحك غيره الا احتمالا لان ما في قوله تعالى وما علمته أيديهم - بمعنى الذى تقديره لياكلون من ثمره وما علمته أيديهم - أى غرسوه ونصبوه قال وهى كذلك في قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لياكلون من ثمره وما علمته أيديهم أفلا يشكرون ثم قال تبارك وتعالى سبحانه الذى خالق الأزواج كلها مما تنبت الارض أى من زروع وغا ونبات ومن أنفسهم فجعلهم ذكورا ونثى وهما لا يعلمون أى من مخلوقات شتى لا يعرفونها كما قال جللت عظمته ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري مسقرها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون) يقول تعالى ومن الدلالة لهم على قدرته تبارك وتعالى العظمة خلق

بمكة وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو يعلى والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل وابن عساکر عن جابر بن عبد الله قال اجتمع قريش يوما فقالوا انظروا أعلمكم بالسحر والكهانة والله عرفايت هذا الرجل الذى قد فرق جماعتنا وشتت أمرنا وعاب ديننا فليكن له وليستظر ماذا يريد عليه فقالوا ما نعلم أحد اغير عتبة بن ربيعة فقالوا انت يا أبا الوليد فأنا فقال يا محمد انت خير أم عبد الله انت خير أم عبد المطلب فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فان كنت تزعم ان هؤلاء خير منك فقد عبدوا الآلهة التى عبت وان كنت تزعم انك خير منهم فسلككم حتى نسمع قولك أما والله ما رأينا سحلا قط أشأم على قومك منك فرقت جماعتنا وشتت أمرنا وعبت ديننا وفضحتنا في العرب حتى لقد طار فيهم - من ان في قريش ساحر او ان في قريش كاهنا والله ما تنتظر الا مثل صحيفة الحبل ان يقوم بعضنا الى بعض بالسيوف ياربجل ان كان انما بك الحاجة بجمعنا لك حتى تكون أغنى قريش رجال وان كان انما بك الباءة فأخترت نساء قريش شئت فقلن زوجتك عشرة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرغت قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته حتى بلغ فان أعرضوا نقل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وعود فقال عتبة حسبك حسبك ما عندك غير هذا قال لا فرجع الى قريش فقالوا ما وراءك قال ما تركت شيئا أرى انكم تكلمونه به الا كلمته قالوا فهل أجابك قال والذى نصبتها بنية ما فهمت شيئا مما قال غير انه أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وعود قالوا ويلك يكلمك الرجل بالعربية وما تدري ما قال قال لا والله ما فهمت شيئا مما قال غير ذلك الصاعقة وأخرج أبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل عن ابن عمر قال لما قرأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم على عتبة بن ربيعة حم أى أحياه فقال يا قوم أطيعوني في هذا اليوم واعصوني بعده فوالله لقد سمعت من هذا الرجل كلاما ما سمعت أذننى قط كلاما مثله وما دريت ما أرد عليه وفي هذا الباب روايات تدل على اجتماع قريش وارسالهم عتبة بن ربيعة وتلاوته صلى الله عليه وآله وسلم أول هذه السورة عليه

(بسم الله الرحمن الرحيم) قد تقدم الكلام على اعرابه ومعناه في السورة التى قبل هذه السورة فلانعبد الله أعلم عراده به وكذلك تقدم الكلام على معنى قوله

الليل والنهار هذا بظلامه وهذا بضائه وجعلهم ما بينه اقربا بيني وهذا فيذهب هذا ويذهب هذا كما قال تعالى يغشى الليل النهار بطبقة حينئذ ولهذا قال عز وجل ههنا وآية لهم الليل نسلخ منه النهار أى نصرم منه فيذهب فيقبل الليل ولهذا قال تبارك وتعالى فاذا هم مظلمون كما جاء في الحديث اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم ههنا هو الظاهر من الآية وزعم قتادة أنها كقوله تعالى يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وقد ضعف ابن جرير قول قتادة ههنا وقال انما معنى الايلاج الاخذ من هذا في هذا وليس ههنا ادى في هذا الآية وهذه الذى قاله ابن جرير حق وقوله جل جلاله والشمس

تجري مستقرها ذلك تقدير العزيز العليم في معنى قوله لمستقرها قولان أحدهما ان المراد مستقرها المكاني وهو تحت العرش مما يلي الارض من ذلك الجانب وهي أيضا كانت فهي تحت العرش هي وجميع الخلوقات لانه سقفها وليس بكرة كما ينعمه كثير من أرباب الهسة وانما هو قبة ذات قوائم تحملها الملائكة وهو فوق العالم مما يلي رؤس الناس فالشمس اذا كانت في قبة القنات وقت الظهيرة تكون أقرب ما يكون الى العرش فاذا استدارت في فلكها الرابع الى مقابلة هذا المقام وهو وقت نصف الليل صارت أبعد ما يكون من العرش فحينئذ تسجد وتسأذن في الطلوع (٢٢٤) كما جاء بذلك الاحاديث قال البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا الاعمش

عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر أتدري أين تغرب الشمس قلت الله ورسوله أعلم قال صلى الله عليه وسلم فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم حدثنا عبد الله بن الزبير الجعفي حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تبارك وتعالى والشمس تجري لمستقر لها قال صلى الله عليه وسلم مستقرها تحت العرش هكذا اورده ههنا وقد أخرجه في أما كن متعددة ورواه بقية الجماعة الا ابن ماجه من طرق عن الاعمش به وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد حين غربت الشمس فقال صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر أتدري أين

(تنزيل من الرحمن الرحيم) واعرابه وانما خص هذين الوصفين بالذكر لان الخلق في هذا العالم كالمرضى المحتاجين والقرآن مشغل على كل ما يحتاج اليه المريض من الادوية وعلى ما يحتاج اليه الاصحاء من الاغذية فكان أعظم النفع من الله على هذا العالم انزال القرآن الناشئ عن رحمته واطفئه بخلق (كتاب فصلت) أي بينت وميزت باعتبار اللفظ والمعنى أو جعلت (آياته) أساليب وتفصيل مختلفة من أحكام وأمثال ومواعظ وعجائب أحوال النبات والحيوان والإنسان وتهذيب الاخلاق ورياضة النفس وتواريخ الماضين وصفات التنزيه والتعديس وشرح غرائب الملكوت والملك والجملة فن أنصف علم انه ليس في بدء الخلق وغايته كلب اجتمع فيه من العلوم المختلفة مثل ما في القرآن فتبارك الله رب العالمين وأحسن الخالقين قال قتادة فصلت ببيان حاله من حرامه وطاعته من معصيته وقال الحسن بالوعد والوعيد وقال سفيان بالثواب والعقاب ولا مانع من الحل على الكل وقرئ فصلت بالتخفيف أي فرقت بين الحق والباطل والجملة في محل رفع صفة للكتاب واتصاف (قرأ ناعرياً) على الاختصاص أو على المدح قاله الاخفش أي أريد بهذا الكتاب المفصل قرأنا من صفته كيت وكيت أو على الحال أي فصلت آياته حال كونه قرأنا وقيل على المصدرية أي يقرؤه قرأنا وقيل مفعول ثان لفصلت وقيل على اضمار فعل يدل عليه فصلت أي فصلناه قرأنا عرياً (لقوم يعلمون) معانيه ويفهمونها وهم أهل اللسان العربي وانما خصوا بالذكر لانهم يفهمونها بلا واسطة لكون القرآن بلغتهم وغيرهم لا يفهمها الا بواسطة قال الضحاك أي يعلمون ان القرآن منزل من عند الله وقال مجاهد أي يعلمون انه اله واحد في التوراة والانجيل واللام متعلقة بمحذوف صفة أخرى لقرأنا ومتعلقة بفصلت والاول أولى وكذلك (بشيراً ونذيراً) صفتان أخريان لقرآن أو حالان من كتاب والمعنى بشير الاولياء الله ونذير الاعداء وقرئنا بالرفع على انها ماصفة لكتاب أو خبر عن محذوف (فأعرض أكثرهم) أي الكفار عما اشغل عليهم من النذارة (فهم لا يسمعون) سمعاً لا ينفعون به لاعراضهم عنه (وقالوا قلبنا في أكنة مما تدعونا اليه) الاكنة جمع كان وهو الغطاء أي في أعطية مثل الكنانة التي فيها السهام فهي لا تنفقه ما تقول من التوحيد ولا يصل اليها

تذهب الشمس قلت الله ورسوله أعلم قال صلى الله عليه وسلم فانها تذهب حتى تسجد ويرى ربه عز وجل فتسأذن قولك في الرجوع فيؤذن لها وكانها قد قيل لها ارجعي من حيث جئت فترجع الى مطلعها وذلك مستقرها ثم قرأ والشمس تجري لمستقر لها وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذرحين غربت الشمس أتدري أين تذهب قلت الله ورسوله أعلم قال صلى الله عليه وسلم فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتسأذن فيؤذن لها ويؤشك ان تسجد فلا يقبل منها وتسأذن فلا يؤذن لها ويقال لها ارجعي من حيث جئت فمطلع من مغربها

فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أبي اسحق عن وهب بن جابر عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما قال في قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال ان الشمس تطلع فتزدها ذنوب بني آدم حتى اذا غربت سلمت وسجدت واستأذنت فيؤذن لها حتى اذا كان يوم غربت فسلمت وسجدت واستأذنت فلا يؤذن لها فتقول ان المسير بعيد وانى لا يؤذن لى لا يبلغ فتحبس ماشاء الله ان تحبس ثم يقال لها اطلعى من حيث غربت قال ان فى يومئذ الى يوم القيامة لا يتنفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت

(٢٢٣)

هو انتماء سيرها وهو غاية ارتفاعها فى السماء فى الصيف وهو أوجها ثم غاية انخفاضها فى الشتاء وهو الخفيض والقول الثانى ان المراد بمستقرها هو منتهى سيرها وهو يوم القيامة يظل سيرها وتسكن حركتها وتكورو وينتهى هذا العالم الى غاية وهذا هو مستقرها الزمانى قال قتادة لمستقرها أى لوقتها ولاجل لا تعدوه وقيل المراد انما لاتزال تنقل فى مطالعها الصيفية الى مدة لاتزيد عليها ثم تنقل فى مطالع الشتاء الى مدة لاتزيد عليها يروى هذا عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما وقرأ ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما والشمس تجري لامستقرها أى لا قرار لها ولا تكون بل هى سائرة ليس لها نهارا لانفتق ولا تنقف كما قال تبارك وتعالى وسخر لكم الشمس والقمر دائبين أى لا يفتران ولا يقنآن الى يوم القيامة ذلك تقدير العزيز أى الذى لا يخالف ولا يمانع العليم بجميع الحركات والسكنات وقد قدر ذلك ووقفه على منوال الاختلاف فيه ولا تعا كس كما قال عز وجل

قولك قال مجاهد الكان للقباب كالجنة للنبل وقد تقدم بيان هذا فى البقرة (وفى آذاننا وقر) أى صمم يمنع من استماع قولك وأصل الوقوف الثقل قرئ بكسر الواو وقرئ بفتح الواو والقاف (ومن ينشأ وينكح) أى ستر ومن لا بدء الغاية والمعنى ان الحجاب ابتدئ منها وابتدئ منك فالمسافة المتوسطة بين جهتنا وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها ولو قيل ينشأ وينكح الحجاب ولم تات لفظة من لكان المعنى ان الحجاب حاصل وسط الجهتين والمقصود بالمبالغة التباين المفراط فلذلك جىء بمن وهذه تمهيلات لسوق قولهم عن ادراك الحق وتقبله واعتقاده كأنهم فى غلغلة وأعطية تمنع من نفوذها فيها ومع اسماعهم له كأن بها صمما عنه ولتباين المذهبيين والدينين وامتناع المواصله بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما هو عليه حجابا سارا وحاجزا منيعا من جبل أو نحوه فلا تلاق ولا تراق (فاعمل) أى استمر على دينك وهو التوحيد (انما عاملون) أى مستمرون على ديننا وهو الاشرار وقال الكلبي اعمل فى هلا كافانا عاملون فى هلاك وقال مقاتل اعمل لالهك الذى أرسلنا فانا نعمل لالهتنا التى نعبد ها وقيل فاعمل لآخرتك فانا عاملون لدينا فأوفاعمل فى ابطال أمرنا فانا نعمل فى ابطال أمرك ثم أمره الله سبحانه ان يجيب عن قولهم هذا فقال (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد) أى انما أنا كواحد منكم لولا الوحي ولم أكن من جنس مغاير لكم حتى تكون قلوبكم فى أكنة مما أدعوكم اليه وفى آذانكم وقرو من بينى وبينكم حجاب ولم أدعكم الى ما يخالف العقل وانما أدعوكم الى التوحيد قرأ الجمهور يوحى مبنيا لله فعول وقرأ الاعشى والنخعي مبنيا للفاعل أى يوحى الله الى قيل ومعنى الآية انى لا أقدر على ان أجلكم على الايمان قسر افانى بشر مثلكم ولا امتياز لى عنكم الا انى أوحى الى التوحيد والامر به فعلى البلاغ وحده فان قبلتم رشدتم وان أبيتكم هلكتم وقيل المعنى انى لست بملك لا يرى وانما أنا بشر مثلكم وقد أوحى الى دونكم فصرت بالوحي نبيا ووجب عليكم اتباعى وقال الحسن فى معنى الآية ان الله سبحانه لم يرسله صلى الله عليه وآله وسلم كيف يتواضع (فاستقموا اليه) عدا بالى لتضمنه معنى توجهوا والمعنى وجهوا استقامتكم اليه بالطاعة ولا تميلوا عن سبيله (واستغفروه) لما

قال فى الاصباح وجعل الليل سكا والشمس والقمر حسبنا ناذك تقدير العزيز له لم يم وهكذا ختم آية حم السجدة بقوله تعالى ذلك تقدير العزيز العليم ثم قال جلا وعلا والقمر قدرناه منازل أى جعلناه يسير سيرا آخر يستدل به على مضى الشهور كما ان الشمس يعرف بها الليل والنهار كما قال عز وجل يسألونك عن الاله قل هى مواقيت للناس والحج وقال تعالى هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب الآية وقال تبارك وتعالى وجعلنا الليل والنهار آية فمما نرى من ربكم وتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئ فصلناه تفصيلا فجعل الشمس لها ضوء يخصها والقمر

له نور بخصه وفاوت بين سرهذه وهذا فالشمس تطلع كل يوم وتغرب في آخره على ضوء واحد وليكن تنتقل في مطالعها ومغارها بصيفا
 وشتاء يطول بسبب ذلك التماز ويقصر الليل ثم يطول الليل ويقصر النهار وجعل سلطانها بانها رفهي كوكب نهارى وأما القمر
 فقد رة منازل يطالع في أول ليلة من الشهر ضللا قليل النور ثم يزاد نوراً في الليلة الثانية ويرتفع منزله ثم كلما ارتفع ازداد ضياء وان
 كان مقتبسا من الشمس حتى يتكامل نوره في الليلة الرابعة عشرة ثم يشرع في النقص الى آخر الشهر حتى يصير كالعرجون القديم
 قال ابن عباس رضي الله عنهما وهو أصل (٢٢٤) العذق وقال مجاهد العرجون القديم أى العذق المابس يعنى ابن

فسرط منكم من الذنوب والشرك وما أنتم عليه من سوء العقيدة والعمل ثم حدد
 المشركين وتوعدهم فقال (وويل للمشركين) ثم وصفهم بقوله (الذين لا يؤتون الزكاة)
 أى يمتنعون ولا يخرجونها الى الفقراء وقال الحسن وقتادة لا يقرون بوجوبها وقال
 الضحاك ومقاتل لا يصدقون ولا يفتقون في الطاعة وقيل معنى الآية لا يشهدون ان
 لا اله الا الله لانهم زكاة الانفس وتطهيرها قاله ابن عباس وقال مجاهد لا يزكون أعمالهم
 وكان يقال الزكاة قطرة الاسلام فن قطعها بنجا ومن تخاف عنها هلاك وقال الثوري كان
 المشركون يفتقون النفقات ويسقون الخبيث ويطعمونهم خمر وما ذلك على من آمن بمحمد
 صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت فيهم هذه الآية وانما جعل منع الزكاة مقررنا بالكفر
 بالآخرة لان أحب الشيء الى الانسان ماله وهو وشقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك
 أقوى دليل على استقامته وثباته وصدق نيته ونصوح طويته وما خدع المولاة قلوبهم
 الابلطة من الدنيا فقرت عصبيتهم ولانت شكيمتهم وما ارتدت بنوحيفة بعد رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم الامنع الزكاة فتعصبت لهم الحروب وجوهدهوا وفيه بعث
 للمؤمنين على أداء الزكاة وتخويف شديدين منعها حيث جعل المنع من أوصاف
 المشركين وقرن بالكفر بالآخرة (وهي بالآخرة هم كافرون) معطوف على لا يؤتون
 الزكاة داخل معه في حين الصلة أى منكرون للآخرة جاحدون لها والجي بضمير الفصل
 لقصد الخصر (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) أى غير مقطوع
 عنهم يقال مننت الحبل اذا قطعته وقيل الممنون المنقوص قاله ابن عباس وقطرب قال
 الجوهرى المن القطع ويقال النقص ومنه قوله تعالى لهم أجر غير ممنون وقيل غير
 محسوب وقيل معنى الآية لا يعن عليهم به لانه انما يعن بالفضل فأما الاجر فحق أدائه وقال
 السدي نزلت في المرضى والزمنى والهري اذا ضعفوا عن الطاعة كتب لهم من الاجر مثل
 ما كانوا يعملون في الصحة ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يوجههم
 ويقرعهم فقال (قل أنسكم) قرأ الجهور بهم مرتين الثانية بين وبين وفريهم مرة بعد ايام
 خفيفة وان واللام امالتا كيد الانكار وقدمت الهمزة لاقضائها الصدارة واما للاشعار
 بأن كفرهم من البعد بحيث ينكر العقلاء وقوعه فيحتاج الى التأكيد (لتكفرون

عباس رضي الله عنهما أصل
 العنقود من الرطب اذا عتق ويبس
 والحنى وكذا قال غيرهما ثم بعده هذا
 يبيد الله تعالى جديدي فى أول
 الشهر الآخر والعرب تسمى كل
 ثلاث ليال من الشهر باسم باعتبار
 القمر فيسمون الثلاث الأول غرر
 واللواتى بعدها تابل واللواتى بعدها
 تسع لان آخرهن التاسعة واللواتى
 بعدها عشر لان أولهن العاشرة
 واللواتى بعدها اليض لان ضوء
 القمر فيهن الى آخرهن واللواتى
 بعدهن درج جمع درعا لان أولهن
 أسودت آخر القمر فى أولهن منه والشاء
 الدرع وهى التى رأها أسود وبعدهن
 ثلاث ظلم ثم ثلاث حنادس وثلاث
 درارى وثلاث محاق لا تنحى القمر
 أو الشهر فيهن وكان أبو عبيدة رضى
 الله عنه ينكر التسع والعشر كذا
 قال فى كتاب غريب المصنف وقوله
 تبارك وتعالى لا الشمس ينبغي لها أن
 تدرك القمر قال مجاهد لكل منهما
 حدا لا يعده ولا يقصر دونه اذا جاء
 سلطان هذا ذهب هذا واذا ذهب
 سلطان هذا جاء سلطان هذا وقال
 عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الحسن

فى قوله تعالى لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر قال ذلك ليلة الهلال وروى ابن أى حاتم ههنا عن
 عبد الله بن المبارك أنه قال ان للريح جناح وان القمر يأوى الى غلاف من الماء وقال الثوري عن اسمعيل بن أى خالد عن أى صالح
 لا يدرك هذا ضوء هذا ولا هذا ضوء هذا وقال عكرمة فى قوله عز وجل لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر يعنى ان لكل منهما
 سلطانا فلا ينبغي للشمس أن تطالع بالليل وقوله تعالى ولا الليل سابق النهار يقول لا ينبغي اذا كان الليل ان يكون ليل آخر حتى
 يكون النهار فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل وقال الضحاك لا يذهب الليل من ههنا حتى يجي النهار من ههنا

وأوماً بيده إلى المشرق وقال مجاهد ولا الليل سابق النهار يطلبان حثيثين يسبح أحدهما من الآخر والمعنى في هذا أنه لا فترة بين الليل والنهار بل كل منهما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ لأنهم ما سخروا دأبين يتطالبان طلباً حثيثاً وقوله تبارك وتعالى وكل في فلان يسبحون يعني الليل والنهار والشمس والقمر كلهم يسبحون أي يدورون في فلان السماء قاله ابن عباس وعكرمة والضحاك والحسن وقتادة وعطاء الخراساني وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في فلان بين السماء والارض رواه ابن أبي حاتم وهو غريب جداً بل منكر قال ابن عباس رضي الله عنهما وغير واحد من السلف (٢٢٥) في فلكه كفلحه المغزل وقال مجاهد

الفلك كحديدة الرمح أو كفلحه

المغزل لا يدور المغزل إلا به ولا تدور الابرة (وآية لهم أنا جئنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون وإن نشأ نغرقهم فلا صريح لهم ولا هم يتقذرون الأرحمة منا ومتاعاً إلى حين) يقول تبارك وتعالى دلالة لهم أيضاً على قدرته تبارك وتعالى تسخير البحر ليحمل السفن فمن ذلك بل أوله سفينة نوح عليه الصلاة والسلام التي أنجاه الله تعالى فيها من معه من المؤمنين الذين لم يبق على وجه الأرض من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام غيرهم ولهذا قال عز وجل وآية لهم أنا جئنا ذريتهم أي آبائهم في الفلك المشحون أي في السفينة المملوءة من المتعة والحيوانات التي أمره الله تبارك وتعالى أن يحمل فيها من كل زوجين اثنين قال ابن عباس رضي الله عنهما المشحون الموقر وكذا قال سعيد بن جبيرة والشعبي وقتادة والسدي وقال الضحاك وقتادة وابن زيد وهي سفينة نوح عليه الصلاة والسلام وقوله جل

بالذي خلق الأرض في يومين والمعنى لتكفرون عن شأنه هذا الشأن العظيم وقدرته هذه القدرة الباهرة قبل اليومان هما يوم الاحد ويوم الاثنين وقيل خلقهن في نوبتين كل نوبة أسرع مما يكون في يوم وقيل المراد مقدار يومين لأن اليوم الحقيقي إنما يتحقق بعد وجود الأرض والسماء ذكرهما تعليمًا لآلاءه ولو أراد أن يخلقهما في لحظة لفعل (وتجعلون له أنداداً) أي أضداداً وشركاء والجملة معطوفة على تكفرون داخله تحت الاستفهام ذكر عنهم شيئين منكرين أحدهما الكفر بالله والثاني اثبات الشركاء له (ذلك) المتصف بما ذكر (رب العالمين) جمع عالم وهو ما سوى الله وجمع لاختلاف أنواعه بالياء والنون تغليباً للعقلاء ومن جملة العالمين ما يجعلونها أنداداً لله فكيف تجعلون بعض مخلوقاته شركاء له في عبادته (وجعل فيها رواسي) أي جبالاً لثوابت معطوف على خلق وقيل مستأنفة لوقوع الفصل بينهما بالاجنبي والاول أولى لأن الجملة الفاصلة هي مقررقة لمضمون ما قبلها فكانت بمنزلة التأكيد ومعنى (من فوقها) انها مرتفعة عليها لانها من أجزاء الأرض وانما خلقتها باعتبار الارتفاع فكانت من هذه الحثيثة كالمغايرة لها وانما اختار ارساءها فوق الأرض لتكون منافع الجبال ظاهرة لطالبيها وليبصر أن الأرض والجبال انقال على انقال كلها مفتقرة الى مسك وهو الله العزيز المتعال القادر المختار (وتبارك فيها) أي جعلها مباركة كثيرة الخير بما خلق فيها من المنافع للعباد قال السدي أثبت فيها شجرها (وقدر فيها أوقاتها) قال الحسن وعكرمة والضحاك قدر فيها أرزاق أهلها وما يصلح لمعايشهم من التجارات والاشجار والمنافع جعل في كل بلدة ما لم يجعله في الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة والأسفار من بلد إلى بلد وقيل قدر البر لاهل قطر من الأرض والتمر لاهل قطر آخر وكذلك سائر الاقوات قيل ان الزرع أكثر الحرف بركة لأن الله وضع الاقوات في الأرض وقال ابن عباس أي شق الانهار وغرس الاشجار ووضع الجبال وأجرى البحار وجعل في هذه ما ليس في هذه وفي هذه ما ليس في هذه وقال قتادة ومجاهد خلق فيها أنهارها وأشجارها ودوابها (في) تمة (أربعة أيام) أي في يوم الثلاثاء والاربعاء باليومين المتقدمين قاله الزجاج وغيره قال ابن الأنباري ومنه قوله القائل خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً أي في تمة خمسة عشر يوماً فيكون المعنى ان حصول جميع ما تقدم من خلق الأرض وما بعدها في

(٢٩ فتح البيان ثامن) وعلا وخلقنا لهم من مثله ما يركبون قال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما يعني بذلك الأبل فانها سفن البر يحملون عليها ويركبونها وكذا قال عكرمة ومجاهد والحسن وقتادة في رواية وعبد الله بن شداد وغيرهم وقال السدي في رواية هي الانعام وقال ابن جرير حدثنا الفضل بن الصباح حدثنا محمد بن فضيل عن عطاء بن سديد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال تدرون ما قوله تعالى وخلقنا لهم من مثله ما يركبون قلنا لا قال هي السفن جعلت من بعد سفينة نوح عليه الصلاة والسلام على مثلها وكذا قال أبو مالك والضحاك وقتادة وأبو صالح والسدي أيضاً المراد بقوله تبارك وتعالى وخلقنا

لهم من مثله ما يكون أى السفن ويقوى هذا المذهب فى المعنى قوله جل وعلا انما اطغى الماء حملناكم فى الجارية لتجعلها لكم تذكرة وتعيها اذن واعية وقوله عز وجل وان نشأ نغرقهم يعنى الذين فى السفن فلا صريح لهم أى فلا مغيب لهم معاهم فيه ولا هم ينقذون أى مما أصابهم الارجحة مما وهذا الاستثناء منقطع تقديره ولكن برحمتنا نسيركم فى البر والبحر ونسلمكم الى أجل مسمى ولهذا قال تعالى ومتاعا الى حين أى الى وقت معلوم عند الله عز وجل (واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحون وماتوا بينهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها (٢٢٦) معرضين واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين

آمنوا أنطمع من لو يشاء الله أطعمه ان أنتم الا فى ضلال مبين) يقول تعالى مخبرا عن عمادى المشركين فى غيرهم وضلالهم وعدم اكثر انهم بنفوسهم التى أسلفوها وما يستعملون بين أيديهم يوم القيامة واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم قال مجاهد من الذنوب وقال غيره بالعكس لعلكم ترحون أى لعل الله باتقائكم ذلك يرحمكم ويؤمنكم من عذابه وتقدير الكلام انهم لا يحجبون الى ذلك بل يعرضون عنه واكتفى عن ذلك بقوله تعالى وماتوا بينهم من آية من آيات ربهم أى على التوحيد وصدق الرسل الا كانوا عنها معرضين أى لا يسمعونها ولا يقبلونها ولا ينتفعون بها وقوله عز وجل واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله أى واذا أمروا بالانفاق مما رزقهم الله على الفقراء والاحياء من المسلمين قال الذين كفروا والذين آمنوا أى عن الذين آمنوا من الفقراء اى قالوا لمن أمرهم من المؤمنين بالانفاق محاجين لهم فيما أمرهم به أنطمع من لو يشاء الله أطعمه أى هؤلاء الذين أمرتونا بالانفاق عليهم لولاء

أربعة أيام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان ولولا هذا التقدير لكانت الايام ثمانية يوما فى الاول وهو قوله خلق الارض فى يومين ويومان فى الاخير وهو قوله الا تفى قضا هن سبع سموات فى يومين وأربعة فى الوسط وقال أبو البقاء ولعل زيادة مدة الارض على مدة السماء جريا على ما تعارف من ان بناء السقف أخف من بناء البيت وقيل للتسوية على ان الارض هى المقصودة بالذات لمساقيها من الثقيل وكثرة المنافع وقيل لمساقيها من الابتلاء بالمعاصي والجاهدات والمجادلات والمعاجلات عن ابن عباس ان اليهود أتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسألته عن خلق السموات والارض فقال خلق الله الارض فى يومين الاحد والاثنين وخلق الجبال وما فيها من منافع يوم الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الشجر والحجر والماء والمداين والعمران وانخراب فهذه أربعة أيام فقال تعالى قل أنتم كنتم تكفرون الى قوله لا ائلين وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة الى ثلاث ساعات بقين منه خلق من أول ساعة من هذه الثلاث الآجال حين يموت من مات وفى الثانية ألقى فيها من كل شئ مما ينتفع به وفى الثالثة خلق آدم وأسكنه الجنة وأمر ابليس بالسجود له وأخرجه منها فى آخر ساعة قالت اليهود ثم ماذا يا محمد قال ثم استوى على العرش قالوا قد أصبت لو أنعمت قالوا ثم استراح فغضب النبي صلى الله عليه وآله وسلم غضبا شديدا فنزل ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون أخرجه ابن جبر والنحاس فى ناسخه وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الاسماء والصفات ولكن فى حديث مسلم عن أبي هريرة قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وخلق الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة فى آخر الخلق فيما بين العصر الى الليل وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس أيضا قال ان الله خلق يوم افسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس وذكروا ما تقدم وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله فرغ من خلقه فى ستة أيام وذكروا ما تقدم وانتصاب (سواء) على انه مصدر مؤكد لفعول محذوف هو

الله لا غناهم ولا طعمهم من رزقه فكن نوافق مشيئة الله تعالى فيهم ان أنتم الا فى ضلال مبين أى فى أمركم لتبذلوا صفته قال ابن جبر ويحتمل أن يكون من قول الله عز وجل للكفار حين ناظر والمؤمنين وردوا عليهم فقال لهم ان أنتم الا فى ضلال مبين وفى هذا نظر والله أعلم (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ما يتظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون) يخبر تعالى عن استبعاد الكفرة لقيام الساعة فى قولهم متى هذا الوعد يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها قال الله عز وجل ما يتظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون أى ما يتظرون الا صيحة واحدة وهذه والله أعلم نفخة النزع

يتفخ في الصور نفخة الفزع والناس في أسواقهم ومعايشهم يختصمون ويتشاجرون على عاداتهم فبينما هم كذلك إذا أمر الله عز وجل اسرافيل فنفخ في الصور نفخة يطولها ويثقلها فلا يبقى أحد على وجه الأرض إلا صفي ليته ورفيع ليتها وهي نفخة العنق يسمع الصوت من قبل السماء ثم يساق الموجودون من الناس إلى محشر القيامة بالنار تحيط بهم من جوانبهم ولهذا قال تعالى فلا يستطيعون توصية أي على ما يملكونه الأمر أهم من ذلك ولا إلى أهلهم يرجعون وقد وردت ههنا آثار وأحاديث ذكرناها في موضع آخر ثم يكون بعد هذا نفخة الصعق التي تموت بها الأحياء كلهم ما عدا الحي القيوم ثم بعد ذلك (٢٢٧) نفخة البعث (وتفخ في الصور فاذا هم

من الأحداث إلى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ان كانت الاصححة واحدة فاذا هم جميع لينا محضرون فالיום لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) هذه هي النفخة الثالثة وهي نفخة البعث والنشور للقيام من الأحداث والقبور ولهذا قال تعالى فاذا هم من الأحداث إلى ربهم ينسلون والنسلان هو المشي السريع كما قال تعالى يوم يخرجون من الأحداث سريعا كما أنهم إلى نصب يوفضون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا نعنون قبورهم التي كانوا يعتقدون في الدار الدنيا أنهم لا يعيشون منها فلما عاينوا ما كذبوا به في محشرهم قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا وهذا لا ينقي عذابهم في قبورهم لانه بالنسبة إلى ما بعد في الشدة كالزقاة قال أي بن كعب رضي الله عنه ومجاهد والحسن وقتادة ينامون نومة قبل البعث قال قتادة وذلك بين التفخمين فلذلك يقولون من بعثنا من مرقدنا فاذا قالوا ذلك

صفة للأيام أي استوت الأربعة سواء بمعنى استواء ويجوز ان يكون منتصبا على الحال من الأرض أو من الضمائر الراجعة إليها قرأ الجهور بنصب سواء وقرأ زيد بن علي والحسن وغيرهما بخفضه على انه صفة للأيام وقرأ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف قال الحسن المعنى في أربعة أيام مستوية تامة لا تزيد ولا تنقص وقوله (للسائلين) متعلق بسواء أي مستويان للسائلين أو محذوف كانه قيل هذا الحصر للسائلين في كيوم خلقت الأرض وما فيها أو متعلق بقدرها أي قدرها اقواتها لاجل الطالبين المحتاجين إليها قال الفراء في الكلام تقديم وتأخير والمعنى وقدر فيها اقواتها سواء للمحتاجين في أربعة أيام واختار هذا ابن جرير ثم لما ذكر سبحانه خلق الأرض وما فيها ذكر كيفية خلقه للسموات فقال (ثم استوى إلى السماء) أي عمد وقصد نحوها قصد اسوياء وتعلقت ارادته بخلقها قال الرازي هو من قولهم استوى إلى مكان كذا إذا توجه إليه توجه لا يلتفت معه إلى عمل آخر وهو من الاستواء الذي هو ضد الاعوجاج ونظيره قولهم استقام إليه ومنه قوله تعالى فاستقيموا إليه والمعنى ثم دعاه داعي الحكمة إلى خلق السموات بعد خلق الأرض وما فيها قال الحسن المعنى صعد أمره إلى السماء ويفهم من هذه الآية ان خلق السماء كان بعد خلق الأرض وبه قال ابن عباس وقوله والأرض بعد ذلك دحاها مشعر بان خلق الأرض بعد خلق السماء والجواب ان الخلق ليس عبارة عن الإيجاد والتكوين فقط بل هو عبارة عن التقدير ايضا فالعنى قضى ان يحدث الأرض في يومين بعد أحداث السماء وعلى هذا يراد بالاشكال وقال الشوكاني بعد ذلك هذا الاستشكال ان لم يزل للتراخي الزماني بل للتراخي الرقي فيندفع الاشكال من أصله وعلى تقدير أنه التراخي الزماني فالجمع ممكن بان الأرض خلقها متقدم على خلق السماء ودحواها بمعنى بسطها ههنا مرزأه على مجر دخلها فهي متقدمة خلقا متأخرة دحوا وهذا ظاهر انتهى ولعله يأتي عند تفسيرنا لقوله والأرض بعد ذلك دحاها زيادة ايضاح للمقام ان شاء الله تعالى وقد تقدم هذا الجمع في سورة البقرة ولكن خلق ما في الأرض لا يكون الا بعد دحواها فالاشكال باق وعلى هذا لا ينشئ عن الاشكال الإبعاد كفي ثم وأن بعد بمعنى قبل أو بمعنى مع (وهي دخان) هو ما ارتفع من لهب النار ويستعار لما يرى من بخار الأرض قال المفسرون هذا الدخان هو بخار الماء وقياس جمعه في القلة أدخنة وفي الكثرة دخان وهي من باب التشبيه الصوري لان

أجابهم المؤمنون قاله غير واحد من الساف هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون وقال الحسن انما يجيبهم بذلك الملائكة ولا منافاة اذ الجمع ممكن والله سبحانه وتعالى أعلم وقال عبد الرحمن بن زيد الجميع من قول الكفار يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون نقله ابن جرير واختار الاول وهو أصح وذلك كقوله تبارك وتعالى في الصافات وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون وقال الله عز وجل ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايمن لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون وقوله تعالى

ان كانت الاصححة واحدة فاذا هم جميع لديهم محضرون كقوله عز وجل فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة وقال جلّت عظمتها وما أمر الساعة الا كلم البصر او هو اقرب وقال جلّ جلاله يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده وتظنون ان لبثتم الا قليلا أي انما تأمرهم أمرا واحدا فاذا الجميع محضرون فالיום لا تظلم نفس شيئا أي من عملها ولا تجزون الا ما كنتم تعملون (ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وآزواجهم في ظلال على الارائك متكئون لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم) يخبر تعالى عن أهل الجنة انهم يوم القيامة (٢٢٨) اذا ارتحلوا من العرصات فترلوا في روضات الجنات انهم في شغل عن غيرهم بما هم

فيه من النعيم المقيم والفوز العظيم قال الحسن البصري واسماعيل بن أبي خالد في شغل عما فيه أهل النار من العذاب وقال مجاهد في شغل فاكهون أي في نعيم محبوب أي به وكذا قال قتادة وقال ابن عباس رضي الله عنهما فاكهون أي فرحون قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وابن عباس وسعيد ابن المسيب وعكرمة والحسن وقتادة والاعمش وسليمان التيمي والاوزاعي في قوله تبارك وتعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون قالوا شغلهم اقتضاض الابكار وقال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عنه في شغل فاكهون أي بسماع الاوتار وقال أبو حاتم لعله غلط من المستمع وانما هو اقتضاض الابكار وقوله عز وجل هم وآزواجهم قال مجاهد وحالاتهم في ظلال أي في ظلال الاشجار على الارائك متكئون قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة ومحمد بن كعب والحسن وقتادة والسدي وخفيف الارائك هي السرر تحت الجبال قلت نظيره

صورته بصورة الدخان في رأى العين وخص سبحانه الاستواء الى السماء مع كون الخطاب المترتب على ذلك متوجها اليها والى الارض كما يفيد قوله (فقال لها والارض اتباطوعا أو كرها) استغناء عما تقدم من ذكر تقديرها وتقدير ما فيها ومعنى اتبنا افعلا ما أمر كما به وجيئا به كما يقال انت ما هو الاحسن أي افعله وقيل المعنى اتبنا على ما ينبغي ان تأتبع عليه من الشكل والوصف أنتي يا أرض مدحوة قرارا ومهادا لاهلك وأنتي يا سماء مقببة سقفا لهم قال الواحدى قال المفسرون ان الله سبحانه قال أما أنت يا سماء فاطلعي شمسك وقرق ونجومك وأما أنت يا أرض فشقي انهارك وأخرجي ثمارك وبناءك قاله ابن عباس قرأ الجمهور اتبنا أمر من الاتيان وقرئ اتبنا فالتا اتبنا بالمد فيه ما هو من المواتات وهي الموافقة أي لتوافق كل منسك الاخرى لما يليق بها واليه ذهب الرازي والزخشري أو من الاتبنا وهو الاعطاء قاله ابن عباس فوزنه على الاول فاعلا كقاتلا وعلى الثاني افعلا كما كرما وطوعا وكرها مصدران في موضع الحال أي طاعتين أو مكرهتين وقرئ كرها بالضم قال الزجاج أطيعا طاعة أو تبركها ن كرها قيل ومعنى هذا الامر لهم ما التسخير والحصول والوقوع أي كونا فساكنات كما قال تعالى انما أمرنا لشيئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون قال الكلام من باب التثنية بل التأنيق قدرته واستحالة امتناعهما أو من باب الاستعارة التخييلية (فالتا اتبنا طاعتين) أي أتينا أمرنا منقادين وجعهم ما جمع من يعقل لخطابهم بما يحاط به العقلا وجمع الامر لهم في الاخبار عنه لا يدل على جمعه في الزمان بل قد يكون القول لهم ما متعاقبا قال القرطبي قال أكثر أهل العلم ان الله سبحانه خلق فيهم ما الكلام فتكلمنا كما أراد سبحانه وقيل هو تمثيل لظهور الطاعة منهم ما وتأثير القدرة الربانية فيهما والاول أولى قال أبو نصر السكسني فنطق من الارض موضع الكعبة ونطق من السماء بجياله فوضع الله فيه حرمة (ففضاهن سبع سموات) تفسير وتفصيل لتكوين السماء المجمل المعبر عنه بالامر وجوابه لانه فعل مرتب على تكوينهما أي خلقهن خلقا ابداعيا وأتقن امرهن حسيما تقتضيه الحكمة وأتمهن وفرغ منهن والضمير ما راجع الى السماء على المعنى لانها سبع سموات أو مبهم مفسر بسبع سموات وانصاب سبع على التفسير وعلى البدل من الضمير وقيل على انه مفعول ثان لقضاهن لانه مضمين معنى صيرهن وقيل على الحال أي قضاهن حال كونهن

في الدنيا هذه النخوت تحت البشائخ والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله عز وجل لهم فيها فاكهة أي من جميع معدودات أنواعها ولهم ما يدعون أي مهم ما طلبوا وجدوا من جميع أصناف الملاذ قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف الحمصي حدثنا عثمان ابن سعيد بن كثير بن دينار حدثنا محمد بن بهاجر عن الضحالك المعافري عن سليمان بن موسى حدثني كريب انه سمع أسامة بن زيد رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اهل مشعر الى الجنة فان الجنة لا تخطر لهما هي ورب الكعبة نور كهايتلا ولا وريحانة تتر وقصير مشيد وثمر مطرد وثمر نصيجة وزوجة حسنة جميلة وحلل كثيرة ومقام في أبدى دار سلامة وفاكهة خضرة

وخيرة نعمة ومحلة عالية بهية قالوا نعم يا رسول الله نحن المشركون لها قال صلى الله عليه وسلم قولوا ان شاء الله فقال القوم ان شاء الله وكذا رواه ابن ماجه في كتاب الزهد من سننه من حديث الوليد بن مسلم عن محمد بن مهاجر به وقوله تعالى سلام قولامن رب رحيم قال ابن جرير قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى سلام قولامن رب رحيم فان الله تعالى نفسه سلام على اهل الجنة وهذا الذي قاله ابن عباس رضي الله عنهما كقوله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام وقد روى ابن أبي حاتم ههنا حديثا وفي استماده نظرفاته قال حدثنا موسى بن يوسف حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب حدثنا (٢٢٩) أبو عاصم العباداني حدثنا الفضل

الرقاشي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي اهل الجنة في نعيمهم ادسطع عليهم نور فرقعوا رؤسهم فاذا الرب تعالى قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله تعالى سلام قولامن رب رحيم قال فينظر اليهم ويتطرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم ويبقى نوره وبركته عليهم وفي ديارهم ورواه ابن ماجه في كتاب السنة من سننه عن محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب به وقال ابن جرير حدثنا يونس بن عبد الاعلى اخبرنا ابن وهب حدثنا حرملة عن سليمان بن حميد قال سمعت محمد بن كعب القرظي يحدث عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال اذا فرغ الله تعالى من اهل الجنة والنار اقبل في ظلم من الغمام والملائكة قال فيسلم على اهل الجنة فيردون عليه السلام قال القرظي وهذا في كتاب الله تعالى سلام قولامن رب رحيم فمقول الله عز وجل سلوني فيقولون ماذا نسالك أي رب قال بلى سلوني قالوا نسالك أي رب رضاك قال رضاك احبكم داركم كرامتي قالوا يا رب فما الذي نسالك فوعزتك وجلالك وارتفاع مكانك لو قسمت علينا رزق الثقلين لاطعمناهم ولا نسقيناهم ولا لبسناهم ولا خدمناهم لا ينقصنا ذلك شيء قال تعالى ان لدى مزيدا قال فيفعل ذلك بهم في درجهم حتى يستوى في مجلسه قال ثم تأتيهم الخوف من الله عز وجل تحمله اليهم الملائكة ثم ذكر نحوه وهذا خبر غريب أورده ابن جرير من طرق والله أعلم (وامتازوا اليوم أيها المجرمون ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم واقد اضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون) يقول تعالى مخبرا عابثا

معدودات بسبع ويكون قضى بمعنى صنع وقيل على التمييز (في يومين) الخميس والجمعة وفرغ منها في آخر ساعة منه وفيها خلق آدم قال الحلي ولذلك لم يقل هنا سواء ووافق ما هنا آيات خلق السموات والارض في ستة أيام والمعنى انه مضى من المدة ما لو حصل هناك فلان وتسع لكان المقدار مقدرا بيومين والمشهور ان الايام الستة بقدر أيام الدنيا وقيل بقدر ستة آلاف سنة حكاه القرطبي قال مجاهد ويوم من الستة الايام كالف سنة مما تعدون (وأوحى في كل مساء أمرها) قال قتادة والسدى اى خلق فيها شمسها وقرها ونجومها وافلا كهوا وما فيها من الملائكة والبحار والبر والثلج وقيل المعنى أوحى فيها ما اراده وما أمر به والايحاء قد يكون بمعنى الامر كما في قوله بان ربك أوحى لها وقوله واذا وحيث الى الحوارين أي أمرتهم وهوا أمر تكوين قال ابن عباس والله على كل شيء شهيد فخرج اليه ونطوف به الملائكة بحذاء الكعبة والذي في السماء الدنيا هو البيت المعمور (وزينا السماء الدنيا) أي التي تلي الارض (بمصابيح) أي بكواكب مضيئة متلاثلة عليها كتلاؤلؤ المصابيح وفيه التفات الى نون العظمة لابرار مزيد العناية بالتزيين المذكور (وحفظا) أي وحفظنا ما حفظنا المصابيح زينة وحفظنا الاول وأولى قال أبو حيان في الوجه الثاني هو تكلف وعدول عن السهل البين والمراد بالحفظ حفظها من الشياطين الذين يسترقون السمع (ذلك) أي ما وقع وتقدم ذكره (تقدير العزيز العليم) أي البليغ القدرة الكثير العلم (فان أعرضوا) عن التدبر والتفكير في هذه المخلوقات وعن الايمان بهذه البيان وفيه التفات من خطابهم بقوله أن أنكم الى الغيبة لفعلمهم الاعراض فأعرض عن خطابهم وهو تناسب حسن (فقل أنذرتكم) أي خوفكم وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الانذار المبني عن تحقق المنذره (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) أي عذابا مثل عذابهم والمراد بالصاعقة العذاب المهلك من كل شيء قال المبرد الصاعقة المرة المهلكة لا شيء كان والصاعقة في الاصل هي الصيحة التي يحصل بها الهلاك او قطعة نار تنزل من السماء مع هارعد شديد والمراد بها هنا مطلق العذاب لكن بالنظر الى الصاعقة الاولى وأما الثانية فالمراد بها حقيقة ما قرأ الجمهور صاعقة بالالف في الموضوعين وقرئ صعقة فيهما وقد تقدم بيان معنى الصاعقة والصعقة في البقرة (اذ جاءتهم) أي الى عاد وثمود وانما خص هاتين القبيلتين لان قريشا كانوا يعبرون على بلادهم (الرسول)

إليه حال الكفار يوم القيامة من أمره لهم أن يمتازوا بمعنى يميزون عن المؤمنين في موقفهم كقوله تعالى ويوم نحشرهم جيعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزينا بينهم وقال عز وجل ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون يومئذ يصدعون أي يصيرون صاعدين فرقتين أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم بما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقوله تعالى ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين هذا أقرب من الله تعالى للكفرة من بني آدم الذين أطاعوا الشيطان وهو عدو لهم مبين وعصو الرحمن وهو الذي (٢٣٠) خلقهم ورزقهم ولهذا قال تعالى وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم أي قد

أمرتكم في دار الدنيا بعصيان الشيطان وأمرتكم بعبادتي وهذا هو الصراط المستقيم فسلكتهم غير ذلك واتبعتم الشيطان فيما أمركم به ولهذا قال عز وجل ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً يقال جبلاً بكسر الجيم وتشديد اللام ويقال جبلاً بضم الجيم والباء وتخفيف اللام ومنهم من يسكن الباء والمراد بذلك الخلق الكثير قاله مجاهد وقتادة والسدي وسفيان بن عيينة وقوله تعالى أفلم تكونوا تعقلون أي أفما كان لكم عقل في مخالفة ربكم فيما أمركم به من عبادته وحده لا شريك له وعدوكم إلى اتباع الشيطان قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن رافع عن محمد بن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم القيامة أمر الله تعالى جهنم فيخرج منها عنق ساطع مظلم يقول ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد

أي هود وصالح ومن قبلهما وكان هود وصالح بين نوح وإبراهيم وإسماعيل بينهما غيرة مما من الرسل وإن الذين تقدموا عليهم من الرسل أربعة نوح وادريس وشيث وادم (من بين أيديهم ومن خلفهم) أي أتوهم من كل جانب وعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم إلا الأعراض وعن الحسن أنذرهم من وقائع الله فيمن قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة والظرف متعلق بالذرتكم أو بالهزيمة لانهما معنى العذاب أو حال من صاعقة عاد وهذا أولى من الوجهين الأولين لأن الأنداز لم يقع وقت مجيئ الرسل فلا يصح أن يكون ظرفاً له وكذلك الصاعقة لا يصح أن يكون الوقت طرفاً لها ومن في الموضوعين متعلقة بجائتهم أي من جميع جوانبهم أو من جهة الزمان الماضي بالأنداز عما جرى على الكفار أو من جهة المستقبل بالتحذير عما سيحق بهم من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وقيل المعنى جائتهم الرسل المتقدمون والمتأخرون على تنزيل مجيء كلامهم ودعوتهم إلى الحق منزلة مجيء أنفسهم فكان الرسل قد جاؤهم وخاطبهم بقولهم (الاعتبدوا الله) أي بان لا تعبدوا على أنهم صديقية أو نفسانية أو محففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن مذوق ثم ذكر سبحانه ما أجابوا به الرسل فقال (قَالُوا) أي عاد وعود مخاطبين لهود وصالح (لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ مِنْ رَبِّكَ) ولم يرسل إلينا نبياً من جنسنا ثم صرحوا بالكفر ولم يتبعوا ما أفقوا (فَأَنبَأْنَا رُسُلَهُمْ بِكَافِرُونَ) أي كافرون بما ترونهم من أن الله أرسلكم إلينا لأنكم بشر مثلنا لا فضل لكم علينا فكيف اختصكم برسالتنا دوننا وقد تقدم دفع هذه الشبهة بالدحض التي جاؤا بها في غير موضع وفيه تغليب المخاطب على الغائب فغلبوا هوداً وصالحاً على من قبلهما من الرسل فكأنهم قالوا فانا كافرون بكما وعن دعوتنا إلى الإيمان به من قبلكما من الرسل ولما ذكر عاد وعوداً جالداً كراماً يختص بكل طائفة من الطائفتين تفصيلاً فقال (فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أي بغیر استحقاق ذلك الذي وقع منهم من التكبر والتجبر ثم ذكر سبحانه بعض ما صدر عنهم من الأقوال الدالة على الاستكبار فقال (وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً) وكانوا ذوى أجسام طوال وخلق عظيم وقوة شديدة فأغتروا بأجسامهم حين تهددهم هوداً بالعذاب ومرادهم بهذا القول أنهم قادرون على دفع ما نزل بهم من الذاب وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يقتلع الصخرة من الجبل بيده ويجعلها حيت يشاء فرد الله عليهم بقوله (أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ

أضل منكم جبلاً كثيراً أفلم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون وامتازوا اليوم أي بالجرمون خلقهم فيميز الناس ويجثون وهي التي يقول الله عز وجل وتزى كل أمة جاثية كل أمة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون (هذه جهنم التي كنتم توعدون أصلوها اليوم) كنتم تكفرون اليوم فخنتم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ولونشاء أطمعنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فأنى يصرون ولونشاء لم نخشاهم على مكانتهم فما استطاعوا مضياً ولا يرجعون) يقال للكفرة من بني آدم يوم القيامة وقد برزت الجحيم لهم تقرير يعاوتو بها هذه جهنم التي كنتم توعدون أي هذه التي

حذر تكلم الرسل فكذبتموهم اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون كما قال تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون افسح هذا أم أنتم لا تبصرون وقوله تعالى اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا بأيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون هذا حال الكفار والمنافقين يوم القيامة حين نذكرون ما اجتمعوا في الدنيا ويخافون ما فعلوه فيختم الله على أفواههم ويستنطق جوارحهم بما عملت قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو شيبه ابراهيم بن عبد الله بن أبي شيبه حدثنا منجيب بن الحرث التميمي حدثنا أبو عامر الأزدي حدثنا سفيان عن عبيد المكتب عن الفضل بن عمرو عن الشعبي (٢٣١) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال

كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم أضحك حتى بدت نواجذه ثم قال صلى الله عليه وسلم أن تدرون مما فضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال صلى الله عليه وسلم من مجادلة العبدربه يوم القيامة يقول رب ألم تجرني من الظلم فيقول بلى فيقول لا أجزي على الأشاهد امان نفسي فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيبنا وبالكرام الكاتبين شهودا ففتحتم على فيه ويقال لا ركانه انطق فتسطق بعمله ثم يخجل بينه وبين الكلام فيقول بعدا لك كن وحققا فعسكن كنت أناضل وقد رواه مسلم والنسائي كلاهما عن أبي بكر بن أبي النضر عن أبي النضر عن عبيد الله بن عبيد الرحمن الأشجعي عن سفيان هو الثوري به ثم قال النسائي لا أعلم أحدا روى هذا الحديث عن سفيان غير الأشجعي وهو حديث غريب والله تعالى أعلم كذا قال وقد تقدم من رواية أبي عامر عن عبد الملك بن عمرو الأسدي وهو العقدي عن سفيان وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن

خلقهم هو أشد منهم قوة الاستنهام للاستنكار عليهم والتوبيخ أي أولم يعلموا أن الله أشد منهم قدرة وأوسع منهم قوة فهو قادر على أن ينزل بهم من أنواع عقابه ما شاء يقول كن فيكون وقال خلقهم ولم يقل خلق السموات والأرض لأن هذا أبلغ في تكذيبهم في ادعاء انفرادهم بالقوة فانهم حيث كانوا مخلوقين فبالضرورة أن خلقهم أشد قوة منهم (وكأنوا بآياتنا) أي بمعجزات الرسل التي خصهم الله بها وجعلها دليلا على نبوتهم أو بآياتنا التي أنزلناها على رسلنا أو بآياتنا التكوينية التي نصبتها لهم وجعلناها حجة عليهم أو بجميع ذلك (يبحدون) ثم ذكر الله سبحانه ما أنزل عليهم من عذابه فقال (فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا) الصرصر الريح الشديدة الصوت من الصرة وهي الصيحة قال أبو عبيدة معن صرصر شديدة عاصفة وقال الفراء هي الباردة تحرق كما تحرق النار وقال وسعيد بن جبير وقتادة هي الباردة وقال مجاهد هي الشديدة السجوم والأولى تفسيرها بالبرد لأن الصر في كلام العرب البرد قال ابن السكيت صرصر يجوز أن يكون من الصر وهو البرد ومن صرصر الباب ومن الصرة وهي الصيحة ومنه وأقبلت امرأته في صرة ثم بين سبحانه وقت نزول ذلك العذاب عليهم فقال (في أيام نحسات) أي نكدات مشؤمات ذوات نحوس عليهم قال مجاهد وقتادة كن آخر شوال من يوم الأربعاء إلى يوم الأربعاء وذلك سبع ليال وعمانية أيام حسوما قيل وما عذب قوم إلا في يوم الأربعاء وقيل نحسات باردات حكاها الشعبي وقيل متتابعات وقيل شداد وقيل ذوات غبار ورتاب نأثر لا يكاد ينصرف فيه قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ونحسات باسكان الحاء على أنه جمع نحس وقرأ الباقر بكسرهما واختار أبو حاتم الأولى لقوله في يوم نحس مستمر واختار أبو عبيد الثانية (لنذيقهم) أي لنبي نذيقهم (عذاب الخزي في الحياة الدنيا) والخزي هو الذل والهوان بسبب ذلك الاستنكار وهو في الأصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب على الاستناد المجازي للمبالغة فهو من إضافة الموصوف إلى صفته أي العذاب الخزي ولهذا جاء (ولعذاب الآخرة أخزى) أي أشد أهانة وذلا فلو لم يكن من إضافة الموصوف إلى صفته لم يأت بلفظ أخزى الذي يقتضي المشاركة (وهم لا ينصرون) أي لا يعنون من العذاب النازل بهم ولا يدفعه عنهم دافع ثم ذكر حال الطائفة الأخرى فقال (وأما عود فهديناهم) أي بينا لهم سبيل النجاة ودللناهم على طريق الحق بإرسال الرسل اليهم ونصب الدلائل لهم من

هم زين حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنكم تدعون مقدما على أفواهكم بالفساد فأول ما يسئل عن أحدكم فخذ وكفاه رواه النسائي عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق به وقال سفيان بن عيينة عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث القيامة الطويل قال فيه ثم يلي الثالث فيقول ما أنت فيقول أنا عبدك آمنت بك وببنيتك وبكتابك وصحت وصليت وتصدق وتبني بخير ما استطاع قال فيقال له الانعت عليك شاهدنا قال فيفكر في نفسه من الذي يشهد عليه فيختم على فيه ويقال فخذ انطق قال فتسطق فخذ ولجه وعظامه بما كان يعمل وذلك المنافق وذلك المعذر من نفسه

وذلك الذي يستخط الله تعالى عليه وزواه مسلم وأبود اود من حديث سفيان بن عيينة به بطوله ثم قال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا أبي
حدثنا هشام بن عمار حدثنا اسمعيل بن عياش حدثنا ضميم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أنه سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول عظم من الانسان يتكلم يوم يحتم على الافواه نخذه من الرجل اليسرى ورواه ابن جرير عن
محمد بن عوف عن عبد الله بن المبارك عن اسمعيل بن عياش به مثله وقد جود اسناده الامام أحمد رحمه الله فقال حدثنا الحكم بن
نافع حدثنا اسمعيل بن عياش عن ضميم (٢٣٢) بن زرعة عن شريح بن عبيد الحضرمي عن حدثه عن عقبة بن عامر رضي

الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول عظم من الانسان يتكلم يوم يحتم على الافواه نخذه من الرجل الشمال وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا يونس بن عبيد عن حميد بن هلال قال قال أبو بردة قال أبو موسى هو الاشعري رضي الله عنه يدعى المؤمن للحساب يوم القيامة فيعرض عليه ربه عمله فيما بينه وبينه فيعترف فيقول نعم أي رب عملت عملت قال فيغفر الله تعالى له ذنوبه ويستتره منها قال فما على الارض خليفة يرى من تلك الذنوب شيئا وتبدو حسنة فوذاً الناس كلهم يرونها ويدعي الكافر والمتنافي للحساب فيعرض عليه ربه عمله فيجحد ويقول أي رب وعزتك لقد كتب علي هذا الملك ما لم أعمل فيقول له الملك أعملت كذا في يوم كذا في مكان كذا فيقول لا وعزتك أي رب ما عملته فاذا فعل ذلك حتم الله تعالى على فيه قال أبو موسى الاشعري رضي الله عنه فاني أحسب أول ما ينطق منه الفخذ

اليماني ثم تسلا اليوم فحتم على افواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون وقوله تبارك وتعالى ولونشاء لهم ما عملوا فاستبقوا الصراط فاني يصرون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسيرها يقول ولو نشاء لاضلناهم عن الهدى فكيف يتهدون وقال مرة أعينناهم وقال الحسن البصري لو شاء الله لطمس على أعينهم فجعلهم عيايتهم دون وقال السدي يقول ولو نشاء أعيننا أنصارهم وقال مجاهد وأبو صالح وقتادة والسدي فاستبقوا الصراط يعني الطريق وقال ابن زيد يعني بالصراط ههنا الحق فاني يصرون وقد طمس سنا على أعينهم وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما فاني يصرون لا يصرون الحق وقوله عز وجل ولو نشاء لطمسناهم على مكانهم قال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما

مخلوقات الله وانزال الآيات للتشريع فانها توجب على كل عاقل أن يؤمن بالله وصدق رسوله قال الفراء معنى الآية دللناهم على مذهب الخير بارسال الرسل قال الشيخ أبو منصور يحتمل ما ذكر من الهداية التبيين وخلق الاهتداء فيهم فصاروا مهتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا الناقة لان الهدى المضاف الى الخالق يكون بمعنى البيان والتوفيق وخلق فعل الاهتداء فأما الهدى المضاف الى الخلق فيكون بمعنى البيان لا غير وقال صاحب الكشف فيه فان قلت أليس معنى قولك هديته جعلت فيه الهدى والدليل عليه قولك هديته فاهتدى بمعنى تحصيل البغية وحصولها كما تقول ردعته فارتدع فكيف ساغ استعماله في الدلالة المجردة قلت للدلالة على أنه مكتمهم فازاح غلهم ولم يبق لهم عذر فكأنه حصل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها ويقتضيها اه وانما جعل بهذا لانه لا يتمكن من أن يفسره بخلق الاهتداء لانه يخالف مذهب الفاسد قرأ الجمهور غود بالرفع ومنع الصرف وقرئ بالرفع والصرف وقرئ بالنصب والصرف وقرئ بالنصب والمنع فالما بالرفع فعلى الاستداء وهو الفصح وأما النصب فعلى الاشتغال وأما الصرف فعلى تفسير الاسم بالاب أو الخي وأما المنع فعلى تأويله بالقبيلة (فاستحبوا العمى على الهدى) أي اختاروا الكفر على الايمان قال أبو العالية اختاروا العمى على البيان وقال السدي اختاروا المعصية على الطاعة (فاخذتهم صاعقة العذاب الهون) قد تقدم أن الصاعقة اسم للشيء المهلك لأي شيء كان والهون الهوان والاهانة فـ أنه قال أصابهم مهلك العذاب ذي الهوان أو الاهانة ويقال عذاب هون أي مهين كقوله ما لبثوا في العذاب المهين (بما كانوا يكسبون) الباء للسببية أي بسبب الذي كانوا يكسبونه أو بسبب كسبهم وهو شركهم وتكذيبهم صالحا (ونحننا الذين آمنوا وكانوا يتقون) وهم صالح ومن معه من المؤمنين فان الله نجاهم من ذلك العذاب وكانوا أربعة آلاف ثم لما ذكر سبحانه ما عاقبهم به في الدنيا ذكر ما عاقبهم به في الآخرة فقال (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) وصفهم بكونهم أعداء الله مبالغة في ذمهم وقيل المراد بهم الكفار مطلقا الاولين والآخرين أي اذكر لقرئش المعاندين لك حال الكفار يوم القيامة لعلمهم برتدعوا وينرجوا ومعنى حشرهم الى النار سوقهم اليها أو الى موقف الحساب لانه يتبين عنده فريق الجنة وفريق النار قرأ الجمهور يحشر بالتحمية مضمومة ورفع أعداء على النيابة

وقرأ

وقوله تبارك وتعالى ولونشاء

افواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون وقوله تبارك وتعالى ولونشاء لهم ما عملوا فاستبقوا الصراط فاني يصرون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسيرها يقول ولو نشاء لاضلناهم عن الهدى فكيف يتهدون وقال مرة أعينناهم وقال الحسن البصري لو شاء الله لطمس على أعينهم فجعلهم عيايتهم دون وقال السدي يقول ولو نشاء أعيننا أنصارهم وقال مجاهد وأبو صالح وقتادة والسدي فاستبقوا الصراط يعني الطريق وقال ابن زيد يعني بالصراط ههنا الحق فاني يصرون وقد طمس سنا على أعينهم وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما فاني يصرون لا يصرون الحق وقوله عز وجل ولو نشاء لطمسناهم على مكانهم قال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما

أهلكا ثم وقال السدي يعني غير ناخلة لهم وقال أبو صالح جلعناهم حجارة وقال الحسن البصري وقتاده لا قعدهم على أرجلهم ولهذا قال تبارك وتعالى فما استطاعوا مضياً أي إلى امام ولا يرجعون إلى وراء بل يلزمون حالاً واحداً لا يتقدمون ولا يتأخرون (ومن نعمه تنكسه في الخلق أفلا يعقلون وما علمناه الشعر وما ينبغي له أن هو إلا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين) يخبر تعالى عن ابن آدم أنه كلما طال عمره رد إلى الضعف بعد القوة والعجز بعد النشاط كما قال تبارك وتعالى الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً (٢٣٣) وشية يخلق ما يشاء وهو العليم القدير

وقال عز وجل ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لم يملأ قلبه علم بشيء والمراد من هذا والله أعلم الأخبار عن هذه الدار بأنها دار زوال وانتقال لا دار دوام واستقرار ولهذا قال عز وجل أفلا يعقلون أي يتفكرون بمقوله في ابتداء خلقهم ثم صيروهم إلى سن الشيبة ثم إلى الشيخوخة ليعلموا أنهم خلقوا لدار أخرى لا زوال لها ولا انتقال منها ولا يحمد عنها وهي الدار الآخرة وقوله تبارك وتعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له يقول عز وجل يخبر عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه ما علم الشعر وما ينبغي له أي ما هو في طبعه فلا يحسنه ولا يحبه ولا تقتضيه جبلته ولهذا ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يحفظ بيتاً على وزن مستقيم بل أنشد زحفه أو لم يقره وقال أبو زرعة الرازي حدثنا اسمعيل بن مجاهد عن أبيه عن الشعبي أنه قال ما ولد عبد المطلب ذكراً ولا أنثى إلا يقول الشعر إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكراً ابن عساكر في ترجمة عتبة بن أبي لهب الذي أكله الأسد

وقرأ نافع بالنون ونصب أعداء (فهم يوزعون) أي يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا ويحتموا كذا قال قتادة والسدي وغيرهما وبه قال ابن عباس أي يستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم ثم قالهم وهي عبارة عن كثرة أهل النار وأصله من وزعته أي كففته وقد سبق تحقيق معناه في سورة الفل مستوفى وعن ابن عباس قال يدفعون وقيل يساقون (حتى إذا ما جاؤا) أي النار التي حشروا إليها وصاروا بحضرتها أو موقوف الحساب وما حريدة للتوكيد (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) في الدنيا من المعاصي وفي كيفية هذه الشهادة ثلاثة أقوال أولها أن الله تعالى يخلق القهم والقدرة والنطق فيها فتشهد كما يشهد الرجل على ما يعرفه ثانياً أنه تعالى يخلق في تلك الأعضاء الاصوات والحروف الدالة على تلك المعاني ثالثاً أن يظهر في تلك الأعضاء أحوال تدل على صدور تلك الأعمال من ذلك الإنسان وتلك الامارات تسمى شهادات كما يقال العالم يشهد بتغيرات أحواله على حدوثه وقال الكرخي ينطقها الله تعالى كأنطاق اللسان فتشهد وليس نطقها بأعرب من نطق اللسان عقلاً وإيضاحاً أن البنية ليست شرطاً للحياة والعلم والقدرة فالله تعالى قادر على خلق العقل والقدرة والنطق في كل جزء من أجزاء هذه الأعضاء قال مقاتل تنطق جوارحهم بما كتمت ألسنتهم من علمهم بالشرك والمراد بالجلود هي جلودهم المعروفة في قول أكثر المفسرين وقيل المراد بها الجوارح مطلقاً فالعطف من قبيل عطف العام على الخاص وقال السدي وعبيد الله بن أبي جعفر والقراء أرادوا بالجلود الفروج وهو من باب الكنايات كما قال تعالى لا توأعدوهن سرا أرادوا النكاح وقال تعالى أو جاء أحد منكم من الغائط والمراد قضاء الحاجة وفي الحديث أول ما يتكلم من الآدمي فذنه وكفه وعلى هذا التقدير تكون الآية وعيداً شديداً في آيات الزنا لأن مقدمة الزنا انما تحصل بالتفخذ والاول أولى ووجه تخصيص الثلاثة بالشهادة دون غيرها مع أن الخواص خمسة وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس وآلة اللمس هي الجلد ما ذكره الرازي أن الذوق داخل في اللمس من بعض الوجوه لأن الذوق انما يتأني بأن تصير جلدة اللسان مماسة لجرم الطعام وكذلك الشم لا يتأني حتى تصير جلدة الأنف مماسة لجرم المشعوم فكانا داخلين في حس اللمس انتهى وإذا عرفت من كلامه هذا وجه تخصيص الثلاثة بالذکر عرفت منه وجه تخصيص الجلود بالسؤال كما قال (وقالوا

(٣٠ فتح البيان ثامن) بالزرقاء قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو سلمة حدثنا جابر بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن هو البصري قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتلئ بهذا البيت كفى بالاسلام والشيب للمرء ناهياً فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله كفى الشيب والاسلام للمرء ناهياً قال أبو بكر وأومر رضي الله عنهما أشهد أنك رسول الله يقول تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له وهكذا روى البيهقي في الدلائل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن مرداس السلمي رضي الله عنه أنت القائل ما يجعل نهي ونهي العبيد بين الأقرع وعينية فقال انما هو بين عينية والأقرع فقال صلى الله عليه وسلم الكيل سوا

يعني في المعنى صلوات الله وسلامه عليه والله أعلم وقد ذكر السهيلي في الروض الانف هذا التقديم والتأخير الذي وقع في كلامه صلى الله عليه وسلم في هذا البيت مناسبة أعرب فيها حاصلها شرف الاقرع بن حابس على عينة بن بدر الغزاري لانه ارتد أيام الصديق رضي الله عنه بخلاف ذلك والله أعلم وهكذا روى الاموي في مغازيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عشي بين القتلي يوم بدر وهو يقول نلتاق هاما فيقول الصديق رضي الله عنه متهما للبيت من رجال أعزة ■ علينا وهم كانوا عقي وأظلم (٢٣٤) وهذا البعض شعراء العرر في قصيدة له وهي في الحماسة وقال

الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا
مغيرة عن الشعبي عن عائشة رضي
الله عنها قالت كان رسول الله صلى
عليه وسلم اذا استراب الخبير قتل فيه
بيت طرفه

ويأتيك بالاخبار من لم تزود
وهكذا رواه النسائي في اليوم والليلة
من طريق ابراهيم بن مهاجر عن
الشعبي عنها ورواه الترمذي
والنسائي أيضا من حديث المقدم
ابن شريح بن هانئ عن أبيه عن
عائشة رضي الله عنها كذلك ثم
قال الترمذي هذا حديث حسن
صحيح وقال الحافظ أبو بكر البزار
حدثنا يوسف بن موسى حدثنا
اسامة عن زائدة عن سمك عن
عكرمة عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقتل من الاشعار

ويأتيك بالاخبار من لم تزود
ثم قال ورواه عن زائدة عن سمك
عن عطية عن عائشة رضي الله
عنها وهذا في شعر طرفه بن العبد
في مقلته المشهورة وهذا المذكور
عجزت منه أولا

ستبدي لك الايام ما كنت جاهلا

الجلودهم) لانها قد اشتملت على ثلاث حواس فكان تأني المعصية من جهتها اكثر واما على
قول من قال بالفرج فوجه تخصيصها بالسؤال ظاهر لان ما يشهد به الفرع من الزنا
اعظم قبحا واجلب الخزي والعقوبة قيل والمراد بالجلود هنا المعنى الاعم فليس في سؤالهم
ترك سؤال السمع والبصر بل هما داخلان في الجلود بالمعنى الذي علمته (لم تشهدتم عليهما)
سؤال توحيج وتجب من هذا الامر الغريب لكونه اليست مما ينطق وليكونها كانت في
الدينام مساعدة لهم على المعاصي فكيف تشهد الات عليهم فلذلك استعربوا شهادتها
وخطبوها بصيغة خطاب العقلاء لصدور ما يصدر من العقلاء عنها وهو الشهادة (قالوا)
مجيبين لهم معتذرين (أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) مما ينطق من مخلوقاته فشهدنا
عليكم بما علمتم من القبائح وقيل المعنى ما نطقنا باختبارنا بل أنطقنا الله والاول اولى
والمعنى ان نطقنا ليس بمجيب من قدرة الله الذي قد بر على انطق كل حيوان (وهو حلسكم
أول مرة واليه ترجعون) قيل هذا من تمام كلام الجلود وقيل انه من كلام الملائكة
وقيل مستأنف من كلام الله والمعنى ان من قد بر على خلقكم وانشأكم ابتداء
قد بر على اعادتكم ورجعكم اليه وعل صيغة المضارع مع ان هذه المحاورة بعد البعث
والرجوع لما ان المراد بالرجوع ليس مجرد الرد الى الحياة بالبعث بل ما بعده ويم
ما يترتب عليه من العذاب الخالد المترقب عند المخاطبة فغلب المتوقع على الواقع
(وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) هذا تقرير لهم وتوبيخ
من جهة الله سبحانه أي ما كنتم تستحقون عند الاعمال القبيحة
وارتكاب القواخس بالحيطان والحجب حذر من شهادة الخوارح عليكم بل كنتم
جاهدين بالبعث والجزاء أصلا وهو قول أكثر العلماء ولما كان الانسان لا يقدر على ان
يستغنى من جوارحه عند مباشرة المعصية كان معنى الاستغناء هنا ترك المعصية وقيل
معنى الاستئثار الاتقاء أي ما كنتم تتقون في الدنيا ان تشهد عليكم جوارحكم في الآخرة
فتمتروا المعاصي خوفا من هذه الشهادة ومعنى ان تشهد لاجل أن تشهدا وخفاة أن
تشهد وقيل ان الاستئثار من معنى الظن أي وما كنتم تظنون ان تشهدوه هو بعيد وأخرج
عبد الرزاق وأحمد والنسائي وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في البعث عن معاوية
ابن حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحشرون ههنا واما يده الى الشام
مشاة وربكنا وعلى وجوهكم وتعرضون على الله وعلى أفواهكم القدام (١) وأول ما يعرب

* ويأتيك بالاخبار من لم تزود ■ بتأولم تضرب له وقت موعد
عن
وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قيل لعائشة رضي الله عنها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل بشيء من الشعر قالت
رضي الله عنها كان أبغض الحديث اليه غير انه صلى الله عليه وسلم كان يقتل بيت أخي بن قيس فيجعل أوله آخره وآخره أوله فقال
ابو بكر رضي الله عنه ليس هذا هكذا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني والله ما نابشاعرو وما ينبغي لي رواه ابن
(١) القدام ما يوضع في فم الابريق ليصفي به ما فيه والندام بالفتح والتشديد منه يقال قد مدت على فيه بالقدام فدم ما اذا غطيت اه صحاح

أبي حاتم وابن جرير وهذا الغنظي وقال معمر بن قنادة بلغني أن عائشة رضي الله عنها سألت هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول بشي من الشعر فقالت رضي الله عنها لا أبيت طرفة

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالخبايا من لم تزود

فجعل صلى الله عليه وسلم يقول من لم تزود بالخبايا فقال أبو بكر ليس هذا هكذا فقال صلى الله عليه وسلم اني لست بشاعر ولا ينبغي لي
وقال الخافظ أبو بكر السهقي أخبرنا أبو عبد الله الخافظ حدثنا أبو (٢٣٥) حفص عمر بن أحمد بن نعيم وكيل المتقي بغداد

حدثنا أبو محمد عبد الله بن هلال
النحوي الضري حدثنا علي بن عمرو
الانصاري حدثنا سفيان بن عيينة
عن الزهري عن عروة عن عائشة
رضي الله عنها قالت ما جمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيت شعرة قط
الايتا واحدا

تقال بعاتهم ويكن قلقا

يقال لشيء كان الاتحقيقا

سأت شيئا الخافظ ابا الحاج

المزني عن هذا الحديث فقال هو

منه ولم يعرف شيخ الحاكم ولا

الضري وثبت في الصحيح انه صلى

الله عليه وسلم مثل يوم حفر

الخندق بأبيات عبد الله بن رواحة

رضي الله عنه لكن تعال اقول

أصحابه رضي الله عنهم فأنهم كانوا

يرتجزون وهم يحفرون فيقولون

لاهم لولا أنت ما هدينا

ولا تصدقنا ولا صلينا

فأنزلن سكتة عليهما

وثبت الاقدام ان لا قينا

ان الالئ قد بغوا عليهما

اذا أرادوا قسنة أينا

ويرفع صلى الله عليه وسلم صوته

بقوله أينا ويتدها وقد روى هذا

عن أحمد كم خذوه وكفه وتلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما كنتم تستترون الخ
وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال كنت مستترا باستار الكعبة فقاء
ثلاثة نفر قرشي وثقفيان أو ثقيفي وقرشي من كثير لحم بطونهم قليل ففقه قلوبهم فتكلموا
بكلام لم أسمعهم فقال أحدهم أترون ان الله يجمع كلامنا هذا فقال الآخر اننا اذا
رفعنا أصواتنا سمعهم وانا اذا لم نرفعهم لم يسمعهم فقال الآخر ان سمع منه شيئا سمعته كله قال
فذكرت ذلك للبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم
سمعكم الى قوله من الخاسرين (ولكن ظننتم) عند استئثاركم من الناس مع عدم استئثاركم
من أعضائكم (أن الله لا يعلم كثيرا من تعملون) من المعاصي فاجترأتم على فعلها قليل
كان الكفار يقولون ان الله لا يعلم ما في أنفسنا ولكن يعلم ما تظهر دون ما نسر قال قتادة
الظن هنا بمعنى العلم وقيل اريد بالظن معنى مجازي يع معناه الحقيقي وما هو فوقه من العلم
(وداكم) أي ما ذكر من ظنكم مبتدأ (ظنكم) بدل منه (الذي ظننتم بكم) نعت
والخبر (أرداكم) أي أهلككم وطرحكم في النار وقيل ظنكم الخبر والموصول بدل أو
بيان وأرداكم حال وقدم مقدرة أو غير مقدرة أي ذلكم ظنكم مرديا اياكم (فأصبحتم من
الخاسرين) أي الكاملين في الخسران قال المحققون الظن قسمان أحدهما حسن والآخر
قبيح فالحسن ان يظن بالله عز وجل الرحمة والفضل والاحسان قال صلى الله عليه وآله وسلم
حكاية عن الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وأخرج أحمد وأبو داود والطحاوي وعبد
ابن حميد ومسلم وأبو داود وابن ماجه وابن حبان وابن مردويه عن جابر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى فان قوما قد أرداهم
سوء ظنهم بالله فقال الله وذلكم ظنكم الآية والظن القبيح ان يظن أنه تعالى يعزب عن
علمه بعض هذه الافعال وقال قتادة الظن نوعان مردوم مخ فإلني قوله أي ظننت أي ملاق
حسابيه وقوله الذين يظنون أنهم ملاقور بهم والمردى هو قوله وذلكم ظنكم الذي
ظننتم بكم أرداكم ثم أخبر عن حالهم فقال (فان يصبروا) على النار (فالنار مشوي لهم) أي
محل استقرارهم واقامتهم لا خلاص ولا خرج لهم منها يصبروا أو لم يصبروا على كل حال
وقيل المعنى فان يصبر وفي الدنيا على اعمال أهل النار فالنار مشوي لهم (وان يستعجبوا
فأهم من المعتبين) يقال أعجبني فلان أي ارضاني بعد استعجابه اياي واستعجبته طلبت

بزخاف في الصحيحين أيضا وكذلك ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين وهو راكب البغلة يقدمهم في نخرا العود

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

لكن قالوا هذا وقع اتفاقا من غير قصد بل لوزن شعر بل جرى على اللسان من غير قصد له وكذلك ما ثبت في الصحيحين عن جنذب

ابن عبد الله رضي الله عنه قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في (١) غار فكتب اصبعه فقال صلى الله عليه وسلم

هل أنت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت (١) قوله في غار كذا في النسخ وحرر لفظ الحديث اه

وسأني عند قوله تعالى الا اللهم اشاد

ان تغفر اللهم تغفر جماً * وأى عبد لك ما لما

وكل هذا لا ينافي كونه صلى الله عليه وسلم ماعلم شعرا ولا ينبغي له فان الله تعالى انما علم القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وليس هو بشعر كما زعمه طائفة من جهلة كفار قريش ولا كهانة ولا مقنع ولا سحر يؤثر كما تنوعت فيه أقوال الضلال وآراء الجهال وقد كانت سبحانه صلى الله عليه وسلم تأتي صناعة الشعر طبعاً وشعراً كما رواه أبو داود وقال حدثنا عبد الله بن عمرو حدثنا عبد الله بن مزيد (٢٣٦) حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثنا شرحبيل بن يزيد المعافري عن عبد

الرحمن بن رافع الفتوحى قال سمعت عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أبالي ما أوتيت ان أنا شربت تريباً قالوا تعلقت تيمة أو قلت الشعر من قبل نفسي تفرد به أبو داود وقال الامام احمد رحمه الله حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن الاسود بن شيبان عن ابي نوفل قال سألت عائشة رضى الله عنها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأغ عنده الشعر فقالت قد كان أبغض الحديث اليه وقال عن عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمه الجوامع من الدعاء ويدع ما بين ذلك وقال ابو داود حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا شعبة عن الاعشى عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن يمتلئ جوف أحدكم قبحاً خيراً له من ان يمتلئ شعراً تفرد به من هذا الوجه واسناده على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا قرعة بن سويد

منه ان يرضى والمعنى انهم ان يسألوا ان يرجع بهم الى ما يحبون لم يرجع لانهم لا يستحقون ذلك قال الخليل تقول استعيتبه فاعتبني اى استرضيته فارضاني ومعنى الآية ان يطلبوا الرضا لم يقع الرضا عنهم بل لا بد لهم من النار قرأ الجمهور يستعيتبوا بفتح التستية وكسر التاء التوقية الثانية مبني للفاعل ومن المعتبين بفتح الفوقية اسم مفعول وقرئ يستعيتبوا مبني للمفعول وقرئ من المعتبين اسم فاعل اى انهم ان قال لهم الله وردتهم الى الدينالم يعملوا بطاعته كما في قوله سبحانه ولوردوا لعداؤهم واما قوله (وقيضنا) أصل التقيض التيسير والتهيئة أى هيأنا لهم اى لكفار قريش وغيرهم (قرناء) من الشياطين بمنزلة الاخلاء لهم جمع قرين بمعنى نظير كقوله ومن يعش عن ذكر الرحمن نقض له شيطاناً فهو له قرين وقال الزجاج سمينا لهم قرناء حتى أضلوهم وقيل سلطاناً عليهم قرناء وقيل قدرنا والمعاني متقاربة أى يلازمونهم ويستولون عليهم استيلاء القبض على البيض والقيض قشر البيض الاعلى وقيل ان الله قيض لهم قرناء في النار والاولى ان ذلك في الدنيا قوله (فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم) فان المعنى زينوا لهم ما بين أيديهم من أمور الدنيا وشهواتها وحواسلهم على الوقوع في معاصي الله بانهم ما هم فيها وزينوا لهم ما خلفهم من أمور الآخرة فقالوا لا البعث ولا حساب ولا جنة ولا نار وقال الزجاج ما بين أيديهم ما عملوه وما خلفهم ما عزموا على أن يعملوه وروى عنه أيضاً انه قال ما بين أيديهم من أمر الآخرة وما خلفهم من أمر الدنيا بان الدين اقدم ولا صنائع الاطبايع والافلاك (وحق عليهم القول) اى وجب وثبت عليهم العذاب وتحقق مقتضاه وهو قوله سبحانه لا ملأ من جهنم منذ ومن تبعك منهم اجمعين (في امم) اى كائين في جله امم وقيل في معنى مع امم مع امم من الامم الكافرة ولا حاجة الى بدل حرف من حرف مع امكان بقاءه على بابه والمعنى الامم التي قد خلت ومضت (من قبلهم من الجن والانس) على الكفر (انهم كانوا خاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب قاله الكرخي (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن) أى قال بعضهم لبعض لا تسمعوا لا تنصتوا له وقيل المعنى لا تطمعوا يقال سمعت لك اى اطعتك (والغوا فيه) اى عارضوه بالغوا بالباطل وأرفعوا اصواتكم ليشوش القارئ له وقال مجاهد الغوا فيه بالمسكاو التصفية والتخليط في الكلام حتى يصير لغوا وقال الضحاك اكثروا الكلام ليختلط عليه ما يقول وقال ابو العالية قعوا فيه وعيبوه

الباهلي عن عاصم بن مخرمة عن أبي الأشعث الصنعاني ح وحدثنا الاشيب فقال عن أبي عاصم عن أبي قرأ الاشعث عن شداد بن أوس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرض بيت شعر بعد العشاء الآخرة لم تقبل له صلاة تلك الليلة وهذا حديث غريب من هذا الوجه ولم يخرجوه أحد من أصحاب الكتب الستة والمراد بذلك نظمه لا انشاده والله أعلم على ان الشعر فيه ما هو مشرّع وهو هجاء المشركين الذي كان يتعاطاه شعراء الاسلام كحسان بن ثابت رضى الله عنه وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة واما ما هم واضراهم رضى الله عنهم اجمعين ومنه ما فيه حكم وواعظ وآداب كما يوجد

في شعر جماعة من الجاهلية ومنهم أمية بن أبي الصلت الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن شعره وكفر قلبه وقد أنشد بعض الصحابة رضي الله عنهم للنبي صلى الله عليه وسلم مائة بيت يقول صلى الله عليه وسلم عقب كل بيت هيمه يعني يستطعمه فيزيده من ذلك وقد روى أبو داود ومن حديث أبي بن كعب وبريدة بن الحصيب وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن من البيان سحر وأن من الشعر حكمة ولهذا قال وما علمناه الشعر يعني محمد صلى الله عليه وسلم ما علمه الله الشعر وما ينبغي له أي وما يصلح له أن هو إلا ذكر وقرآن مبين أي بين واضح

(٢٣٧)

علمناه الاذكر وقرآن مبين أي بين واضح جلي لمن تأمله وتدبره ولهذا قال تعالى لننذر من كان حيا أي لننذر هذا القرآن المبين كل شيء على وجهه الارض كقوله لا نذكر من به ومن بلغ وقال جل وعلا ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده وانما يتنفع بنذارته من هوى القلب مستتير البصيرة كما قال قتادة حي القلب حي البصر وقال الضحاك يعني عاقلا وبحق القول على الكافرين أي هو درجة للمؤمنين وحجة على الكافرين (أولم يروا أننا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لبنا مالكون وذلكناهم لهم فخر سار كوبرهم ومنها يا كلون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون) يذكر تعالى ما أنعم به على خلقه من هذه الانعام التي سخرها لهم فهم لها مالكون قال قتادة مطيقون أي جعلهم يتهرونها وهي ذليلة لهم لا تمتنع منهم بل لوجاء صغيرا يبيع لا ناخه ولو شاء لا قامه وساقه وذلك ذليل منقاد معه وكذا لو كان القطار مائة بغير أو أكثر لسار الجميع بسير الصغير وقوله تعالى فخر سار كوبرهم

قرأ الجمهور الغوا بفتح الغين من لغا اذا تكلم باللغو وهو ما لا فائدة فيه ومن اغى بالفتح بلغى بالفتح ايضا كما حكاه الاخفش وكان قياسه الضم كغزا يغزو ولكنه فتح لاجل حرف الحلق ومن لغا بكذا اذا رمى به فتكون في معنى الباء أي ارموا به وقرئ بضم الغين من لغيا بالفتح يلعغو كدعا يدعو وفي الحديث فقد لغوت وهذا موافق لقراءة غير الجمهور وقد تقدم الكلام في اللغو في سورة البقرة (لعلكم تغلبون) أي لكي تغلبوا فيسكتوا عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو بمكة اذا قرأ القرآن يرفع صوته فكان المشركون يطردون الناس عنه ويقولون لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون وإذا أخفى قراءته لم يسمع من يجب أن يسمع القرآن فانزل الله ولا تجهر به لانك ولا تخافت بها أخرجه ابن أبي حاتم ثم توعدهم سبحانه على ذلك فقال (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا) هذا وعيد لجميع الكفار ويدخل فيهم الذين السياق معهم دخولا أو ليا (ولنجزيهم أسوأ الذي كانوا يعملون) أي ولنجزئهم في الآخرة جزاء أفعالهم التي عملوها في الدنيا قال مقاتل وهو الشرك وقيل المعنى انه يجازيهم بما سوى أعمالهم لاجتماعها كما يقع منهم من صلة الارحام وكرام الضيف لان ذلك باطل لا أجر له مع كفرهم وفي هذا تعريض عن لا يكون عند كلام الله المجيد خاضعا خاشعا متفكرا متدبرا وتهديدا وعيد لمن يصدر عنه عند سماعه ما يشوش على القارئ ويخط عليه القراءة فتنظر الى عظمة القرآن وتأمل في هذا التخليط والتشديد واشهد لمن عظمه وأجل قدره وألقى اليه السمع وهو شهيد بالقوز العظيم والاجر الكبير (ذلك) أي العذاب الشديد وأسوأ الجزاء (جزاء أعداء الله النار) بدل أو عطف بيان للجزاء الجزية به عن ذلك أو خبر مبتدأ مضمرا أو مبتدأ خبره (لهم فيها دار الخلد) أي دار الإقامة المستمرة التي لا انقطاع لها ولا انتقال عنها (جزاء عما كانوا ياتنا يجمعون) أي يجزون جزاء بسبب مجدهم بإيات الله قال مقاتل يعني القرآن يجمعون انه من عند الله وعلى هذا يكون التعبير عن اللغو بالحدود لكونه سبيله إقامة للسبب مقام المسبب (وقال الذين كفروا ربنا أرونا الذين أضلنا من الجن والإنس) قالوا هذاهم في النار وذكره بلفظ الماضي تنبيها على تحقق وقوعه والمراد انهم طلبوا من الله سبحانه أن يرهم من أضلهم من فريق

ومنها يا كلون أي منها ما يركبون في الاسفار ويحملون عليه الانتقال الى سائر الجهات والاقطار ومنها ما يأكلون اذا شأوا ونحروا واجتازوا ولهم فيها منافع أي من أصوافها وأوبارها وأشعارها ثاونا ومتاعا الى حين ومشارب أي من ألبانها وأبوالها لمن يتداوى ويخود ذلك أفلا يشكرون أي أفلا يوحدهون خالق ذلك ومسخره ولا يشركون به غيره (واتخذوا من دون الله آلهة لهم نصرون لايستطيعون نصرهم وهم لهم جنود محضرون فلا يحزنك قولهم) اننا نعلم ما يسرون وما يعلنون (يقول تعالى منكرا على المشركين في اتخذهم الانداد آلهة مع الله يتبعون بذلك ان نصبرهم تلك الآلهة وترزقهم وتقر بهم الى الله زلني قال الله تعالى لا يستطيعون نصرهم أي لا تقدر الآلهة على نصر عابديها بل هي أضعف من ذلك وأقل وأذل وأحق وأدحر بل لا تقدر على الاستنصار لانفسها

ولا الاستقام عن ارادها بسوء لانها جاد لا تسمع ولا تعقل وقوله تبارك وتعالى وهم لهم جند محضرون قال مجاهد يعني عند الحساب يريد ان هذه الاصنام محشورة بمجموعة يوم القيامة محضرة عند حساب عابدين يكون ذلك ابلغ في حزنهم وادل عليهم في اقامة الحجة عليهم وقال قتادة لا يستطيعون نصرهم يعني الالهة وهم لهم جند محضرون والمشركون بغضب من الالهة في الدنيا وهي لا تسوق اليهم خيرا ولا تدفع عنهم شر انما هي اَصنام وهكذا قال الحسن البصري وهذا القول حسن وهو اختيار ابن جرير رحمه الله تعالى وقوله تعالى فلا يحزنك قولهم أي (٢٣٨) تكذيبهم لك وكفرهم بالله اننا نعلم ما يسرون وما يعلنون أي نحن نعلم

الجن والانس من الروساء الذين كانوا يزنيون لهم الكفر ومن الشياطين الذين كانوا يسولون لهم ويحملونهم على المعاصي لان الشيطان على ضربين جنى وانسى قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن وقال الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس قال علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وأرضاه هو ابن آدم الذي قتل أخاه وابليس أي لانهم ماسنا المعصية لبني آدم قرأ الجهم ورأنا بكسر الراء وقري بسكونها وهم الغتان بمعنى واحد وقال الخليل اذا قلت أرنى ثوبك بالكسر فعمناه بصريته وبالسكون أعظمه (فجعلها تحت أقدامنا) في النار أي ندوسهم بما قد امنا لنشتفي منهما وليكونا وقاية بيننا وبينها فتخفف عنا حرارتها فوع خفسة و (ليكونا من الاسفل) فيها مكانا وليكونا من الاذلين المهانين وقيل ليكونا شدة ذلنا منا قال الزجاج ليكونا في الدرك الاسفل وعن هود وثنا ثم لما ذكر سوء عقاب الكافرين وما أعد لهم ذكر حسن حال المؤمنين وما انعم به عليهم فقال (ان الذين قالوا ربنا الله) وحده لا شريك له (ثم استقاموا) أي داموا وثبتوا على التوحيد ولم يلقوا الى الله غير الله وثم للتراخي في الزمان من حيث ان الاستقامة امر عتيق زمانه افاده ابو السعود وقال الخطيب ثم لتراخي الرتبة في الفضيلة فان الثبات على التوحيد وصحاحته الى الممات في علو رتبته أمر لا يرام الا بتوفيق ذي الجلال والاكرام قال جماعة من الصحابة والتابعين معنى الاستقامة اخلاص العمل لله تعالى وقال قتادة وابن زيد ثم استقاموا على طاعة الله وقال الحسن استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله حتى ماتوا وقال الثوري عـ لو اعلو وفاق ما قالوا وقال الربيع أعرضوا عما سوى الله وقال الفضيل بن عياض زهدوا في الفانية ورغبوا في الباقية عن أنس قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية قال قد قالها الناس من الناس ثم كـ قرأ كثيرهم فن قالها حين يوت فهو عن استقام عليها أخرجه الترمذي والنسائي والبخاري وأبو يعلى وغيرهم وقال أبو بكر الصديق الاستقامة ان لا يشركوا بالله شيا وعنه قال لم يرجعوا الى عبادة الاوثان قال أبو حيان قال ابن عباس نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق وعن بعض الصحابة قال ثم استقاموا على فرايض الله وعن عمر بن الخطاب قال استقاموا بطاعة الله لم يروغروا وغاروا في الثعلب وأخرج أحمد وعبد بن حميد

جميع ما هم فيه وسزهم وصنهم ونعم لهم على ذلك يوم لا يفقدون من أعمالهم حيلة ولا حقيرا ولا صغيرا ولا كبيرا بل يعرض عليهم جميع ما كانوا يعملون قديما وحديثا (أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون) قال مجاهد وعكرمة وعروة بن الزبير والسدي وقاتادة جاء الى بن خلف لعنه الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده عظم رميم وهو يفتحه ويذروه في الهواء وهو يقول يا محمد أترغم ان الله يبعث هذا قال صلى الله عليه وسلم نعم يبعث الله تعالى ثم يبعثك ثم يشركك الى النار ونزلت هذه الآيات من آخر يس أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة الى آخرهن وقال ابن ابي حاتم حدثنا علي بن الحسين بن الجعيد حدثنا محمد بن العلاء حدثنا عثمان بن سعيد الزيات عن هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال ان العاصي بن وائل اخذ عظم من البطحاء ففقهته بيده ثم قال لرسول والداري الله صلى الله عليه وسلم أيجي الله هذا بعد ما أرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يبعثك الله ثم يبعثك الله ثم يخلق جهمهم قال ونزلت الآيات من آخر يس ورواه ابن جرير عن يعقوب بن ابراهيم عن هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير فذكره ولم يذكر ابن عباس رضي الله عنهما وروى من طريق العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قال جاء عبد الله بن أبي بظم ففقهه وذ كر نحو ما تقدم وهذا منكر لان السورة مكية وعبد الله بن ابي ابن سلول انما كان بالمدينة وعلى كل تقدير سواء كانت هذه الآيات قد نزلت

في ابي بن خلف أو العاص بن وائل أو فيه ما فهم عامة في كل من أنكر البعث والاف واللام في قوله تعالى أولم ير الانسان الجنس
 يعم كل منكر للبعث انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين أي أولم يستدل من أنكر البعث بالبدء على الاعادة فان الله ابتداء
 خلق الانسان من سلالة من ماء مهين خلقه من شيء حقير ضعيف مهين كما قال عز وجل ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار
 مكين الى قدر معلوم وقال تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج أي من نطفة من أخلاط متفرقة فالذي خلقه من هذه النطفة
 الضعيفة أليس بقادر على اعادته بعد موته كما قال الامام أحمد في مسنده حدثنا أبو المغيرة حدثنا جرير حدثني

(٢٣٩)

عبد الرحمن بن ميسرة عن جبير بن
 نفير عن بشر بن جحاش قال ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بصق
 يومافى كنهه فوضع عليها اصبعه ثم
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال الله تعالى يائي آدم أتعجزني
 وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا
 سويتك وعدلتك مشيت بين
 يديك وللارض منك ونيد فجعلت
 ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت
 أنصديق وأني وأوان الصدقة ورواه
 ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة
 عن يزيد بن هرون عن جرير بن
 عثمان به ولهذا قال تعالى وضرب
 لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي
 العظام وهي رميم أي استبعد اعادة
 الله تعالى ذى القدرة العظيمة التي
 خلقت السموات والارض للجساد
 والعظام الرمية ونسي نفسه وان
 الله تعالى خلقه من العدم الى
 الوجود فعلم من نفسه ما هو اعظم
 مما استبعده وانكره ويحده ولهذا
 قال عز وجل قل يحيمها الذي أنشأها
 أول مرة وهو بكل خلق عليم أي
 يعلم العظام في سائر أقطار الارض
 وارجائها أين ذهبت وأين تفرقت

والدارحي والبخاري في تاريخه ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان عن
 سفيان بن عبد الله الثقفي ان رجلا قال يا رسول الله مرني بأمر في الاسلام لأسأل عنه
 أحد بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم قلت فما أتقى قالوا إلى لسانه قال الترمذي حسن
 صحيح (تنزل عليهم الملائكة) من عند الله سبحانه بالبشرى التي يريدونها من جلب نفع
 او دفع ضرر ورفع حزن قال ابن زيد ومجاهد تنزل عليهم عند الموت وقال مقاتل وقتادة
 اذا قاموا من قبورهم للبعث وقال وكيع البشرى في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر
 وعند البعث قال البيضاوي اوفى حياتهم فيما يعرض لهم من الاحوال تأتيتهم بما يشرح
 صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن (ان لا تخافوا ولا تحزنوا) ان هي الخففة أو المفسرة
 أو المناصبة ولا على الوجهين الاولين ناهية وعلى الثالث نافية والمعنى لا تخافون مما
 تقفون عليه من امورا لاخرة ولا تحزنوا على ما فاتكم من امور الدنيا من اهل وولد
 ومال قال مجاهد لا تخافوا الموت ولا تحزنوا على اولادكم فان الله خليفتمكم عليهم وقال
 عطاء لا تخافوا رثوا بكم فانه مقبول ولا تحزنوا على ذنوبكم فاني اغفرها لكم والظاهر
 عدم تخصيص تنزل الملائكة عليهم بوقت معين وعدم تقييد ذنبي الخوف والحزن بحالة
 مخصوصة كما يشعر به حذف المتعلق في الجميع والخوف غم يلحق النفس لتوقع مكرهه في
 المستقبل والحزن غم يلحقها لقوات نفع في الماضي (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون)
 بها على السنة الرسل في الدنيا فانكم واصلون اليها مستقرين بها خالدون في نعيمها ثم
 بشرهم سبحانه بما هو اعظم من ذلك كله فقال (نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة) أي نحن المتولون لحفظكم ومعونتكم في امور الدنيا وامور الآخرة ومن كان
 الله وليه فاز بكل مطلب ونجاة من كل محافة وقبل ان هذا من قول الملائكة قال
 مجاهد يقولون لهم نحن قرناؤكم الذين كنتم في الدنيا اذا كان يوم القيامة قالوا
 لا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة وقال السدي نحن الحفظة لاعمالكم في الدنيا وأنصاركم
 واحباؤكم وأولياؤكم في الآخرة وقيل انهم يشفعون لهم في الآخرة ويتقونهم
 بالكرامة وقال النسفي رحمه الله كما ان الشياطين قرناء العصاة والكافرين فكذلك الملائكة
 أولياء المتقين واحباؤهم في الدارين (ولكنم فيها ما تشتهي أنفسكم) من صنفوف

وتحزقت قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن ربي قال قال عقبه بن عمر والحذيفة رضي الله عنهما
 ألا تحدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا حضره الموت فلما أيس من
 الحياة أوصى أهله اذا أنا مات فاجعوا لي خطبا كثيرا جرا لا ثم اوقدوا فيه نارا حتى اذا اكلت الحى وخلعت الى عظمي فامتحشت
 فخذوها فدقوها فذروها في ايم ففعلوا فجاءه الله تعالى اليه ثم قال لم فعلت ذلك قال من خشية فغفر الله عز وجل له فقال عقبه
 ابن عمرو وأنا سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ذلك وكان ماشيا وقد أخرجاه في الصحيحين من حديث عبد الملك بن عمير بالفاظ كثيرة منها

انه امر بنيه أن يحرقوه ثم يسحقوه ثم يذروا نصفه في البر ونصفه في البحر في يوم رايح أي كثير الهواء ففعلوا ذلك فأمر الله تعالى البحر بجمع ما فيه وأمر البر بجمع ما فيه ثم قال له كر فاذا هو رجل قائم فقال له ما جئت على ما صنعت قال مخافتك وأنت أعلم فافاه أن عقوله وقوله تعالى الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون أي الذي بدأ خلق هذا الشجر من ماء حتى صار خضرا نضرا فافأعروا وينع ثم أعاده إلى أن صار حطباً يابساً فبقية النار كذلك هو فعال لما يشاء فأدرك على ما يريد لا يمنع شيء قال قتادة في قوله الذي جعل لكم من الشجر الأخضر (٢٤٠) نارا فإذا أنتم منه توقدون يقول الذي أخرج هذه النار من هذا

الشجر فأدرك على أن يعينه وقيل المراد بذلك شجر المرخ والعفاريث في أرض الحجاز فيأتي من أراد قدح نار وليس معه زناد فيأخذ منه عودين أخضرين ويقدح أحدهما بالأخر فتولد النار من بينهما كالزناد سواء روى هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما وفي المثل لكل شجر نار واستجد المرخ والعفاريث وقال الحكيم في كل شجر نار إلا العناب (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره إذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون) يقول تعالى منها على قدرته العظيمة في خلق السموات السبع وما فيها من الكواكب السيارة والثواب والأرضين السبع وما فيها من جبال ورمال وبحار وقفار وما بين ذلك ومرشد إلى الاستدلال على إعادة الأجساد بخلق هذه الأشياء العظيمة كقوله تعالى لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس وقال عز وجل ههنا أوليس الذي خلق

الكرامات والذات وأنواع النعم (ولكم فيها ما تدعون) أي تقنون اعتال من الدعاء بمعنى الطلب وقد تقدم بيان معنى هذا في قوله ولهم ما يدعون مستوفى والفرق بين الجلمتين أن الأولى باعتبار شهوات أنفسهم والثانية باعتبار ما يطلبونه أعم من أن يكون مما تشتهيه أنفسهم أو لا فلا يلزم أن يكون كل مطلوب مشتهى كالفضائل العلمية وإن كان الأول أعم أيضاً من وجه بحسب حال الدنيا فالمرضى لا يريد ما يشتهيه ويضر مرضه إلا أن يقال التفتي أعم من الإرادة وقال الرازي الأقرب عندي أن قوله ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم إشارة إلى الجنة الروحية المذكورة في قوله ادعواهم فيها سبحانك اللهم الآية واتصبا (نزل من غفور رحيم) على الحال من الموصول أو من عانده أو من فاعل تدعون أو هو مصدر مؤكد لفاعل محذوف أي أنزلوا التزل ما يعدهم حال نزولهم من الرزق والضايفة قال النسفي هو رزق التزبل وهو الضيف وقد تقدم بحقيقته في سورة آل عمران قال أهل المعاني كل هذه الأشياء المذكورة في هذه الآية جارية مجرى التزل والكرام إذا أعطى هذا التزل فاطنكم بما بعده من اللطاف والكرامة (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله) أي إلى توحيد وطاعته قال الحسن هو المؤمن أعجاب الله في دعوته ودعا الناس إلى ما أوجب الله فيه من طاعته (وعمل صالحاً) في إجابته (وقال اني من المسلمين) لربي وليس الغرض منه القول فقط بل يضم إليه اعتقاد القلب فيعتقد بقلبه دين الإسلام مع التلطف أي قال ذلك ابتهاجاً بالإسلام وفرحاً به واتخاذاً له ديناً ومذهباً وتناخراً به قال ابن سيرين والسدّي وابن زيد هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وروى هذا أيضاً عن الحسن وقال عكرمة وقيس بن أبي حازم ومجاهد نزلت في المؤذنين قالت عائشة الداعي إلى الله المؤذن والعمل الصالح ركعتان فيما بين الأذان والإقامة وعنها قالت ما أرى هذه الآية نزلت إلا في المؤذنين ويجب أن هذا بان الآية مكينة والأذان انما شرع بالمدينة والأولى حمل الآية على العموم كما يقتضيه اللفظ ويدخل فيها من كان سبباً لنزولها دخولا أولياً في كل من جمع بين دعاء العباد إلى ما شرع الله وعمل عملاً صالحاً هو تأدية ما فرضه الله عليه مع اجتناب ما حرمه عليه وكان من المسلمين ديناً لا من غيرهم فلا شيء أحسن منه ولا أوضح من طريقته ولا أكثر ثواباً من عمله قيل وللدعوة إلى الله مراتب الأولى دعوة الأنبياء إلى الله بالمعجزات وبالحنج والبراهين وبالسيف وهذه المرتبة لم تتفق غير الأنبياء

المرتبة

السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم أي مثل البشر فيعيدهم كما بدأهم قاله ابن جرير وهذه

الآية الكريمة كقوله عز وجل أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يبي بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى أنه على كل شيء قدير وقال تبارك وتعالى ههنا بلى وهو الخلاق العليم انما أمره إذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون أي انما أمر بالشيء أمر واحد لا يحتاج إلى تكرار وتأكيد

إذا ما أراد الله أمرنا فاعلمنا ■ يقول له قوله كن فيكون

وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن غير حدثنا موسى بن المسيب عن شهر عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي ذر رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يقول يا عبادي كلكم مذنب الامن عافيت فاستغفروني اغفر لكم وكنكم فقير الامن اغنيت اني جواد ماجدوا جد افعل ما اشاء عطائي كلام وعذابي كلام اذا أردت شيئا فاما اقول له كن فيكون وقوله تعالى فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون أي تنزيهه وتقديسه وتبرئته من سوء العلي القيوم الذي بيده مقادير السموات والارض واليه يرجع الامر كله وله الخلق والامر واليه ترجع العباد يوم المعاد (٢٤١) فيجازي كل عامل بعمله وهو العادل المنعم

المتفضل ومعنى قوله سبحانه وتعالى فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء كقوله عز وجل قل من بيده ملكوت كل شيء وكقوله تعالى تساركت الذي بيده الملك فملك والمملوكوت واحد في المعنى كرحمة ورحموت ورهبة ورهبوت وجبر وجبروت ومن الناس من زعم أن الملك هو عالم الاجسام والمملوكوت هو عالم الارواح والصحيح الاول وهو الذي عليه الجمهور من المفسرين وغيرهم قال الامام أحمد حدثنا شريح بن النعمان حدثنا جاد عن عبد الملك بن عمر حدثني ابن عم حذيفة عن حذيفة وهو ابن اليمان رضي الله عنه قال قت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقرأ السبع الطوال في سبع ركعات وكان صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ثم قال الحمد لله ذي الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة وكان ركوعه مثل قيامه وسجوده مثل ركوعه فأنصرف وقد كادت تنكسر رجلاي وقد روى أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي من حديث

المرتبة الثانية دعوة العلماء الى الله بالحج والبراهين فقط والعلماء أقسام علماء بالله وعلماء بصفات الله وعلماء باحكام الله المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله بالسيف والسنان فهم مجاهدون الكفار حتى يدخلوا في دين الله وطاعته المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم أيضا دعاة الى الله والى طاعته ثم بين سبحانه الفرق بين محاسن الاعمال ومساوئها فقال (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) أي لا تستوى الحسنة التي يرضي بها الله ويثيب عليها ولا السيئة التي يكرها الله ويعاقب عليها ولا وجه لتخصيص الحسنة بنوع من انواع الطاعات وتخصيص السيئة بنوع من انواع المعاصي فان اللفظ أوسع من ذلك وقيل الحسنة التوحيد والسيئة الشرك وقيل الحسنة المداواة والسيئة الغلظة وقيل الحسنة العقو والسيئة الانتصار وقيل الحسنة العلم والسيئة الفحش وقيل غير ذلك قال القراء لا في ولا السيئة زائدة والجملة مستأنفة سبقت لبيان محاسن الاعمال الجارية بين العباد اثر بيان محاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب ترغيبا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصبر على اذية المشركين ومقابله اساءتهم بالاحسان (ادفع بالتي هي احسن) استئناف مبين لحسن عاقبة الحسنة أي ادفع السيئة اذا جاءتك من المسيء باحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات ومنه مقابلة الاساءة بالاحسان والذنب بالعفو والغضب بالصبر والاعضاء عن الهفوات والاحتمال للمكروهات قال ابن عباس امر المسلمين بالصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الاساءة فاذا فعلوا ذلك عصمهم الله من الشيطان وخضع لهم عدوهم كانه ولي حميم وقال ابن عباس القه بالسلم وقال مجاهد وعطاء بناتي هي أحسن يعني بالسلم اذا التني من يعاديه وقيل بالمصافحة عند التلاقي والمعنى ان الحسنة والسيئة متفاوتتان في أنفسهما فاخذ بالحسنة التي هي أحسن من أخذتها اذا اعترضتك حسنتان فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك كما لو اساء اليك رجل اساءة فالحسنة أن تعفو عنه والتي هي أحسن ان تحسن اليه مكان اساءة اليك مثل أن يذمك فتمدحه أو يقتل ولدك فقتل ولدك من يمدحه ووضع التي هي أحسن موضع الحسنة ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة لان من دفع بالحسنة هان عليه الدفع بمادونها (فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) هذه هي الفائدة الحاصلة من الدفع بالتي هي أحسن والمعنى انك اذا فعلت ذلك الدفع صار العدو كالصديق والبعيد

(٣١ فتح البيان ثامن) شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي حمزة مولى الانصار عن رجل من بني عباس عن حذيفة رضي الله عنه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل وكان يقول الله أكبر ثلاثا نأذى المملوكوت والجبروت والكبرياء والعظمة ثم استفتح فقرأ البقرة ثم ركع فكان ركوعه نحوه من قيامه وكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثم رفع رأسه من الركوع فكان قيامه نحوه من قيامه يقول ربي الحمد ثم سجد فكان سجوده نحوه من قيامه وكان يقول في سجوده سبحان ربي الاعلى ثم رفع رأسه من السجود وكان يقعد فيما بين السجدين نحوه من سجوده وكان يقول رب اغفر لي رب اغفر لي فصل في أربع ركعات فقرأ فيهن بالبقرة وآل عمران

والنساء والمائدة أو الانعام شك شعبة هذا اللفظ أي داود وقال النسائي أبو حنيفة عندنا طلبة بن يزيد وهذا الرجل يشبهه أن يكون صلة كذا قال والاشبه أن يكون ابن عم حذيفة كما تقدم في رواية الامام احمد والله أعلم وأما رواية صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه فانها في صحيح مسلم ولكن ليس فيها ذكر الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة وقال أبو داود وحديثنا أحمد بن صالح حديثنا ابن وهب حديثي معاوية بن صالح عن عمرو بن قيس عن عاصم بن حميد عن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال قت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقام فقرا سورة (٢٤٢) البقرة لا يمر آية رجعة الا وقف وسأل ولا يمر آية عذاب الا وقف وتعوذ

قال ثم ركع بقدر قيامه يقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم سجد بقدر قيامه ثم قال في سجوده مثل ذلك ثم قام فقرا بآل عمران ثم قرأ سورة سورة ورؤاه الترمذي في الشمائل والنسائي من حديث معاوية بن صالح به آخر تفسير سورة يس والله الحمد والمئة

* (تفسير سورة الصافات وهي مكية)

قال النسائي أخبرنا اسمعيل بن مسعود حدثنا خالد يعني ابن الحارث عن ابن أبي ذئب قال أخبرنا الحارث ابن عبد الرحمن عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالتخفيف ويؤمنا بالصافات تفرد به النسائي

* (بسم الله الرحمن الرحيم) (والصافات صفا فالزجرات زجرا قالت اليات ذكر ان الهكم لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق) قال سفيان الثوري عن الاعشى عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود رضي الله

عنه كالقريب منك وقال مقاتل نزلت في أبي سفيان بن حرب كان معاديا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فصار له وليا بالمصاهرة التي وقعت بينه وبينه ثم أسلم فصار وليا في الاسلام جميعا بالمصاهرة وقيل غير ذلك والاولى حمل الآية على العموم (وما يلقاها) قال الزجاج أي ما يلي هذه النعلة وهذه الحالة وهي دفع السيئة بالحسنة (الا الذين صبروا) على كظم الغيظ واحتمال المكروه وتجرع الشدائد وترك الانتقام وقال أنس الرجل يشبهه أخوه فيقول ان كنت صادقا غفر الله لي وان كنت كاذبا غفر الله لك (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) في الثواب والخير ومن الخلق الحسن وكمل النسب وهذا أنسب وقال قيادة الخط العظيم الجنة أي ما يلقاها الامن وجبت له الجنة وقيل الضمير في يلقاها عائد الى الجنة وقيل راجعة الى كلمة التوحيد قرأ الجمهور يلقاها من التلقية وقرئ تلاهاها من الملاقات ثم أمر سبحانه بالاستعاذة من الشيطان فقال (واما ينزعك من الشيطان نزع) النزع شبه النفس شبيهه الوسوسة لانها تبعث على الشر وجعل النزع نازعا على سبيل المجاز العقلي كقولهم جدد له أو أريد واما ينزعك نازع وصفا للشيطان بالمصداق وتساويله والمعنى وان صرفك الشيطان عن شيء مما شرعه الله لك أو عن الدفع بالتي هي أحسن (فاستعذ بالله) من شره وامض على حلك ولا تطعه وجسده (انه هو السميع العليم) تعليل لما قبلها أي السميع لكل ما يسمع ومنه استعاذتك والعليم بكل ما يعلم ومنه فعلك وأحوالك ومن كان كذلك فهو يعيد من استعاذ به وقال هنا بزيادة هو وأل وفي الاعراف بدونهما لان ما ههنا متصل بمؤ كذا التكرار وبالخصر فتاسب التأ كيد بما ذكر وما في الاعراف خلى عن ذلك فجري على القياس من كون المسند اليه معرفة والمسند نكرة أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سليمان بن صرد قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاشتد غضب أحدهما فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه الغضب أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقال الرجل أمجنون تراني قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثم شرع سبحانه في بيان بعض آياته البديعة الدالة على كمال قدرته وقوة تصرفه للاستدلال بها على توحيده فقال (ومن آياته الليل والنهار) في تعاقبها على حد معلوم وتناوبها على قدر مقسوم (والشمس والقمر) في اختصاصهما بسير مقدر

عنه أنه قال والصافات صفا وهي الملائكة فالزجرات زجرا هي الملائكة قالت اليات ذكر اهي الملائكة وكذا ونور

قال ابن عباس رضي الله عنهما ومسروق وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد والسدي وقيادة والربيع بن أنس قال قيادة الملائكة صفوف في السماء وقال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أحمد بن فضيل عن أبي مالك الأشجعي عن ربه عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعل لنا ترابها طهورا اذا لم نجد الماء وقد روى مسلم أيضا وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث الاعشى عن

المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال صلى الله عليه وسلم يتقون الصفوف المتقدمة ويتراصون في الصف وقال السدي وغيره معنى قوله تعالى فالزاجرات زجرا أنهن أزجر السحاب وقال الربيع بن أنس فالزاجرات زجرا ما زجر الله تعالى عنه في القرآن وكذا روى مالك عن زيد بن أسلم فالتاليات ذكرنا قال السدي الملائكة يحيون بالكتاب والقرآن من عند الله إلى الناس وهذه الآية كقوله تعالى فالملقيات ذكرنا عزرا أو ندرا وقوله عز وجل (٢٤٣) أن الهكملوا حدرب السموات والارض

هذا هو المقسم عليه أنه تعالى لا اله الا هو رب السموات والارض وما بينهما ما أي من المخلوقات ورب المشارق أي هو المالك المتصرف في الخلق بتسخيره بما فيه من كواكب ثوابت وسماوات تبدو من المشرق وتغرب من المغرب واكتفي بذلك المشارق عن المغارب لدلائلها عليه وقد صرح بذلك في قوله عز وجل فلا أقسم برب المشارق والمغارب اننا لقادرون وقال تعالى في الآية الاخرى رب المشرقين ورب المغربين يعني في الشتاء والصيف للشمس والقمر (انازيها السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب) يخبر تعالى انه زين السماء الدنيا للنظرين اليها من أهل الارض بزينة الكواكب قري بالاضافة والبدل وكلاهما بمعنى واحد فالكواكب السيارة والثوابت ينقب ضوءها جرم السماء الشفاف فتضيء لاهل

ونور مقرر هذا رد على قوم عبدوا الشمس والقمر وانما تعرض للاربعة مع انهم لم يعبدوا الليل والنهار للايذان بكل سقوط الشمس والقمر عن رتبة السجودية لهما بنظمهما في المخلوقة في سلك الاعراض التي لا قيام لها بذاتها وهذا هو السر في نظم السلك في آياته ثم لما بين ان ذلك من آياته فما هم عن عبادة الشمس والقمر وأمرهم أن يسجدوا لله عز وجل فقال (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) لانهم مختلفون في محلوقاته وان كثرت منافعها فلا يصح ان يكونوا شريكين له في ربوبيته (واسجدوا لله الذي خلقن) أي هذه الاربعة المذكورة لان جميع ما لا يعقل حكمه حكم جميع الاناث أو الآيات أو الشمس والقمر لان الاثنين جمع عند جماعة من الأئمة قال السمين وانما عبر عن الاربعة بضمير الاناث مع ان فيها ثلاثة مذكرة والعادة تغليب المذكر على المؤنث لانه لما قال ومن آياته فنظم الاربعة في سلك الآيات صار كل واحد منها آية فعبر عنها بضمير الاناث في قوله خلقهن (ان كنتم اياه تعبدون) قيل كان ناس يسجدون للشمس والقمر كالصابئين في عبادتهم الكواكب ويرغمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله فهو اعن ذلك فهذا وجه تخصيص ذكر السجود بالشيء عنه وقيل وجه تخصيصه انه أقصى مراتب العبادة وهذه الآية من آيات السجود بخلاف وانما اختلفوا في موضع السجدة فقيل موضعها عند قوله ان كنتم اياه تعبدون لانه متصل بالامر وقيل عند قوله وهم لا يسأمون لانه تمام الكلام وعن ابن عباس انه كان يسجد بآخر الآيتين من حم السجدة وكان ابن مسعود يسجد بالاولى منه ما وعن ابن عمر انه كان يسجد بالاولى ويسجد بالآية الاخيرة (فان استكبروا فالتوا الذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) أي ان استكبر هؤلاء عن الامتنال فدعهم وشأنهم فان لله عبادا يعبدونه كالملائكة يذيعون التسبيح لله سبحانه بالليل والنهار ويصلون له وهم لا يملون ولا يفترون يعني ان الله لا يعدم عابدا أبدا بل من خلقه من يعبد على الدوام والعنصرية عندية مكانة وتشريف وفي الحديث أنا عند ظن عبدي بي وأنا عند المنكسرة قلوبهم (ومن آياته) الدالة على قدرته و وحدانيته (أنك) الخطاب لكل من يصلح له أول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (تري الارض) أي بعضها بحاسة البصر وبعضها بعين البصيرة قياسا على ما أبصرت (خاشعة) يابسة لانبات فيها متطامنة وهي أنسب بلفظ خاشعة والخاشعة اليابسة الجذبة الجامدة وقيل الغبراء

الارض كما قال تبارك وتعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير وقال عز وجل ولقد جعلنا في السماء سبع سماوات وجعلناها حجبا من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبين فقوله جل وعلا ههنا وحفظا تقديره وحفظناها حفظا من كل شيطان مارد يعني المقرد العاقب اذا أراد أن يسترق السمع أنه شهاب ثاقب فأخرقه ولهذا قال جل جلاله لا يسمعون الى الملا الاعلى أي لما يصلوا الى الملا الاعلى وهي السموات ومن فيها من الملائكة اذا تكلموا بما يحبه الله تعالى بما يقوله من شرعه وقدره كما تقدم بيان ذلك في الاحاديث التي أوردها عند قوله تبارك وتعالى

حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ولهذا قال تعالى ويقدفون أي يرمون من كل جانب أي من كل جهة يقصدون السماء منها دحورا أي رجاء يدحرون به يزعجون ويعنعون من الوصول الى ذلك ويرجون ولهم عذاب واصب أي في الدار الآخرة لهم عذاب دائم موجه مستمر كما قال جلت عظمتة وأعدنا لهم عذاب السعير وقوله تبارك وتعالى الامن خطف الخطفة أي الامن اختطف من الشياطين الخطفة وهي الكلمة يسعها من السماء فيلقها الى الذي تحته ويلقيها الآخر الى الذي تحته فرعاً أدركه الشهاب (٢٤٤) قبل ان يلقها ورعاً ألقاها بقدر الله تعالى قبل ان يأتيه الشهاب

فيحرقه فيذهب بها الا تحرق الى
الكاهن كما تقدم في الحديث
ولهذا قال الامن خطف الخطفه
فأبعده شهاب ثاقب أى مستعير
قال ابن جرير حدثنا أبو ريب حدثنا
وكيع عن اسرا ئيل عن أبي اسحق
عن سعيده بن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهم قال كان للشياطين
مقاعد في السماء قال فكانوا
يسمعون الوحي قال وكانت النجوم
لا تجرى وكانت الشياطين لا ترى
قال فاذا سمعوا الوحي نزلوا الى
الارض فزادوا في الكلمة تسعا
قال فلما بعث رسول الله صلى
عليه وسلم جعل الشيطان اذا قعد
مقعداه جاءه شهاب فلم يحطه حتى
يحرقه قال فشكلوا ذلك الى ابليس
لعنه الله فقال ما هو الامن أمر حدث
قال قبث جنوده فاذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قائم يصلى بين
جبلي نخلة قال وكيع يعنى بطن
نخلة قال فرجعوا الى ابليس
فأخبروه فقال هذا الذى حدث
وسألت أن شاء الله تعالى الاحاديث
الواردة مع الاثر فى هذا المعنى
عند قوله تعالى اخمارا عن الجن

التي لا تنبت قال الازهرى اذا يبست الارض ولم تطر قبل قد خشعت واخشوع التبدل
والتقاصر فاستعير لحال الارض اذا كانت تحطه لنبات فيها كما وصفها بالهمود في قوله
تعالى وترى الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والريو كما قال (فاذا أنزلنا عليها
الماء أى ماء المطر أو غيره) اهتزت) تحركت بالنبات حركة عظيمة كثيرة سريعة فكان كمن
يعالج ذلك بنفسه يقال اهتز الانسان اذا تحرك (وربت) انتفخت وعلت قبل أن تنبت قاله
مجاهد وغيره أى تصدعت عن النبات بعد موتها وعلى هذا فى الكلام تقديم وتأخير
وتقديم ربت واهتزت وقيل الاهتزاز والريو قد يكونان قبل خروج النبات من الارض
وقد يكونان بعده ومعنى الربوغة الارتفاع كما يقال للموضع المرتفع ربوة وراية فالنبات
يتحرك للبروز ثم زاد فى جسمه بالكبرط ولا عرضا وقد تقدم نفسه بهذه الاية مستوفى
فى سورة الحج وقيل اهتزت استبشرت بالمطر وربت انتفخت بالنبات وقيل تسفقت
فارتفع ترابها وخرج منها النبات وسما فى الحوم غطى بالوجهها وتشعبت عروقها وغلظت
سوقها فصارت يمنع سلوكها على ما كانت فيه من السهولة وترخفت بذلك النبات كأنها بمنزلة
الختال فى زيلها كانت قبل ذلك كالذليل وقرأ أبو جعفر وخالد رأت (ان الذى أحياها محيى
الموتى) بالبعث والنشور (انه على كل شىء قدير) لا يعجزه شىء كأنما كان (ان الذين
يحدون فى آياتنا) أى يعملون عن الحق والاستقامة فى آياتنا بالظن والتأويل
الباطل واللغو فيها والاحاد الميل والعدول ومنه الحد فى القبر لانه أميل الى ناحية منه
يقال ألحد فى دين الله أى مال عنه وعدل ويقال لحد وهو لغة فيه وقد تقدم تفسير الاحاد
ويقال ألحد الحافر ولحد اذا مال عن الاستقامة فحفر فى شق فاستعير لحال الارض اذا
كانت ملحودة فاستعير للانحراف فى تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة
قال مجاهد معنى الآية يعملون عن الايمان بالقرآن وقال أيضا يعملون عند تلاوة القرآن
بالمكاء والتصديق واللغو والغناء وقال قتادة يكذبون فى آياتنا وقال السدى يعملون
ويشاقون وقال ابن زيد يسركون والمعانى متقاربة وقال ابن عباس فى الآية هو أن
يضع الكلام فى غير موضعه (لا يخفون علينا) بل نحن نعلمهم فنجازهم بما يعملون قيل
نزلت فى أبى جهل ثم بين كيفية الجزاء والتفاوت بين المؤمن والكافر فقال (أفنى يلقى
فى النار خيرا ممن يأتى آمنا يوم القيامة) الاستعظام للتقير والغرض منه التنبيه على أن

انهم قالوا انما نسئنا السماء فوجدناها ملأت حرسا شديدا وشهبا وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن
يسمع الا ان يجد له شهابا رصدا وانا لاندرى اشرار يدع في الارض ام اراد بهم ربهم رشدا (فاستقمتم اهلهم اشد خلقا ام من خلقنا انا
خلقناهم من طين لازب بل بحب ويسخرون واذا ذكروا لا يذكرون واذا ذكروا آية يستسخرون وقالوا ان هذا الاسحري من انذا
مستنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون او اباؤنا الاقول قل نعم وانتم تدخرون فانما هي زجرة واحدة فاذا هم يظنون) يقول تعالى فسل
هو لا المنكرين لبعث اعماء اشد خلقا هم ام السموات والارض وما بينهما من الملائكة والشیاطين والمخوقات العظيمة وقرأ ابن

مسعود رضي الله عنه أم من عددنا فأنهم يقولون ان هذا مخلوقات اشد خلقا منهم واذا كان الامر كذلك فلم يسكرون البعث وهم يشاهدون ما هو أعظم مما أنكروا كما قال عز وجل خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون ثم بين انهم خلقوا من شئ ضعيف فقال انا خلقناهم من طين لازب قال مجاهد وسعيد بن جبيرة والضحاك هو الجيد الذي يلتزم بعضه ببعض وقال ابن عباس رضي الله عنهما وعكرمة هو الزج الجيد وقال قتادة هو الذي يلزم باليد وقوله عز وجل بل عجب ما يسكرون أي بل عجب ما محمد من تكذيب هؤلاء المنكرين للبعث (٢٤٥) وأنت موقن مصدق بما أخبر الله تعالى من

الامر المحجب وهو اعادة الاجسام بعد فناءها وهم بخلاف أمر من شدة تكذيبهم يسكرون مما تقول لهم من ذلك قال قتادة عجب محمد صلى الله عليه وسلم وسخر ضلال بني آدم واذا رأوا آية أي دلالة واضحة على ذلك يستسكرون قال مجاهد وقاتلة يستهزئون وقالوا ان هذا الاسكرمين أي ان هذا الذي حدث به الاسكرمين انما امتنا وكنا ترابا وعظاما انما لمبعوثون أو ابأونا الأولون يستبعدون ذلك ويكذبون به قل نعم وأنتم داخلون أي قل لهم يا محمد نعم تبعثون يوم القيامة بعد ما تصيرون ترابا وعظاما وأنتم داخلون أي حقرون تحت القدرة العظيمة كما قال تبارك وتعالى وكل أولئك هم الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ثم قال جلت عظمتها فأنما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون أي فأنما هو أمر واحد من الله عز وجل يدعوهم دعوة واحدة ان يخرجوا من الارض فاذا هم قيام بين يديه ينظرون الى أهوال يوم القيامة والله تعالى أعلم (وقالوا يا ويلنا هذا

المحدث في الآيات يلقون في النار وان المؤمنين بها يأتون آمين يوم القيامة وظاهر الآية العموم اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهو تشبيل للكافر والمؤمن وقيل المراد بمن يلقي في النار أبو جهل ومن يأتي آمنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل جزء وقيل عمر بن الخطاب وقيل أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومي وقال ابن عباس أبو جهل بن هشام ومن يأتي آمنا يوم القيامة أبو بكر الصديق وعن بشير بن تميم قال نزلت في أبي جهل وعمر بن ياسر وعن عكرمة مثله وكان الظاهر أن يقال أم من يدخل الجنة وعدل عنه للتصريح بأمنهم وانتفاء الخوف عنهم قاله الكرخي وترسم أم مفصولة من من اتباعا للمصنف الامام (اعملوا) هذا أمر تهديد أي اعمالوا من أعمالكم التي تلقىكم في النار (ما شئتم) فهو مجازيكم على كل ما تعملون قال الزجاج لفظ الامر ومعناه الوعيد وقال ابن عباس هذا الأهل بدر خاصة (انما يعملون بصير) لا تخفى عليه منه خافية فيجازيكم عليه (ان الذين كفروا بالذکر لما جاءهم) الجملة مستأنفة مقررة لما قبلها وخبر ان محذوف أي ان الذين كفروا بالقرآن لما جاءهم يجازون بكفرهم وأهالكون أو يعدون وقيل هو قوله ينادون من مكان بعيد وهذا بعيدا وارجح أبو عمرو بن العلاء ذكر السمين في خبر ان أعاريب ووجوهها لا تطول بذکرها (وانه) أي القرآن الذي كانوا يلحدون فيه (لكتاب عزيز) عن ان يعارض أو يطعن فيه الطاعنون منيع عن كل عيب محمي بحماية الله وقيل عدم نظيره وذلك ان الخلق يحجزوا عن معارضته وقيل أعزه الله بمعنى منعه أي تمتنع عن قبول الابطال والتحريف ثم وصفه بأنه حق لا سبيل للباطل اليه بوجه من الوجوه فقال (لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قال الزجاج معناه انه محفوظ من أن ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه أو يزدفيه فيأتيه الباطل من خلفه وبه قال قتادة والسدي ومعنى الباطل على هذا الزيادة والنقصان وقال مقاتل لا يأتية التكذيب من الكتب التي قبله ولا يجي من بعده كتاب فيسطله وبه قال الكلبي وسعيد بن جبيرة وقيل الباطل هو الشيطان أي لا يستطيع أن يزيد فيه ولا ينقص منه وقيل لا يزدفيه ولا ينقص منه لان جبريل ولا من محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل لا يأتية التبديل والتناقض بوجه من الوجوه وقيل لا يأتية الباطل عما أخبر فيما تقدم من الزمان ولا فيما تأخر وقيل ان الباطل لا يتطرق اليه ولا يجده اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه

يوم الدين هذا يوم الفصل الذي كتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوهم انهم مسئولون ما لكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون) يخبر تعالى عن قيل الكفار يوم القيامة انهم يرجعون على أنفسهم بالملامة ويعترفون بأنهم كانوا ظالمين لانفسهم في الدار الدنيا فاذا عاينوا أهوال القيامة ندبوا كل الندم حيث لا ينتفعهم الندم وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين فنقول لهم الملائكة والمؤمنون هذا يوم الفصل الذي كتم به تكذبون وهذا يقال لهم على وجه التقرير والتوبيخ ويأمر الله تعالى الملائكة أن تيزال كفار من المؤمنين في الموقف في محشرهم ومنشرهم ولهذا

قال تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال النعمان بن بشير رضي الله عنه يعني بأزواجهم أشباههم وأمثالهم وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والسدي وأبو صالح وأبو العالية وزيد بن أسلم وقال سفيان الثوري عن سماك عن النعمان ابن بشير عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال اخوانهم وقال شريك عن سماك عن النعمان قال سمعت عمر يقول احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال أشباههم قال يحيى أصحاب الزنا مع أصحاب الزنا وأصحاب الرباع أصحاب الربا وأصحاب النمر مع أصحاب النمر وقال (٢٤٦) خفيف عن مقسم عن ابن عباس رضي الله عنهما أزواجهم نسائهم

وهذا غريب والمعروف عنه الاول
 كارواه مجاهد وسعيد بن جبير عنه
 أزواجهم قرانهم وما كانوا يعبدون
 من دون الله أي من الاصنام والانداد
 تحشروهم في أماكنهم وقوله تعالى
 فاهدوهم الى صراط الجحيم أي
 ارشدوهم الى طريق جهنم وهذا
 كقوله تعالى وتحشروهم يوم القيامة
 على وجوههم عمسا وبكا وصما
 مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم
 سعيرا وقوله تعالى وقفوههم انهم
 مسؤولون أي قفوههم حتى يسئلوا
 عن أعمالهم وأقوالهم التي صدرت
 عنهم في الدار الدنيا كما قال الضحاك
 عن ابن عباس يعني احبسوهم
 انهم محاسبون وقال ابن أبي حاتم
 حدثنا أبي حدثنا النفيلي حدثنا
 المعمر بن سليمان قال سمعت لينا
 يحدث عن بشير عن أنس بن مالك
 رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ايمادع دعا الى
 شيء كان موقوفا معه الى يوم القيامة
 لا يغادره ولا يفارقه وان دعا رجل
 رجلا ثم قرأ وقفوههم انهم مسؤولون
 ورواه الترمذي من حديث ليث
 ابن أبي سليم ورواه ابن جرير عن
 يعقوب بن ابراهيم عن معمر عن ليث عن رجل عن أنس رضي الله عنه مرفوعا وقال عبد الله بن المبارك
 ولهذا
 سمعت عثمان بن زائدة يقول ان أول ما يسئل عنه الرجل جلجلاؤه ثم يقال لهم على سبيل التوبيخ والتوبيخ ما لكم لا تنصرون
 أي كما زعمتم انكم جميع منتصر بل هم اليوم مستسلمون أي متقادون لا مر الله تعالى لا يخالفونه ولا يحيدون عنه والله أعلم (وأقبل
 بعضهم على بعض يتسائلون قالوا انكم كنتم تأتوتنا عن البين قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم
 قوما طاغين حتى علينا قول ربنا اننا لاذنقون فأغورناكم انا كنا غاوين فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك نفعل

والمعنى كل ما فيه حق وصدق ليس فيه ما لا يطابق الواقع والعموم أولى (تنزيل من حكيم
 حميد) خبر متشدد محذوف أو صفة أخرى لكذب ثم سلى سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله
 وسلم عما كان يتأثر له من أذية الكفار فقال (ما يقال لك) من هؤلاء الكفار من وصفك
 بالسحر والكذب والجنون (ال) مثل (ما قد قيل للرسول من قبلك) فان قومهم كانوا يقولون
 لهم مثل ما يقول لك هؤلاء وقيل المعنى ما يقال لك من التوحيد وإخلاص العبادة لله الا
 ما قد قيل للرسول من قبلك فان الشرائع كلها متفقة على ذلك وقيل هو استفهام أي أي شيء
 يقال لك (ان ربك لذو مغفرة) لمن يستحق مغفرته من الموحدين الذين تابعوك وتابعوا
 من قبلك من الانبياء (وذو عقاب أليم) للكفار المكذبين المعادين لرسول الله وقيل
 لذو مغفرة للانبياء وذو عقاب لاعدائهم (ولو جعلناه قرآنا أعجميا) أي لو جعلناه هذا القرآن
 الذي تقرأه على الناس بغير لغة العرب ولا جهة فيه لاني حنيفة رجع الله في جواز الصلاة
 اذا قرأ بالقارسية كما زعمه النسخي وغيره لان التركيب خارج مخرج الفرض والتقدير دون
 الوقوع والتحقيق (لقالوا لولا فصلت آياته) أي يثبت بلغتنا فاستأعرب لانهم لغة العجم
 والاستفهام في قوله (أأعجمي وعربي) لانكار وهو من جملة قول المشركين أي لقالوا
 كلام أعجمي ورسول عربي والاعجمي الذي لا يفصح سواء كان من العرب أو من العجم
 والباء للمبالغة في الوصف كأجرى وليس النسب فيه حقيقيا وقال الرازي في لوائحه هي
 كياء كرسى ويختل ويترك بينهما الشين والاعجم ضد القصيص وهو الذي لا يبين كلامه ويقال
 للحيوان غير الناطق أعجم وقيل المراد هنا فصلت آياته بفعل بعضها أعجميا لافهام العجم
 وبعضها عريا لافهام العرب قال ابن عباس يقول لو جعلنا القرآن أعجميا ولسانك يا محمد
 عربي لقالوا أأعجمي وعربي تأتينا به مختلفا ومختلفا هلا يثبت آياته فكان القرآن مثل
 اللسان يقول فم يفعل لئلا يقولوا فكانت حجة عليهم قرأ أبو بكر وجزء والكسائي أأعجمي
 بهمزتين محققين وقرئ بهمزة واحدة وقرئ بتسهيل الثانية بين بين ثم أمر الله سبحانه
 رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يحميمهم فقال (قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) أي
 يهدون به الى الحق ويستشفون به من كل شئ وشبهة ومن الاسقام والآلام قال الشهاب
 رد عليهم بأنه هاد لهم شاف لما في صدورهم كاف في دفع الشبهة فلذا ورد بلسانهم محمزا بينا
 في نفسه مبينا لغيره (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) أي صمم عن سماعه وفهم معانيه

يعقوب بن ابراهيم عن معمر عن ليث عن رجل عن أنس رضي الله عنه مرفوعا وقال عبد الله بن المبارك
 ولهذا
 سمعت عثمان بن زائدة يقول ان أول ما يسئل عنه الرجل جلجلاؤه ثم يقال لهم على سبيل التوبيخ والتوبيخ ما لكم لا تنصرون
 أي كما زعمتم انكم جميع منتصر بل هم اليوم مستسلمون أي متقادون لا مر الله تعالى لا يخالفونه ولا يحيدون عنه والله أعلم (وأقبل
 بعضهم على بعض يتسائلون قالوا انكم كنتم تأتوتنا عن البين قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم
 قوما طاغين حتى علينا قول ربنا اننا لاذنقون فأغورناكم انا كنا غاوين فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك نفعل

بالمجرمين انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون اننا انما اتيناكم بالحق وصدق المرسلين
 يذكر تعالى ان الكفار يتلاومون في عرصات القياس كما يتخاصمون في دركات النار فيقول الضعفاء الذين استكبروا انا نكالكم
 تبعاً فهل انتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد وقال تعالى ولو ترى اذ الظالمون
 موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا الذين استكبروا والولا انتم لكانتم من الذين قال الذين
 استكبروا والذين استضعفوا ان نحن نصدنا لكم عن الهدى بعدا (٢٤٧) جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا

الذين استكبروا بل مكر لليل
 والنهار اذا تأمرونا ان نكفر بالله
 ونجعل له أنداداً وأسراراً وندامة
 لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال
 في أعناق الذين كفروا هل يجزون
 الا ما كانوا يعملون وهكذا قالوا
 لهم ههنا انكم كنتم تأتونا عن
 المين قال الضحالك عن ابن عباس
 يقولون كنتم تقهرونا بالقسوة
 منكم علينا لانا كنا اذلا وكنتم أعزاء
 وقال مجاهد يعنى عن الحق
 والكفار تقوله للشياطين وقال
 قتادة قالت الانس للجن انكم كنتم
 تأتونا عن المين قال من قبل الخير
 قتهرونا عنه وتبطونا عنه وقال
 السدي تأتونا من قبل الحق وتزينوا
 لنا الباطل وتصدونا عن الحق
 وقال الحسن في قوله تعالى انكم
 كنتم تأتونا عن المين أى والله
 يأتيه عند كل خير يريد فيه صده عنه
 وقال ابن زيد معناه نحولون بيننا
 وبين الخير ورددونا عن الاسلام
 والايمان والعمل بالخير الذي امرنا
 به وقال يزيد الرسك من قبل لا اله
 الا الله وقال خفيف يعنون من
 قبل ميامنهم وقال عكرمة انكم

ولهذا نواصوا بالغوفيه والموصول مبتدأ خبره في آذانهم وقرأ والموصول الثاني عطف
 على الاول ووقف عطف على هدى عند من جوز العطف على معمولي عاملين مختلفين
 والتقدير هو الاولين هدى وشفاء وللاخرين وقرى آذانهم (وهو عليهم عى) وذلك
 لتصامهم عن سماعه وتعاميهم بغيرهم من الآيات قال قتادة عمو عن القرآن وصموا
 عنه وقال السدي عمت قلوبهم عنه والمعنى وهم عليه ذومعى ووصف بالمصـدر للمبالغة
 وقيل المعنى والقرع عليهم عى أى ظلمة وشبهة قرأ الجمهور عى بفتح الميم منونة على انه مصدر
 وقرأ ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعمر بن العاص وابن عمر بكسر الميم منونة على انه
 اسم منقوص على انه ووصف به مجازاً وقرئ بكسر الميم وفتح الياء على انه فعل ماض واختار
 أبو عبدة القراءة الاولى (أولئك) أى الذين لا يؤمنون (ينادون من مكان بعيد) مثل
 حالهم باعتبار عدم فهمهم للقرآن بحال من ينادى من مسافة بعيدة لا يسمع من يناديه منها
 قال الفراء تقول للرجل الذى لا يفهم كلامك أنت تنادى من مكان بعيد ففهمه استعارة
 تمثيلية وقال الضحالك ينادون يوم القيامة بأقبح أسمائهم من مكان بعيد وقال مجاهد من
 مكان بعيد من قلوبهم (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) كلام مستأنف يتضمن
 تسليية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عما كان يحصل له من الاغتمام بكفر قومه
 وطعنهم في القرآن فأخبره ان هذه عادة قديمة في أمم الرسل غير مختصة بقومك فانهم
 يختلفون في الكتب المنزلة اليهم والمراد بالكتاب التوراة وضمير فيه راجع اليه وقيل يرجع
 الى موسى والاول أولى يعنى قال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل كما اختلف قومك
 في كتابك فصدق به ومكذب (ولولا كلمة سبقت من ربك) في تأخير العذاب عن المكذبين
 بالقرآن من أمتك وامها لهم كما في قوله ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى (لقضى بينهم)
 بتجليل العذاب لمن كذب منهم قال قتادة أى سبق لهم من الله حين وأجل هم بالغوه وانهم
 لفي شك منه مريب) أى من كتابك المنزل عليك وهو القرآن ومعنى الشك المريب الموقع
 في الريبة والشديد الريبة وقيل ان المراد اليهود وانهم في شك من التوراة مريب والاول
 أولى (من عمل صالحاً فلنفسه) أى من أطاع الله وآمن برسله ولم يكذبهم فتواب ذلك
 راجع اليه ونفعه خاص به (ومن أساء فعليها) أى عقاب أساءته عليه لا على غيره (وماربك
 بظلام للعبيد) فلا يعذب أحدا الا بذنبه ولا يقع منه الظلم لآحد كما في قوله سبحانه ان الله

كنتم تأتونا عن المين قال من حيث نأمنكم وقوله تعالى قالوا بل لم تكونوا مؤمنين تقول القادة من الجن والانس للاتباع
 ما الامر كما تزعمون بل كانت قلوبكم منكرة للايمان قابله لتلك قلوبكم من العاصيان وما كان لنا عليكم من سلطان اى من حجة على صحة
 مادعوننا كم اليه بل كنتم قوم طاعين أى بل كان فيكم طغيان ومجاوزة للحق فلهذا استجبتم لنا وتركتم الحق الذى جاءكم به الانبياء
 وأقاموا اليكم الحجج على صحة ما جاؤكم به فخالفتموهم فخفق علينا قول ربنا انالذائقون فأغويناكم انا كنا غاوين يقول الكبراء
 للمستضعفين حقت علينا كلمة الله انا من الاشقياء الذائقين للعذاب يوم القيامة فأغويناكم أى دعوناكم الى الضلالة انا كنا غاوين

أى فدعوناكم الى ما نحن فيه فاستجبتم لنا قال الله تبارك وتعالى فانهم يومئذ في العذاب مشتركون أى الجميع في النار كل بحسبه
 انا كذلك نفعل بالجحريم انهم كانوا أى في الدار الدنيا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون أى يستكبرون ان يقولوها كما يقولها
 المؤمنون قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد الله بن أخي ابن وهب حدثنا عبيد الله بن عمر بن مسافر عن عبد الرحمن بن خالد عن
 ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن أقاتل الناس
 حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا (٢٤٨) الله فقد عصم منى ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله عز وجل

لا يظلم الناس شيأ وظلام صيغة نسب كتمار وبقال وخباز لا صيغة مبالغة وهذا التقرير
 أحسن من غيره وقال الكرخي ليس بذى ظلم أشار به الى ان ظلام ليس على بابه وقد تقدم
 الكلام على معنى هذه الآية في سورة آل عمران عند قوله وان الله ليس بظلام للعبيد وفي
 سورة الانفال أيضا ثم أخبر سبحانه ان علم القيامة ووقت قيامها لا يعلمه غيره فقال (اليه
 يرد علم الساعة) أى علم سؤال الساعة أى السؤال عنها أى علم جواب هذا السؤال فاذا
 وقع السؤال عنها وجب على المسئول ان يرد عليها اليه لا الى غيره وأخذ الحصر من تقديم
 المعمول وقد روى ان المشركين قالوا يا محمد ان كنت نبيا فخير نامتي تقوم الساعة فترت هذه
 الآية (وما تخرج من غرات من أكلها) ما نافية ومن الاولى للاستعراق والثانية لاستداء
 الغاية وقيل ما موصولة في محل جر عطف على الساعة أى علم الساعة وعلم التي تخرج
 والاول أولى والا كالم جمع كم بكسر الكاف وهو وعاء الثمرة ويطلق على كل ظرف لمال أو
 غيره قال أبو عبيدة كالمها أو عمتها وهى ما كانت فيه الثمرة واحدها كم وكذا قال الراغب
 الكم ما يغطى اليد من القميص وما يغطى الثمرة وجمعه أكم وهذا يدل على ان الكم بضم
 الكاف لانه جعله مشتركا بين كم القميص وكم الثمرة ولا خلاف في كم القميص انه بالضم
 ويمكن أن يقال ان في الكم الذى هو وعاء الثمرتين قرأ الجمهور من غرة بالافراد على ارادة
 الجنس وقرئ بالجمع للاختلاف في أنواع الثمار قال قتادة من أكلها حين تطلع (وما
 تحمل من أنثى) جلا في بطنها (ولا تضع) ذلك الحمل (الابعلمه) أى علم الله سبحانه والاستثناء
 مفرغ من أعم الاحوال أى ما يحدث شئ من خر وج غرة ولا حمل ولا وضع واضح
 في حال من الاحوال ملابس الشئ من الاشياء الا كما نابع علم الله فاليه يرد علم الساعة كما يرد
 اليه علم هذه الامور الحادثة وفيه دليل على ان أصحاب الكشف والكهان وأهل النجوم
 لا يمكنهم القطع والجزم فى شئ مما يقولونه البتة وانما غاية ادعاء ظن ضعيف أو وهم خفيف
 قد لا يصيب وعلم الله هو العلم اليقين المقطوع به الذى لا يشركه فيه أحد (ويوم يناديهم)
 أى ينادى الله سبحانه المشركين وذلك يوم القيامة فيقول لهم (أين شركائى) الذين كنتم
 تزعمون انهم شركاءى في الدنيا من الاصنام وغيرها فادعوهم الآن فليشفعوا لكم
 أو يدفعوا عنكم العذاب وهذا على طريقة التكميم والتقرير لهم وأضافهم الى
 نفسه على زعمهم الباطل والعامل في يوم محذوف أى اذ كر (قالوا) أى يقولون فالمضى

وأمر الله تعالى في كتابه وذ كرقوما
 استكبروا فقال تعالى انهم كانوا اذا
 قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون
 وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا أبي
 حدثنا أبو سلمة موسى بن اسمعيل
 حدثنا جاد عن سعيد الجريري
 عن أبي العلاء قال يوثى باليهود يوم
 القيامة فيقال لهم ما كنتم تعبدون
 فيقولون الله وعزير فيقال لهم
 خذوا ذات الشمال ثم يوثى بالنصارى
 فيقال لهم ما كنتم تعبدون فيقولون
 نعبد الله والمسيح فيقال لهم خذوا
 ذات الشمال ثم يوثى بالمشركون
 فيقال لهم لا اله الا الله فيستكبرون
 ثم يقال لهم لا اله الا الله فيستكبرون
 ثم يقال لهم لا اله الا الله فيستكبرون
 فيقال لهم خذوا ذات الشمال
 قال أبو نصر فيمنطلقون أسرع
 من الطير قال أبو العلاء ثم يوثى
 بالمسلمين فيقال لهم ما كنتم تعبدون
 فيقولون كنا نعبد الله تعالى فيقال
 لهم هل تعرفونه اذا رأيتموه فيقولون
 نعم فيقال لهم فكيف تعرفونه ولم
 تروه فيقولون نعم انه لا عدل له
 قال فيتعرف لهم تبارك وتعالى
 وتقدس وينجي الله المؤمنين

ويقولون أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون أى نحن نترك عبادة آلهتنا وآلهتنا نحن قول هذا
 الشاعر المجنون يعنون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى تكذبا لهم ورد عليهم بل جاء بالحق يعنى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم جاء بالحق في جميع شرعة الله تعالى له من الاخبار والطلب وصدق المرسلين أى صدقهم فيما أخبروا عنه من الصفات
 الحميدة والمناهج السديدة وأخبر عن الله تعالى في شرعه وأمره كما أخبروا ما يقال للامم اذ قيل للرسول من قبلك الآية
 (انكم لذا تقولوا العذاب الائم وما تخرجون الاما كنتم تعملون الاعباد الله المخلصين أو تلك لهم رزق معلوم فوا كوههم مكرمون

في جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم بكأس من معين يضاء لذة للشاربين لافها غول ولا هم عنها ينزفون وعندهم قاصرات الطرف عين كأنهن بيض مكنون يقول تعالى مخاطبا للناس انكم اذا اتقوا العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون ثم استثنى من ذلك عباده المخلصين كما قال تعالى والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال عز وجل لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي الذين اتقوا ونذر (٢٤٩) الظالمين فيها جسيا وقال تعالى كل نفس بما

كسبت رهينة الا أصحاب اليمين ولهذا قال جل وعلا ههنا الاعباد الله المخلصين أي ليسوا بذاوقون العذاب الاليم ولا يناقشون في الحساب بل يتجاوز عن سياتهم ان كان لهم سيات ويحجزون الحسنه بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف الى أضعاف كثيرة الى ما يشاء الله تعالى من التضعيف وقوله جل وعلا أولئك لهم رزق معلوم قال قتادة والسدى يعنى الجنة ثم فسره بقوله تعالى فواكه أي متنوعة وهم مكرمون أي يخدمون ويرفهن وينعمون في جنات النعيم على سرر متقابلين قال مجاهد لا ينظر بعضهم الى قفا بعض وقال ابن أبي حاتم حدثنا يحيى بن عبد الله القزويني حدثنا حسان بن حسان حدثنا ابراهيم بن بشر حدثنا يحيى بن معين حدثنا ابراهيم القرشي عن سعيده بن شرحبيل عن زيد بن أبي أوفى رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا هذه الآية على سرر متقابلين ينظر بعضهم الى بعض حديث غريب وقوله

بمعنى المضارع (آذنالك) أي أعلمناك قاله ابن عباس يقال آذن يؤذن اذا أعلم أي أعلمناك وقيل أخبرناك قال النسفي وهو الاظهر اذا الله تعالى كان عالما بذلك واعلام العالم محال انما الاخبار للعالم بالشيء يتحقق بما علم به الا ان يكون المعنى انك علمت من قلوبنا الا اننا لانشهد تلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم أعلموه انتهى (مامنا من شهيد) يشهد بأن لك شريكا وذلك انهم لما عاينوا القيامة تبرؤا من الشركاء وتبرأت منهم تلك الاصنام التي كانوا يعبدونها وقيل ان القائل بهذا هي المعبودات التي كانوا يعبدونها أي مامنا من شهيد يشهد لهم بأنهم كانوا محقين والاول أولى (رضل عنهم) أي غاب وزال وبطل في الاسرة (ما كانوا يدعون من قبل) في الدنيا من الاصنام وشيوخها (وظنوا ما لهم من محيص) أي أيقنوا وعلموا انه لا مهرب لهم من العذاب يقال حاص يحمص حصا اذا هرب وقيل الظن على معناه الحقيقي لانه بقي لهم في تلك الحال ظن ورجاء والاول أولى ثم ذكر سبحانه بعض أحوال الانسان فقال (لا يسألم الانسان من دعاء الخير) أي لا يعل من دعاء الخير لنفسه وجلبه اليه ولا يزال يسأل ربه المال والخير ههنا المال والحكمة والسلطان والرفعة قال السدي والانسان هنا يراد به الكافر وقيل الوليد بن المغيرة وقيل عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأمية بن خلف والاولى حمل الآية على العموم باعتبار الغالب فلا ينافيه خروج خالص العباد وقرأ ابن مسعود من دعاء المال (وان مسه الشر) أي البلاء والسدة والفقر والمرض (فيؤس) من روح الله (قنوط) من رجته واليأس من صفة القلب وهو قطع الرجاء والقنوط اظهار آثاره على ظاهر البدن وصنيع المحلى يقتضى ترادفهما وبه قال بعضهم فالجوع بينهم التماس كيد وقيل يؤس من اجابة دعائه قنوط بسوء الظن بربه وقيل يؤس من زوال ما به من المكروه قنوط بما يحصل له من ظن دوامه وهما صفتا مبالغه تدلان على انه شديد اليأس عظيم القنوط ويولغ فيه من طريقتين من طريق بناء فعول كما أشيرنا ومن طريق التكرير مع ما في القنوط من ظهور أثر اليأس لان القنوط ان يظهر عليه أثر اليأس فيتضاءل وينكسر أي يقطع الرجاء من فضل الله ووجهه وهذا صفة الكافر بدليل قوله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون (ولئن) لام قسم (أذقناه رجعة ممان) بعضهم اعلمسته أي ولئن آتيناه خيرا وعافية وغنى من بعد شدة ومرض وفقر (ليقولن) جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم

(٣٢ فتح البيان ثامن) تعالى يطاف عليهم بكأس من معين يضاء لذة للشاربين لافها غول ولا هم عنها ينزفون كما قال عز وجل في الآية الاخرى يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون نزه الله سبحانه وتعالى خيرا الجنة عن الآفات التي في خمر الدنيا من صداع الرأس ووجع البطن وهو الغول وذهابها بالعقل جله فقال تعالى ههنا يطاف عليهم بكأس من معين أي بخمر من أنهار جارية لا يخافون انقطاعها ولا فراغها قال مالك عن زيد بن أسلم خمر جارية يضاء أي لونها مشرق حسن بهي لا تخمر الدنيا في منظرها البشع الردي من حرة وسواد واصفرار وكدورة الى غير ذلك مما

ينقر الطبع السليم وقوله عز وجل لذة للشاربين أى طعامها طيب كالونها وطيب الطعم دليل على طيب الریح بخلاف خمر الدنيا فى جميع ذلك وقوله تعالى لافيهما غول يعنى لا تؤثر فيهم غولا وهو وجع البطن قاله ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وقتادة وابن زيد كما يفعله خمر الدنيا من القولنج ونحوه لكثرة مائيتها وقيل المراد بالغول ههنا صداع الرأس وروى هكذا عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال قتادة هو صداع الرأس ووجع البطن وعنه وعن السدى لا تغتال عقولهم كما قال الشاعر

فازالت الكأ من تغتالنا وتذهب بالآول الاول (٢٥٠)

وقال سعيد بن جبيرة لا مكره فيها ولا أذى والصحيح

قول مجاهد انه وجع البطن وقوله تعالى ولا هم عنها ينزفون قال مجاهد لا تذهب عقولهم. وكذا قال ابن عباس ومحمد بن كعب والحسن وعطاء بن أبى مسلم الخراسانى والسدى وغيرهم وقال الضمالة عن ابن عباس فى الخمر أربع خصال السكر والصداع والقيء والبول فذكر الله تعالى خمر الجنة فزهرها عن هذه الخصال كما ذكر فى سورة الصافات وقوله تعالى وعندهم قاصرات الطرف أى عفيفات لا ينظرن الى غير أزواجهن كذا قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وزيد بن أسلم وقتادة والسدى وغيرهم وقوله تبارك وتعالى عين أى حسان العين وقيل ضخام العين وهو يرجع الى الاول وهى النبلاء العتقاء فوصف عيونهم بالحسن والعفة كقول زليخا فى يوسف عليه الصلاة والسلام حين جلسته وأخرجته على تلك النسوة فأعظم منه وأكبره وظن انه ملك من الملائكة لحسنه وجهه بمنظره قالت فذلكم الذى لمعنى فيه ولقد راودته عن نفسه

مسده (هذالى) أى هذا شئ أستحقه على الله لرضاه بعملى فظن ان تلك النعمة التى صار فيها وصلت اليه باستحقاقه لها ولم يعلم ان الله يبلى عباده بالخير والشر ليتبين له الشاكر من الجاحد والصابر من الجزع قال مجاهد معناه هذا بعملى وأما محقوق به أو هذا الى دائما لا يزول (وما أظن الساعة قائمة) أى ما أظنها تقوم كما يخبرنا بها الانبياء أو لست على يقين من البعث وهذا خاص بالكافرين والمنافقين فيكون المراد بالانسان المذكور فى صدر الآية الجنس باعتبار غالب أفراده لان اليأس من رحمة الله والقنوط من خيره والشك فى البعث لا يكون الا من الكافرين أو المتزلزين فى الدين المتظهريين بالاسلام المبطنين للكفر (ولئن) لام قسم (رجعت الى ربى) على تقدير صدق ما يخبرنا به الانبياء من قيام الساعة وحصول البعث والنشور (ان الى عند الحسنى) جواب القسم لسبقها لشرط اى للعالة الحسنى من النعمة والكرامة فظن انه استحق خير الدنيا بما فيه من الخير واستحق خير الآخرة بذلك الذى اعتقده فى نفسه وأثبتها لها وهو اعتقاد باطل وظن فاسد وقد تضمن الكلام مبالغات حيث أكد بالقسم وان وتقديم الطرفين والعدول الى صيغة التفضيل اذا الحسنى تأنيث الاحسن (فلننبئ الذين كفروا بما عملوا) أى لنخبرهم به يوم القيامة وهذا جواب لقول الكافرو ولئن رجعت الى آخرة أى ليس الامر كما يزعم وانما العقاب الشديد كما قال (ولنذيقنهم من عذاب غليظ) بسبب ذنوبهم واللام هذه التى قبلها هى الموطئة للقسم (واذا أنعمنا على الانسان) أى على هذا الجنس من حيث هو باعتبار غالب أفراده (أعرض) عن الشكر (ونأى بجانبه) أى ترفع عن الانقياد للحق وتكبر وتجبر وثنى عطفه متبخترا كناية عن الاعراض وقيل انخرف عنه أو ذهب بنفسه وتباعد عنه بكليته تكبرا والجانب هنا مجاز عن النفس ونأى بمعنى بعد يقال نأيت وتنايت أى بعدت وتباعدت والمتناى الموضع البعيد وقرئ نأى بالالف قبل الهمزة (واذا مسه الشر) أى البلاء والجهد والفقر والمرض (فذو) أى فهو ذو (دعاء عريض) أى كثير والعرب تستعمل العرض والطول فى الكثرة مجازا يقال أطال فلان فى الكلام وأعرض فى الدعاء اذا أكثر فهو مستعار مما له عرض متسع للاشعار بكثرة فان العريض يكون ذا أجراء كثيرة والاستعارة تخيلية شبه الدعاء بأمر يوصف بالامتداد ثم أثبت له العرض قاله الكرخى

فاستعصم أى هو مع هذا الجمال عفيف نقي وهكذا الخور العين خيرات حسان ولهذا قال عز وجل والطول وعندهم قاصرات الطرف عين وقوله جل جلاله كأنهن يرضى مكنون وصفهن بترافه الابدان بأحسن الالوان قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما كأنهن يرضى مكنون يقول اللؤلؤ المكنون ينشده ههنا بيت أبى دهيل الشاعر وهو قوله فى قصيدة له

وهى زهرام مثل لؤلؤة * غواص ميزت من جوهر مكنون

وقال الحسن كأنهم بيض مكنون يعني محصون لم تمسه الايدي وقال السدي البيض في عشه مكنون وقال سعيد بن جببر كأنهم بيض مكنون يعني بطن البيض وقال عطاء الخراساني هو السحما الذي يكون بين قشرة العلياء ولباب البيضة وقال السدي كأنهم بيض مكنون يقول بيض البيض حين ينزع قشره واختاره ابن جرير لقوله مكنون قال والقشرة العلياء سمها جناح الطية والعش وتماها الايدي بخلاف داخلها والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثنا محمد بن الفرج الصديقي الديلمي عن عمرو بن هشام عن ابن أبي كريمة عن هشام عن (٢٥١) الحسن عن أمه عن أم سلمة رضي الله عنها قالت

قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله عز وجل حور عين قال العين ضحائم العين شفر الحوراء مثل جناح النسر قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله عز وجل كأنهم بيض مكنون قال رقتهم رقة الجلدة التي رأسها في داخل البيضة التي تلي القشر وهي الفرق وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو عسان النهدي حدثنا عبد السلام بن جندب عن ليث عن الربيع بن أنس عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرهم إذا خروا وأنا شفيعهم إذا حبسوا والحمد لله الذي بيدي وأنا كرم ولد آدم على الله عز وجل ولا تخف يطوف على ألف خادم كأنهم البيض المكنون أو اللؤلؤ المكنون والله تعالى أعلم بالصواب (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول أثبت لمن المصدقين أئذ امتنا وكثر ابا وعظاما أئنا المدينون قال هل أنتم مطلعون فاطلع فرأى سوا

والطول أطول الامتدادين فإذا كان عرضه كذلك فما ظنك بطوله أفاده أبو السعود والمعنى انه اذا مسه الشتر تضرع الى الله واستغاث به ان يكشف عنه ما نزل به واستكثر من ذلك فذكر في الشدة ونسيه في الرخاء واستغاث به عند نزول النعمة وتركه عند حصول النعمة وهذا صنيع الكافرين ومن كان غير ثابت القدم من المسلمين قال الشهاب فان قلت كونه يدعوه أطول بلا غير يضاهي في وصفه قبل هذا بأنه يؤس قنوط لان الدعاء فرع الطمع والرجاء وقد اعتبر في القنوط ظهور أثر اليأس فظهر ما يدل على الرجاء يأباه قلت يمكن دفع المناقاة بجملة على عدم اتحاد الاوقات والاحوال انتهى أو لعل هذا شأن بعض غير البعض الذي حكي عنه اليأس والقنوط أو شأن الكل في بعض الاوقات ذكره أبو السعود ثم رجع سبحانه الى مخاطبة الكفار ومحاجتهم فقال (قل أرأيتم) أى أخبروني عن حالتكم العجيبة واستعمال أرأيتم بمعنى الاخبار مجاز ووجه المجاز أنه لما كان العلم بالشيء سببا للاخبار عنه أو الابصار به طريقا الى الاطاعة به علما والى صحة الاخبار عنه استعمال الصيغة التي اطلب العلم أو اطلب الابصار في طلب الخبر لا اشتراكهما في الطلب ففقيه مجازان استعمال رأى التي بمعنى علم وأبصر في الاخبار واستعمال الهمزة التي هي لطلب الرؤية في طلب الاخبار قاله الشهاب (ان كان) القرآن (من عند الله) كما قلت (ثم كفرتم به) أى كذبتم به ولم تقبلوه ولا عملتم بما فيه (من أضل ممن هو في شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق أى لا أحد أضل منكم لفرط شقاوتكم وشدة عداوتكم والاصل أى شئ أضل منكم فوضع من هو في شقاق موضع الضمير لبيان حالهم في المشاققة وانها السبب الاعظم في ضلالهم (سنريهم آياتنا) أى دلالات صدق القرآن وعلامات كونه من عند الله (في الاساق) جمع آفي يضم الهمزة والفاء كذا قال أهل اللغة كأعناق وعنق وهو الناحية ونقل الراغب انه يقال آفي بفتحهما بكمل وأجبال والمعنى سنريهم آياتنا في النواحي على ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الحوادث الآتية وآثار التوازل الماضية وما يسر الله له وخلقائه من الفتح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة وقال القرطبي أى علامات وحدانيتنا وقدرتنا في الآفاق يعني خراب منازل الأمم الماضية وربوع القرون الخالية (وفي أنفسهم) قال ابن زيد في الآفاق آيات السماء

الحكيم قال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربى لكنت من المحض من أنفاسن عيسى الاموتنا الاولى وما نحن بمعذبين ان هذا لهو الفوز العظيم لمثل هذا فيعمل العالمون) يخبر تعالى عن أهل الجنة أنه أقبل بعضهم على بعض يتسألون أى عن احوالهم وكيف كانوا في الدنيا وماذا كانوا يفعلون فيها وذلك من حديثهم على شرايبهم واجتماعهم في تناديهم ومعاشرتهم في مجالسهم وهم جالوس على السرور والخدم بين أيديهم يسعون ويحيون بكل خير عظيم من ما كل ومشارب وملابس وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال قائل منهم انى كان لى قرين قال مجاهد يعني شيطاننا وقال العوفي عن ابن عباس رضي

الله عنهم ما هو الرجل المشرك يكون له صاحب من أهل الايمان في الدنيا ولا تنافي بين كلام مجاهد وابن عباس رضي الله عنهم ما قال الشيطان يكون من الجن فيوسوس في النفس ويكون من الانس فيقول كلاما تسمعه الاذنان وكلاما يمتعاونان قال الله تعالى يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وكل منهم ما يوسوس كما قال الله عز وجل من شر الوساوس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس ولهذا قال قائل منهم اني كان لي قرين يقول انك لمن المصدقين أي أنت تصدق بالبعث والنشور والحساب والخزاء يعني يقول ذلك على وجه (٢٥٢) التعجب والتكذيب والاستبعاد والكفر والعناد أنما تناوكتا

وفي أنفسهم حوادث الارض وقال مجاهد في الآفاق فتح القرى التي يسر الله فتحها لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللخلفاء من بعده وأنصار دينه في آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما وفي ناحية المغرب خصوصا من الفتوح التي لم يتيسر مثلها لاحد من خلفاء الارض قبلهم وأمن الظهور على الجبابرة والاكاسرة وتغليب قلوبهم على كثيرهم وتسليط ضعفائهم على أقويائهم واجرائه على أيديهم أمور خارجة عن المعهود خارقة للعادات وفي أنفسهم فتح مكة ورجح هذا ابن جرير واختاره المنهاج بن عمرو والسدي وقال قتادة والضحاك في الآفاق وقائع الله في الامم وفي أنفسهم في يوم بدر وقال عطاء في الآفاق يعني أقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والرياح والامطار والعدو والبرق والصواعق والنبات والاشجار والحيال والبحار وغير ذلك وفي أنفسهم من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حتى في سبيلى الغائط والبول فان الرجل يأكل ويشرب من مكان واحد ويتبرئ ذلك خارجا من مكانين وحتى في عذبيه اللتين ينظرهم من الارض الى السماء مسيرة خمسمائة عام وفي آذنيه اللتين يفرق بهما بين الاصوات المختلفة وغير ذلك من بديع حكمة الله تعالى فيه فان قيل قوله سبى لهم الخ يقتضى انه الى الآن ما أطلعهم على تلك الآيات وسيطعهم عليها بعد ذلك مع ان الآيات المذكورة قد اطلعوا عليها وهي منهم نصب العين والجواب ان المراد على هذا سبى لهم أسرار آياتنا الخ فلا آيات وان اطلعوا عليها بالفعل لكن سرها وحكمته لم يطعوا عليه قاله الكرخي وعن ابن جرير في الآية قال أمسك المطر عن الارض كلها وفي أنفسهم قال البلايا التي تكون في أجسامهم وقال ابن عباس كانوا يسافرون فيرون آثار عاد ووثد فيقولون والله لقد صدق محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما أراهم في أنفسهم قال الامراض وقيل في كونهم نطفة الى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم في سورة المؤمنين بيانه (حتى يتبين لهم أنه الحق) الضمير راجع الى القرآن وقيل الى الاسلام الذي جاءهم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الى ما يريهم الله ويفعل من ذلك وقيل الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم انه الرسول الحق من عند الله والاول وأولى وقد حرف الوجودية هذه الآية الكريمة بمحملها على اتحاد الخلق والخالق تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا (أولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد) الجملة مستأنفة لتوبيخهم وتقريرهم على ترددهم في شأن

ترابا وعظما أنما لم يدنون قال مجاهد والسدي لمحاسنون وقال ابن عباس رضي الله عنهم ما ومحمد ابن كعب القرظي لمجزون بأعمالنا وكلاهما صحيح قال تعالى هل أنتم مطلعون أي مشرفون يقول المؤمن لا يحيا به وجلسائه من أهل الجنة فاطلع فراه في سواء الجحيم قال ابن عباس رضي الله عنهم ما وسعيد بن جبيرة وخليد العمري وقتادة والسدي وعطاء انحراساني يعني في وسط الجحيم وقال الحسن البصري في وسط الجحيم كأنه شهاب يتقد وقال قتادة ذر كلنا انه اطلع فرأى جاجم القوم تغلى وذ كلنا ان كعب الاحبار قال في الجنة كوي اذا أراد أحد من أهلها ان ينظر الى عدوه في النار اطلع فيها فازداد شكرا قال تالله ان كدت لتردين يقول المؤمن مخاطبا للكافر والله ان كدت لتهلكني لو أظعتك ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرين أي ولولا فضل الله علي كنت مثلك في سواء الجحيم حيث أنت محضر معك في العذاب ولكنه تنصل على ورجنى فهذا في الايمان وأرشدني

القرآن

الى توحيد وما كائن يهدي لولا ان هدانا الله وقوله تعالى أنما نحن بميتين الامواتنا الاولى وما

نحن بميتين هذا من كلام المؤمن مغبطا نفسه بما أعطاه الله تعالى من الخلد في الجنة والاقامة في دار الكرامة بلاموت فيها ولا عذاب ولهذا قال عز وجل ان هذا هو الفوز العظيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبد الله الطهراني حدثنا حفص بن عمر العدني حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة قال قال ابن عباس رضي الله عنهم ما في قول الله تبارك وتعالى لاهل الجنة كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون قال ابن عباس رضي الله عنهم ما قوله عز وجل هنيئا أي لا يموتون فيها فعندها قالوا أنما نحن بميتين الامواتنا

الاولى وما نحن بمعدين وقال الحسن البصري علما وان كل نعيم فان الموت يقطعه فقالوا فما نحن بميتين الاموت تنال الاولى وما نحن بمعدين قيل لا قالوا ان هذا هو الفوز العظيم وقوله جل جلاله لمثل هذا فليعمل العاملون قال قتادة هذا من كلام اهل الجنة وقال ابن جرير هو من كلام الله تعالى ومعناه لمثل هذا النعيم وهذا الفوز فليعمل العاملون في الدنيا ليصروا اليه في الآخرة وقد ذكر واقصة رجلين كانا مشركين في بني اسرائيل تدخل في ضمن عموم هذه الآية الكريمة قال أبو جعفر ابن جرير حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن النهميد حدثنا عتاب بن بشير عن خفيف عن فرات بن (٢٥٣) ثعلبة النهراني في قوله اني كان لي قرين

قال ان رجلين كانا مشركين فاجتمع لهما ثمانية آلاف دينار وكان أحدهما له حرفة والآخر ليس له حرفة فقال الذي له حرفة للآخر ليس عندك حرفة ما أراني الا مفارقك ومقامك فقاسمه وفارقه ثم ان الرجل اشترى دارا بألف دينار كانت للملك مات فدخلها صاحبه فأراه فقال كيف ترى هذه الدار ابعتها بألف دينار قال ما أحسنها فلما خرج قال اللهم اني ما حيي هذا قد ابتاع هذه الدار بألف دينار واني أسألك دارا من دور الجنة فتصدق بألف دينار ثم مكث ماشاء الله تعالى ان يمكث ثم انه تزوج بامرأة بألف دينار فدعاها وصنع له طعاما فلما أتته قال اني تزوجت هذه المرأة بألف دينار قال ما أحسن هذا فلما انصرف قال يارب ان صاحبي تزوج امرأة بألف دينار واني أسألك امرأته من الخور العين فتصدق بألف دينار ثم انه مكث ماشاء الله تعالى ان يمكث ثم اشترى بستانين بألف دينار ثم دعاه فأراه فقال اني ابتعت هذين البستانين بألف دينار فقال ما أحسن هذا فلما خرج قال يارب ان صاحبي قد

القرآن وعنادهم الموح الى ايراد الآيات وعدم اكتفائهم باخباره تعالى والمعنى أولم يغنهم ولم يكفهم عن الآيات الموعودة المبنية لحقيقة القرآن انه سبحانه شهيد على جميع الاشياء وقيل المعنى أولم يكف بربك يا محمد انه شاهد على أعمال الكفار والبائزاة وهذا هو الراجح وقيل أولم يكف بربك شاهد على أن القرآن منزل من عنده والشهيد بمعنى العالم وهو بمعنى الشهادة التي هي الحضور قال الزجاج ومعنى الكفاية ههنا ان الله عز وجل قد بين لهم ما فيه كفاية في الدلالة والمعنى أولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد شاهد للاشياء لا يغيب عنه شيء ما (الانهم في مريبة من لقاء ربهم) أي في شك من البعث والحساب والثواب والعقاب (الانه) تعالى (بكل شيء محيط) أحاط علمه بجميع المعلومات وأحاطت قدرته بجميع المقدورات يقال أحاط بحيط احاطة وحيطة وفي هذا وعيد شديد لان من أحاط بكل شيء لا يخفى عليه شيء جازى الحسن باحسانه والمسيء بأسائه

(سورة الشورى وتسمى سورة حم عسق وسورة شورى من غير ألف ولام وسورة حم سق (١) وهي ثلاث وخمسون آية) *

وهي مكية كلها قاله ابن عباس وابن الزبير وكذا قال الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وروى عن ابن عباس وقتادة انها مكية الا أربع آيات منها نزلت بالمدينة قل لا أسألكم عليه أجر الا المودة في القربى الى آخرها وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم ونعيم بن حماد والخطيب عن اربعة من المذخر حديثا طويلا في نفسه يرحم عسق وهو حديث لا يصح ولا يثبت وما أظنه الا من الموضوعات المكذوبات والحامل لو اضعه عليه ما يقع لكن من الناس من عداوة الدول والخط من شأنهم والازراء عليهم وكذا ما أخرجه أبو يعلى وابن عساکر عن أبي معاوية قال السموطي بسند ضعيف وقلت بل بسند موضوع ومتن مكذوب وقد قال ابن كثير في الحديث الاول انه غريب عجيب منكر وفي الثاني انه غريب من الاول وعندى انها موضوعان مكذوبان

(بسم الله الرحمن الرحيم حم عسق) قد تقدم الكلام في امثال هذه الفوائج قال عبد المؤمن سألت الحسن (٢) بن الفضل لم قطع حم من عسق ولم يقطع كهيص فقال لانها بين سوراً ولها حم فخرت جرى نظارها قبلها وبعدا فكان حم مبتدأ وعسق خبره ولانها

اشترى بستانين بألف دينار وأنا أسألك بستانين في الجنة فتصدق بألف دينار ثم ان الملك أتاهما فتمواهما ثم انطلق بهما المتصدق فادخله دارا تعجبه واذا بامرأة تطلع يضيء ما تحتها من حسناتها ثم ادخله بستانين وشيأ الله به عليم فقال عند ذلك ما أشبه هذا برجل كان من أمره كذا وكذا قال فانه ذاك أولك هذا المنزل والبستانان والمرأة فانه كان لي صاحب يقول انك لمن المصدقين قيل له فانه في الجحيم قال هل انتم مطلعون فاطلع فراه في سواء الجحيم فقال عند ذلك تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرين الآيات قال ابن جرير وهذا يقوى قراءة من قرأ أنك لمن المصدقين بالتشديد وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عمر بن (١) قوله حم سق كذا بالاصل وانظر وحرر (٢) وفي نسخة حسين بن الفضل اه منه

عبد الرحمن الابار أخبرنا أبو حفص قال سألت اسمعيل السدي عن هذه الآية قال قائل منهم اني كان لي قرين يقول انك لمن
المصدقين قال فقال لي ما ذكره هذا قلت قرأته آنفا فاحيت أن أسألك عنه فقال أما فاحفظ كان شريفاً كان في بني اسرائيل
أحدهما مؤمن والاخر كافر فافترقا على ستة آلاف دينار لكل واحد منهما ثلاثة آلاف دينار فكمشاهما شاء الله تعالى ان يمشي
التقيا فقال الكافر للمؤمن ما صنعت في مالك أضربت به شيئاً تجرت به في شيء فقال له المؤمن لا فاصنعت انت فقال اشتريت به ارضا
وتخلوا وغمارا وانما اربا بالفساد دينار قال فقال (٢٥٤) له المؤمن اوفعلت قال نعم قال فرجع المؤمن حتى اذا كان الليل صلى ماشاء

الله تعالى أن يصلي فلما انصرف اخذ
القد ينار فوضعهما بين يديه ثم قال
اللهم ان فلانا يعني شريكه الكافر
اشترى ارضا وتخلوا وغمارا وانما اربا
بالفساد دينار ثم يموت غدا ويتركها
اللهم اني اشتريت منك بهذه الالف
دينارا وارضوا وتخلوا وغمارا وانما اربا في
الجنة قال ثم أصبح فقسما في
المساكين قال ثم كمشاهما شاء الله
تعالى ان يمشي التقيا فقال الكافر
للمؤمن ما صنعت في مالك أضربت
به في شيء التجرت به في شيء قال لا قال
فاصنعت انت قال كان ضيعتي قد
اشتد علي مؤنتها فاشتريت رقيقا
بالفساد دينار يقومون لي فيها ويعملون
لي فيها فقال له المؤمن اوفعلت
قال نعم قال فرجع المؤمن حتى
اذا كان الليل صلى ماشاء الله
تعالى ان يصلي فلما انصرف اخذ
ألف دينار فوضعهما بين يديه ثم قال
اللهم ان فلانا يعني شريكه الكافر
اشترى رقيقا من رقيق الدنيا بألف
دينار يموت غدا فيتركهم أو يموتون
فيتركهم كونه اللهم وانى اشترى منك
بهذه الالف الدينار رقيقا في الجنة
قال ثم أصبح فقسما في المساكين
قال ثم كمشاهما شاء الله تعالى ان يمشي

عدنا آيتين وعدت اخواتهم ما مثل كهيعص والمر والمصر آية واحدة وقيل ان الحروف
المجتمعة كلها في المعنى واحدة من حيث انها أسس البيان وقاعدة الكلام ذكره الجرجاني
وقيل لان اهل التأويل لم يختلفوا في كهيعص واخواتها انها حروف التهجي لا غير
واختلفوا في حم فقيل معناها حم أي قضى ما هو كائن ففصلوا بين ما يقدر في فعل وبين
ما لا يقدر وقيل ان ح حمه ومحمده ومع علمه وس سناؤه وقدرته أقسم الله بها
وقيل هما اسمان للسورة وقيل اسم واحد لها وقيل غير ذلك مما هو متكلف ومتعسف لم
يدل عليه دليل ولا جاءت به حجة ولا شبهة وقد ذكرنا قبل هذا ما روي في ذلك مما لا اصل له
والحق ما قدمناه لك في فاتحة سورة البقرة (كذلك) كلام مستأنف غير متعلق بما قبله أي
مثل ذلك الايماء الذي أوحى الى سائر الرسل من كتب الله المنزل عليهم المشتملة على الدعوة
الى التوحيد والنبوة والبعث وهذا هو وجه المشابهة (يوحى اليك) يا محمد في هذه السورة
وقيل ان حم عسق أوحيت الى من قبل من الانبياء فتكون الاشارة بقوله كذلك اليها
والاول اولى (والى الذين من قبلك) اى الى الرسل (الله) كانه قيل من يوحى فقال الله
(العزيز) في ملكه الغالب بظهره (الحكيم) بصنعه المصيب في قوله وفعله (له ما في السموات
وما في الارض) ذكر سبحانه لنفسه هذا الوصف وهو ملك جميع ما فيه ما دلالاته على كمال
قدرته ونهوض تصرفه في جميع مخلوقاته (وهو العلي) ذاته وشأنه على خلقه (العظيم) الكبير
مكانه وبرهانه (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) قرأ الجهور تكاد بالفوقية وكذلك
تتفطرن قرؤه بالفوقية مع تشديد الطاء وقرأ نافع والكسائي وابن وثاب يكاد يتفطرن
بالتحسية فيهما وقرأ أبو عمرو والمفضل وأبو بكر وأبو عبيد يتفطرن بالنون من الانفطار كقوله
تعالى اذا السماء انفطرت والتفطر التشقق قال الضحاك والسدي يتفطرن يتشققن من
عظمة الله وجلاله وقيل المعنى يكاد كل واحدة منها يتفطر فوق التي تليها من قول
المشركين اتخذ الله ولداً وقيل معنى من فوقهن من فوق الارضين والاول اولى وقيل
يتشققن لكثرة ما على السموات من الملائكة وقيل يكدن يتفطرن من علو شأن الله
وعظمته ويدل مجيئه بعد قوله العلي العظيم ومن لا يتبداء الغاية أي يتبدى التفطر من
جهة النور وقال الاخفش الصغير ان الضمير يعود الى جماعات الكفار أي من فوقهم
وهو بعيد جدا ووجه تخصيص جهة النور انهم اقرب الى الايات العظيمة والمصنوعات

الباهرة

قال

ثم التقيا فقال الكافر للمؤمن ما صنعت في مالك أضربت به في شيء التجرت به في شيء قال لا فاصنعت انت قال
كان امرى كله قد تم الاشياء واحدة فلانة قدمات عننا زوجهما فاصدقتهما ألف دينار فجاءتني بها ومثلها ما فعلها فقال له المؤمن اوفعلت
قال نعم قال فرجع المؤمن حتى اذا كان الليل صلى ماشاء الله تعالى ان يصلي فلما انصرف اخذ الالف الدينار الباقية فوضعهما بين يديه
وقال اللهم ان فلانا يعني شريكه الكافر تزوج زوجة من أزواج الدنيا بألف دينار فيموت غدا فيتركها أو تزوج غدا فتركها اللهم وانى
أخطب اليك بهذه الالف الدينار حورا عينا في الجنة قال ثم أصبح فقسما في المساكين قال فبقى المؤمن ليس عنده شيء قال

فليس قبصا من قطن وكسا من صوف ثم أخذهم فجعلهم على رقبتهم يعمل الشيء ويحفر الشيء بقوته قال فجاء رجل فقال يا عبد الله أتوأجرني نفسك مشاهرة شهر بشهر تقوم على دواب لي تغلفها وتسكن سرقيتها قال أفعل قال فوأجره نفسه مشاهرة شهر بشهر يقوم على دوابه قال وكان صاحب الدواب يغدو كل يوم ينظر إلى دوابه فإذا رأى منها دابة ضامرة فأخذ برأسه فوجأ عنقه ثم يقول له سرت شعير هذه البارحة قال فلما رأى المؤمن هذه الشدة قال لا تبن شريك الكافر فلا عملن في أرضه فليطعمني هذه الكسرة يوما بيوم ويكسوني هذين الثوبين إذا بلينا قال فأنطلق (٢٥٥) يريد به فأنتهى إلى بابيه وهو ممس فأذا قصر

سجد في السماء وإذا حوله الموابون فقال لهم استأذنوا لي على صاحب هذا القصر فأنكم إذا فعلتم سرت ذلك فقالوا له اطلق إن كنت صادقا فنفخ في ناحية فإذا أصبحت فتعرض له قال فأنطلق المؤمن فالتقى نصف كسائه تحته ونصفه فوقه ثم نام فلما أصبح أتى شريكه فتعرض له فخرج شريكه الكافر وهو راكب فلما رآه عرفه فوقف عليه وسلم عليه وصاحبه ثم قال له ألم تأخذ من المال مثل ما أخذت قال بلى قال وهذه حالي وهذه حالك قال بلى قال أخبرني ما صنعت في مالك قال لا تسألني عنه قال فما جاء بك قال جئت أعمل في أرضك هذه فقطعتني هذه الكسرة يوما بيوم وتكسوني هذين الثوبين إذا بلينا قال لا ولكن أصنع لك ما هو خير من هذا ولكن لا ترى مني خيرا حتى تخبرني ما صنعت في مالك قال أقرضته قال من قال المولى الوفي قال من قال الله ربى قال وهو مصاحفه فانتزع يده من يده ثم قال أئتتك لمن المصدقين أئذ امتنا وكأنا وأعظاما أئنا لمدينون قال السدي محاسبون قال فأنطلق الكافر وتركه قال فلما رآه المؤمن وليس يولى عليه رجع

الباهرة أو على طريق المبالغة كأن كلمة الكفار مع كونها جاءت من جهة التحت أثرت في جهة الفوق فتأثيرها في جهة التحت بالاولى (والملائكة يسبحون بحمدهم) كلام مستأنف أى ينزهونه عما لا يليق به ولا يجوز عليه متلبسين بحمده وقيل ان التسبيح موضوع موضع التعجب أى يتعجبون من جرأة المشركين على الله وقيل المعنى يصلون بأمر ربهم قاله السدي (ويستغفرون) أى يشفعون (لمن في الأرض) من عباد الله المؤمنين كما في قوله ويستغفرون للذين آمنوا أو يطلبون هدايتهم وقيل الاستغفار منهم بمعنى السعي فيما يستدعى المغفرة لهم وتأخير عقوبتهم ثم معا في إيمان الكافر وتوبة الفاسق فتكون الآية عامة كما هو ظاهر اللفظ غير خاصة بالمؤمنين وإن كانوا داخلين فيها دخولا أوليا واليه ذهب البيضاوى بل ولو فسر الاستغفار بالسعي فيما يدفع الخلل المتوقع لهم الحيوان بل الجاد قال الضحالكى فى الأرض من المؤمنين وقال السدي بيانه في سورة المؤمنين ويستغفرون للذين آمنوا وعلى هذا يكون المراد بالملائكة هنا جلة العرش وقيل جميع الملائكة وهو الظاهر من قول الكلبي وقيل هو منسوخ بقوله ويستغفرون للذين آمنوا وقال المهدوى والصحيح انه ليس بمنسوخ لانه خبر وهو خاص بالمؤمنين وقال أبو الحسن بن الحصار ان جلة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين ولله ملائكة أخر يستغفرون لمن في الأرض قال الماوردى وفي استغفارهم لهم قولان أحدهما من الذنوب والخطايا وهو ظاهر قول مقاتل والثانى انه طلب الرزق لهم والسعة عليهم قاله الكلبي وهو الاظهر لان من في الأرض يعم الكافر وغيره وعلى قول مقاتل لا يدخل الكافر وقال مطرف وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة وجدنا غش عباد الله لعباد الله الشياطين (ألا ان الله هو الغفور الرحيم) أى كثير المغفرة والرحمة لاهل طاعته وأوليائه أو لجميع عباد الله فان تأخير عقوبة الكفار والعصاة نوع من أنواع مغفرته ورحمته (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى أصناما يعبدونها وجعلوا له شركاء وأنشأ (الله) حفيظ عليهم أى يحفظ أعمالهم لا يغيب عنهم شئ ليجازيهم بها (وما أنت عليهم بوكيل) أى لم يؤكل بهم حتى تؤاخذهم ولا وكل اليك هدايتهم وانما عليك البلاغ قيل وهذه الآية منسوخة بآية السيف (وكذلك) الإيحاء البديع المبين المفهم (أو حينئذ اليك) أى أنزلنا عليك (قرأ ناعرييا) بلسان قومك لا لابس فيه عليك ولا على قومك كما أرسلنا كل

وتركه يعيش المؤمن في شدة من الزمان ويعيش الكافر في رخاء من الزمان قال فإذا كان يوم القيامة وأدخل الله تعالى المؤمن الجنة يمر فإذا هو بأرض وفحل وعمار وانهار فيقول لمن هذا فيقال هذا لك فيقول يا سبحان الله أو بلغ من فضل عملى ان أناب بمثل هذا قال ثم يمر فإذا هو برقيق لا تحصى عدتهم فيقول لمن هذا فيقال هؤلاء لك فيقول يا سبحان الله أو بلغ من فضل عملى ان أناب بمثل هذا قال ثم يمر فإذا هو بقبة من ياقوته جرد محفوفة فيها حوراء عينا فيقول لمن هذه فيقال هذه لك فيقول يا سبحان الله أو بلغ من فضل عملى ان أناب بمثل هذا قال ثم يذكر المؤمن شريكه الكافر فيقول انى كان لى قرين يقول أئتتك لمن المصدقين أئذ امتنا وكأنا

وعظاما أئنا المدينون قال فالجنة عالية والنارهاوية قال فبنيته الله تعالى شربكة في وسط الجحيم من بين أهل النار فإذا رآه المؤمن رقه فيقول نأله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرين أنفأ نحن عيتين الاموتنا الاولى وما نحن بمعذبين ان هذا لهو الفوز العظيم لمثل هذا فليعمل العاملون بمثل ما قدم عليه قال فيستذكر المؤمن ما تعلمه في الدين من الشدة فلا يذكر محاصر عليه في الدين من الشدة أشد عليه من الموت (أذلك خير من لا أم شجرة الرقوم اناجعلناها قنسة للظالمين انها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلوعها كأنه رؤس الشياطين فانهم (٢٥٦) لا تكون منها الفلأؤ منها البطون ثم ان لهم عليها الشوبان من جحيم ثم

ان مرجعهم لالى الجحيم انهم ألقوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) يقول الله تعالى ألهذا الذي ذكره من نعيم الجنة وما فيها من ماكل ومشرب ومناكح وغير ذلك من الملائكة خيرة وعطاء أم شجرة الرقوم أى التى فى جهنم وقد قيل ان يكون المراد بذلك شجرة واحدة معينة كما قال بعضهم من أنها شجرة تتدفر وعها الى جميع محال جهنم كما ان شجرة طوبى ما من دار فى الجنة الا وفيها منها غصن وقد يحتمل ان يكون المراد بذلك جنس شجر يقال له الرقوم كقوله تعالى وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ لللاكلين يعنى الزيتون ويؤيد ذلك قوله تعالى ثم انكم ايها الضالون المكذبون لا تكون من شجر من رقوم وقوله عز وجل اناجعلناها قنسة للظالمين قال قتادة ذكرت شجرة الرقوم فاقمت بها أهل الضلالة وقالوا صاحبكم ينسبكم ان فى النار شجرة والنار تأكل الشجر فأنزل الله تعالى انها شجرة تخرج فى أصل الجحيم غديت من النار ومنها خلقت وقال مجاهد اناجعلناها قنسة للظالمين

رسول بلسان قومه (لتنذر أرم القرى) أى مكة والمراد أهلها (ومن حولها) من الناس والمنعول الثانى محذوف أى لتنذرهم العذاب (وتنذروهم الجمع) أى يوم الجمع وهو يوم القيامة لانه مجمع الخلائق وقيل المراد جمع الارواح بالاجساد وقيل جمع الظالم والمظلوم وقيل جمع العامل والعمل (لا ريب فيه) أى لا شك فيه والجملة معترضة مقررة لما قبلها أو حال من يوم الجمع (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) قرأ الجمهور برفع فريق فى الموضعين اما على انه مبتدأ وخبره الجار المجرور وساغ الابتداء بالنكرة لان المقام مقام تفصيل أو على ان الخبر مقدر قبله أى منهم فريق فى الجنة ومنهم فريق فى السعير وأنه خبر مبتدأ محذوف وهو ضمير عائذ الى المجموعين المدلول عليهم بذكر الجمع أى هم فريق فى الجنة وفريق فى السعير وقرئ فريقا بالنصب فى الموضعين على الحال من جملة محذوفة أى افترقوا حال كونهم كذلك وأجاز القراءوا الكسائى النصب على تقدير لتنذروهم بقا وقد أخرج الترمذى وصححه وأحمد والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عبد الله بن عمر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى يده كتابان فقال أتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا إلا أن تخبرنا يا رسول الله قال الذى فى يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين باسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا ينادفهم ولا ينقص منهم ثم قال للذى فى شماله هذا كتاب من رب العالمين باسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا ينادفهم ولا ينقص منهم أبدا فقال أصحابه فقيم العمل يا رسول الله ان كان أمر قد فرغ منه فقال سدودا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وان عمل أى وان صاحب النار يختم له بعمل أهل النار وان عمل أى عمل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده فنبذهما ثم قال فرغ ربكم من العباد فريق فى الجنة وفريق فى السعير قال الترمذى بعد اخر اخبره هذا حديث حسن صحيح غريب وروى ابن جرير بطرفه فامتنع عن ابن عمر وموقوفه عليه قال ابن جرير وهذا الموقوف أشبه بالصواب قلت بل المرفوع أشبه بالصواب فقد رفعه الثقة ورفعه زيادة ثابتة من وجه صحيح ويقوى الرفع ما أخرجه ابن مردويه عن البراء قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفى يده كتاب ينظر فيه قالوا انظروا اليه كيف وهو أى لا يقرأ قال فعلمها (١) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال هذا كتاب من رب العالمين باسماء أهل الجنة وأسماء قبائلهم لا ينادفهم

قال أبو جهل لعنه الله انما الرقوم الزبد أتزقه قلت ومعنى الآية انما اخبرناك يا محمد بشجرة الرقوم اختصارا ولا شتمه به الناس من يصدق منهم من يكذب كقوله تبارك وتعالى وما جعلنا الرويا التى أرى نالك الا قنسة للناس والشجرة الملعونة فى القرآن ونحو فهم فياين يدهم الاطغيانا كبيرا وقوله تعالى انها شجرة تخرج فى أصل الجحيم أى أصل منبتها فى قرار النار طلوعها كأنه رؤس الشياطين تبشيع لها وتكره لذكرها قال وهب بن منبه شعور الشياطين قائمة الى السماء وانما أشبهها برؤس الشياطين وان لم تكن معروفة عند المخاطبين لانه قد استقر فى النفوس ان الشياطين فيجحة المنظر وقيل المراد بذلك ضرب من الحياة رؤسها (١) أى المقالة وهى المذكورة فى ضمن قالوا اه منه

بشعة المنظر وقيل جنس من النبات طالع في غاية الفعاشة وفي هذين الاحتمالين نظر وقد ذكرهما ابن جرير والاول اقوى وأولى والله أعلم وقوله تعالى فانهم لا يكون منها فالتون منها البطون ذكر تعالى انهم يأكلون من هذه الشجرة التي لا تبسع منها الا قيع من منظرها مع ما هي عليه من سوء الطعم والريح والطبع فانهم لمضطرون الى الاكل منها لانهم لا يجدون الا اياها وما هو في معناها كما قال تعالى ليس لهم طعام الا من ضرب لايسمن ولا يغني من جوع وقال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا أبي حدثنا عمرو بن مرزوق حدثنا شعبة عن الاعشى عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول (٢٥٧) الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية

اقفوا الله حق تقاته فلو ان قطرة من الزقوم قطرت في بحار الدنيا لافسدت على أهل الارض معايشهم فكيف بمن يكون طعامه ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث شعبة وقال الترمذي حسن صحيح وقوله تعالى ثم ان لهم عليها شوبا من حميم قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني شرب الحميم على الزقوم وقال في رواية عنه شوبا من حميم من جامن حميم وقال غيره يعني يزج لهم الحميم بصديد وغساق مما يسيل من فروجهم وعيونهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا حيوة بن شريح الحضرمي حدثنا بقيق بن الوليد عن صفوان بن عمرو وأخبرني عبيد بن بشير عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول يقرب يعني الى أهل النار ماء فيسكره فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فيه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن رافع حدثنا يعقوب بن عبد الله عن جعفر وهشرون بن عنبسة عن

ولا ينقص منهم وقال فريق في الجنة وفريق في السعير فرغ ربكم من أعمال العباد (ولو شاء الله لجمعهم امة واحدة) قال الضحالك أهل دين واحد اما على هدى واما على ضلالة ولاكنهم اختلفوا على أديان مختلفة بالمشيئة الازلية وهو معنى قوله (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أي في الدين الحق وهو الاسلام (والظالمون) أي المشركون (مالهم من ولي) يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) ينصرهم في ذلك المقام ومثل هذا قوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى وقوله ولو شئت لأتينا كل نفس هداها وهذا مقابله لقوله يدخل من يشاء في رحمته فكان مقتضى الظاهر أن يقال ويدخل من يشاء في غضبه لكنه عدل عنه الى ما ذكره المبالغة في الوعيد فان نفى من يتولاهاهم وينصرهم أدل على ان كونهم في العذاب أمر معلوم مفروغ منه أفاده الكرخي وقال الشوكاني رحمه الله وههنا محاضرات بين المتذهبين المحامين على ما درج عليه اسلافهم فذبوا عليه من بعدهم وليس بنا الى ذكر شيء من ذلك فائدة كما هو عادتنا في تفسيرنا هذا فهو تفسير لسلفي عيسى مع الحق ويدور مع مدلولات النظم الشريف وانما يعرف ذلك من رسخ قدمه وتبرأ من التعصب قلبه ولجه ودمه (أم اتخذوا من دونه أولياء) مستأنفة مقررقة لما قبلها من انتفاء أن يكون للظالمين وليا ونصيرا وأم هذه هي المنقطة المقدرة بيل المفيدة للانتقال وبالهمزة المفيدة للانكار أي بل اتخذوا الكافرون من دون الله أولياء من الاصنام يعبدونها (فأنه هو الولي) أي هو الحقيقي بان يتخذوه وليا فانه الخالق الرازق الصار النافع والفاء لجرد اللفظ قاله الكرخي وعرضه بهذا الرد على الزخشري في قوله انه اجاب شرط مقدرا أي ان ارادوا ان يتخذوا وليا في الحقيقة فأنه هو الولي الحق قال ابو حيان لا حاجة الى هذا التقدير لتام الكلام بدونه (وهو) أي ومن شأنه انه يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير أي يقدر على كل مقدور فهو الحقيقي بتخصيصه بالالوهية وافراده بالعبادة (وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله) هذا عام في كل ما اختلف فيه العباد من أمر الدين فان حكمه ومرجعه الى الله يحكم فيه يوم القيامة بحكمه ويفصل خصومة المختلفين فيه وعند ذلك يظهر الحق من المبطل ويميز فريق الجنة وفريق النار قال الكلي وما اختلفتم فيه من شيء أي من أمر الدين فحكمه الى الله يقضى فيه و زاد البضاوي أو أمر الدنيا ولم يذكر الدنيا في الكشف

(٣٣ فتح البيان ثامن) سعيد بن جبير قال اذا جاع أهل النار استعاثوا بشجرة الزقوم فأكلوا منها فاختلفت جلود وجوههم فلما رأوا أمرهم يعرفهم يعرفهم بوجوههم فيها ثم يصب عليهم العطش فيستغيثون فيعاثون بماء الكاهل وهو الذي قد انتهى حتره فاذا أدنوه من أفواههم اشتوى من حتره لحم وجوههم التي قد سقطت عنها الجلود ويصهر ما في بطونهم فيمسون أمعاءهم وتتساقط جلودهم ثم يضربون بمقامع من حديد فيسقط كل عضو على حياله يدعون بالبوار وقوله عز وجل ثم ان مرجعهم الى الحميم أي ثم ان مرجعهم بعد هذا الفصل لاني نارتأج وجيم توقدوسعيرتوهج فتارة في هذا وتارة في هذا كما قال تعالى يطوفون بينا وبين حميم

أن هكذا تلاقاة هذه الآية عند هذه الآية وهو تفسير حسن قوى وقال السدى في قراءة عبد الله رضى الله عنه ثم ان مقيلهم لالى
الجحيم وكان عبد الله رضى الله عنه يقول والذى نفسى بيده لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقبل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى
النار ثم قرأ أصحاب الجنة منذ خير مستقرا وأحسن مقبلا وروى الثوري عن ميسرة عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة عن عبد الله
رضى الله عنه قال لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقبل هؤلاء و يقبل هؤلاء قال سفيان أراه ثم قرأ أصحاب الجنة يومئذ خير
مستقرا وأحسن مقبلا ثم ان مقيلهم لالى (٢٥٨) الجحيم قلت على هذا التفسير تكون ثم عاطفة بخبر على خبر وقوله تعالى

انهم ألم قالوا آباءهم ضالين أى انما
جازيناهم بذلك لانهم وجدوا آباءهم
على الضلالة فاتبعوهم فيها بمجرد
ذلك من غير دليل ولا برهان ولهذا
قال فهم على آثارهم يعرجون قال
مجاهد شبهه بالهرولة وقال سعيد بن
جبير يسهون (ولقد فضل قبلهم
أكثر الاولين ولقد أرسلنا فيهم
منذرين فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين الاعباد الله المخلصين)
يخبر تعالى عن الامم الماضية ان
أكثرهم كانوا ضالين يجعلون مع الله
آلهة أخرى وذكر تعالى انه أرسل
فيهم منذرين ينذرون بأس الله
ويحذرونهم سطوته ونقمته بمن
كفر به وعبدوا غيرهم واتهم تعادوا على
مخالفة رسلهم وتكذيبهم فأهلك
المكذبين ودمرهم ونجى المؤمنين
ونصرهم ووظفهم ولهذا قال تعالى
فانظر كيف كان عاقبة المنذرين الا
عباد الله المخلصين (ولقد نادانا نوح
فلنعم الجيبون ونجينااه وأهل من
الكرب العظيم وجعلنا ذرية هم
الباقين وتركا عليه فى الآخرين
سلام على نوح فى العالمين انا كذلك
نجزى المحسنين انه من عبادنا

وذكره المحلى وقال من الدين وغيره والغیر كالخصوصات فى الدنيا والاولى اذ لا يلزم
ان تكون بينهم وبين الكفرة ولا يقال فى مثله التحاكم الى الله افاده الشهاب وقال مقاتل
ان أهل مكة كفر بعضهم بالقرآن وآمن به بعضهم فنزلت هذه الآية والاعتبار بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب ويمكن ان يقال ان معنى حكمه الى الله انه مر دودا الى كتابه فانه
قد اشتمل على الحكم بين عباده فيما يختلفون فيه فتكون الآية عامة فى كل
اختلاف يتعلق بأمر الدين انه مر دودا الى كتاب الله ومثله قوله وان تبارعتم فى شئ فرددوه
الى الله والرسول وقد حكم سبحانه بان الدين هو الاسلام وان القرآن حق وان المؤمنين
فى الجنة والكافرين فى النار ولكن لما كان الكفار لا يدعون لكون ذلك حقا الا فى
الدار الآخرة وعدهم الله بذلك يوم القيامة وقيل تحا كوا فيه الى رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم لان حكمه حكم الله ولا تؤثر احكومة غيره على حكمه (ذلکم) مبتدأ أى
الحاكم العظيم الشأن بهذا الحكم (الله) خبر أول (ربى) خبر ثان (عليه توكلت)
خبر ثالث أى اعتمدت عليه فى جميع أمورى لاعلى غيره وفوضته فى كل شئ (والله)
لا الى غيره (أنيب) أى ارجع فى كل شئ يعرض لى وهذا خبر رابع (فاطر السموات والارض)
الفاطر الخالق المبدع وقد تقدم تحقيقه وهذا خبر خامس أو مبتدأ وخبره ما بعده أو نعت
لربى لان الاضافة محضة ويكون عليه توكلت والله أنيب معترضا بين الصفة والموصوف
وقرأ زيد بن على قاطر بالجر على انه نعت للاسم الشريف فى قوله الى الله وما بينهما اعتراض
أو بدل من الهاء فى عليه والله وأجاز الكسائى النصب على النداء وأجازه غيره على المدح
(جعل لكم من أنفسكم أزواجا) خبر سادس أى خلق لكم من جنسكم نساء أو المراد
حوى لكونهم اخلقت من ضلع آدم وقال مجاهد نسل لا بعد نسل (ومن الانعام أزواجا)
أى خلق لها من جنسها انا نأوا وخلق لكم من الانعام أصنافا من الذكور والاناث وهى
الثمانية التى ذكرها فى الانعام (يذروكم فيه) أى يترككم من الذرع وهو البث أو يخلقكم
وينشئكم والضمير فى يذروكم للمخاطبين والانعام الا انه غلب عليه العقلاء قال
الزمخشري وهى من الاحكام ذات العلتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب والمعنى ان
الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتماعا وضمير فيه راجع الى الجعل المدلول عليه بالفعل أو
للمخلوق وقيل راجع الى ما ذكر من التدبير وقال الفراء والزجاج وابن كيسان معنى

المؤمنين ثم أغرقنا الآخرين (لما ذكرنا على بن ابي طلبة عن ابن عباس رضى الله عنهما ثم ان مقيلهم لالى
ذلك مقصلا فذكرنا عليه الصلاة والسلام وما الى من قومه من التكذيب وانه لم يؤمن منهم الا القليل مع طول المدة لبث فيهم
ألف سنة الا تخسب عام قالم طال عليه ذلك واشتد عليه تكذيبهم وكلمادعاهم ازادوا نفرة فدعا به الى مغلوب فاتصغر فغضب الله
تعالى لغضبه عليهم ولهذا قال عز وجل ولقد نادانا نوح فلنعم الجيبون أى فلنعم الجيبون له ونجينااه وأهل من الكرب العظيم وهو
التكذيب والاذى وجعلنا ذرية هم الباقين قال على بن ابي طلبة عن ابن عباس رضى الله عنهما ما يقول لم تنق الاذرية نوح عليه

السلام وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تبارك وتعالى وجعلنا ذرية نبيه هم الباقيين قال الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام وقد روى الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سمرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وجعلنا ذرية نبيه هم الباقيين قال سام وحام ويافث وقال الامام أحمد حدثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن الحسن عن سمرة رضي الله عنه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال سام أبو العرب وحام أبو الحبش ويافث أبو الروم ورواه الترمذي عن بشر بن معاذ العقدي عن يزيد بن زريع عن سعيد وهو الحافظ (٢٥٩) أبو عمر بن عبد البر وقد روى عن عمران بن

حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والمراد بالروم ههنا هم الروم الاول وهم اليونان المنتسبون الى رومي بن ليطي بن يونان بن يافث بن نوح عليه السلام ثم روى من حديث اسمعيل ابن عياش عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال ولد نوح عليه السلام ثلاثة سام ويافث وحام وولد كل واحد من هؤلاء الثلاثة ثلاثة فولد سام العرب وفارس والروم وولد يافث الترك والقفالية ويأجوج وماجوج وولد حام القبط والسودان والبربر وروى عن وهب بن منبه نحو هذا والله أعلم وقوله تبارك وتعالى وتركنا عليه في الاخرين قال ابن عباس رضي الله عنهم ما يدرك بخبر وقال مجاهد يعني اسان صدق للانبياء كلهم وقال قتادة والصدى أبقى الله عليه الثناء الحسن في الاخرين قال الضحائي السلام والثناء الحسن وقوله تعالى سلام على نوح في العالمين مفسر لما أبقى عليه من الذكرا الجليل والثناء الحسن انه يسلم عليه في جميع الطوائف

يذروكم فيه يكثر كم به أي يكثر كم يجعلكم أزواج لان ذلك سبب النسل وقال ابن قتيبة يذروكم فيه أي في الزوج وقيل في البطن وقيل في الرحم (ليس كمثله شيء) خبر سابع والمراد بذلك المثل هنا المبالغة في النفي بطريق الكناية فانه اذا نفي عن يناسبه كان نفيه عنه أولى كقوله هم مثلك لا يجزل وغيرك لا يجود وقيل ان الكاف زائدة للتوكيد لانه تعالى لا مثله وهو المشهور عند المعربين وقيل ان مثل زائدة قاله ثعلب وغيره كافي قوله فان آمنوا بمثل ما آمنتم به أي بما آمنتم به وهذا ليس بجيد بل الاول أولى فان الكناية باب مسلول للعرب ومهميع مألوف لهم قال ابن قتيبة العرب تقيم المثل مقام النفس فتقول مثلي لا يقال له هذا أي أنا لا يقال لي وقيل المراد بالمثل الصفة وذلك ان المثل بمعنى المثل والمثل الصفة كقوله مثل الجنة فيكون المعنى ليس مثل صفته تعالى شيء من الصفات التي لغيره وهو محتمل سهل قال الراغب المثل أعم الالفاظ الموضوعات للمساواة وذلك ان المثل يقال فيما يشارك في الجوهر فقط والشبه يقال فيما يشارك في الكيفية فقط والمساوى يقال فيما يشارك في الكمية فقط والشكل يقال فيما يشارك في القدر والمساحة فقط والمثل في جميع ذلك ولهذا لما أراد الله في الشبه من كل وجه خصه بالذكر قال تعالى ليس كمثله شيء وقال أبو البقاء مبرج بالزيادة الكاف انه لو لم تكن زائدة لا قضى ذلك الى الخيال اذ يكون المعنى ان له مثلاً وليس مثله مثل وفي ذلك تناقض لانه اذا كان له مثل فله مثل مثله وهو هو مع ان اثبات المثل لله سبحانه محال وهذا تقرر بحسن وليكنه يندفع ما أورده بما ذكرناه من كون الكلام خارجاً عن مخرج الكناية ومن فهم هذه الآية الكريمة حق فهمها وتدبرها حق تدبرها مشى بها عند اختلاف المختلفين في الصفات على طريقة بيضاء واضحة ويراد بصيرة اذا تأمل معنى قوله (وهو السميع البصير) فان هذا الاثبات بعد ذلك النفي للمماثل قد اشتمل على برد اليقين وشفاء الصدور وشللاج القلوب فاقد ريبا طالب الحق قدر هذه النجاة النيرة والبرهان القوي فانك تحطم بها كثير من البسدة وتبشم بها رؤسا من الضلالة وترغم بها آناف طوائف من القاصرين المتكلفين والمتسكمين المتأولين ولا سيما اذا ضمنت اليه قول الله سبحانه ولا يحيطون به علما فانك حينئذ قد أخذت بطريق حبل ما يسمونه علم الكلام وعلم أصول الدين

ودع عنك نهبا صريح في حجراته * ولكن حديث ما حديث الرواحل

والامم انا كذلك نجزي المحسنين أي هكذا نجزي من أحسن من العباد في طاعة الله تعالى نجعل له لسان صدق يدرك به بعده بحسب مرتبته في ذلك ثم قال تعالى انه من عبادنا المؤمنين أي المصدقين الموحدين الموقنين ثم أعرفنا الآخرين أي أهل كلهم فلم يبق منهم عين نظرف ولا ذكر ولا عين ولا أثر ولا يعرفون الا بهذه الصفة القيحة (وان من شيعته لابراهيم اذ جاء به بقلب سليم اذ قال لا إله الا الله فاعبدوه انتم كاثرون الله يريدون فطنتكم رب العالمين) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما وان من شيعته لابراهيم يقول من أهل دينه وقال مجاهد على منهاجه وسنته اذ جاء به بقلب سليم قال ابن عباس رضي الله عنهما

يعني شهادة ان لا اله الا الله وقال ابن ابي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن عوف قلت لعمد بن سيرين ما القلب السليم قال يعلم ان الله حق وان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وقال الحسن سليم من الشرك وقال عروة لا يكون لعانا وقوله تعالى اذ قال لايه وقومه ماذا تعبدون انكروا عليهم عبادة الاصنام والانداد ولهذا قال عز وجل ان تقصصوا آلهة دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين قال قتادة يعني ما ظنكم انما فعل بكم اذا اقيمتوه وقد عبدتم معه غيره (فمنظر نظرية في النجوم فقال اني سقيم فتولوا عنه مدبرين فراغ الى آلهتهم (٢٦٠) فقال ألا تأكلون ما لكم لا تتطقون فراغ عليه ضربا باليمين فاقبلوا

اليه يرفون قال اتعبدون ما تعبدون والله خلقكم وما تعملون قالوا انبؤا له نبيا فاقولهم في النجوم فأرادوا به كيدها فجعلناهم الاسفلين) انما قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لقومه ذلك ليعلم في البلد اذا ذهبوا الى عيدهم فانه كان قد أرف خروجهم الى عيدهم فأحب ان يحتلي بالآلهتهم ليكسرها فقال لهم كلاما هو حق في نفس الامر فهموا منه انه سقيم على مقتضى ما يعتقدونه فتولوا عنه مدبرين قال قتادة والعرب تقول لمن يفكر نظري النجوم يعني قتادة انه نظرا الى السماء متفكرا فيما يليهم به فقال اني سقيم أي ضعيف فأما الحديث الذي رواه ابن جرير ههنا حدثنا أبو بكر يرب حدثنا أبو أسامة حدثني هشام عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم عليه الصلاة والسلام غير ثلاث كذبات ثنتين في ذات الله تعالى قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله في سارة هي أختي فهو حديث مخرج في الصحاح والسنن من طرق

وهو السمع الخ خبر ثامن وقوله (له مقاليد السموات والارض) خبر تاسع جمع مقلاد أو مقليد أو اقليد وهو المفتاح جمع على خلاف القياس أي مفتاحيهما أو خزائنهما والمراد المطر والنبات وغيرهما كالجواهر المستخرجة من الارض قال النحاس والذي يملك المفتاح يملك الخزائن وقد تقدم تحقيقه في سورة الزمر ثم لما ذكر سبحانه ان بيده مقاليدهما ذكر بعده البسط والقبض فقال (يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر) خبر عاشر أي يوسع لمن يشاء كالروم والفرس ويضيقه على من يشاء كالعرب (انه بكل شيء) من الاشياء (عليم) فلا تخفى عليه خافية وأحاطة علمه بكل شيء يندرج تحتها علمه بطاعة المطيع ومعصية العاصي فهو يجازي كلا بما يستحقه من خير أو شر (شرع لكم) أي بين وأوضح وسن وأظهر طريقا واضحا وهو خبر حادي عشر (من الدين) أي ديننا ظابقت على صحته الانبياء والخطاب لامة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ما وصي به نوحا) من التوحيد ودين الاسلام وأصول الشرائع التي لم يختلف فيها الرسل وتوافقت عليها الكتب وانما خص نوحا لانه أول الانبياء أصحاب الشرائع والمعنى قد وصينا داودا بالآية محمد داودا واحدا وقد ثبت في الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديث الشناعة المنهورة الكبير ولكن استوفوا طائفة أول رسول بعثه الله الى أهل الارض وهذا صحيح لا اشكال فيه كما ان آدم أول رسول نبى بغير اشكال الا ان آدم لم يكن معه النبوة ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم وانما كان شرعه تنبيها على بعض الامور واقتصارا على ضرورات المعاش وأخذوا بطائفة الحياة والبقاء واستقر الى نوح فبعثه الله بتكريم الامهات والبنات والاخوان ووظف عليهم الواجبات وأوضح له الآداب والديانات ولم يزل ذلك يتأكد بالرسول ويتناصر بالانبياء عليهم السلام واحدا بعد واحد وشرعية شرعية حتى ختمها بخير الملائكة على لسان أكرم الرسل نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (والذي أوحينا اليك) من القرآن وشرائع الاسلام والبراءة من الشرك والتعبير عنه عند نسبته الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يالذي هو أصل الموصولات لتفخيم شأنه من تلك الحميدة وخص ما شرعه لنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالايحاء مع كون ما قبله وما بعده مذكورا بالتوصية للتصريح برسالة القائم لانكار الكفرة وفيه التفات من الغيبة الى التكلم بنون العظمة لئلا يبالوا بالايحاء اليه وهو السر في تقدمه على ما بعده مع تقدمه

ولكن ليس هذا من باب الكذب الحقيقي الذي يذم فاعله حاشا وكلا ولمنا وانما أطلق الكذب على هذا عليه يجوز وانما هو من المعاريض في الكلام لمقصد شرعي ديني كما جاء في الحديث ان في المعاريض لمن دوحه عن الكذب وقال ابن ابي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن علي بن زيد بن جدعان عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلمات ابراهيم عليه الصلاة والسلام الثلاث التي قال ما منها كلمة الا ما حل به عن دين الله تعالى فقال اني سقيم وقال بل فعله كبيرهم هذا وقال للملائكة حين أراد امرأته هي أختي قال سفيان في قوله اني سقيم يعني طعين وكانوا يفرون من

المطعون فأراد أن يخلو بهم آلهتهم وكذا قال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهم ما في قوله تعالى فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم فقالوا له وهو في بيت آلهتهم اخرج فقال اني مطعون فتركوه مخافة الطاعون وقال قتادة عن سعيد بن المسيب رأى نجما طلع فقال اني سقيم كابدني الله وعن دينة فقال اني سقيم وقال آخرون فقال اني سقيم بالنسبة الى ما يستقبل يعني مرض الموت وقيل أراد اني سقيم أي مريض الشلب من عبادتكم الاوثان من دون الله تعالى وقال الحسن البصري خرج قوم ابراهيم الى عيدهم فأرادوه الى الخروج فاضطجع على ظهره وقال اني سقيم وجعل يتطرق (٢٦١) السماء فلما خرجوا أقبل الى آلهتهم فكسرها

رواه ابن أبي حاتم ولهذا قال تعالى فتولوا عنه مدبرين أي الى عيدهم فراغ الى آلهتهم أي ذهب اليها بعد ما خرجوا في سرعة واختفاء فقال ألا تأكلون وذلك انهم كانوا قد وضوا بين أيديها طعاما قربانا لتبرك لهم فيه قال السدي دخل ابراهيم عليه السلام الى بيت الآلهة فاذا هم في بهو عظيم واذا مستقبل باب البهو صنم عظيم الى جنبه أصغر منه بعضها الى جنب بعض كل صنم يليه أصغر منه حتى بلغوا باب البهو واذا هم قد جعلوا طعاما ووضعوه بين أيدي الآلهة وقالوا اذا كان حين نرجع وقد بركت الآلهة في طعامنا أكلناه فلما نظر ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى ما بين أيديهم من الطعام قال ألا تأكلون فقالوا لا تنطقون وقوله تعالى فراغ عليهم ضربا باليمين قال الفراء معناه مال عليهم ضربا باليمين وقال قتادة والجوهري فأقبل عليهم ضربا باليمين وانما ضربهم باليمين لانها أشد وأنتكى ولهذا تركهم جذاذا لا كبير لهم لعلمهم اليه يرجعون كما

عليه زمانا وتقديم توصية نوح للمسارعة الى بيان كون المشروع لهم ديناً قديماً وتوجيه الخطاب اليه صلى الله عليه وآله وسلم بطريق التلويح للتشريف والتشبيه على انه تعالى شرعهم على لسانه عليه الصلاة والسلام (وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) مما طبقت عليه الشرائع وانما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لانهم اكابر الانبياء وأصحاب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة وأولو العزم وليل قلوب الكفرة اليهم لا تفارق الكل على نبوة بعضهم وتفرد اليهود في موسى والنصارى في عيسى وكل من هؤلاء المذكورين له شرع جديد ومن عداهم من الرسل انما كان يعتب بتبليغ شرع من قبله فشيئاً وادريس بعثا بتبليغ شرع آدم ومن بين نوح وابراهيم وهما هود وصالح بعثا بتبليغ شرع نوح ومن بين ابراهيم وموسى بعثا بتبليغ شرع ابراهيم وكذا من بين موسى وعيسى بعثوا بتبليغ شرع موسى فليست أمثلة ثم بين ما وصي به هؤلاء فقال (ان أقيموا الدين) أي توحيد الله والايان به وطاعة رسله وقبول شرائعه والمراد باقامته تعديل أركانه وحفظه من ان يقع فيه زيغ أو المواطبة عليه والتشهير له وقال السدي أي اعملوا به وقيل المراد سائر ما يكون المرء باقامته مسلماً ولم ترد به الشرائع فانها مختلفة قال تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنها جا قال مجاهد لم يعث الله نبياً قط الا وصاه باقامة الصلاة وقيامه الزكاة والاقراء بالله بالطاعة فذلك دينه الذي شرع لهم وقال قتادة يعني تحليل الحلال وتحريم الحرام قال القرطبي الاصول التي لا تختلف فيها الشرائع هي التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج والتقرب الى الله بصالح العمل والصدق والوفاء بالعهد وأداء الامانة وصلة الرحم وتحريم الكفر والقتل والزنا والاذية للخلق كيفما تصورت والاعتداء على الحيوان كيفما داروا وقحام الدنيا وآت وما يعوججهم المروآت فهذا كله مشروع ديناً واحداً وملة واحدة لم تختلف على ألسنة الانبياء وان اختلفت اعذارهم وذلك قوله تعالى ان أقيموا الدين الخ ثم لما أمرهم سبحانه باقامة الدين نهىهم عن الاختلاف فيه فقال (ولا تفرقوا فيه) أي لا تختلفوا في التوحيد والايان بالله وطاعة رسوله وقبول شرائعه فان هذه الامور قد طبقت عليها الشرائع وتوافقت فيها الاديان فلا ينبغي الخلاف في مثلها وليس هذا من فروع المسائل التي تختلف فيها الادلة وتتعارض فيها الامارات وتباين فيها الافهام فانها من مطارح الاجتهاد ومواطن الخلاف قال

تقدم في سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام تفسير ذلك وقوله تعالى ههنا فاقبلوا اليه يرفون قال مجاهد وغير واحد أي يسرعون وهذه القصة ههنا مختصرة وفي سورة الانبياء مبسطة فانهم لما رجعوا ما عرفوا من أول وهلة من فعل ذلك حتى كشفوا واستعلموا فعرفوا ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام هو الذي فعل ذلك فلما جاءوا ليعاتبوه أخذ في تأنيبهم وعيهم فقال أنعمدون ما تنحتون أي أنعمدون من دون الله من الاصنام ما أنتم تنحتونها وتجعلونها بآيديكم والله خلقكم وما أنتم تعملون يحتمل ان تكون مأمصة بدنية فيكون تندير الكلام خلقكم وعملكم ويحتمل ان تكون بمعنى الذي تقديره والله خلقكم والذي تعملونه وكلا القولين متلازمان

والاول اظهر لما رواه البخاري في كتاب افعال العباد عن علي بن المديني عن مروان بن معاوية عن أبي مالك عن ربيع بن حراش عن حذيفة رضي الله عنه من فوعا قال ان الله تعالى يصنع كل صانع وصنعتة وقرأ بعضهم والله خلقكم وما تعملون فعند ذلك لما قامت عليهم الحجة عدلوا الى أخذه بالسيد والقهر فقالوا انبوا له بنينا فاقوه في الجحيم وكان من أمرهم ما تقدم بيانه في سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ونجاه الله من النار واظهره عليهم وأعلى حجتة ونصرها ولهذا قال تعالى وأرادوا به كيدا فجعلناهم الاسفلى (وقال اني اذهب الى ربى سيهدين رب هب لي) (٢٦٢) من الصالحين فبشرناه بسلام حليم فلما بلغ معه السعي قال يا بني اني ارى في

المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا بئس افعلم ما توهم سجدي ان شاء الله من الصابرين فلما أسلموا تله للجبين ونادى به أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين ان هذا الهو والبلاء المبين وقد بيناه بذبح عظيم وتركا عليه في الآخري سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين) يقول تعالى مخبرا عن خليله ابراهيم عليه الصلاة والسلام انه بعد ما نصره الله تعالى على قومه وأيس من ايمانهم بعد ما شاهدوا من الايات العظيمة هاجر من بين أظهرهم وقال اني اذهب الى ربى سيهدين رب هب لي من الصالحين يعني اولاد امطيعين يكونون عوضا من قومه وعشيرته الذين فارقههم قال الله تعالى فبشرناه بسلام حليم وهذا الغلام هو اسمعيل عليه السلام فانه أول ولد بشر به ابراهيم عليه السلام وهو أكبر من اسحق باتفاق المسلمين وأهل الكتاب بل

القرطبي في الآية أى ابعلاه دائما قائما مستقرا محفوظا مستقرا من غير خلاف فيه ولا اضطراب فمن الخلق من وفى بذلك ومنهم من نكث ومن نكث فانما ينكث على نفسه واختلقت الشرائع وراء هذه في أحكامه حسبما أراد الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه في الامنة على الامم والله أعلم قال قتادة في الآية ألا تعلموا ان الفرقة هلكة وأن الجماعة ثقة وقال علي الجماعة رحمة والفرقة عذاب ثم ذكر سبحانه ان ما شرعه من الدين شق على المشركين فقال (كبر) أى عظم وشق (على المشركين) ما تدعوهم اليه من التوحيد ورفض الاوثان قال قتادة اشتد عليهم شهادة ان لا اله الا الله وحده وضاق بهم البليس وجنوده فأبى الله الا أن ينصرها ويعلمها ويظهرها ويظهرها على من ناواها والاولى التعميم لدلالة السياق ولا يمنع تخصيص المشركين بالذكر كما لا يخفى ثم خص أولياءه فقال (الله يحب اليه) استئناف واراد لتحقيق الحق وفيه اشعار بان منهم من يجيب الى الدعوة والاجتناب الاختيار والمعنى يختار التوحيد والادخول في دينه افعال من الجبائية وهي الجمع على طريق الاصطفاء واجتناب الله العبد تخصيصه اياه بفيض الهى لتحصل له أنواع النعم بلا سعي منه (من يشاء) من عباده قال قتادة يخلص لنفسه من يشاء (ويهدى اليه من ينيب) أى يوفق لدينه ويستخلص لعبادته من يرجع الى طاعته ويقبل الى عبادته ثم لما ذكر سبحانه ما شرعه لهم من اقامة الدين وعدم التفرق فيه ذكر ما وقع من التفرق والاختلاف فقال (وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم) أى ما تفرقوا الا عن علم بان الفرقة ضلالة متوعدة عليها أو العلم بعصية الرسول أو أسباب العلم من الرسل والكتب وغيرهما فلم يمتنعوا اليها وفعلا ذلك التفرق قيل المراد قريش وهم الذين تفرقوا من بعد ما جاءهم العلم وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم بغيا منهم عليه وقد كانوا يقولون ما حكاها الله عنهم بقوله وأقسموا بالله جهنم ايمانهم لئن جاءهم نذير الآية وبقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقيل المراد اثم الانبياء المتقدمين وانهم فيما بينهم اختلفوا الماطال بهم المدي فآمن قوم وكفر قوم وقيل اليهود والنصارى خاصة كما في قوله وما تفرق الذين أوثوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة (بغيا بينهم) أى بغيا من بعضهم على بعض طلبا للرياسة فليس تفرقهم لقصور في البيان والحجج ولكن للبغي والظلم والاستغال بالدينا والجاه والحمية (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي تأخير العقوبة (الى

في كتابهم ان اسمعيل عليه السلام ولد لابراهيم عليه السلام ست وثمانون سنة ولد اسحق وعمر ابراهيم عليه الصلاة أجل والسلام تسع وتسعون سنة وعندهم ان الله تبارك وتعالى أمر ابراهيم ان يذبح ابنه وحيد وفي نسخة أخرى بكره فآخموهاهنا كذبوا به تانا اسحق ولا يجوز هذا لأنه مخالف لنص كتابهم وانما آخموها اسحق لانه أبوهم واسمعيل أبو العرب فسدوهم فزادوا ذلك وحرقوا وحيدك بمعنى الذى ليس عندك غيره فان اسمعيل كان ذهب به وبأمه الى مكة وهو تأويل وتحرى باطل فانه لا يقال وحيدك الا لمن ليس له غيره وأيضا فان أول ولده بعزه ما ليس لمن بعده من الاولاد فلا مربذبحه أبلغ في الابتلاء والاختبار وقد ذهب

جماعة من أهل العلم إلى أن الذبيح هو اسحق وحكي ذلك عن طائفة من السلف حتى نقل عن بعض الصحابة رضى الله عنهم أيضا وليس في ذلك كتاب ولا سنة وما أظن ذلك تلقى الا عن أخبار أهل الكتاب وأخذ ذلك مسلمان غير حجة وهذا كتاب الله شاهد ومرشد إلى انه اسمعيل فانه ذكر البشارة بسلام حليم وذكر أنه الذبيح ثم قال بعد ذلك وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين ولما بشرت الملائكة ابراهيم باسحق قالوا انا نبشركم بسلام عليكم وقال تعالى فبشرناه باسحق ومن وراء اسحق يعقوب أي يولد في حماهم ما ولد يسمى يعقوب فيكون من ذرية عتبة ونسل وقد قدمنا هناك (٢٦٣) انه لا يجوز بعد هذا ان يؤمر بذبحه وهو صغير لان الله تعالى قد وعدهما بأنه

سيعقب ويكون له نسل فكيف يمكن بعد هذا ان يؤمر بذبحه صغيرا واسمعيل وصف ههنا بالهليم لانه مناسب لهذا المقام وقوله تعالى فلما بلغ معه السعي أي كبر وترعرع وصار يذهب مع أبيه ويعشى معه وقد كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يذهب في كل وقت يتفقد ولده وأمه ولده ببلاذفاران وينظر في أمرهما وقد ذكر أنه كان يركب على البراق سريعا إلى هناك والله أعلم وعن ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وعطاء الخراساني وزيد بن أسلم وغيرهم فلما بلغ معه السعي يعني شب وارتحل وأطاق ما ينفعه أبوه من السعي والعمل فلما بلغ معه السعي قال يابني اني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال عبيد ابن عمير روى الانبياء وحى ثم قلا هذه الآية قال يابني اني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا علي ابن الحسين بن الجعيد حدثنا أبو عبد الملك الكريرى حدثنا سفيان

أجل مسمى) وهو يوم القيامة كما في قوله والساعة موعدهم وقيل إلى الاجل الذي قضاه الله لعذابهم في الدنيا بالقتل والاسر والذل والقهر (لقضى بينهم) أي لوقع القضاء بينهم بانزال العقوبة بهم مجملة وقيل يقضى بين من آمن منهم ومن كفر بنزل العذاب بالكافرين ونجاة المؤمنين (وان الذين أوتوا الكتاب) أي التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى الذين كانوا في عهده صلى الله عليه وآله وسلم (من بعدهم) أي من بعدهم من قبلهم من اليهود والنصارى المختلفين في الحق وقال مجاهد معنى من بعدهم من قبل مشركي مكة وهم اليهود والنصارى وقيل المراد كفار المشركين من العرب الذين أوتوا القرآن من بعدهم وأهل الكتاب كتابهم ووصفهم بأنهم (لحق شكنه) أي من القرآن أو من محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلى كلا الوجهين فالشك هنا ليس على معناه المشهور ومن اعتدال التقيضين وتساويهما في الذهن بل المراد به ما هو أعم أي مطلق التردد وقال القرطبي لحق شك من الذي أوصى به الانبياء (مريب) موقع في الرية وهي قلق النفس واضطرابها ولذلك لم يؤمنوا (فلذلك) أي فلاجل ما ذكر من التفرق والشك أو الكتاب أو العلم الذي أوتيته أو فلاجل انه شرع من الدين ما شرع (فادع) إلى الله وإلى توحيده وإلى الاتفاق والاتلاف على الملة الحنيفية القوية أو الاتباع لما أوتيته وعلى هذا اللام في موضع اني لا فائدة الصلوة والتعليل قال القراء والزجاج المعنى فالى ذلك فادع كما تقول دعوت إلى فلان وفلان وذلك إشارة إلى ما وصى به الانبياء من التوحيد وقيل في الكلام تقديم وتأخير والمعنى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه فلذلك فادع (واستقم) على ما دعوت اليه فسر الراغب الاستقامة بزم المنهج المستقيم فلا حاجة إلى تأويلها بالدوام على الاستقامة قال قتادة استقم على أمر الله وقال سفيان استقم على القرآن وقال الضحاك استقم على تبليغ الرسالة (كما أمرت) بذلك من جهة الله تعالى (ولا تتبع أهواءهم) الباطلة وتعبصاتهم الزائغة في ترك التوحيد ولا تنظر إلى خلاف من خالفك في دين الله (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) أي بجميع الكتب التي أنزلها الله على رسله كالذين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض وفيه تحقيق للعقوبات لبيان لاتفاق الكتب في أصول الدين وتأليف القلوب أهل الكتابين وتعرض لهم (وأمرت لأعدل بينكم) في أحكام الله اذا تراءفتم إلى ولا أحيف عليكم زيادة على ما شرعه الله أو بنقصان منه وأبلغ

ابن عيينة عن اسرائيل بن يونس عن سفيان عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم روى الانبياء في المنام وحى ليس هو في شيء من الكتب الستة من هذا الوجه وإنما علم انه بذلك ليكون أهون عليه وليخبر صبره وجلده وعزمه في صغره على طاعة الله تعالى وطاعة أبيه قال يابنت افعل ما تؤمر أي امض لما أمر الله من ذبحي سجدتني ان شاء الله من الصابرين أي سأصبر وأحتسب ذلك عند الله عز وجل وصدق صلوات الله وسلامه عليه فيما وعد ولذا قال الله تعالى واذكري الكتاب اسمعيل انه كان صادقا للوعد وكان رسولا نبيا وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا قال الله تعالى فلما أسلم

وتله الجبين أي فلما تشهد داود كر الله تعالى إبراهيم على الذبح والولد شهادة الموت وقبل إسلامه عن استسلامه وانقاد إبراهيم أمته
أمر الله تعالى وإسماعيل طاعة لله ولا شيء قاله مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وابن اسحق وغيرهم ومعنى تله للجبين أي صرعه على
وجهه ليندبجه من قفاه ولا يشاهد وجهه عند ذبحه ليكون أهون عليه قال ابن عباس رضي الله عنهم ما وجهه وسعيد بن جبيرة
والضحاك وقتادة وتله للجبين أكبه على وجهه وقال الامام أحمد حدثنا شريح ويونس قال حدثنا جاد بن سلمة عن أبي عاصم الغنوي
عن أبي الطغفيل عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما أمر إبراهيم عليه الصلاة والسلام بالناسك عرض

اليكم ما أمرني الله بتبليغه كما هو واللام لام كي أي أمرت بذلك الذي أمرت به لكي أعدل
بينكم وقيل هي زائدة والمعنى أمرت أن أعدل وقيل بمعنى الباء وأن المصدرية مقدره
أي بأن أعدل والاول أولى قال أبو العباس أهدى أمرت لا سوى بينكم في الدين فأوفى بكل
كتاب وبكل رسول والظاهر أن الآية عامة في كل شيء والمعنى أمرت لأعدل بينكم في كل
شيء (الله ربنا وربكم) أي الهنا والهكم وخالقنا وخالقكم (لأننا عملنا) أي ثوابها وعقابها
خاص بنا (ولكم أعمالكم) أي ثوابها وعقابها خاص بكم فكل مجازي بعمله (لا حجة) أي
لا خصوصية (بيننا وبينكم) لأن الحق قد ظهر ووضح ولم يبق للمعاجة مجال وليس في الآية
الاماييل على التماثل في المقابلة والحاجة لا مطلقا حتى تكون منسوخة وانما عبر عن
أبطالهم بالحجة مجازة لهم على زعمهم الباطل قال ابن عباس ومجاهد الخطاب لليهود
وقيل للكفار على العموم (الله يجمع بيننا) في المحشر لفصل القضاء (والله المصير)
أي المرجع يوم القيامة فيجازي كلا بعمله وهذا منسوخ بآية السيف وقيل ليست
بمنسوخة لأن البراهين قد ظهرت والحج قد قامت فلم يبق إلا العناد وبعد العناد لا حجة ولا
جدال (والذين يحاجون في الله) أي يخاضعون في دين الله (من بعدما استجب) أي
استجاب الناس (له) أي لدين الله ودخلوا فيه وقيل الضمير راجع إلى الله وقيل إلى محمد
صلى الله عليه وآله وسلم المعلوم من السياق الدال عليه الفعل والاول أولى قال مجاهد
من بعدما أسلم الناس قال هؤلاء قوم توهموا أن الجاهلية تعود وقال قتادة هم
اليهود والنصارى ومجآتهم قولهم نبينا قبل نبيكم وكنا قبل كتابكم وكانوا يرون لانفسهم
الفضيلة بأنهم أهل كتاب وانهم أولاد الانبياء وكان المشركون يقولون أي الفريقين خير
مقاما وأحسن نديا فنزلت هذه الآية وقال ابن عباس هم أهل الكتاب كانوا يجادلون
المسلمين ويصدونهم عن الهدى من بعدما استجابوا لله وقال هم قوم من أهل الضلالة
وكانوا يترصون بأن تأتيهم الجاهلية وعن عكرمة قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح
قال المشركون لمن بين أظهرهم من المؤمنين قد دخل الناس في دين الله أفواجا فخرجوا
من بين أظهرنا فنزلت هذه الآية والموصول مبتدأ وخبره الجمله بعده وهي (يختمهم) داخضة
عند ربهم أي لا ثبات لها كالشيء الذي يزول عن موضعه يقال دحضت حجته دحوضا
بطلت وبابه خضع والادحاض الازلاق ومكان دحض أي زلق ودحضت رجله أي زلقت

له الشيطان عند السعي فسابقه
فسابقه إبراهيم عليه الصلاة
والسلام ثم ذهب به جبريل عليه
الصلاة والسلام إلى جرة العقبة
فعرض له الشيطان فرماه بسبع
حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند
الجرة الوسطى فرماه بسبع حصيات
ثم تله للجبين وعلى إسماعيل عليه
الصلاة والسلام قصص أيض فقال
له يا أبت انه ليس لي ثوب تكفني فيه
غيره فاخلعه حتى تكفني فيه
فعالجه ليخلصه فنودي من خلفه
أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا
فالتفت إبراهيم فاذا بكبش أيض
أقرن أعين قال ابن عباس لقد
رأيتما تتبمع ذلك الضرب من البكاش
وذ كره شام الحديث في المناسك
بطوله ثم رواه أحمد بطوله عن
يونس عن جاد بن سلمة عن عطاء
ابن السائب عن سعيد بن جبيرة عن
ابن عباس رضي الله عنهم ما فذ كره
الأنه قال اسحق فعن ابن عباس رضي
الله عنهما في تسمية الذبيح روايتان
والاظهر عنه إسماعيل لما سأل في بيانه
إن شاء الله تعالى وقال محمد بن
اسحق عن الحسن بن دينار عن

قتادة عن حفص بن اياس عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تبارك وتعالى وفي يناه ذبح عظيم
وقابه
قال خرج عليه كبش من الجنة قد رعى بل ذلك أربعين خريفا فأرسل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ابنه واتبع الكبش فأخرجه
إلى الجرة الاولى فرماه بسبع حصيات ثم أقبلته عندها فناء إلى الجرة الوسطى فأخرجه عندها فرماه بسبع حصيات ثم أقبلته فأدركه
عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات فأخرجه عندها ثم أخذه فأتى به المتحرم من منى فذبحه فوالذي نفس ابن عباس بيده لقد
كان أول الاسلام وإن رأس الكبش لمعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة حتى وحش يعني يبس وقال عبيد الرزاق أخبرنا معمر عن

الزهري أخبرنا القاسم قال اجتمع أبوهريرة رضي الله عنه وكعب جعل أبوهريرة رضي الله عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وجعل كعب يحدث عن الكتب فقال أبوهريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي دعوة مستجابة وإني قد خبأت دعوتي شناعة لأمي يوم القيامة فقال له كعب أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال فدأني وأمي أوفداه أي وأمي أفلا أخبرك عن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أنه لما رأى ذبح ابنه اسحق قال الشيطان إن لم أقتن هؤلاء عند هذه لم أقتنهم أبدا فخرج إبراهيم عليه الصلاة والسلام بابنه ليذبحه فذهب (٢٦٥) الشيطان فدخل على سارة فقال أين ذهب

ابراهيم يابنك قالت غدا به لبعض
حاجته قال فانه لم يغد به لحاجة
انما ذهب به ليدبحه قالت ولم يدبحه
قال زعم ان ربه أمره بذلك قالت
لقد أحسن أن يطيع ربه فذهب
الشيطان في أثرهما فقال للغلام
أين يذهب بك أبوك قال لبعض
حاجته قال فانه لا يذهب بك لحاجة
واسكنه يذهب بك ليدبحك قال ولم
يدبحني قال يزعم ان ربه أمره بذلك
قال فوالله لئن كان الله تعالى أمره
بذلك ليفعلن قال فيئس منه فتركه
ولحق براهيم عليه الصلاة
والسلام فقال ابن غدوت يابنك قال
لحاجة قال فانك لم تغد به لحاجة
قال وانما غدوت به لتدبحه قال
ولم أدبحه قال تزعم ان ربك أمرك
بذلك قال فوالله لئن كان الله تعالى
أمرني بذلك لافعلن قال فتركه
ويئس ان يطاع وقد رواه ابن جرير
عن يونس عن ابن وهب عن يونس
ابن يزيد عن ابن شهاب قال ان عمرو
ابن أبي سفيان بن سعيد بن حازم
الثقفي أخبره ان كعبا قال لابي
هريرة فذكره بطوله وقال في آخره
واوحى الله تعالى الى اسحق اني

وبابه قطع وسماها حجة وان كانت شبيهة بلعمهم انها حجة (وعليهم غضب) عظيم من الله
لجناد لهم بالباطل (ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) المراد به الجنس
فيشمل جميع الكتب المنزلة على الرسل وقيل المراد به القرآن خاصة (بالحق) متعلق
بمعدوف أى متلبسا بالحق وهو الصدق (والميزان) أى العدل كذا قال أكثر المفسرين
قالواسمى العدل ميزانا لان الميزان آلة الانصاف والتسوية بين الخلق فالميزان متجاوز به
عنه استعمالا للسبب في المسبب وقيل الميزان ما بين في الكتب المنزلة مما يجب على كل
انسان أن يعمل به وقيل هو الجزاء على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب وقال قتادة
الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه وانزال العذل هو الامر والتكليف به وقيل انه الميزان
على نفسه أنزله الله من السماء في زمن نوح عليه السلام وعلم العباد الوزن به فلا يكون
بينهم تطالم وتباخس كما في قوله لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان
ليقوم الناس بالقسط وقيل هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقتضى بينكم بكتاب الله
وقال مجاهد هو الذي يوزن به (وما يدريك لعل الساعة قريب) أى أى شئ يجعلك داريا بها
عالم بما وقتها العلهانى قريب أو قريب مجيئها أو ذات قرب أو آتياها قريب وقال قريب
ولم يقل قريبة لان تأنيثها غير حقيقى قال الزجاج المعنى اهل البعث أو اهل مجئ الساعة
قريب وقال الكسائى قريب نعت ينعت به الموث والمذرك كما في قوله ان رجسة الله
قريب من الحسين وقال الكرخى ولا يقال ان قريب يستوى فيه الموث والمذرك لان
فعلا هاتين فاعل ولا يستوى فيه ما ذكرنا الاستفهام انكارى أى لا سبب يوصلك للعلم
بقربها الا الوحي الذي ينزل عليك قيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر الساعة وعنده
قوم من المشركين فقالوا متى تقوم تكذبا لها فنزل الله هذه الآية ويدل على هذا قوله
(يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) استجمال استنزاع منهم بها وتكذبا بمجيئها فلا يشفقون
منها (والذين آمنوا يشفقون منها) أى خائفون وجلون من مجيئها أى فلا يستجملونها فى
الآية احتباك حيث ذكر الاستجمال أولا وحذف الاشفاق وذكر الاشفاق ثانيا وحذف
الاستجمال قال مقاتل لانهم لا يدرون ما يجمعون علمه وقال الزجاج لانهم يعلمون انهم
محاسبون ومجزون (ويعلمون أنها الحق) أى انها آتية لا ريب فيها وكانت لا محالة ومثل
هذا قوله والذين يؤثون ما أتوا وقولهم وجهه لانهم الى ربهم راجعون ثم بين ضلال

(٣٤ فتح البيان ثامن) اعطيتك دعوة استجيب لك فيها قال اسحق اللهم اني ادعوك ان تستجيب لي ايما عبد لقيك من الاولين والآخرين لا يشرك بك شيئا فادخله الجنة وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا محمد بن الوزير الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى خيرني بين ان يغفر لصفاتي وبين ان يحيب شفاعتي فاخترت شفاعتي ورجوت ان تكون اعم لامتي ولولا الذي سبقني اليه العبد الصالح لتجلبت فيه ادعوني ان الله تعالى لما فرج عن اسحق كرب الذبح قيل له يا اسحق سل تعط فقال اما والذي نفسي بيده

لا تجعلهم قبل نزغات الشيطان اللهم من مات لا يشرك بك شيئا فاعف عنه وادخله الجنة هذا حديث غريب منكرو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف الحديث وأخشى أن يكون في الحديث زيادة مدرجة وهي قوله أن الله تعالى لما فرج عن اسحق إلى آخره والله أعلم فهذا أن كان محفوظا فالاشبهان السياق انما هو عن اسمعيل وانما حرقوه باسمحق حسدا منهم كما تقدم والافالمناك والذبايح انما محلها بجنى من أرض مكة حيث كان اسمعيل لا اسحق فانه انما كان ببلاد كنعان من أرض الشام وقوله تعالى ونادي نبيه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا أى قد حصل (٢٦٦) المقصود من رؤياك باضجاعك ولذلك للذبح وذكر السدى وغيره انه

الممارين فيها فقال (ألا ان الذين يمارون في الساعة) أى يخاصمون فيها خاصة شئ ورية من المماراة وهي المخاصمة والمجادلة أو من المرية وهي الشك والريبة (اننى ضلال بعيد) من الحق لانهم لم يتفكروا في الموجبات للايمان بها من الدلائل التي هي مشاهدة لهم منصوبة لأعينهم مفهومة لعقولهم ولو تفكروا العلموا ان الذي خلقهم ابتداء قادر على الاعادة وقد دل الكتاب والسنة على وقوعها والعقول تشهد على انه لا بد من دار جزاء والبعث أشبه الغائبات بالمحسوسات فن لم يهتد لتجربته فهو أبعد عن الاهتداء الى ما وراءه (الله لطيف بعباده) أى كثير اللطف بهم بالغ الرأفة ألهم قال مقاتل لطيف بالبر والفاجر حيث لم يقتلهم جوعا وباءا صيهم قال عكرمة بآز بهم وقال السدى رفيق بهم وقيل حتى بهم وقال القرطبي لطيف بهم في العرض والحاشية وقيل في ايصال المنافع وصرف البلاء وقيل لطف بالغوامض علمه وعظم عن الجرائم حلمه وقيل اللطيف من ينشر المناقب ويستر المثالب أو يعفو عن مفرقوا يعطى العبد فوق الكفاية ويكفيه الطاعة دون الطاعة وقال الجنيب لطف بأولياءه فعرّفوه ولولطف بأعدائه ما جحدوه وقال جعفر الصادق يلطف بهم في الرزق من وجهين أحدهما انه جعل رزق من الطيبات الثاني انه لم يدفع اليك مرة واحدة فتبذره وقال الحسين بن الفضل لطيف بهم في القرآن وتفصيله وتفسيره وقيل اللطيف الذي لا يخاف الاعدله ولا يرجى الافضله وقيل هو الذي يعين على الخدمة ويكثر المدحة وقيل هو الذي لا يعاجل من عصاه ولا يخيب من رجاه وقيل هو الذي لا يرد سائله ولا يؤيس آمله وقيل هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه وقيل هو الذي أوفد للعلماء من الكتاب والسنة سراجا وجعل لهم الصراط المستقيم والدين القيم منها جازا وأنزل لهم من سبحانه بره ومنه ولطفه وكرمه وحسانه ماء نجا وقيل غير ذلك وحاصل المعنى انه يجزى لطفه على عباده في كل أمرهم ومن جملة ذلك الرزق الذي يعيشون به في الدنيا وهو معنى قوله (يرزق من يشاء) منهم كيف يشاء فيوسع على هذا ويضيق على هذا وفي تنصيل قوم بالمال حكمة ليحتاج البعض الى البعض كما قال اتخذ بعضهم بعضا خيرا وكان هذا الطفا بالعباد ليتمتعن الغنى بالفقير والفقير بالغنى وقيل ما يشاء من أنواع الرزق فهو وان كان يرزق كل ذي روح لكنه فاوت بين المرزوقين في الرزق قلة وكثرة وحنسا ونوعا لحكمة يعلمها هو (وهو القوى) العظيم القوة الباهرة القدرة (العزير) الذي يغلب كل شئ ولا يغلبه

أمر السكين على رقبته فلم تقطع شيئا بل حال بينها وبينه صفحة من نحاس ونودي ابراهيم عليه الصلاة والسلام عند ذلك قد صدقت الرؤيا وقوله تعالى انا كذلك نجزي المحسنين أى هكذا انصرف عن أطاعنا المكاره والشدائد ونجعل لهم من أمرهم فرجا ومخرجا كقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شئ قدرا وقد استدل بهذه الآية والقصة جماعة من علماء الأصول على صحة النسخ قبل التمكن من الفعل خلافا للطائفة من المعتزلة والدلالة من هذه ظاهرة لان الله تعالى شرع لابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ولده ثم نسخته عنه وصرفه الى الفداء وانما كان المقصود من شرعه أولا اثابة الخليل على الصبر على ذبح ولده وعزمه على ذلك ولهذا قال تعالى ان هذا هو البلاء المبين أى الاختبار الواضح الجلي حيث أمر بذبح ولده فسارع الى ذلك مستسلما

لا امر الله تعالى منقادا لاطاعته ولهذا قال تعالى وابراهيم الذي وفى وقوله تعالى وفديناه بذبح عظيم قال سفيان شئ الثوري عن جابر الجعفي عن أبي الطفيل عن علي بن رضى الله عنه وفديناه بذبح عظيم قال بكبش أبيض أعين أقرن قدر ربط بسمرة قال أبو الطفيل وجدوه مربوطا بسمرة في شبر وقال الثوري أيضا عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال كبش قدر عاف الجنة أربعين خريفا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا يوسف بن يعقوب الصفاري حدثنا داود الطمار عن ابن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال الصخرة التي يعنى بأصل ثبير هي الصخرة التي ذبح عليها

ابراهيم فداء اسحق ابنه هبط عليه من شبر كبش أعين أقرن له نعاء فذبحه وهو الكبش الذي قرب به ابن آدم فتقبل منه فكان مخزوناً حتى قدى به اسحق وروى أيضاً عن سعيد بن جبيرة أنه قال كان الكبش يرتفع في الجنة حتى يشق عنه ثبير وكان عليه عهن أجرو عن الحسن البصري أنه قال اسم كبش ابراهيم عليه الصلاة والسلام جريو قال ابن جريج قال عبيد بن عمير ذبحه بالمقام وقال مجاهد ذبحه بجي عند المحر وقال هشيم عن سيار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما كان أقي الذي جعل عليه ان يخر نفسه فأمره بمائة من الابل ثم قال بعد ذلك لو كنت أقتيمه بكبش لأجرأه ان يذبح (٢٦٧) كبشاً فان الله تعالى قال في كتابه وفديناه

بذبح عظيم والصحيح الذي عليه الاكثرون انه يقدى بكبش وقال الثوري عن رجل عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى وفديناه بذبح عظيم قال رعل وقال محمد بن اسحق عن عمرو بن عبيد عن الحسن انه كان يقول ما قدى اسمعيل عليه السلام الا بتيس من الأروى أهبط عليه من شبر وقد قال الامام أحمد حدثنا سفيان حدثني منصور عن خاله مسافع عن صفية بنت شيبة قالت أخبرني امرأة عن نسي سليم ولدت عامة أهل دارنا أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عثمان بن طلحة رضي الله عنه وقالت مرأنا سالت عثمان لم دعاك النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لي صلى الله عليه وسلم اني كنت رأيت قرني الكبش حين دخلت البيت فنسيت ان أمرك ان تخمرهما فخرهما فانه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل المصلي قال سفيان لم ير لنا الكبش معلقة في البيت حتى احترق البيت فاحترقا وهذا دليل مستدل على انه اسمعيل عليه الصلاة والسلام فان

شيء (من كان يريد حرث الآخرة نزله في حرثه) الحرث في اللغة الكسب يقال هو يحترث لعباله ويحترث أي يكتسب ومنه سمي الرجل حارثاً ومعنى أصل الحرث القاء البذر في الأرض فأطلق على عشرات الأعمال وفوائدها بطريق الاستعارة المبنية على تشبيهها بالغلال الحاصلة من البذر المتضمن لتشبيه الأعمال بالبذور والمعنى من كان يريد بأعماله وكسبه ثواب الآخرة يضاعف الله له تلك الحسنات بعشرة أمثالها الى سبع مائة ضعف وقيل معنى ما يزيد في توفيقه وعاقبته وتسهيل سبل الخير له (ومن كان يريد حرث الدنيا) أي من كان يريد بأعماله وكسبه ثواب الدنيا وهو متاعها وما يرزق الله به عباده منها مورتاً لها على الآخرة (نؤنه منها) ما قصت به مشيتنا وقسم له في قضائنا ولو تهاون به ولم يطلبه لاته قال قتادة المعنى نقدر له ما قسم له كما قال بخلنا له فيما نأشاء وقال أيضاً ان الله يعطي على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ولا يعطي على نية الدنيا الا الدنيا قال القشيري والظاهر ان الآية في الكافرو هو تخصيص بغير تخصص ثم بين سبحانه ان هذا الذي يريد بعمله الدنيا لا نصيب له في الآخرة فقال (وما له في الآخرة من نصيب) لانه لم يعمل للآخرة فلا نصيب له فيها وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة الاسراء وقال ابن عباس في الآية حرث الآخرة عيش الآخرة وقال من يورث دنياه على آخرته لم يجعل الله له نصيباً في الآخرة الا النار ولم يرد بذلك من الدنيا شيئاً الا رزاقاً فرغ منه وقسم له وأخرج أحمد والحاكم وصححه وابن مردويه وابن حبان عن أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بشر هذه الامة بالسنة والرفعة والنصر والتسكين في الارض ما لم يطلبوا الدنيا بعمل الآخرة فن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له في الآخرة من نصيب وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان يريد حرث الآخرة الآية ثم قال يقول الله ابن آدم تفرغ لعبادتي املاً صدرك غنى وأسدفقرك وان لا تفعل ملائ صدرك شغلا ولم أسدفقرك وعن علي قال الحرث حرثان فحرث الدنيا المال والبنون وحرث الآخرة الباقيات الصالحات ولما بين سبحانه القانون في أمر الدنيا والآخرة أردفه ببيان ماهو الذنب العظيم الموجب للنار فقال (أم لهم شركاء) أم منقطعة وتقديره بل ألهم شركاء وقيل هي المعادلة لائق الاستفهام وفي الكلام اضمارة تقديره أيقبلون ما شرع الله من الدين أم لهم آلهة (شرعوا لهم من الدين) وقيل أم يعني بل التي

قربها توارثوا قرني الكبش الذي فدى به ابراهيم عليه الصلاة والسلام خلفاً عن سلف وجيلاً بعد جيل الى ان بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم والله أعلم * (فصل) * في ذكر الآيات الواردة عن السلف في أن الذبيح من هو ذكر من قال هو اسحق عليه الصلاة والسلام قال حزة الزيات عن أبي يسر عرجه الله قال قال يوسف عليه الصلاة والسلام للملاك في وجهه ترعب ان تأكل معي وأنا والله يوسف بن يعقوب بن ابي اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله وقال الثوري عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل ان يوسف عليه السلام قال للملاك كذلك أيضاً وقال سفيان الثوري عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه قال قال موسى

عليه الصلاة والسلام يا رب يقولون بآله ابراهيم واسحق ويعقوب فيم قالوا ذلك قال ان ابراهيم لم يعدل في شيء قط الا اختارني عليه
وان اسحق جادل بالذبح وهو بغير ذلك أجود وان يعقوب كلما زنته بلا عزادني حسن ظن وقال ربيعة عن أبي اسحق عن أبي
الاحوص قال افخر رجل عند ابن مسعود رضي الله عنه فقال نافلان بن فلان بن الاشياخ الكرام فقال عبد الله بن مسعود رضي
الله عنه ذلك يوسف بن يعقوب بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله وهذا اصحح عن ابن مسعود رضي الله عنه وكذا روى عكرمة
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه اسحق (٢٦٨) وعن أبيه العباس وعلى بن أبي طالب مثل ذلك وكذا قال عكرمة وسعيد بن جبير

ومجاهد والسعبي وعبيد بن عمير وأبو
ميسرة وزيد بن أسلم وعبد الله بن
شقيق والزهرى والقاسم بن أبي
برزة ومكحول وعثمان بن أبي حاضر
والسدي والحسن وقتادة وأبو
الهذيل وابن سابط وهذا اختيار
ابن جرير وتقدم روايته عن كعب
الاحبار انه اسحق وهكذا روى ابن
اسحق عن عبد الله بن أبي بكر عن
الزهرى عن أبي سفيان عن العلاء
ابن حارثة عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن كعب الاحبار انه قال هو
اسحق وهذه الاقوال والله أعلم
كلها مأخوذة عن كعب الاحبار
فانه لما أسلم في الدولة العمرية جعل
يحدث عمر رضي الله عنه عن كتبه
قدما فربما سمع له عمر رضي الله عنه
فترخص الناس في استماع ما عنده
وتقبلوا ما عنده عنه عنها وسميها
وليس لهذه الامة والله أعلم حاجة
الى حرف واحد مما عنده وقد حكى
البغوى هذا القول بانه اسحق عن
عمر وعلى وابن مسعود والعباس
رضي الله عنهم ومن التابعين عن
كعب الاحبار وسعيد بن جبير
وقتادة ومسرور وعكرمة وعطاء

للاقتال والهزيمة التي للتوبيخ والتقريع وضمير شرعوا عائد الى الشركاء وضمير لهم الى
الكفار وقيل العكس والاول أولى (ما لم يأذن به الله) من الشرك والمأصى والشرائع
المضلة وانكار البعث والعمل للدينا والآية بعمومها تشمل كل شيء لم يأمر به الله سبحانه
أو رسوله فيدخل فيه التقليد لانه مما لم يأذن به الله بل ذمه في كتابه في غير موضع ولم يأذن به
رسوله ولا امام من أئمة الدين ولا أحد من سلف الامة وسادتها وقادتها بل نهى عنه
المجتهدون الاربعة ومن كان بعدهم من أهل الحق برك الايمان واتباع السنة المطهرة
وانما أحدثه من أحدث من الجهال والعوام بعد القرون المشهورة ولها بالخير فرحم الله امرأ
سمع الحق فاتبعه وسمع الباطل فتركه وأدغمه بالله التوفيق (ولولا كلمة الفصل) وهي
تأخير عذابهم حيث قال بل الساعة مع عذابهم (لقضى بينهم) في الدنيا فعرجوا بالعقوبة
والضمير في بينهم راجع الى المؤمنين والمشركين أو الى المشركين وشركائهم (وان الظالمين)
أى المشركين الكافرين والمكذبين (لهم عذاب أليم) مؤلف في الدنيا والآخرة قرأ الجمهور
بكسر الهمزة على الاستئناف وقرأ بفتحها عطفًا على كلمة الفصل (تري الظالمين) خطاب
لكل من تنأى منه الرؤية (مشفقين) أى خائفين وجلين (مما كسبوا) من السيئات وذلك
الخوف والوجل يوم القيامة (وهو) الضمير راجع الى ما كسبوا بتقدير مضاف قاله
الزجاج أى وجرعوا كسبوا (واقع بهم) نازل عليهم لالحالة أشفقوا أو لم يشفقوا والجملة
حالية وماذا كراته سبحانه حال الظالمين ذكر حال المؤمنين فقال (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات) مبتدأ وخبره (في روضات الجنات) جمع روضة قال أبو حيان اللغة الكثيرة
تسكين الواو ولغة هذا يدل فتحها والروضة الموضع التزه الكثير الخضرة وقدمضى بيان هذا
في سورة الروم وروضة الجنة أطيب مساكنها كما انها في الدنيا أحسن أماكنها وفيه تنبيه
على ان عصاة المسلمين من أهل الجنة لانه خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بأنهم في
روضات الجنات وهي البقاع الشريفة من الجنة والبقاع التي دون ذلك الاوصاف لا بد
وان تكون مخصوصة بمن كان دون الذين آمنوا وعملوا الصالحات (لهم ما يشاؤون عند
ربهم) من صنوف النعم وأنواع المستلذات وعند ظرف يشاؤون وللاستعارة العاقل في
لهم والعندية مجاز أو حقيقة (ذلك) أى ما ذكره المؤمنين (هو الفضل الكبير) أى الذى
لا يوصف ولا يتم تدنى العقول الى كنه صفته ومعرفة حقيقة لانه الحق اذا قال كبير فن ذا

ومقاتل والزهرى والسدي قال هو احدى الروايتين عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد ورد في ذلك حديث لو ثبت لقننا الذى
به على الرأس والعين ولكن لم يصح سنده قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا زيد بن حبيب عن الحسن بن دينار عن علي بن زيد بن
جدعان عن الحسن بن الحسن بن احنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ذكره
قال هو اسحق في اسناده ضعيفان وهما الحسن بن دينار البصرى ومثروك وعلى بن زيد بن جدعان منكر الحديث وقد رواه ابن أبي
حاتم عن أبيه عن مسلم بن ابراهيم عن حماد بن سالم عن علي بن زيد بن جدعان به مرفوعا ثم قال قد رواه مبارك بن فضالة عن الحسن

عن الاحنف عن العباس رضي الله عنه قوله وهذا الشبه وأصح والله أعلم ذكر الابرار الواردة انه اسمعيل عليه الصلاة والسلام وهو الصحيح المقطوع به قد تقدمت الرواية عن ابن عباس رضي الله عنهما انه اسحق عليه الصلاة والسلام وقال سعيد بن جبير وعامر الشعبي ويوسف بن مهران ومجاهد وعطاء وغير واحد عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو اسمعيل عليه الصلاة والسلام وقال ابن جرير حدثني يونس اخبرنا ابن وهب اخبرني عمرو بن قيس عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس انه قال المقدى اسمعيل عليه السلام وزعمت اليهود انه اسحق وكذبت اليهود (٢٦٩) وقال اسراييل عن ثور عن مجاهد عن ابن

عمر رضي الله عنهما قال الذي اسمعيل وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد هو اسمعيل عليه السلام وكذا قال يوسف بن مهران وقال الشعبي هو اسمعيل عليه الصلاة والسلام وقد رأيت قرني الكعب في الكعبة وقال محمد بن اسحق عن الحسن بن دينار وعمر بن عبيد عن الحسن البصري انه كان لا يشك في ذلك ان الذي امر بنجيه من ابني ابراهيم اسمعيل عليه السلام قال ابن اسحق وسمعت محمد بن كعب القرظي وهو يقول ان الذي امر الله تعالى ابراهيم بنجيه من ابنه اسمعيل وانا نجد ذلك في كتاب الله تعالى وذلك ان الله تعالى حين فرغ من قصة المذبوح من ابني ابراهيم قال تعالى وبشرناه باسحق نبيامن الصالحين ويقول الله تعالى فبشرناه باسحق ومن وراء اسحق يعقوب يقول ابن بن فلم يكن ليأمره بذيح اسحق وله من الله تعالى الموعود ما وعده وما الذي امره بنجيه الا اسمعيل قال ابن اسحق سمعته يقول ذلك كثيرا

الذي يقدر قدره (ذلك) أي الفضل الكبير (الذي يبشر الله به عباده) قرئ يبشر مخففا وشقلا وهم اسبعيتان ثم وصف العباد بقوله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فهوؤلاء الجماعة بين الايمان والعمل بما أمر الله به وترك ما نهى عنه هم المبشرون بتلك النبشارة ثم لما ذكر سبحانه ما أخبر به نبيه صلى الله عليه وآله وسلم من هذه الاحكام الشريفة التي اشتمل عليها كتابه أمره بان يخبرهم بأنه لا يطلب منهم بسبب هذا التبليغ ثوابا منهم فقال (قل لا أسألكم عليه أجرا) أي قل يا محمد لا أطلب منكم الآن ولا في مستقبل الزمان على تبليغ الرسالة ببشارة أو نذارة جحلا ولا لانتفاع أو قتل والخطاب اما القرين ولانصار لانهم أم آخواله أو لجميع العرب لانهم أقارب في الجملة (الامودة) العظيمة الواسعة (في القرني) أي مظروفة فيها بحيث تكون القرني موضعا للمودة ونظرفالها لا يخرج شيء من محبتكم عنها والاستثناء متصل أي الا ان تودوني لقرابي بينكم أو تودوا أهل قرابي ويجوز ان يكون منقطعا قال الزجاج الامودة استثناء ليس من الاول أي الا ان تودوني لقرابي فتحتظوني والخطاب لقرين وهذا قول عكرمة ومجاهد وأبي مالك والشعبي فيكون المعنى على الانقطاع لا أسألكم أجرا قط ولكن أسألكم المودة في القرني التي بيني وبينكم ارقبوني فيها ولا تتجولوا الي ودعوني والناس وبه قال قتادة ومقاتل والسدي والضحاك وابن زيد وغيرهم وهو الثابت عن ابن عباس كما سيأتي وقال سعيد بن جبير وغيرهم آل محمد وسيأتي ما استدلل به القائلون بهذا وقال الحسن وغيره معنى الآية الاتودد الى الله عز وجل والتقرب بطاعته وقال الحسين بن الفضل ورواه ابن جرير عن الضحاك ان هذه الآية منسوخة قال البغوي وهذا قول غير مرضي لان مودة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكف الاذى عنه ومودة أقاربه والتقرب الى الله بالطاعة والعمل الصالح من فرائض الدين أقول في الآية ثلاثة اقوال الاول ان القرني بمعنى القرابة أي الرحم والثاني بمعنى الاقارب والثالث بمعنى القرب والتقرب والزلفي وسيأتي ما يتضح به الصواب ويظهر به معنى الآية عن ابن عباس انه سئل عن قوله الامودة في القرني قال سعيد بن جبير قرني آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن عباس مجلت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن بطن من قرين الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة وعنه قال قال لهم

وقال ابن اسحق عن بريدة بن سفيان بن بردة الاسلمي عن محمد بن كعب القرظي انه حدثهم انه ذكر ذلك لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وهو خليفة اذا كان معه بالشام فقال له عمران هذا شيء ما كنت أنظر فيه واني لأراه كما قلت ثم ارسل الى رجل كان عنده بالشام كان يهوديا فاسلم وحسن اسلامه وكان يرى انه من علمائهم فسأله عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه عن ذلك قال محمد بن كعب وأخبرنا عبد عمر بن عبد العزيز فقال له عمر أي ابني ابراهيم أمر بنجيه فقال اسمعيل والله يا أمير المؤمنين وان يهودت تعلم بذلك ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على ان يكون أبناكم الذي كان من أمر الله فيه والفضل الذي ذكر الله تعالى منه لصبره لما أمر به فهم يحسدون

ذلك وينعمون انه اسحق لان اسحق ابوهم والله أعلم أيهما كان وكل قد كان طاهرا طيبا مطهرا لله عز وجل وقال عبد الله ابن الامام أحمد بن حنبل رحمه الله سألت أبي عن الذبيح هل هو اسمعيل أو اسحق فقال اسمعيل ذكره في كتاب الزهد وقال ابن أبي حاتم وسمعت أبي يقول الصحيح ان الذبيح اسمعيل عليه الصلاة والسلام قال وروى عن علي وابن عمرو وأبي هريرة وأبي الطفيل وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة والحسن ومجاهد والشعبي ومحمد بن كعب القرظي وأبي جعفر محمد بن علي وأبي صالح رضي الله عنهم انهم قالوا الذبيح اسمعيل وقال البغوي في تفسيره واليه (٢٧٠) ذهب عبد الله بن عمرو وسعيد بن المسيب والسدي والحسن البصري

ومجاهد والريبع بن أنس ومحمد ابن كعب القرظي والكلبي وهو رواية عن ابن عباس وحكاها أيضا عن أبي عمرو بن العلاء وقد روى ابن جرير في ذلك حديثا غريبا فقال حدثني محمد بن عمار الرازي حدثنا اسمعيل بن عبيد بن أبي كريمة حدثنا عمر بن عبد الرحيم الخطابي عن عبيد الله بن محمد العتبي من ولد عتبة بن أبي سفيان عن أبيه حدثني عبد الله بن سعيد عن الصنابحي قال كنا عند معاوية بن أبي سفيان فذكروا الذبيح اسمعيل أو اسحق فقال علي الخليل سقطتم كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام رجل فقال يا رسول الله عد علي بما آفاه الله عليك يا ابن الذبيحين فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له يا أمير المؤمنين وما الذي بهان فقال ان عبد المطلب لما أمر بحفر زمزم نذر الله ان سهل الله له أمرها عليه ليندبحن أحد ولده قال فخرج السهم على عبيد الله فخنعه أخواله وقالوا فدايت بمائة من الابل ففداه بمائة من الابل والثاني اسمعيل وهذا حديث

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا أسألكم عليه أجرا الا ان تودوني في نفسي لقرايتي وتحفظوا القرابة التي بيني وبينكم وعن الشعبي قال أكثر الناس عابثا في هذه الآية قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في التربي فيكتبنا الى ابن عباس نسأله عن ذلك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان واسط النسيب في قريش ليس بطن من بطونهم الا وله فيه قرابة فقال الله قل الخ ان تودوني لقرايتي منكم وتحفظوني بها وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرابة من جميع قريش فلما كذبوه وأبوا ان يبايعوه قال يا قوم اذا أبيتم ان تباعوني فاحفظوا قرابتي فيكم ولا يكون غيركم من العرب ولا يحفظني ونصري منكم وعنه قال قالت الانصار فعلنوا وفاعلنا وكأناهم نخروا فقال العباس لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأنامهم في مجالسهم فقال يا معشر الانصار لم تكونوا أذلة فاعزكم الله قالوا بلى يا رسول الله قال أفلا تحبسون قالوا ما نقول يا رسول الله قال الا تقولون ألم يخرجكم قومك فأوبسالك ألم يكذبوك فصدمقناك ألم يخذلوك فنصرناك فما زال يقول حتى جثوا على الركب وقالوا اموالنا وما في ايدينا لله ورسوله فزلت هذه الآية وفي اسناده يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف والاولى ان الآية مكية لا مدنية وقد أشرنا فيما سبق ان هذه الآية مدنية وهذا تمسكهم وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية تحفظوني في أهل بيتي وتودوهم في آخر جهه الديلي وأبونعيم وعنه قال لما نزلت هذه الآية قالوا يا رسول الله من قرابة هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة وولداهما أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه قال السيموطي بسند ضعيف وعنه قال نزلت هذه الآية بمكة وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأ نزل الله قل لهم يا محمد لا أسألكم عليه أي على ما أذعوكم اليه أجزا عرضا من الدنيا الا المودة في القربى الا الحفظ في قرايتي فيكم فلما هاجر الى المدينة أحب أن يلحقه باخوته من الانبياء فقال قل ما سألتكم من أجر فهو ولكم ان أجرى الاعلى الله يعني ثوابه وكرامته في الآخرة كما قال نوح وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين وكما قال هود وصالح وشعيب لم يستثنوا أجرا كما استثنى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فردة عليهم وهي منسوخة وعنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قل لا أسألكم على

غريب جدا وقد رواه الاموي في مغازيه حدثنا بعض اصحابنا أخبرنا اسمعيل بن عبيد بن أبي كريمة ما أتيتكم حدثنا عمرو بن عبد الرحمن القرشي حدثنا عبيد الله بن محمد العتبي من ولد عتبة بن أبي سفيان حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا الصنابحي قال حضرنا مجلس معاوية رضي الله عنه فمذاكر القوم اسمعيل أو اسحق وذكره كذا كتبه من نسخة مغلوطة وانما قول ابن جرير في اختياره ان الذبيح اسحق على قوله تعالى فبشرناه بغلام عليم هي البشارة باسحق في قوله تعالى وبشره بغلام عليم وأجاب عن البشارة يعقوب بانه قد كان بلغ معه السعي أي العمل ومن الممكن انه قد كان ولده أولاد

مع يعقوب أيضا قال وأما القرنان اللذان كانا معلمين بالكعبة فن الجائرناهما نقلا من بلاد كنعان قال وقد تقدم ان من الناس من ذهب الى ان ذبح اسحق هناك هذا ما اعتمد عليه في تفسيره وليس ما ذهب اليه بذهب ولا لازم بل هو بعيد جدا والذي استدل به محمد بن كعب القرظي على انه اسمعيل أثبت وأصح وأقوى والله اعلم وقوله تعالى وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين لما تقدمت البشارة بالذبيح وهو اسمعيل عطف يذكّر البشارة باخيه اسحق وقد ذكر في سورتي هود والنجر وقوله تعالى نبيا حال مقدرة أي سيصير منه نبي صالح وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية (٢٧١) عن داود عن عكرمة قال قال ابن عباس

رضي الله عنهما الذبيح اسحق قال وقوله تعالى وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين قال بشر بنقوته قال وقوله تعالى ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا قال كان هرون أكبر من موسى ولكن أرادوه بلبسوته وحديثنا ابن عبد الله الأعلی حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت داود يحدث عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين قال انما بشر به نبيا حين فداه الله عز وجل من الذبيح ولم تكن البشارة بالنبوة عند مولده وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان الثوري عن داود عن عكرمة عن ابن عباس وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين قال بشر به حين ولد وحين نبئ وقال سعيد ابن أبي عسرة عن قتادة في قوله تعالى وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين قال بعد ما كان من امره لما جاد الله تعالى بنفسه وقال الله عز وجل وباركنا عليه وعلى اسحق وقوله تعالى وباركنا عليه وعلى

ما يتسكم به من البينات والهدى أجزا الآن تودوا الله وان تقربوا اليه بطاعته هذا حاصل ما روى عن جبر الامة ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في تفسير هذه الآية والمعنى الاول هو الذي صح عنه ورواه عنه الجمع الجمل من تلامذته فن بعدهم ولا ينافيه ما روى عنه من النسخ فلا مانع من أن يكون قد نزل القرآن في مكة بان يودّه كفار قريش لما ينهون بين قريش من القربى ويحفظوه بها ثم ينسخ ذلك ويذهب هذا الاستثناء من أصله كما يدل عليه ما ذكرنا مما يدل على انه لم يسأل على التبليغ أجزا على الاطلاق ولا يقوى ما روى من جملها على آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم على معارضته ما صح عن ابن عباس من تلك الطرق الكثيرة وقد أغنى الله آل محمد عن هذا بما لهم من الفضائل الجليلة والمزايا الجليلة وقد بينا ذلك عند تفسيرنا لقوله انما يريد الله ليجذب عنكم الرجس أهل البيت ولا يقوى هذا على المعارضة فكذلك لا يقوى ما روى عنه ان المراد بالموودة أن يودوا الله وأن يتقربوا اليه بطاعته ولكنه يشهد من عضده هذا انه تفسير مرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ومن يقترف) أي يكتب وأصل القرف الكسب يقال فلان يقرف لعباله من باب ضرب أي يكسب والاقتراف الاكتساب مأخوذ من قولهم رجل قرفة اذا كان محتالا (حسنة) أي طاعة (نزلها فيها) أي في هذه الحسنة أو في الجنة (حسنا) بمضاعفة ثوابها قال مقاتل المعنى من يكتب حسنة واحدة نزلها فيها حسنا نضاعفها بالواحدة عشر افضاعدا وقيل المراد بهذه الحسنة هي المودة في القربى والجل على العموم أو لى ويدخل تحته المودة في القربى دخولا أو ليا لاذ كما عقيب ذكر المودة في القربى وقال ابن عباس انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال السدي انها نزلت في أبي بكر ومودته فيهم والظاهر العموم (ان الله لغفور شكور) أي كثير المغفرة للمذنبين كثير الشكر للمطيعين قال قتادة غفور للذنوب شكور للحسنات وقال السدي غفور للذنوب آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم شكور للقليل فيضاعفنه (أم) منقطعة أي بل (يقولون افترى) أي اختلق (على الله كذبا) بدعوى النبوة ونسبة القرآن الى الله تعالى والازكار لتو بيج ثم اجاب سبحانه عن قولهم هذا فقال (فان بشا الله يختم على قلبك) أي لو افترى على الله الكذب لشاء عدم صدوره منه وختم على قلبه بحيث لا يخطر به الشيا كما كذب فيه كما تزعمون قال قتادة يختم على قلبك فينسبك القرآن

اسحق ومن ذريتهم ما يحسن وظالم لنفسه مبين كقوله تعالى قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى امم ممن معك وامم سمعتهم ثم عسرهم منعذاب أليم (ولقد مننا على موسى وهرون ونجيناها وقومهما من الكرب العظيم ونصرناهم فكانوا هم الغالبين) وأتيناهما الكتاب المستبين وهديناهما الصراط المستقيم وتركنا عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهم امنوا بعبادنا المؤمنين) يذكّر تعالى ما أنعم به على موسى وهرون من النبوة والحياة بمن آمن معهم من قهر فرعون وقومه وما كان يعتمد في حقهم من الاساءة العظيمة من قتل الابناء واستحياء النساء واستعمالهم في أخس الاشياء ثم بعد هذا كله

نصرهم عليهم وأقرأ عينهم منهم فغلبوهم وأخذوا أرضهم وأموالهم وما كانوا جعوه طول حياتهم ثم أنزل الله عز وجل على موسى الكتاب العظيم الواضح الجلي المستبين وهو التوراة كما قال تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وقال جل جلاله ههنا وآتيناهما الكتاب المستبين وهديناهما الصراط المستقيم أي في الأقوال والأفعال وتركنا عليهم ما في الآخرة من أي أبقينا لهما ما من بعدهما من كراجيل لا وثنا حسنا ثم فسر بقوله تعالى سلام على موسى وهرون أنا كذلك نجزي المحسنين أنهم من عبادنا المؤمنين (وان الياس لمن المسلمين اذ قال لقومه (٢٧٢) ألا تتقون أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم

ورب آياتكم الأولى فكذبوه فانهم لمحضرون الأعباد الله المخلصين وتركوا عليه في الآخرة سلام على الياسين أنا كذلك نجزي المحسنين أنه من عبادنا المؤمنين) قال قتادة ومحمد بن اسحق يقال الياس هو ادريس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن عبيدة بن ربيعة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال الياس هو ادريس وكذا قال الضحاك وقال وهب بن منبه هو الياس بن نسي بن فحاص بن العيزار بن هرون بن عمران بعثه الله تعالى في بني إسرائيل بعد حزقيال عليهما السلام وكانوا قد عبدوا صفا يقال له بعل فدعاهم الى الله تعالى ونهاهم عن عبادة ما سواه وكان قد آمن به ملكهم ثم ارتدوا واستمروا على ضلالهم ولم يؤمن به منهم أحد فدعا الله عليهم فحبس عنهم القطر ثلاث سنين ثم سألوه ان يكشف ذلك عنهم ووعدوه الايمان به انهم أصابهم المطر فدعا الله تعالى لهم فجاءهم الغيث فاستمروا على أخيت ما كانوا عليه من الكفر فسأل الله

فاخبرهم انه لو افترى عليه لفعل به ما اخبرهم به في هذه الآية وقال مجاهد ومقاتل ان يشا يربط على قلبك بالصبير على أنفسهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم وقيل الخطاب له والمراد الكفار أي ان يشأ يختم على قلوبكم انك ارو بعاجلهم بالعقوبة ذكره القشيري وقيل المعنى لو حدثت لك نفسك ان تغترى على الله كذا بطبع على قلبك فانه لا يجترئ على الكذب الا من كان مطبوعا على قلبه والاول أولى والمقصود من هذا الكلام المباغة في تقرير الاستبعاد (ويحوي الله الباطل) استئناف مقرر لما قبله من نفي الافتراء غير داخل في جزاء الشرط قال ابن الأنباري يختم على قلبك تام وما بعده مستأنف وقال الكسائي فيه تقديم وتأخير أي والله يعصو الباطل وقال الزجاج ويحوي الله الباطل احتجاج على من أنكروا ما أتى به النبي صلى الله عليه وآله وسلم أي لو كان ما أتى به باطلا لمجاهد كاجرت به عادته في المفتريين وسقطت الواو من يحوي في بعض المصاحف كما حكاها الكسائي (ويحق الحق) أي الاسلام فيمينه (بكلماته) أي بما أنزله من القرآن وقد فعل الله تعالى ذلك فحباط لهم وأعلى كلمة الاسلام (انه عليهم بذات الصدور) أي عالم بما في قلوب العباد (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) المذنبين أي يقبل توبتهم اليه مما عملوا من المعاصي واقترعوا من السيئات والتوبة الندم على المعصية والقلع عنها والعزم على عدم المعاودة لها وهذه ثلاث شروط فيما بينه وبين الله تعالى فإذا حصلت هذه الشروط صحت التوبة وان فقد احدا للثلاثة لم تصح وأما فيما يتعلق بحق آدمي فشروطها اربعة هذه الثلاثة والرابع ان يبرأ من حق صاحبها وقيل يقبل التوبة عن اوليائه وأهل طاعته والاول أولى فان التوبة مقبولة من جميع العباد مسلمهم وكافرهم اذا كانت صحيحة صادرة عن خلوص نية وعزيمة صحيحة والاحاديث في ذلك التوبة وحكمها كثيرة في الصحيحين وغيرهما (ويعفون السيات) على العموم لمن تاب عن سيئة ويعفون بشأ بلا توبة أيضا اذا كان مادون الشر (ويعلم ما تفعلون) من خير وشر فيجازي كلا بما يستحقه قرأ جزء وغيره تفعلون بالقومية على الخطاب وقرئ بالتخسيسة على الخبر وهما سبع عيتان واختار الثانية أبو عبيد وأبو حاتم لان هذا الفعل وقع بين خبرين (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي يعطيهم ما طلبوه منه يقال أجاب واستجاب بمعنى وقيل المعنى تقبل عبادة المخلصين وقيل التقدير يستجيب لهم خذف اللام كما حذف في قوله وإذا كالواهم أي كالوهم وقيل ان الموصول

ان يقبضه اليه وكان قد نشأ على يديه السبع بن أخطوب عليهما الصلالة والسلام فأمر الياس ان يذهب الى مكان كذا وكذا فهما جاءه فليركبه فجاءته فرس من نازركب وألبسه الله تعالى النور وكساه الریش وكان بطير مع الملائكة ملكا انسيا سماويا أرضيا هكذا حكاها وهب عن أهل الكتاب والله أعلم بصحته اذ قال لقومه ألا تتقون أي ألا تخافون الله عز وجل في عبادة تكلم غيره أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين قال ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وعكرمة وقتادة والسدي بعلا يعني ربا قال عكرمة وقتادة وهي لغة أهل اليمن وفي رواية عن قتادة قال هي لغة ازديشوة وقال ابن اسحق أخبرني بعض

اهل العلم انهم كانوا يعبدون امرأه اسمها بعل وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه هو اسم صنم كان يعبداه اهل مدينة يقال له بعلبك غربي دمشق وقال الضحاك هو صنم كانوا يعبدونه وقوله تعالى أتدعون بعلاى أن يعبدون صنما وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الاولين اى هو المستحق للعبادة وحده لا شريك له قال الله تعالى فكذبوه فانهم لمحضرون اى للعداب يوم الحساب الاعباد لله الخالصين اى الموحدين منهم وهذا استثناء منقطع من مثبت وقوله تعالى وتركنا عليه فى الآخريين اى شاء جيل سلام على الياسين كما يقال فى اسمعيل اسمعين وهى (٢٧٣) لغة بنى اسد وانشد بعض بنى تميم فى ضرب صاده

يقول رب السوق لما جئنا

هذا ورب البيت اسرائيلا

ويقال ميكال ومكائيل وميكائيل وبرايم وبرايم واسرائيل واسرائيل وطور سيناء وطور سينين وهو موضع واحد وكل هذا سماع وقرأ آخرون سلام على آل ياسين وهى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وقال آخرون سلام على آل ياسين يعنى آل محمد صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين قد تقدم تفسيره والله أعلم (وان لوطا لمن المرسلين اذ نجيناه وأهله أجمعين العجوزا فى الغابرين ثم دمرنا الآخريين وانكم لترون عليهم مصحين وبالليل أفلا تعقلون) يخبر تعالى عن عبده ورسوله لوط عليه السلام انه بعثه الى قومه فكذبوه ففجأه الله تعالى من بين أظهرهم هو وأهله الامر أنه فانها هلكت مع من هلك من قومها فان الله تعالى اهلكهم بأنواع من العقوبات وجعل محنتهم من الارض بحيرة منتنة فيجبه المنظر والطعم والريح وجعلها بسيميل

فى محل رفع اى يحسبون ربهم اذ ادعاهم كقوله استجبوا لله وللرسول اذ ادعاهم واستظهروه السفاقي قال المبرد المعنى يستدعى الذين آمنوا الاجابة هكذا حقيقة معنى استفعل فالذين فى موضع رفع والاول اولى (ويزيدهم) على ما طلبوه (من فضله) او على ما يستحقونه من الثواب تفضلا منه وقيل يشفعهم فى اخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد) هذا للكافرين مقابل لما ذكره للمؤمنين فيما قبله (ولو بسط الله الرزق لعباده) جميعهم اى لو وسع الله لهم رزقهم (لبغوا) اى اعصوا وطغوا جهمهم (فى الارض) وبطروا النعمة وتكبروا وطلبوا ما ليس لهم طلبة لان الغنى مبطرة مأثرة وكفى بحال قارون وفرعون عبرة وقيل المعنى لو جعلهم سواء فى الرزق لما اتقوا بعضهم بعضا ولتغطت الصنائع والاول اولى والظاهر عوم أنواع الرزق وقيل هو المطر خاصة وذكر وافي كون بسط الرزق موجبا للطغيان وجوها لان طول بدكرها وأصل البغى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتجرى كنية او كيفية وفى القرطبي بغيمهم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومر كبا بعد مر كب وملبسا بعد ملابس (ولكن ينزل) بالتشديد وضده سبعيتان (بقدروا ما يشاء) اى ينزل من الرزق لعباده بتقدير على حسب مشيئته وما تقتضيه حكمته بالغة (انه لعباده) اى بأحوالهم (تخبر بصير) بما يصلحهم من توسيع الرزق وتضييقه فيقدر لكل أحد منهم ما يصلحه ويكفيه عن الفساد بالبغى فى الارض ويقدر لهم ما تقتضيه حكمته فيفقر ويغنى ويمنع ويعطى ويسد ويقبض ولو أغناهم جميعا لبغوا ولو أفقرهم لهلكوا وما ترى من البسط على من يغنى ومن البغى بدون البسط فهو قليل ولا شك ان البغى مع الفقر أقل ومع البسط أكثر وأغلب عن أبى هانئ الخولانى قال سمعت عمرو بن خريث وغيره يقولون انما نزلت هذه الآية فى أصحاب الصفة وذلك انهم قالوا لو اننا فقموا الدنيا قال السيوطى سنده صحيح وعن على مثله (وهو الذى ينزل) بالتشديد والتخفيف سبعيتان (الغيث) اى المطر الذى هو أرفع أنواع الرزق وأعمها فائدة وأكثرها منفعة ومصلحة (من بعد ما قنطوا) اى أيسوا عن ذلك فيعرفون بهذا الانزال للمطر بعد القنوط فمدار رحمة لهم ويشكرون له ما يجب الشكر عليه والعامية على فتح النون وقرئ بكسر ها وهى لغة وعليها قرئ لا تقنطوا بفتح النون فى المتواتر ولم يقرأ بالكسر فى الماضى الا شاذ او ما صدر رية أى من بعد قنوطهم (ويشتر رحمة) أى بركات الغيث ومنافعة فى كل شئ من السهل والجبل

(٢٥ فتح البيان ثامن) مقيم يربها المسافرون ليلوا ونهارا ولهذا قال تعالى وانكم لترون عليهم مصحين وبالليل أفلا تعقلون اى أفلا تعتبرون بهم كيف دمر الله عليهم وتعلمون ان للكافرين أمثالها (وان يونس لمن المرسلين اذ أبقى الى الفلك المشحون فساهم فكان من المدحضين فالتقمه الحوت وهو مليح فلولا انه كان من المسبحين للبث فى بطنه الى يوم يبعثون فبذناه بالعراء وهو سقيم وأبنا عليه شجرة من يقطين وارسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا فمغنناهم الى حين) قد تقدمت قصة يونس عليه الصلاة والسلام فى سورة الانبياء وفى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما ينبغي لعبدا أن يقول أنا خير من يونس بن متى

ونسبه الى أمه وفي رواية الى أبيه وقوله تعالى اذا بق الى الفلك المشحون قال ابن عباس رضى الله عنه ما هو الموقر اى المملوء
بالامعة فساهم اى قارع فكان من المدحضين اى المغلوبين وذلك ان السفينة بلغت بها الامواج من كل جانب وأشرفوا على
الغرق فساهموا على من تقع عليه القرعة يلقي في البحر لتخفيف بهم السفينة فوقعت القرعة على نبي الله يونس عليه الصلاة
والسلام ثلاث مرات وهم يضمنون به أن يلقي من بينهم فقبر من ثيابه ليلقي نفسه وهم يأتون عليه ذلك وأمر الله تعالى حوتاً من البحر
الاخضر ان يشق البحار وان يلتقم يونس عليه (٢٧٤) السلام فلا يشم له الحمار ولا يكسر له عظما فجاء ذلك الحوت وألقى يونس

عليه السلام نفسه فالتقمه الحوت
وذهب به قطاف به البحار كلها وما
استقر يونس في بطن الحوت حسب
انه قدمات ثم حرك رأسه ورجليه
واطرافه فاذا هو حي فقام فصلى في
بطن الحوت وكان من جملة دعائه يارب
اتخذت لك مسجداً في موضع لم
يباغه أحد من الناس واختلفوا
في مقدار ما لبث في بطن الحوت
فقل ثلاثة أيام قاله قتادة وقيل
سبعة قاله جعفر الصادق رضى الله
عنه وقيل أربعين يوماً قاله أبو
مالك وقال مجاهد عن الشعبي
التقمه ضحى ولفظه عشية والله
تعالى أعلم بمقدار ذلك وفي شعر أمية
ابن أبي الصلت

وأنت بفضل منذ نجت يونساً
وقد بات في أضغاث حوت ليلاليا
وقوله تعالى فلو لانه كان من
المسبحين للبت في بطنه الى يوم
يبعثون قيل لولما تقدم له من
العمل في الرخاء قاله الضحاك بن
قيس وأبو العالسة ووهب بن منبه
وقتادة وغير واحد واختاره ابن
جرير وقد ورد في الحديث الذي
سنورده ان شاء الله تعالى ما يدل

والنبات والحيوان وما يحصل به من الخصب أو رحته الواسعة المنتظمة لما ذكرنا تنظماً
أوليا والمراد بالرحمة الطرف الذي كراما يطربا سمين الغيث لانه يغيث من الشدة والرحمة لانه
رأفة واحسان (وهو الولي) للصالحين من عبادة بالاحسان اليهم وجلب المنافع لهم ودفع
الشروع عنهم (الحمد) المستحق للحمد منهم على انعامه خصوصاً وعموماً ثم ذكر سبحانه
بعض آياته الدالة على كمال قدرته الموجبة لتوحيده وصدق ما وعده من البعث فقال
(ومن آياته خلق السموات والارض) أى خلقها على هذه الكيفية العجيبة والصنعة
الغريبة الدالة على وجود صانع حكيم قادر وفيه اشارة الى ما قرر في الكلام من المسالك
الاربعة في الاستدلال على وجود الصانع تعالى وهى حدوث الجواهر وامكانها وحدث
الاعراض القائمة بها وامكانها أيضاً وفيه اشارة أيضاً الى ان خلق السموات والارض من
اضافة الصفة للموصوف أى السموات المخلوقة والارض المخلوقة (وما لبث فيهما من دابة)
يجوز عطفه على خلق بتقدير مضاف ويجوز عطفه على السموات وقدمه للقاضى على
الاول والدابة اسم لكل مادب قال الفراء أراد ما لبث في الارض دون السماء كقوله يخرج
منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وقال أبو علي الفارسي تقديره وما
لبث في أحدهما فحذف المضاف قال مجاهد يدخل في هذا الملائكة والناس وقد قال
تعالى ويخلق ما لا تعلمون قال الكرخي وما جوزه الزمخشري من أن يكون للملائكة
مشى مع الطيران فيوصفون بالديب كما يوصف به الاناس أى يخلق الله تعالى في السموات
حيوانات يعيشون فيها مشى الاناس على الارض بغير مد من الافهام لكونه على خلاف
العرف العام ولان الشئ انما يكون آية اذا كان معلوماً ظاهر امكشوفاً ومن ثم أهمل
القاضى ذكره (وهو على جمعم) أى حشرهم يوم القيامة في الضمير تغليب العاقل على
غيره لانه راجع الى الدابة ولولا ذلك لكان يقال على جمعها (اذا) أى في وقت (يشاء) تقدير
والظرف متعلق بجمعهم لا بتقدير فان المقيد بالمشيئة جمعه تعالى لا قدرته قال أبو البقاء لان
ذلك يؤدى الى ان يصير المعنى وهو على جمعم تقدير اذا يشاء فمتعلق القدرة بالمشيئة وهو
محال قال شهاب الدين والسبب ولا ادري ما وجه كونه محالاً على مذهب أهل السنة فان
كان يقول بقول المعتزلة وهو ان القدرة تتعلق بما لم يشأ الله تعالى كلامه ولكنه مذهب
ردى لا يجوز اعتقاده (وما أصابكم من مصيبة) من المصائب كأنه ما كانت (فبما) أى

بسبب
على ذلك ان صح الخبر وفي حديث ابن عباس تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة وقال ابن عباس
رضي الله عنهم ما وسع عيدين جبير والضحاك وعطاء بن السائب والسدى والحسن وقتادة فلو لانه كان من المسبحين يعنى المصلين
وصرح بعضهم بأنه كان من المصلين قبل ذلك وقال بعضهم كان من المصلين في جوف الحوت وقيل المراد فلو لانه كان من المسبحين
هو قوله عز وجل فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيته من الغم وكذلك ننجي المؤمنين
قاله سعيد بن جبير وغيره وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبد الله ابن أخي بن وهب حدثنا عبيد بن جبير حدثنا أبو صخران يزيد الرقاشي حدثه

انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه ولا أعلم الا ان أنس ارفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يونس النبي عليه الصلاة والسلام حين بد الله ان يدعوهم هذه الكلمات وهو في بطن الحوت فقال اللهم لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فاقبلت الدعوة تحن بالعرش قالت الملائكة يا رب هذا صوت ضعيف معروف من بلاد بعيدة غريبة فقال الله تعالى أما تعرفون ذلك قالوا يا رب ومن هو قال عز وجل عبد يونس قالوا عبدك يونس الذي لم يزل يرفع له عمل متقبلاً ودعوة مستجابة قالوا يا رب ألا ترحم ما كان يصنع في الرخاء فتجيئه من البلاء قال بلى فامر الحوت فطر حمة بالعراء (٢٧٥) ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب به

زاد ابن أبي حاتم قال أبو صخر حميد ابن زياد فاخبرني ابن قسيط وأنا أحدثه هذا الحديث انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول طرح بالعراء وأثبت الله عز وجل عليه اليقطينة قلنا يا أبا هريرة وما اليقطينة قال شجرة الدباء قال أبو هريرة رضي الله عنه وهما الله له أروية وحشية تأكل من خشاش الأرض أو قال هشاش الأرض قال فتمتفع عليه فترويه من لبنها كل عشية وبكرة حتى نبت وقال أمية ابن أبي الصلت في ذلك بيتاً من شعره وهو

فأثبت يقطيناً عليه برجة

من الله لولا الله ألقى ضاحياً وقد قدم حديث أبي هريرة رضي الله عنه مستنداً مرفوعاً في تفسير سورة الانبياء ولهذا قال تعالى فبذناه أي ألقيناه بالعراء قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره وهي الأرض التي ليس بها نبات ولا بناء قيل على جانب دجلة وقيل بارض اليمن قاله أعلم وهو سقيم أي ضعيف البدن قال ابن عباس رضي

الله عنه ما كهية الفرخ ليس عليه ريش وقال السدي كهية الصبي حين يولد وهو المنفوس وقاله ابن عباس رضي الله عنهما وابن زيد أيضاً وأثبتنا عليه شجرة من يقطين قال ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وهب بن منبه وهلال بن يساف وعبد الله ابن طاوس والسدي وقتادة والضحاك وعطاء الخراساني وغير واحد قالوا كلهم اليقطين هو القرع وقال هشيم عن القاسم بن أبي أيوب قال عن سعيد بن جبير وكل شجرة لاساق لها هي من اليقطين وفي رواية عنه كل شجرة تملك من عاصها فهي من اليقطين وذكر بعضهم في القرع فوائد منها سرعة نباته وتظليل ورقه لكبره ونعمته وأنه لا يقرها الذباب وجودة تغذية ثمره وأنه يؤكل

بسبب ما (كسبت أيديكم) من المعاصي وما هي الشرطية ولذا دخلت الفاء في جوابها على قراءة الجمهور ولا يجوز حذفها عند سيبويه وجوز الاخفش وبعض البغداديين الحذف كما في قوله وان أظعموهم انكم لمشركون وبه قال أبو البقاء وقيل هي الموصولة فيكون الحذف والاثبات جائزين والاول أولى قال الزجاج اثبات الفاء أجود لان الناء مجازات جواب الشرط ومن حذف الفاء فعلى ان ما في معنى الذي والمعنى الذي أصابكم وقع بما كسبت أيديكم وعبر بالأيدي لان أكثر الافعال تراول بها وتعالج وتحصل قال الحسن المصيبة هنا الحد ود على المعاصي والاولى الحمل على العموم كما يفيد وقوع النكبة في سياق النفي ودخول من الاستغراقية عليها قال الضحاك ما تعلم الرجل القرآن ثم نسيه الا يذنب ثم قرأ هذه الآية وقال أي مصيبة أعظم من نسيان القرآن قلت ويلحق بالقرآن نسيان السمة المطهرة وترك العمل بها وإيثار الرأي عاينها أيضاً عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما أصابكم من مصيبة الاية وسأفسرها لك يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا الله عنه في الدنيا قاله أكرم من أن يعود بعد عقوبه أخرجه أحمد وابن راهويه وابن منيع وعبد بن حميد والحكيم الترمذي وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم قيل المراد بهذه المصائب الأحوال المكروهة كحرق الأوجاع والاسقام والقطط والبلاء والغرق والصواعق وغير ذلك من الذنوب والمعاصي وتعلق بهذه الآية من يقول بالتساقط وقال لم يكن للاطلاق حالة كانوا عليها قبل هذه الحالة لما تالموا والحق ان الآية مخصوصة بالمكلفين بالسباق (و) هو (يعقوب عن كثير) أي من المعاصي التي يفعلها العباد فلا يعاقب عليها وعن كثير من الناس فلا يعاجلهم بالعقوبة فعنى الآية انه يكفر عن العبد بما يصيبه من المصائب ويعقوب عن كثير من الذنوب وقد اثبت بالدلة الصحيحة ان جميع ما يصاب به الانسان في الدنيا يؤجر عليه أو يكفر عنه من ذنوبه وقيل هذه آية مختصة بالكافرين على معنى ان ما يصابون به بسبب ذنوبهم من غير ان يكون ذلك مكفراً عنهم لذنوب ولا محض سلا لثواب ويترك عقوبتهم عن كثير من ذنوبهم فلا يعاجلهم في الدنيا بل يهاتهم الى الدار الآخرة والاولى حمل الآية على العموم والعفو

عليه ريش وقال السدي كهية الصبي حين يولد وهو المنفوس وقاله ابن عباس رضي الله عنهما وابن زيد أيضاً وأثبتنا عليه شجرة من يقطين قال ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وهب بن منبه وهلال بن يساف وعبد الله ابن طاوس والسدي وقتادة والضحاك وعطاء الخراساني وغير واحد قالوا كلهم اليقطين هو القرع وقال هشيم عن القاسم بن أبي أيوب قال عن سعيد بن جبير وكل شجرة لاساق لها هي من اليقطين وفي رواية عنه كل شجرة تملك من عاصها فهي من اليقطين وذكر بعضهم في القرع فوائد منها سرعة نباته وتظليل ورقه لكبره ونعمته وأنه لا يقرها الذباب وجودة تغذية ثمره وأنه يؤكل

نشأ ومطبوخا بلده وقشره أيضا وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب الدباء ويتبعه من نواحي الصحفة وقوله تعالى
وأرسلناه الى مائة ألف أوزيرون روى شهر بن حوشب عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ما كانت رسالة يونس عليه الصلاة
والسلام الا بعد ما بنده الحوت ورواه ابن جرير حدثني الحرث حدثنا أبو هلال عن شهر بن حوشب عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ما كانت رسالة يونس عليه الصلاة
اليهم قبل ان يلتقمه الحوت قلت ولا مانع ان يكون الذين أرسل اليهم أولا أمر بالعود اليهم بعد خروجه من الحوت فصدقوه كلهم
وأمنوا به وحكى البغوى انه أرسل الى امة (٢٧٦) اخرى بعد خروجه من الحوت كانوا مائة ألف أوزيرون وقوله تعالى

أوزيرون قال ابن عباس رضى الله عنهما ما في رواية عنه بل يزيرون
الله عنهما ما في رواية عنه بل يزيرون
وكانوا مائة وثلاثين ألفا وعنه مائة
الف وبضعة وثلاثين ألفا وعنه
مائة ألف وبضعة وأربعين ألفا
والله أعلم وقال سعيد بن جبير
يزيدون سبعين ألفا وقال مكحول
كانوا مائة ألف وعشرة آلاف رواه
ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا
محمد بن عبد الرحيم البرقي حدثنا
عمرو بن أبي سلمة قال سمعت زهير
يحدث عن سمع أنابا العالمية يقول
حدثني محمد بن أبي بن كعب رضى
الله عنه انه سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن قوله تعالى وأرسلناه
الى مائة ألف أوزيرون قال
يزيدون عشرين ألفا ورواه
الترمذي عن علي بن حجر عن الوليد
ابن مسلم عن زهير عن رجل عن ابى
العالية عن أبي بن كعب به وقال
غريب ورواه ابن ابى حاتم من
حديث زهير به قال ابن جرير وكان
بعض اهل العربية من اهل البصرة
يقول في ذلك معناه الى المائة
الالف او كانوا يزيرون عندكم
يقول كذلك كانوا عندكم ولهذا سلك

يصدق على تأخير العقوبة كما يصدق على محو الذنب ورفع الخطابه وقال الواحدى
وهذه أربى آية في كتاب الله لانه جعل ذنوب المؤمنين صنفين صنف كفره عنهم بالمصائب
وصنف عفا عنه في الدنيا وهو كريم لا يرجع في عقوبه فهذه سنة الله مع المؤمنين واما الكافر
فانه لا يجعل له في الدنيا عقوبة ذنبه حتى يوافي به يوم القيامة وعن أبي موسى ان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تصيب عبدان كمة فاقوه أو دونها الا بذنوب وما يعفو الله
عنه أكثر أو ما أصابكم الآية أخرجه الترمذي وعبد بن حميد وعن عمران بن حصين انه
دخل عليه بعض اصحابه وكان قد ابتلى في جسده فقال انالبتئس لما ترى فيك قال
فلا تبتئس لما ترى فان ما ترى بذنوب وما يعفو الله عنه أكثر ثم تلا هذه الآية الى آخرها
وعن معاوية بن أبي سفيان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من شيء يصيب
المؤمن في جسده يؤذيه الا كفر الله به عنه من سيئاته اخرجه احمد وعن البراء قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما عثرة قدم ولا اختلاج عرق ولا خدش عود الا بما
قدمت أيديكم وما يعفو الله أكثر أخرجه ابن مردويه (وما أنتم بمحجزين في الارض) أى
بفائتين ما قضاه عليهم هربا في الارض ولا في السماء لو كانوا فيها بل ما قضاه عليهم من
المصائب واقع عليهم نازل بهم (وما لكم من دون الله من ولي) بوالبيكم فيمنع عنكم
ما قضاه الله (ولا نصير) ينصركم من عذاب الله في الدنيا ولا في الآخرة ثم ذكر سبحانه آية
أخرى من آياته العظيمة الدالة على توحيده وصدق ما وعده فقال (ومن آياته الجوار)
بجذف الياء من الخط لانهم يأتون الزوائد وبانباتها وحذفها في اللفظ في كل من الوصل
والوقف قرأت سبعة وعشرون واحدتها جارية أى سائرة (في البحر كالاعلام) أى
الجبال جمع علم وهو الجبل قال الخليل كل شيء ترفع عند العرب فهو علم وقال مجاهد
الاعلام القصور وواحد علم (ان يشأ) قرأ الجمهور بالهمز وقرأ بلا همز (يسكن الريح)
قرأ الجمهور بالافراد وقرأ بالجمع والمعنى يسكن الريح التي تجري بها السفن (فيظللن) أى
السفن الجوارى العامة على فتح اللام التي هي عين الفعل وهو القياس لان الماضي
بكسر ها وقرئ بكسرها وهو شاذ وقال الزمخشري من ظل يظل ويظل نحو ظل يظل ويظل
قال الشيخ وليس كما ذكر لان يظل يفتح العين من ضللت بكسر ها في الماضي ويضل بالكسر
من ضللت بالفتح وكلاهما مقيس يعنى ان كلا منهما له اصل يرجع اليه بخلاف ظل فان

ابن جرير ههنا ما سلكه عند قوله تعالى ثم قسمت قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة وقوله تعالى اذا فريق ماضيه
منهم يخشون الناس كخشية الله او أشد خشية وقوله تعالى فكان قاب قوسين او أدنى ان المراد ليس انقص من ذلك بل ازيد وقوله
تعالى فآمنوا اى فآمن هؤلاء القوم الذين أرسل اليهم يونس عليه السلام جميعهم فتعناهم الى حين اى الى وقت آجالهم كقوله جات
عظمته فلولا كانت قرية آمنت ففتنعا ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين
(فاستقمهم الربك النبات ولهم البنون أم خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون الا انهم من افكهم ليقولون ولدا لله وانهم لكاذبون

أصطفى البنات على البنين ما لكم كيف تحكمون أفلا تذكرون أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم إن كنتم صادقين وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون سبحانه الله عما يصفون العباد الله المخلصين يقول تعالى منكر على هؤلاء المشركين في جعلهم لله تعالى البنات سبحانه ولهم ما يشتهون أي من الذكور أي يودون لأنفسهم الجسد وإذا بشر أحدكم بألا نثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم أي يسوءه ذلك ولا يختار لنفسه إلا البنين يقول عز وجل فكيف نسبوا إلى الله تعالى القسم الذي لا يختارونه لأنفسهم ولهذا قال تعالى فاستفتهم أي سألهم على سبيل الإنكار (٢٧٧)

كقوله عز وجل ألم لكم الذكورة
الأنثى تلك إذا قسمه ضربي وقوله
تبارك وتعالى أم خلقنا الملائكة
إنا نأوههم شاهدون أي كيف حكموا
على الملائكة أنهم إناث وما شاهدوا
خلقهم كقوله جل وعلا وجعلوا
الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا
أشهدوا خلقهم مستكتبين شاهدتهم
ويستأبون أي يستأبون عن ذلك يوم
القيامة وقوله جل عظمته ألا
أنهم من أفكهم أي من كذبهم
ليقولون ولد الله أي صدر منه الولد
وأنهم لكانون فذكر الله تعالى
عنهم في الملائكة ثلاثة أقوال في
غاية الكفر والكذب فأولا جعلوهم
بنات الله فجعلوا لله ولدا تعالى
وتقدس وجعلوا ذلك الولد أنثى
ثم عبدوهم من دون الله تعالى
وتقدس وكل منها كاف في التخميد
في نار جهنم ثم قال تعالى منكر
عليهم أصطفى البنات على البنين أي
أي شيء يجعله على أن يختار البنات
دون البنين كقوله عز وجل
أفأصفا لكم ربكم بالبنين واتخذ من
الملائكة إناثا أنكم لتقولون قولا
عظيما ولهذا قال تبارك وتعالى

ما ضيه مكسور العين فقط وظل هنا بمعنى صار لأن المعنى ليس على وقت الظلول وهو النهار
فقط أفاده السمين (رواكد) أي سوا كن ثوابت وقوا يقال ركدا المساء ركودا سكن وكذلك
ركدت الرياح وركدت السفينة وكل ثابت في مكان فهو راسك وركد الميزان استوى
وركد القوم هددوا والمواضع التي يركد فيها الإنسان وغيره (على ظهره) أي
ظهر البحر لا تجرى قال ابن عباس يتحرك ولا يجري في البحر (ان في ذلك) الذي
ذكر من أمر السفينة (الآيات) دلالات عظيمة (لكل صبار شكور) أي لكل
من كان كثير الصبر على البلى كثير الشكر على النعماء قبل الإعيان نصفان نصف
صبر عن المعاصي ونصف شكر وهو الاتيان بالواجبات وقال قطرب الصبار الشكور
الذي إذا أعطى شكروا إذا ابتلى صبر قال عون بن عبد الله فكم من منعم عليه غير شاكر
وكم من مبتلى غير صابر (أويوبقهن) أي بهلكنه بالغرق قاله ابن عباس والمراد أهلن
يقال أوبقه أي أهلكه (بما كسبوا) من الذنوب وقيل بما اشركوا أو الأولى فانه
بهلك في البحر المشرك وغير المشرك (ويعف عن كثير) من أهلها بالتجاوز عن ذنوبهم
فينجيهم من الغرق قرأ الجمهور يعف بالجزم عطفًا على جواب الشرط قال القشيري وفي
هذه القراءة اشكال لأن المعنى أن يشأ يسكن الرياح فبقي تلك السفن رواك
أو بهلكنه يندوب أهلها فلا يحسن عطف ويعف على هذا لأنه يصير المعنى أن يشأ يعف
وليس المعنى ذلك بل المعنى الأخبار عن العفوم غير شرط المشيئة فهو أذن عطف على
الجزم من حيث اللفظ لأن حيث المعنى وقد قرأ قوم يعفو بالرفع وهي جيدة في المعنى
قال أبو حيان وما قاله ليس بجيد إذ لم يفهم مدلول التركيب والمعنى الإله تعالى أن يشأ
أهلًا ناسًا وأنجي ناسًا على طريق العفو عنهم وقرئ بالنصب باضمار أن بعد الواو (ويعلم
الذين يجادلون في آياتنا) قرأ الجمهور بنصب يعلم قال الزجاج على الصرف قال ومعى
الصرف صرف العطف على اللفظ إلى العطف على المعنى قال وذلك أنه لما لم يحسن عطف
ويعلم مجزوما على ما قبله أذ يكون المعنى أن يشأ يعلم عدل إلى العطف على مصدر الفعل
الذي قبله ولا يتأتى ذلك إلا باضمار أن ليكون مع الفعل في تأويل اسم وكما قال الزجاج قال
المبرد وأبو على الفارسي واعترض على هذا الوجه بما لا طائل تحته وقيل بالنصب على

ما لكم كيف تحكمون أي أم لكم عقول تدبرون بها ما تقولونه أفلا تذكرون أم لكم سلطان مبين أي حجة على ما تقولونه فأتوا
بكتابكم إن كنتم صادقين أي هاتوا برهانًا على ذلك يكون مستندًا إلى كتاب منزل من السماء عن الله تعالى أنه اتخذ ما تقولونه فانما
تقولونه لا يكن استناده إلى عقل بل لا يجوز العقل بالكلية وقوله تعالى وجعلوا بينهم وبين الجنة نسبا قال مجاهد قال المشركون
الملائكة بنات الله تعالى فقال أبو بكر رضي الله عنه فن أمهاتهم قالوا بنات سروات الجن وكذا قال قتادة وابن زيد ولهذا قال
تبارك وتعالى ولقد علمت الجنة أي الذين نسبوا إليهم ذلك أنهم لمحضرون أي أن الذين قالوا ذلك لمحضرون في العذاب يوم الحساب

لكذبهم في ذلك واقتراهم وقولهم الباطل بلا علم وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال زعم أعداء الله أنه تبارك وتعالى هو وابليس اخوان تعالى الله ذلك علوا كبيرا حكاه ابن جرير وقوله جلّت عظمتة سبحانه الله عما يصفون أي تعالى وتقدس وتنزه عن أن يكون له ولد وعما يصفه به الظالمون المخذون علوا كبيرا وقوله تعالى الاعباد الله المخلصين استثناء منقطع وهو من حيث أن يكون الضمير في قوله تعالى عما يصفون عائدا إلى الناس جميعهم ثم استثنى منهم المخلصين وهم المتبعون للحق المنزل على كل نبي ومرسل وجعل ابن جرير هذا الاستثناء من قوله تعالى انهم

(٢٧٨)

المخلصين وهم المتبعون للحق المنزل على كل

العطف على تعليل محذوف والتقدير لينتقم منهم ويعلم واعترضه الحنفياوى بأنه ترتيب على الشرط اهلاك قوم ونجاة قوم فلا يحسن تقدير لينتقم منهم وقرأ نافع وابن عامر برفع يعلم على الاستئناف أي على أنه جملة اسمية أو فعلية فعلية كونها فعلية يكون الموصول فاعلا وعلى كونها اسمية يكون مفعولا والفاعل ضمير مستتر يعود على مبتدأ مفعلا رأى وهو يعلم الذين وهي قراءة ظاهرة واضحة اللفظ وقرئ بالجزم عطف على الجزم قبله على معنى وان يشأ يجمع بين الاهلاك والنجاة والتحذير ومعنى قوله (مالهم من مخرج) ما لهم من فرار ولا مهرب من العذاب قاله قطرب وقال السدي مالهم من ملجأ وهو مأخوذ من قولهم حاصل به البعير حصة اذارحى به ومنه قولهم فلان يحيص عن الحق أي عيل عنه ثم لما ذكر سبحانه دلائل التوحيد ذكر التفسير عن الدنيا فقال (فما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا) أي ما أعطيت أيها الناس من الغنى والسعة في الرزق وأثبات الدنيا فاعلم ما هو متاع قليل يمتنع به في أيام قليلة تنقضي وتذهب وتزول

أما الدنيا ففناء * ليس للدنيا ثبوت

أما الدنيا كبيت * نسجته العنكبوت

ثم رغبهم في ثواب الآخرة وما عند الله من النعيم المقيم فقال (وما عند الله) من ثواب الطاعات والجزاء عليها بالجنات هو (خير) من متاع الدنيا (وأبقى) لأنه دائم لا ينقطع ومتاع الدنيا ينقطع بسرعة ثم بين سبحانه لمن هذا فقال (الذين آمنوا) أي صدقوا وعملوا على ما يوجبها الايمان (وعلى ربهم) لا على غيره (يتوكلون) أي يعوضون اليه أمورهم ويعتمدون عليه في كل شأنهم قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه حين تصدق بجميع ماله وولاه الناس (والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش) الموصول في محل جر معطوف على الذين آمنوا أو بدل منه أو في محل نصب على اضمار أعني والاولى والاولى والمراد بالكبائر من الذنوب وقد قدمنا تحقيقها في سورة النساء اقرأ الجهور بكاء بالجمع وقرئ كبير بالافراد وهو ينسب مدقاد بكاء لان الاضافة للجنس كاللام والرسم الكريم يعقل القراءتين والفواحش هي من الكبائر ولكنها مع وصف كونها فاحشة كأنها فوقها وذلك كالقتل والزنا ونحو ذلك وقال مقاتل الفواحش موجبات الحدود وقال السدي هي الزنا فعطفها من عطف الخاص على العام والبعض على الكل اذ الكبائر قد لا توجب الحد كالغيبه

والشمية

بنات الله وما من الا له مقام معلوم أي له موضع مخصوص في السموات ومقامات العبادة لا يجاوزها ولا يتعداه

وقال ابن عساكر في ترجمته لمحمد بن خالد بن سنده الى عبد الرحمن بن العلاء بن سعد عن أبيه وكان ممن بايع يوم الفتح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يومنا جلسنا نه أطب السماء وحق لها أن تظلم ليس فيها موضع قدم الا عليه ملك رافع أو ساجد ثم قرأ صلى الله عليه وسلم وما من الا له مقام معلوم والنحن الصافون والنحن المسبحون وقال الضحاك في تفسيره وما من الا له مقام معلوم قال كان مسروق يروي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من السماء الدنيا موضع الا عليه

لمحضرون الاعباد الله المخلصين وفي هذا الذي قاله نظر والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بقاتين الا من هو صال الجحيم وما من الا له مقام معلوم والنحن الصافون والنحن المسبحون وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا من الاولين لكنا عباد الله المخلصين فكفروا به فسوف يعلمون) يقول تعالى مخاطبا للمشركين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بقاتين الا من هو صال الجحيم أي انما يتقاد لمقاتلكم وما أنتم عليه من الضلالة والعبادة الباطلة الا من هو أفضل منكم ممن ذرى للنار لهم قلوب لا يعقلون بها ولهم آذان لا يسمعون بها ولهم أعين لا يبصرون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون فهذا الضرب من الناس هو الذي يتقاد لدين الشرك والكفر والضلالة كما قال تبارك وتعالى انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من أفك أي انما يضل به من هو مأفوك ومبطل ثم قال تبارك وتعالى منزلها للملائكة مما نسبوا اليهم من الكفر بهم والكذب عليهم انهم

ملك ساجد أو قائم فذلك قوله تعالى ومامننا الا الله مقام معلوم وقال الامام الاعمش عن أبي اسحق عن مسروق عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ان في السموات لسماء ما فيها موضع شبر الا عليه جهة ملك أو قدماء ثم قرأ عبد الله رضي الله عنه ومامننا الا الله مقام معلوم وكذا قال سعيد بن جبير وقال قتادة كانوا يصليون الرجال والنساء جميعا حتى نزلت ومامننا الا الله مقام معلوم فتقدم الرجال وتأخر النساء وانا نحن الصافون أي نقف صفوفا في الطاعة كما تقدم عند قوله تبارك وتعالى والصفافات صفا قال ابن جرير عن الوليد بن عبد الله بن أبي معيث قال كانوا لا يصفون في الصلاة حتى نزلت وانا (٢٧٩) نحن الصافون فصفا وقال أبو نصر

كان عمر رضي الله عنه اذا أقيمت الصلاة استقبل الناس بوجهه ثم قال أقموا صفوفكم استقيموا قياما يريد الله تعالى بكم هدى الملائكة ثم يقول وانا نحن الصافون تأخر يافلان تقدم يافلان ثم يتقدم فيكبر رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وفي صحيح مسلم عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض مسجدا وترتبطها طهورا الحديث وانا نحن المسبحون أي نصطف فنسبح الرب ونعجده ونقدسده وننزهه عن النقائص فنحن عبيده فقراء اليه خاضعون لديه وقال ابن عباس رضي الله عنهما ومامننا الا الله مقام معلوم الملائكة وانا نحن الصافون الملائكة وانا نحن المسبحون الملائكة فسبح الله عز وجل وقال قتادة وانا نحن المسبحون يعني المصلون يثبتون بكانهم من العبادة كما قال تبارك وتعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول

والنخلة (واذا ما غضبوا هم يغفرون) أي يتجاوزون عن الذنب الذي أغضبهم ويكظمون الغيظ ويحكمون على من ظلمهم وخص الغضب بالغفران لان استيلاءه على طبع الانسان وغلبته عليه شديدة فلا يغفرو عند سورة الغضب الا من شرح الله صدره وخصه بزيادة الحلم ولهذا أثني الله سبحانه عليهم بقوله في آل عمران والكافين الغيظ والعافين عن الناس قال ابن زيد جعل الله المؤمنين صنفين صنفنا يغفون عن ظالمهم فبدأ بذكرهم وصنفنا يتصرون من ظالمهم وهم الذين سيأتي ذكرهم (والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة) أي أجابوه الى مادعاهم اليه وأقاموا ما أوجبه عليهم من فريضة الصلاة قال ابن زيد هم الانصار بالمدينة استجابوا الى الايمان بالرسول حين أنفذ اليهم اثني عشر نقيباً منهم قبل الهجرة وأقاموا الصلاة واقامتها بشروطها وهيأتها قاله القرطبي ونحوه في البضاوي (وأمرهم شورى بينهم) أي يتشاورون فيما بينهم ولا يعجلون ولا يتفردون بالرأي والشورى مصدر شاورته مثل البشري والقربى قال الضحاك هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وورد النقباء اليهم حين اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الايمان به والنصرة له وقيل المراد تشاورهم في كل أمر يعرض لهم فلا يستأثرون بعضهم على بعض برأي قال ابن العربي الشورى ألفة للجماعة وسبيل للعقول وسبيل الى الصواب وماتشاور قوم قط الهدى واتدح الله تعالى المشاورة في الامور يمدح القوم الذين كانوا يتشاورون ذلك وما أحسن ما قاله بشار بن برد

اذ اباع الرأي المشورة فاستعن ■ برأي نصيح أو نصيحة حازم

ولا تجعل الشورى عليك غصاصة * فريش الخوافي قوة للقوادم

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشاور أصحابه في أموره وأمره الله سبحانه بذلك فقال وشاورهم في الامر وذلك في الآراء كثير ولم يكن يشاورهم في الاحكام لانهم منزلة من عند الله على جميع الاقسام من الفرض والندب والمكروه والمباح والحرام فأما الصحابة بعده صلى الله عليه وآله وسلم فكانوا يتشاورون في الاحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة وأول ماتشاور فيه الصحابة الخلافة فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينص عليها وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأي أبي بكر على القتال وشاور عمر رضي الله عنه الهرمزان حين وفد عليه ومسلم وقد قدمنا في آل عمران كلاماً في الشورى (وعمار زقناهم

وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين وقوله جل وعلا وان كانوا يقولون لو ان عندنا ذكرا من الاولين لكانا عباد الله المخلصين أي قد كانوا يتمنون قبل أن تأتيهم يا محمد لو كان عندهم من يذكروهم بأمر الله وما كان من أمر القرون الاولى ويأتيهم بكتاب الله كما قال جل جلاله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ل يكونن أهدي من احدى الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا وقال تعالى أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو اننا أنزل علينا الكتاب لكانا

أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بايات الله وصدف عنها سجنزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون ولهذا قال تعالى ههنا فسوف يعلمون وعيدا كيد وتهديد شديد على كفرهم برهم عز وجل وتكذيبهم رسوله صلى الله عليه وسلم (ولقد سبقتم كلتنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يصرون أقبعذا بنا يستعجلون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يصرون) يقول تبارك (٢٨٠) وتعالى ولقد سبقتم كلتنا العبادنا المرسلين أى تقدم في الكتاب الاول ان

يتفقون) في سبيل الخير ويتصدقون به على المحاييج ثم ذكر سبحانه الطائفة التى تقتصر من ظلمها فقال (والذين اذا أصابهم البغي) أى بغي من بغي عليهم بغير الحق (هم يتصرون) أى يتقدمون من ظلمهم من غير تعدد كرسبحانه هؤلاء المستعجلين في معرض المدح كما ذكر المغفرة عند الغضب في معرض المدح لان التذلل لمن بغي ليس من صفات من جعل الله له العزة حيث قال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين فالانتصار عند البغي فضيلة كما ان العفو عند الغضب فضيلة قال ابن العربي ذكر الله الانتصار في البغي في معرض المدح وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا للآخر أو يكون ذلك راجعا الى حالتين احدهما أن يكون الباغى معلنا بالفجور مؤذيا للصغير والكبير فيكون الانتقام منه أفضل الثانية ان يقع ذلك عن لم يعرف بالزلة ويسأل المغفرة فالعفو ههنا أفضل وهكذا كرايكا الطبرى في أحكامه وقال النخعي كانوا يكرهون ان يذلوا أنفسهم فيجترئ عليهم السفهاء والفساق لكن هذا الانتصار مشروط بالاعتصار على ما جعله الله وعدم مجاوزته كما بينه سبحانه عقب هذا بقوله (وجزا سيئة سيئة مثلها) فبين سبحانه ان العدل في الانتصار هو الاقتصار على المساواة وظاهر هذا العموم وقال مقاتل والسافعي وأبو حنيفة وسفيان ان هذا خاص بالمجروح ينتقم من الخارج بالقصاص دون غيره وقال مجاهد والسدي هو جواب القبيح اذا قال شخص أخزاك الله يقول أخزاك الله من غير أن يعتدى واذا انتصر فقد استوفى ظلامته وبرئ الاول من حقه وبقى عليه اثم الابتداء والاثم خلق الله تعالى وتسمية الجزاء سيئة اما لكونه اتسوء من وقعت عليه أو على طريق المساواة لتشابههما في الصورة أخرج النسائي وابن ماجه وابن مردويه عن عائشة قالت دخلت على زينب وعندى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأقبلت على فسببتى فردعها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم تنته فقال لى سبيتها فسببتا حتى جفريقها في فها ووجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتل سورا وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذى وابن مردويه عن أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المستبان ما قال من شئ فعلى المبادئ حتى يعتدى المظلوم ثم قرأ وجزاء سيئة سيئة مثلها (فن عفا) الفاء للتفريع أى اذا كان الواجب في الجزاء رعاية الممانلة من غير زيادة وهى عشرة جدا فالاولى العفو والاصلاح اذا كان قابلا للاصلاح فلا يردانه

العاقبة للرسول وأتباعهم في الدنيا والآخرة كما قال تعالى كتب الله لأغلبن أنا ورسلى ان الله قوى عزيز وقال عز وجل ان الله نصير رسالنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد ولهذا قال جل جلاله ولقد سبقتم كلتنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون أى في الدنيا والآخرة كما تقدم بيان نصرتهم على قومهم من كذبهم وخالفهم كيف أهلك الله الكافرين ونجى عباده المؤمنين وان جندنا لهم الغالبون أى تكون لهم العاقبة وقوله جل وعلا تقول عنهم حتى حين أى اصبر على اذا هم لك وانتظر الى وقت مؤجل فانا سنجعل لك العاقبة والنصرة والظفر ولهذا قال بعضهم نسألك الى يوم يدروما بعدها أيضا في معناها وقوله جل جلالته وأبصرهم فسوف يصرون أى انظرهم وارقب ماذا يحل بهم من العذاب والنكال بما الفتك وتكذيبك ولهذا قال تعالى على وجه التهديد والوعيد فسوف يصرون ثم قال عز وجل أقبعذا بنا يستعجلون أى هم انما

يخالف

يستعجلون العذاب لتكذيبهم وكفرهم بل فان الله تعالى يعصب عليهم بذلك ويحجل لهم العقوبة ومع هذا أيضا كانوا من كفرهم وعنادهم يستعجلون العذاب والعقوبة قال الله تبارك وتعالى فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين أى فاذا نزل العذاب بعلمتهم فبئس ذلك اليوم يومهم باهلا كهم ودمارهم وقال السدي فاذا نزل بساحتهم يعنى بدارهم فساء صباح المنذرين أى فبئس ما يتبعون أى بئس الصباح صبا حهم ولهذا ثبت في الصحيحين من حديث اسمعيل بن عتبة عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضى الله عنه قال صبح رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا فلما خرجوا بفوسهم ومساحيمهم ورأوا الجيش

رجعوا وهم يقولون محمد والله محمد والخيس فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر خربت خيبر أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ورواه البخاري من حديث مالك عن حميد عن أنس رضي الله عنه وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك عن أبي طلحة رضي الله عنه قال لما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وقد أخذوا مساحيهم وغذوا إلى حروبهم وأرضيهم فلما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم نكسوا ومدبرين فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين لم يخرجوه من هذا الوجه وهو (٢٨١) صحيح على شرط الشيخين وقوله تعالى وتول عنهم

حتى حين وأبصر فسوف يبصرون تأكد لما تقدم من الأمر بذلك والله سبحانه وتعالى أعلم (سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين) ينزه تبارك وتعالى نفسه الكريمة ويقدها ويبريها عما يقول الظالمون المكدبون المعتدون تعالى وتنزهه وتقده عن قولهم علوا كبيرا ولهذا قال تبارك وتعالى سبحان ربك رب العزة أي ذى العزة التي لا ترام عما يصفون أي عن قول هؤلاء المعتدين المنفترين وسلام على المرسلين أي سلام الله عليهم في الدنيا والآخرة لسلامة ما قالوه فيهم وصحته وحقيقته والحمد لله رب العالمين أي له الحمد في الأولى والآخرة في كل حال ولما كان التسبيح يتضمن التنزيه والتبرئة من النقص بدلالة المطابقة ويستلزم اثبات الكمال كما أن الحمد يدل على اثبات صفات الكمال مطابقة ويستلزم التنزيه من النقص قرن بينهما في هذا الموضع وفي مواضع كثيرة من القرآن ولهذا قال تبارك وتعالى سبحان ربك رب العزة عما

يخالف قولهم ألم الحلم على العاجز محمود وعلى المتغلب مذموم والمعنى من عفا عن ظلمه (واصله) بالعفو بينه وبين ظالمه (فأجره على الله) أي يأجره على ذلك لا محالة وأهم الأجر تعظيم شأنه وتبنيها على جلالته قال مقاتل فكان العفو من الأعمال الصالحة وقد بينا هذا في سورة آل عمران والمقصود من الآية التحريض على العفو وقد عرفت التوفيق بينه وبين الانتصار أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا كان يوم القيامة أمر الله مناديا ينادي ألا يقيم من كان له على الله أجر فلا يقوم إلا من عفا في الدنيا وذلك قوله فن عفا الآية وأخرج البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ينادي مناد من كان له أجر على الله فليبدخ الجنة مرتين فيقوم من عفا عن أخيه قال الله تعالى فن عفا الآية ثم ذكر سبحانه خروج الظلمة عن محبته التي هي سبب القوز والنجاة فقال (أنه لا يحب الظالمين) يعني من يبدأ بالظلم قاله مقاتل وبه قال سعيد بن جبير وقيل لا يجب من يتعدى في الاقتصاص ويجاوز الحد فيه لأن المجاوزة ظلم (ولن انتصر بعد ظلمه) مصدر مضاف إلى المفعول أي بعد أن ظلمه الظالم واللام هي لام الابتداء وقال الحوفي وابن عطية هي لام القسم وليس بجديد بل الأولى ومن هي الشرطية وجوابه (فأولئك ما عليهم من سبيل) بمواخذة وعقوبة لأنهم فعلوا ما هو جاز لهم وقيل من موصولة والأولى وفي القرطبي الآية دليل على أن له أن يستوفي ذلك بنفسه وهذا ينقسم ثلاثة أقسام وذكرها في حاشية الجمل لأن طول بسطها فحلها كتب الفقه دون التفاسير ولما نفي سبحانه السبيل على من انتصر بعد ظلمه بين من عليه السبيل فقال (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) أي يتعدون عليهم ابتداء كذا قال الأكثر وقال ابن جريج أي يظلمونهم بالشرك المخالف لدينهم (ويغنون في الأرض) أي يعملون في النفوس والأموال (بغير حق) كذا قال الأكثر قيد به لأن البغي قد يكون معصيا بحق كالاتصار المقترن بالتعدي فيه وقال مقاتل بغيرهم عملهم بالمعاصي وقيل يتكبرون ويتجبرون وقال أبو مالك هو ما يرجوه أهل مكة أن يكون بمكة غير الإسلام ديننا (أولئك) أي الذين يظلمون الناس (لهم) بهذا السبب (عذاب أليم) شديد الألم ثم رغب سبحانه في الصبر والعفو فقال (ولن صبر وعقر) كره اهتماما بالصبر وترغيبا فيه والصبر هنا هو الإصلاح المتقدم فاعيد هنا وعبر عنه بالصبر لأنه من شأن أولى العزم وإشارة إلى أن العفو

(٣٦ فتح البيان ثامن) يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلمت على المرسلين فأنما أنا رسول من المرسلين هكذا رواه ابن جبر وابن أبي حاتم من حديث سعيد عنه كذلك وقد أسنده ابن أبي حاتم رحمه الله فقال حدثنا علي بن الحسين بن الجعيد حدثنا أبو بكر الراعي ومحمد بن عبد الرحيم صاعقة فالأحدثنا حسين بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة قال حدثنا أنس بن مالك عن أبي طلحة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلمت على المرسلين فأنما أنا رسول من المرسلين وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا

أبي خالد بن عيينة وأبو حصين وأبو صالح والسدي ذى الذي الشرف أي ذى الشأن والمكانة ولا منافاة بين القولين فإنه كتاب شريف مشتمل على التذكير والاعذار والانداز واختلقوا في جواب هذا القسم فقال بعضهم هو قوله تعالى إن كل الأكاذب الرسل حق عقاب وقيل قوله تعالى إن ذلك لحق تخاصم أهل النار حكاهما ابن جرير وهذا الثاني فيه بعد كبير وضعفه ابن جرير وقال قتادة جوابه بل الذين كفروا في عزة وشقاق واختاره ابن جرير ثم حكى ابن جرير عن بعض أهل العربية أنه قال جوابه ص جعلها بمعنى صدق حق والقرآن ذى الذكر وقيل جوابه (٢٨٣) مانع منه سياق السورة بكملها والله أعلم وقوله

تبارك وتعالى بل الذين كفروا في عزة وشقاق أي إن في هذا القرآن لذكر لمن يتذكر وعبر لمن يعتبر وانما لم ينتفع به الكافرون لانهم في عزة أي استكبار عنه وجملة وشقاق أي ومخالفة له ومعاندة ومفارقة ثم خوفهم ما أهلك به الامم المكذبة قبلهم بسبب مخالفتهم للرسل وتكذيبهم الكتب المنزلة من السماء فقال تعالى كم أهلكنا من قبلهم من قرن أي من امة مكذبة فنادوا أي حين جاءهم العذاب استغاثوا وجاهروا الى الله تعالى وليس ذلك بعجدهم شيئا كما قال عز وجل فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها يركضون أي يهربون لا تركضوا وارجعوا الى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون قال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن التميمي قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن قول الله تبارك وتعالى فنادوا ولات حين مناص قال ليس بحين ترو ولا فرار وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما ما ليس بحين مغاث وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن

ابن عباس ومن هي لا ابتداء الغاية أي يتبدى نظرهم الى النار ويجوز أن تكون تبعيضية وقال يونس من بعسى الباء أي ينظرون بطرف ضعيف من الذل والخوف وبه قال الاخفش والطرف الخفي الذي يخفى نظره كالمصبور ينظر الى السيف الخفهم من الذل والخوف والوجل قال مجاهد وانما ينظرون بقلوبهم لانهم يحشرون عيا وعين القلب طرف خفي وقال قتادة وسعيد بن جبيرة والسدي والقرطبي ومحمد بن كعب يسارقون النظر الى النار من شدة الخوف (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) أي ان الكافرين في الخسران هم هؤلاء الذين جمعوا بين خسران الانفس والاهلين تخليدهم في النار (يوم القيامة) اما ظرف خسران وقال القول في الدنيا ولقال بالقول في القيامة ويكون التعبير عنه بالماضي للدلالة على تحقق وقوعه قاله أبو السعود واما خسرانهم لانفسهم فكأنهم صاروا في النار معذبين بها واما خسرانهم لاهليهم فلانهم ان كانوا معهم في النار فلا ينتفعون بهم وان كانوا في الجنة فقد حيل بينهم وبينهم وقيل خسران الاهل انهم لو آمنوا لكان لهم في الجنة أهل من الحور العين (ألا ان الظالمين في عذاب مقيم) هذا من تمام كلام المؤمنين أو من كلام الله سبحانه أي هم في عذاب دائم لا ينقطع (وما كان لهم من أولياء نصروهم من دون الله) أي لم يكن لهم أعوان يدفعون عنهم العذاب وأنصار نصروهم في ذلك الموطن من دون الله بل هو الملتصق سبحانه ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن (ومن يضل الله فقله من سبيل) أي من طريق يسلكها الى النجاة ثم أمر سبحانه عباده بالاستجابة وحذرهم فقال (استجبوا لربكم) أي استجبوا دعوة اليكم الى الايمان به وبكتبه ورساله (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) أي لا يقدر أحد على رده ودفعه على معنى من قبل أن يأتي من الله يوم لا يرده أحد ولا يرده الله بعد ان حكم به على عباده ووعدهم به والمراد به يوم القيامة أو يوم الموت (مالكم من ملجأ يومئذ) تلجئون اليه (ومالكم من نكير) أي انكار يعني بل تعترفون بذنوبكم لانها مدونة في صحائفكم وتشهد بها عليكم جوارحكم وقال مجاهد مالكم من ناصر ينصركم وقيل النكير بمعنى المنكر كالأليم بمعنى المؤلم أي لا تجدون يومئذ منكم الما ينزل بكم من العذاب حكاه ابن أبي حاتم وقاله الكلبى وغيره والاول اولى قال الزجاج معناه انهم

ابن عباس نادوا النداء حين لا ينفعهم وانشد * تذكري لى لات حين تذكر * وقال محمد بن كعب في قوله تعالى فنادوا ولات حين مناص يقول نادوا بالتوحيد حين تولت الدنيا عنهم واستنصوا للتوبة حين تولت الدنيا عنهم وقال قتادة لما رأوا العذاب أرادوا التوبة عن حين النداء وقال مجاهد فنادوا ولات حين مناص ليس بحين فرار ولا اجابة وقد روى نحو هذا عن عكرمة وسعيد بن جبيرة وأبي مالك والاحمال وزيد بن اسلم والحسن وقتادة وعن مالك عن زيد بن اسلم ولات حين مناص ولا نداء في غير حين النداء وهذه الكلمة وهي لات هي لا التي للفتن زيدت معها التاء كما تزداد في ثم فيقولون نعمت ورب فيقولون ربتي وهي مفصولة والوقف عليها ومنهم من

حكى عن المصنف الامام فيما ذكره ابن جرير انها متصلة بحسين ولا تحين مناص والمشهور الاول ثم قرأ الجمهور بنصب حين تقدير
وليس الجين حين مناص ومنهم من جوز النصب بها وانشد

تذكر حب ايلي لات حيننا ■ وأضحى الشيب قد قطع القرينا

طلبوا صلحا ولات أو ان ■ فاجبننا ان ليس حين بقاء

ولات ساعة مندم * بخفض الساعة (٢٧٤)

ومنهم من جوز الجربها وانشد

وانشد بعضهم ايضا

واهل اللغة يقولون النوص التأخر
والبوص التقدم ولهذا قال تبارك
وتعالى ولات حين مناص اي ليس
الحين حين فرار ولا ذهاب والله
سبحانه وتعالى الموفق للصواب
(وعجبا وان جاءهم منذر منهم وقال
الكافرون هذا ساحر كذاب اجعل
الالهة الها واحدا ان هذا الشيء
عجبا وانطلق الملائكة منهم ان امشوا
واصبروا على آلهتكم ان هذا الشيء
يراد ما سمعنا به في الملة الاخرة
ان هذا الاختلاق انزل عليه
الذكر من يميننا بل هم في شك من
ذكرى بل لما يذوقوا عذاب أم
عندهم خزائن رحمة ربك العزيز
الوهاب أم لهم ملك السموات
والارض وما ينهم ما فليرتقوا في
الاسباب جند ما هنالك مهزوم من
الاحزاب يقول تعالى مخبراعن
المشركين في تعجبهم من بعثة رسول
الله صلى الله عليه وسلم بشيرا ونذيرا
كما قال عز وجل أكان للناس عجا
با ان أوحينا الى رجل منهم أن أنذر
الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم
قدوم صدق عند ربهم قال الكافرون
ان هذا لساحر مبين وقال جل

لا يسدرون ان ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها (فان أعرضوا فاعا رسالتك عليهم
حفيظا) أي حافظا لحفظ أعمالهم الصادرة عنهم حتى تحاسبهم عليها ولا موكل بهم رقيبا
عليهم لتعهرهم على امتثال ما أرسلناك به (ان) أي ما (عليك الا البلاغ) لما امرت
بإبلاغه وليس عليك غير ذلك وهذا منسوخ بآية السيف لانه قبل الامر بالجهاد (وانا
إذا أذقنا الانسان منارحة) أي اذا أعطينا من رضاء وصحة وغنى (فرح بها) بطرا ونعم الدنيا
وان كانت عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادة الاخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلهذا سمي
الانعام اذاقة والمراد بالانسان الجنس ولهذا قال (وان تصبهم سيئة) أي بلاء وشدة
ومرض وفقر (بما قدمت أيديهم) من الذنوب وعبر باليدى لان أكثر الافعال تزاوّل بها
(فان الانسان كفور) أي كثير الكفر بما أنعم به عليه من نعمه غير شكور له عليها وهذا
باعتبار غالب جنس الانسان ولم يقل فانه كفور بل وضع الظاهر موضع المضمر ليسجل على
ان هذا الجنس موسوم بكفر ان النعم كما قال ان الانسان لظالم كفار والمعنى انه يذكر البلاء
وينسى النعم ويغطيها ثم ذكر سبحانه سعة ملكه ونفاذ تصرفه فقال (لله ملك السموات
والارض) أي له التصرف فيهما بما يريد لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع والملك بالضم
الاستيلاء على الشيء والتكبر من التصرف فيه وفي المصباح وملك على الناس أمرهم
ملكهم من باب ضرب اذا تولى السلطنة فهو ملك والاسم الملك بضم الميم (يخلق ما يشاء) من
الخلق (ويهب لمن يشاء انثا) بدل مفصل من مجمل أي لاذ كور معهن قاله مجاهد والحسن
والضحاك وأبو مالك وأبو عبيدة وقال ابن عباس يريد لوطا وشعيبا لانهم لم يكن لهما الا
البنات (ويهب لمن يشاء الذكور) أي لا اناث معهم يريد ابراهيم لان لم يكن له الا الذكور قاله
ابن عباس قيل وتعريف الذكور بالانثى واللام للدلالة على شرفهم على الاناث ويمكن ان يقال
ان التقديم للاناث قد عارض ذلك فلا دلالة في الآية على المفاضلة بل هي مسوقة لمعنى
آخر وقد دل على شرف الذكور قوله سبحانه الرجال قوامون على النساء بما فضل الله وغير
ذلك من الادلة الدالة على شرف الذكور على الاناث وقيل تقديم الاناث لكثرتهن
بالنسبة الى الذكور وقيل لطيب قلوب آبائهن وقيل لغية ذلك مما لا حاجة الى التطويل
بذكره اخرج ابن مردويه وابن عساكر عن واثله بن الاسقع عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال من بركة المرأة ان يشكركا بالانثى لان الله قال يهب لمن يشاء انثا الخ (أو يزوجهم

ذكرنا

وعلاهننا وعجبا وان جاءهم منذر منهم أي بشر مثلهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب اجعل الالهة

الهوا وحدا أي أنزع ان المعبود واحد لا اله الا هو أنكر المشركون ذلك فجهم الله تعالى وتعجبوا من ترك الشرك بالله فأنهم
كانوا قد تلقوا عن آبائهم عبادة الاوثان وأشربته قلوبهم فلما دعاهم الرسول صلى الله عليه وسلم الى خلق ذلك من قلوبهم وافراد
الالهة بالوحداية أعظموا ذلك وتعجبوا وقالوا اجعل الالهة الها واحدا ان هذا الشيء عجبا وانطلق الملائكة منهم وهدموا قاداتهم
ورؤسأؤهم وكبرأؤهم قائلين امشوا أي اسقروا على دينكم واصبروا على آلهتكم ولا تستحيبوا لما يدعوك اليه محمد من التوحيد

يقال له المطلب فاستأذن لهم على
أبي طالب فقال هؤلاء معي حتى يقوم
وسراهم يستأذنون عليك قال
أدخلهم فلما دخلوا عليه قالوا يا
طالب أنت كبيرنا وسيدنا فأنصتنا
من ابن أخيك فره فليكيف عن شتم
آلهتنا ونعده والهة قال فبعث إليه
أبو طالب فلما دخل عليه رسول الله

ذكرنا وانانا) اى يقرن بين الاناث والذكور ويجمع عليهم ازاواج فيهم ما جمعا لبعض خلقه
يريد محمد صلى الله عليه وآله وسلم قائله من البنين ثلاثة على الصحيح القاسم وعبد الله
وابراهيم ومن البنات اربع زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة قاله ابن عباس قال مجاهد
هو ان تلد المرأة غلاما ثم تلد جارية ثم تلد غلاما ثم تلد جارية وقال محمد بن الحنفية هو ان
تلد ثورا غلاما وجارية وقال القتيبي التزويج هنا هو الجمع بين البنين والبنات تقول العرب
زوجت ابلى اذا جمعت بين الصغار والبنات ومعنى الآية اوضح من ان يختلف في مثله فانه
سبحانه اخبر انه يهب لبعض خلقه اناثا ويهب لبعض خلقه ذكورا ويجمع لبعض بين
الذكور والاناث (ويجعل من يشاء عقيما) لا يولد له ذكرا ولا أنثى والعقيم الذى لا يولد له
يريد يحيى وعيسى قاله ابن عباس وقال أكثر المفسرين هذا على وجه التمثيل وانما الحكم
عام في كل الناس لان المقصود بيان نفاذ قدرة الله تعالى في تكوين الاشياء كيف يشاء
فلامعنى للتخصيص يقال رجل عقيم وامرأة عقيمة والمرأة تعقم عقما وأصله القطع
ويقال نساء عقم وعقما وعقما (انه عليم قدير) أى بليغ العلم عظيم القدرة (وما كان
بشر) أى ما صح لفرد من افراد البشر (أن يكلمه الله) بوجه من الوجوه (الاحياء) بأن
يوحى اليه فليعلمه في المنام ويقذف في قلبه ذلك قال مجاهد نفث نفث في قلبه فيكون
الهامام منه كما أوحى الى أم موسى والى ابراهيم في ذبح ولده والوحى الاشارة والرسالة
والكتابة وكل ما ألقىته الى غيرك ليعلمه وحى كيف كان قاله ابن فارس وهو مصدرو حى
اليه يحى من باب وى وأوحى اليه بالالف مثله ثم غلب استعمال الوحى فيما ينطق الى الانبياء
من عند الله تعالى ولغة القرآن الغاشية أوحى بالالف (أومن وراء حجاب) كما كلم موسى
يريد ان كلامه يسمع من حيث لا يرى وهو تمثيل بحال الملك المحتجب الذى يكلم خواصه من
وراء حجاب قال ابن عباس فى الآية الا ان يبعث ملكا يوحى اليه من عنده أو يلهمه فيهذف
فى قلبه أو يكلمه من وراء حجاب وقيل المراد به ان السامع محجوب عن الرؤية فى الدنيا
(أو يرسل رسولا) أى ملكا (فيوحى) ذلك الملك الى الرسول من البشر (بأذنه) أى بأمر
الله وتيسيره (ما يشاء) ان يوحى اليه قال الزجاج المعنى ان كلام الله للبشر اما أن يكون
بالهام يلهمهم او يكلمهم من وراء حجاب كما كلم موسى أبو رسالة ملك اليهم وتقدير الكلام
ما كان لبشر أن يكلمه الله الا ان يوحى وحيا أو يكلمه من وراء حجاب أو يرسل رسولا ومن

واصبروا على آلهتكم ان هـ ذالشيئ ايراد ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير وزاد فلما خرجوا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمه الى قول لا اله الا الله فأبى وقال بل على دين الاشياخ ونزلت انك لا تهدي من أحببت وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا أبو بكر يرب وابن وكيع قالوا حدثنا أبو اسامة حدثنا الاعمش حدثنا عباد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال لما مضى أبو طالب دخل عليه رهط من قريش فيهم أبو جهل فقالوا ان ابن أخيك يشتم آلهتنا ويفعل ويفعل ويقول ويقول فلو بعثت اليه فميتة فبعث اليه بخاء النوى صلى الله عليه وسلم فدخل البيت وبينهم وبين أبي طالب قدر مجلس رجل قال فخشى أبو جهل لعنه الله

ان يجلس الى جنب أبي طالب ان يكون أرق له عليه فوثب فجاس في ذلك المجلس ولم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا قرب
عنه فجلس عند الباب فقال له أبو طالب أي ابن أخي ما بال قومك يشكونك زعمون انك تشتم آلهتهم وتقول وتقول قالوا كثروا
عليه من القول وتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عم اني أريدكم على كلمة واحدة يقولونها تدين لهم بها العرب وتؤدى
اليهم بها النجزيه فقفز عوا الكلمة ولقوله فقال القوم كلمة واحدة نعم وأي بك عشر افقالوا وما هي وقال أبو طالب وأي كلمة هي
يا ابن أخي قال صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله (٢٨٦) فقاموا فزعين ينفضون ثيابهم وهم يقولون اجعل الآلهة الها واحدا

ان هذا الشيء عجاب قال ونزلت من
هذا الموضع الى قوله بل لما يدوقوا
عذاب لفظ أبي كريب وهكذا رواه
أحمد والنسائي من حديث محمد بن
عبد الله بن غير كلاهما عن أبي
اسامة عن الاعمش عن عباد غير
منسوب به نحوه ورواه الترمذي
والنسائي وابن أبي حاتم وابن جرير
أيضا كلهم في تفاسيرهم من حديث
سفيان الثوري عن الاعمش عن
يحيى بن عمار الكوفي عن سعيد
ابن جبلة عن ابن عباس رضى الله
عنه ما قد ذكرناه وقال الترمذي
حسن وقولهم ما سمعنا بهذا في الملة
الآخرة أي ما سمعنا بهذا الذي
ندعونا اليه محمد من التوحيد في
الملة الآخرة قال مجاهد وقادة
وابوزيد يعنون دين قريش وقال
غيرهم يعنون النصرانية قاله
محمد بن كعب والسدي وقال العوفي
عن ابن عباس رضى الله عنهما
ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة يعني
النصرانية قالوا لو كان هذا القرآن
حقا اخبر تنابه النصارى ان هذا
الاختلاف قال مجاهد وقادة
كذب وقال ابن عباس يتخخص

قرأ يرسل رفعا أراد وهو يرسل فهو ابتداء واستئناف انتهى وقرأ الجمهور بنصب يرسل
وبنصب فيموحى على تقدير ان وتكون ان وما دخلت عليه معطوفين على وحياء وحياء في
محل الحال والتقدير الامو حيا أو مرسل لا ولا يصح عطف أو يرسل على ان يكلمه لانه
يصير التقدير وما كان لبشر أن يرسل الله رسولا وهو فاسد لفظا ومعنى وقد قيل في
توجيه قراءة الجمهور غير هذا مما لا يخلو عن ضعف وقرى بالرفع وكذلك فيموحى باسكان
الياء على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير أو هو يرسل كما قال الزجاج وغيره وبجمله
(انه على حكيم) تعميل لما قبلها أي متعال عن صفات النقص حكيم في كل أحكامه قال
المفسرون سبب نزول هذه الآية ان اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم الاتكلم الله
وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلم موسى فترأت (وكذلك) أي كالوحي الذي أوحينا الى
الانبياء قبلك (أوحينا اليك روحا من أمرنا) المراد به القرآن قاله ابن عباس وقيل النبوة
قال مقاتل يعني الوحي بامرنا ومعناه القرآن لانه يهتدى به ففیه حياة من موت الكفر
وقيل من تبعية صفة لان الموحى اليه لا ينحصر في القرآن وقيل المراد به الرحمة وقيل جبريل
ثم ذكر سبحانه صفة رسوله قبل أن يوحى اليه فقال (ما كنت تدري ما الكتاب) أي أي
شيء هو لانه صلى الله عليه وآله وسلم كان أميا لا يقرأ ولا يكتب وذلك أدخل في الإعجاز وأدل
على صحة نبوته ومعنى (ولا الايمان) انه كان صلى الله عليه وآله وسلم لا يعرف تفاصيل
الشرائع ومعالمها ولا يهتدى الى معانيها كالصلاة والصوم والزكاة والختان وابقاع
الطلاق والغسل من الجنابة وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر وهو هذا هو الحق وخص
الايمان لانه رأسها وأساسها وقيل أراد بالايان هنا الصلاة قال به جماعة من أهل العلم
دنههم امام الأئمة محمد بن اسحق بن خزيمة واحتج بقوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم
يعني الصلاة فسميها ايمانا وذهب جماعة الى ان الله لم يبعث نبيا الا وقد كان مؤمنا به
وقالوا معنى الآية ما كنت تدري قبل الوحي كيف تقرأ القرآن ولا كيف تدعو الخلق الى
الايمان وقيل كان هذا قبل البلوغ حين كان طفلا وفي المهد وقال الحسين بن الفضل انه
على حذف المضاف أي ولا أهل الايمان وقيل المراد بالايان دين الاسلام وقيل الايمان
هنا عبارة عن الاقرار بكل ما كلف الله به العباد وقال الكواشي ويجوز أن يراد بالايان
نفس الكتاب وهو القرآن وعطف عليه لاختلاف لفظيه ما أي ما كنت تعرف القرآن وما

وقولهم أنزل عليه الذكركم ينفي عنهم يستبعدون تخصيصه بأنزال القرآن عليه من بينهم كلهم
كما قالوا في الآية الأخرى لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم قال الله تعالى أنهم يقسمون رجلا بكن نحن قسمنا بينهم
معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ولهذا لما قالوا هذا الذي دل على جهلهم وقلة عقلهم في استبعادهم أنزال
القرآن على الرسول من بينهم قال الله تعالى بل لما يدوقوا عذاب أي انما يقولون هذا انهم ما ذاقوا الى حين قولهم ذلك عذاب
الله تعالى ونقمته سيعلمون غيب ما قالوا وما كذبوا به يوم يدعون الى نار جهنم دعا ثم قال تعالى ميمنا انه المتصرف في ملكه الفعال

لما يشاء الذي يعطى من يشاء ما يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء ويهدي من يشاء ويضل من يشاء وينزل الروح من أمره على
 يشاء من عباده ويختتم على قلب من يشاء فلا يهديه أحد من بعد الله وان العباد لا يعلكون شيئا من الامر وليس اليهم من التصرف في
 الملك ولا مثقال ذرة ولا يعلكون من قطمير ولهذا قال تعالى مشكرا عليهم أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب أي العزيز
 الذي لا يرام جنبه الوهاب الذي يعطى ما يريد لمن يريد وهذه الآية الكريمة شبيهة بقوله تعالى أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون
 الناس نقيرا أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل (٢٨٧) إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم

ملكاً عظيماً فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيراً وقوله
 تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن
 رحمة ربى إذا لم يسكتن خشية
 الانفاق وكان الانسان قتورا وذلك
 بعد الحكاية عن الكفار أنهم
 أنكروا بعثة الرسول البشرى
 صلى الله عليه وسلم وكما أخبر عز
 وجل عن قوم صالح عليه السلام
 حين قالوا ألقى الذر عليه من بيننا
 بل هو كذاب أشرس يعملون غدا من
 الكذاب الأشهر وقوله تعالى أم
 لهم ملك السموات والارض وما
 بينهم ما فليترقوا في الاسباب أي ان
 كان لهم ذلك فليصعدوا في الاسباب
 قال ابن عباس رضى الله عنهما
 ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة
 وغيرهم يعنى طرق السماء وقال
 الضحاك رحمه الله تعالى فليصعدوا
 الى السماء السابعة ثم قال عز وجل
 جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب
 أي هؤلاء الجند المكذبون الذين هم
 في عزة وشقاق سيهزمون ويغلبون
 ويكبتون كما كتبت الذين من قبلهم
 من الاحزاب المكذبين وهذه
 الآية كقوله جلّت عظمتهم أم

فيه من الاحكام ويذل على هذا التأويل توحيد الضمير في جعلناه وقيل المراد بالايمان
 الحكمة التي بها دعوة الايمان والتوحيد وهي لا اله الا الله محمد رسول الله والايمان بهذا
 التفسير انما علمه بالوحي لا بالعقل قاله الكرخي وعن علي قال قيل لمحمد صلى الله عليه وآله
 وسلم هل عبادت وشايط قال لا قالوا فهل شربت خرايط قال لا وما زلت أعرف ان الذي هم
 عليه كفر وما كنت أدري ما الكتاب ولا الايمان وبذلك نزل القرآن وما كنت تدري
 ما الكتاب ولا الايمان (ولكن جعلناه نورا) أي جعلناه الروح الذي أوحينا اليك ضياء
 ودليلا على التوحيد والايمان (نهدي به) المراد به الهداية الموصلة بدليل قوله (من نشاء)
 هدايته (من عبادنا) ونرشده الى الدين الحق (وانك لنهدي) أي كل مكلف فالهداية
 فيه أعم من التي قبلها فقرأ الجمهور لنهدي على البناء للفاعل وقرئ على البناء للمفعول
 وقرئ بضم التاء وكسر الدال من أهدي وفي قراءة أبي وانك لتدعو (الى صراط مستقيم)
 قال قتادة والسدي ومقاتل وانك لتدعو الى الاسلام فهو الصراط المستقيم ثم بين
 الصراط المستقيم بقوله (صراط الله) بدل من الاول بدل المعرفة من المذكورة وفي هذه
 الاضافة للصراط الى الاسم الشريف من التعظيم له والتفخيم لشأنه ما لا يخفى (الذي له ما في
 السموات وما في الارض) ملكا وخالقا وعبيدا والمعنى انه المالك لذلك والمتصرف فيه
 (ألا الى الله تنصير) أي ترجع (الامور) يوم القيامة لا الى غيره أي جميع أمور الخلق
 بارتفاع الوسائط والتعلقات وعلى هذا المضارع على ظاهره وقيل المراد بهذا المضارع
 الديمومة كقولك زيد يعطى ويمنع أي من شأنه ذلك وليس المراد حقيقة المستقبل لان
 الامور منوطة به تعالى كل وقت وفيه وعيد بالبعث المستلزم للمجازاة ووعد بنعيم الجنات
 فينبئ المحسن ويعاقب المسيئ قال سهيل بن ابى الجعد احترق مصحف ولم يبق منه الا قوله
 ألا الى الله تصير الامور وعرق مصحف فأنجى كله الا قوله ذلك والله أعلم ذكره القرطبي

(سورة الزخرف وهي تسع وعشرون آية)

قال القرطبي هي مكية بالاجماع وبه قال ابن عباس قال مقاتل الا قوله واسأل من أرسلنا
 من قبلك من رسلنا يعني فأنزلت بالمدينة

(بسم الله الرحمن الرحيم) الكلام ههنا كالسلام الذي قدمناه والله أعلم بمراده

يقولون نحن جميع منتصر سيهزم الجمع ويولون الدبر وكان ذلك يوم بدر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر (كذبت قبلهم
 قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد وعود قوم لوط وأصحاب الايكة أولئك الاحزاب ان كل الاكاذب الرسل فحق عقاب وما ينظر
 هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق وقالوا ربنا عمل لنا قنطينا قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون) يقول تعالى مخبرا عن هؤلاء
 القرون الماضية وما حل بهم من العذاب والنكال والنقمات في مخالفة الرسل وتكذيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد
 تقدمت قصصهم مبسوطه في أما كن متعددة وقوله تعالى أولئك الاحزاب أي كانوا أكثر منكم وأشد قوة وأكثر أموالا وأولادا

فادفع ذلك عنهم من عذاب الله من شيء لما جاء أمر ربك ولهذا قال عز وجل ان كل الاكاذب الرسل خلق عقاب فجعل الله اهلا كلهم هو تكذيبهم بالرسل فليحذر الخطاطبون من ذلك أشد الحذر وقوله تعالى وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق قال مالك عن زيد بن أسلم أي ليس لها منوية أي ما ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها أي فقد اقتربت وودنت وأزفت وهذه الصيحة هي نفخة الفزع الذي يأمر الله تعالى اسرا قبل ان يطول له فلا يبقى أحد من أهل السموات والارض الا فزع الا من استثنى الله عز وجل وقوله جل (٢٨٨) جلالة وقالوا ربنا عمل لنا قنطينا قبل يوم الحساب هذا انكار من الله تعالى

على المشركين في دعائهم على أنفسهم بتجويل العذاب فان القط هو الكتاب وقيل هو الحظ والنصيب قال ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد والضحاك والحسن وغير واحد سألوا تجويل العذاب زاد قنادة كما قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقيل سألوا تجويل نصيبهم من الجنة ان كانت موجودة ليلقوا ذلك في الدنيا وانما خرج هذا منهم مخرج الاستبعاد والتكذيب وقال ابن جرير تجويل ما يستحقونه من الخير والشر في الدنيا وهذا الذي قاله جيد وعليه يدور كلام الضحاك واسمعيل ابن أبي خالد والله أعلم ولما كان هذا الكلام منهم على وجه الاستهزاء والاستبعاد قال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أمر الله بالصبر على أذاهم ومبشر الله على صبره بالعاقبة والنصر والظفر (واذكر عبدنا داود ذا الايد انه آوآب انا سنخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق والطير محشورة كل له آوآب وشددنا ملكه وآتيناه

به (والكتاب المبين) أقسم بالقرآن الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما تحتاج اليه الامة من الشريعة وقيل المبين الواضح للمتدبرين وهو من الايمان الحسنة البدیعة لتناسب القسم والمقسم عليه ولعل اقسام الله بالاشياء استشهاده بما فيها من الدلالة على المقسم عليه وجواب القسم (انا جعلناه قرآنا عربيا) وهذا عندهم من البلاغة وهو كون القسم والمقسم عليه من واحد اذ ان أريد بالكتاب القرآن وان أريد به جنس الكتب المتزلة لم يكن من ذلك والضمير في جعلناه على الاول يعود على الكتاب وعلى الثاني يعود على القرآن وان لم يصرح بذلك والجعل ههنا نصيبر ولا يلتفت لخطا الرخصى في تجويزه ان يكون بمعنى خلقناه قاله السمين والمعنى سميناها وصبرناه ووصفناه ولذلك تعدى الى معقولين وقال السدى أي أنزلناه قرآنا وقال مجاهد قلناه وقال سفيان الثوري بيناه وكذا قال الزجاج أي أنزل بلسان العرب لان كل نبي أنزل كتابه بلسان قومه وقال مقاتل لان لسان أهل الجنة عربي (لعلكم تعقلون) أي لكي تفهموه وتمتقلوا معانيه وتحيطوا بما فيه قال ابن زيد لعلكم تفكرون (وانه) أي وان القرآن (في أم الكتاب لدينا) أي عندنا (لعلى حكيم) أخبر عن منزلته وشرفه وفضله أي ان كذبتم به يا أهل مكة فانه عندنا شريف رفيع القدر محكم النظم في أعلى طبقات البلاغة ودرجات الفصاحة لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض والجله عطف على الجله المقسم به اذ اخله تحت معنى القسم أو مستأنفة مقرر لما قبلها قال الزجاج أم الكتاب أصل الكتاب وأصل كل شيء أمه والقرآن مثبت عند الله في اللوح المحفوظ كما قال بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ قال ابن جريج المراد بقوله وانه الخ أعمال الخلق من ايمان وكفر وطاعة ومعصية عن ابن عباس قال ان أول ما خلق الله من شيء القلم وأمره ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة عنده ثم قرأ هذه الآية وأخرج ابن مردويه نحوه عن أنس مرفوعا (أفنضرب عنكم الذكرا صفحا) يقال ضربت عنه واضربت عنه اذ تركته وأمسكت عنه كذا قال الفراء والزجاج وغيرهما وانتصاب صفحا على المصدرية وعلى الحال أي صاخين والصفح مصدر قولهم صفحت عنه اذا عرضت عنه وذلك انك توليه صفحة وجهك وعنقك والمراد بالذكرا القرآن والاستفهام للاستنكار والتوبيخ قال السكسائي المعنى أفنضرب عنكم الذكر طافلا تعظون ولا تؤمرون وقال مجاهد وأبو صالح والسدى أفنضرب عنكم العذاب ولا نعاقبكم على

الحكمة وفصل الخطاب) يذكر تعالى عن عبده ورسوله داود عليه الصلاة والسلام انه كان ذا أيدى والايدي القوة في العلم والعمل قال ابن عباس رضي الله عنهما وأبو زيد والسماء بنيناها بايد وانا لموسعون وقال مجاهد الايدي القوة في الطاعة وقال قنادة أعطى داود عليه الصلاة والسلام قوة في العبادة وفقها في الاسلام وقد ذكر لنا انه عليه الصلاة والسلام كان يقوم ثلث الليل ويصوم نصف الدهر وهذا ثابت في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أحب الصلاة الى الله تعالى صلاة داود وأحب الصيام الى الله عز وجل صيام داود كان ينام نصف

اسرافكم

الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفتر إذا لاقى وانه كان أوأبا وهو الزجاء الى الله عز وجل في جميع أموره وشؤنه وقوله تعالى أنا بخبرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق أى انه تعالى سخر الجبال تسبح معه عند اشراق الشمس وآخر النهار كما قال عز وجل باجبال أقوي معه والطير وكذلك كانت الطير تسبح بتسبيحه وترجع بترجيحه اذا مر به الطير وهو ساجد في الهواء فسمعه وهو يترنم بقراءة الزبور لا يتطمع الذهاب بل يقف في الهواء ويسبح معه وتحييه الجبال الشاخات ترجع معه وتسبح تبعاله قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا محمد بن بشر عن (٢٨٩) مسعر عن عبد الكريم عن موسى بن أبي كثير

عن ابن عباس رضى الله عنه - ما انه بلغه ان أم هانئ رضى الله عنها ذكرت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة صلى الضحى ثمان ركعات فقال ابن عباس رضى الله عنه ما قد ظننت ان لهذه الساعة صلاة يقول الله عز وجل يسبحن بالعشي والاشراق ثم رواه من حديث سعد بن أبي عروبة عن أبي المنوكل عن أيوب بن صفوان عن مولا عبد الله بن الحرث بن نوفل ان ابن عباس رضى الله عنهما كان لا يصلي الضحى قال فأدخلته على أم هانئ رضى الله عنها فقلت أخبري هذا ما أخبرتي فقال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح في بيتي ثم أمر بقاء صب في قسعة ثم أمر بشوب فأخذ بيدي وبينه فاغتسل ثم رشح ناحية البيت فصلى ثمان ركعات وذلك من الضحى قيامهن وركوعهن وسجودهن وجأوسهن سواء قريب بعضهن من بعض فخرج ابن عباس رضى الله عنهما وهو يقول لقد قرأت ما بين اللوحين ما عرفت صلاة الضحى الا الآن يسبحن بالعشي والاشراق وكنت أقول أين صلاة الاشراق وكان بعد يقول صلاة

اسرافكم وكفركم وقال قتادة المعنى أفنهلككم ولا تأمركم ولا تنهاكم وروى عنه انه قال المعنى أفنهلككم عن انزال القرآن من قبل انكم لا تؤمنون به وقيل الذي ذكرته كبريائه قال انترك تذكركم (ان كنتم قوما مسرفين) قرئ ان بالكسر على انها الشرطية والجزاء محذوف دلالة ما قبله عليه وبفتحها على التعليل أى لان كنتم قوما منكم في الاسراف مصرتين عليه مفرطين في الجحالة مجاوزين الحد في الضلالة قال ابن عباس في الآية أحبيبت أن تصفح عنكم ولم تفعلوا ما أمرت به ثم سلى سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (وكنتم أرسلنا من نبي في الاولين) كم هي الخبرية التي معناها التكثير والمعنى ما أكثر ما أرسلنا من الانبياء في الامم السابقة (وما يأتيهم من نبي الا كانوا يستهزؤن) كاستهزاء قومك بك (فاهلكنا) قوما (أشد منهم) أى من هؤلاء القوم (بطشا) أى قوة تميز أحوال أى باطشين والاول أحسن والبطش شدة الاخذ (ومضى مثل الاولين) أى سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التي حققها ان تسير مسير المثل لشهرتها وقال قتادة عقوبتهم وقيل صفتهم في الاهلاك والمثل الوصف والتخبر وفي هذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تهديد شديد لهم لانه يتضمن ان الاولين أهل كواكب الكذب الرسل وهؤلاء ان استمروا على تكذيب الكفر بما جئت به هلكوا مثلهم (ولئن) لام قسم (سألنهم) أى هؤلاء الكفار من قومك (من خلق السموات والارض) أى هذه الاجرام العلوية والسفلية (ليقولن خلقهن العزيز العليم) جواب القسم لاجواب الشرط وهذا على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتأخر منهما وحذف منه نون الرفع لتوالي النونات وواو الضمير لالتقاء الساكنين وكررا الفعل للتوكيد اذ لوجاء العزيز بغير خلقهن لكان كافيا والمعنى أقروا بان الله خالقهن ولم ينكر واذل ذلك وهذا أسوأ أحوالهم وأشد لعقوبتهم لانهم عبدوا بعض مخلوقات الله وجعلوه شركا له بل عمدوا الى ما لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع ولا يضر من المخلوقات وهي الاصنام فجعلوها شركاء لله ثم وصف سبحانه نفسه بما يدل على عظم نعمته على عباده وكمال قدرته في مخلوقاته فقال (الذي جعل لكم الارض مهدا) أى فراشا كالمهد للصبى ولو شاء لجعلها ضلة لا يثبت فيها شيء كما ترون من بعض الجبال ولو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن

(فتح البيان ثامن) الاشراق ولهذا قال عز وجل والطير محسورة أى محبوسة في الهواء كل له أبواب أى مطيع يسبح تبعاله قال سعيد بن جبيرة وقتادة ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد كل له أبواب أى مطيع وقوله تعالى وشهدنا ما كنا بكم أى جعلنا له ملكا كاملا من جميع ما يحتاج اليه المملوك قال ابن أبي نجيع عن مجاهد كان أشد أهل الدنيا سلطانا وقال السدي كان يحرسه كل يوم أربعة آلاف وقال بعض السلف بلغني انه كان يحرسه في كل ليلة ثلاثة وثلاثون ألفا لا تدور عليهم النوبة الى مثلها من العام القابل وقال غيره اربعون ألفا مشتملون بالسلاح وقد ذكر ابن جرير وابن أبي حاتم عن رواية علي بن أحمد عن

عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان نعيم بن بن اسرائيل استعدي أحدهما على الآخر الى داود عليه الصلاة والسلام انه اغتصبه بقرا فأبكر الآخر ولم يكن للمدعي بيعة فأرجأ أمرهما فلما كان الليل أمر داود عليه الصلاة والسلام في المنام بقتل المدعي فلما كان النهار طلبهما وأمر بقتل المدعي فقال يا بني الله علام قتلتي وقد اغتصبني هذا بقري فقال له ان الله تعالى أمرني بقتلك فانا قاتلك لا محالة فقال والله يا بني الله ان الله لم يأمرك بقتلي لاجل هذا الذي ادعيت عليه واني لصادق فيما ادعيت ولكني كنت قد اغتلت اياه وقتلته ولم يشعر (٢٩٠) بذلك أحد فأمر به داود عليه السلام فقتل قال ابن عباس رضي الله

عنهما فاشتدت هيئته في بني اسرائيل وهو الذي يقول الله عز وجل وشددنا ملكك وقوله جل وعلا وآتيناها الحكمة قال مجاهد يعني افهم والعقل والفطنة وقال مرة الحكمة العدل وقال مرة الصواب وقال قتادة كتاب الله واتباع ما فيه وقال السدي الحكمة النبوة وقوله جل جلاله وفصل الخطاب قال شريح القاضي والسعي فصل الخطاب اليهود والايمن وقال قتادة شاهدان على المدعي أو عين المدعي عليه هو فصل الخطاب الذي فصل به الانبياء والرسل أو قال المؤمنون والصالحون وهو قضاء هذه الامة الى يوم القيامة وكذا قال أبو عبد الرحمن السلمي وقال مجاهد والسدي هو اصابة القضاء وفهم ذلك وقال مجاهد ايضا هو الفصل في الكلام وفي الحكم وهذا يشمل هذا كله وهو المراد واختاره ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن شبة العميري حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثني عبد العزيز بن أبي ثابت عن عبد الرحمن ابن أبي الزناد عن أبيه عن بلال بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى رضي الله عنه قال أول من قال أما بعد داود عليه السلام وهو فصل الخطاب وكذا قال الشعبي فصل الخطاب أما بعد (وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب اذ دخلوا على داود ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان بني بعضنا على بعض فاحكمهم بيننا بالحق ولا تشطط واعدنا الى سواء الصراط ان هذا أخى له تسع وتسعون نجمة ولي نجمة واحدة فقال أكلتموها وعزوني في الخطاب قال لقد ظلمت بسؤال نجمة الى نفاعه وان كثيرا من الخلق ليسغي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود انما افتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وآتاب فغفرنا له ذلك وان له عندنا لفي وحسن ما ب)

الاتقاع بهم في الزراعة والابنية فالاتقاع بهم انما حصل لكونها مسطحة قارة ساكنة وقد تقدم بيانه قرأ الجمهور ومهاذا وقرأ الكوفيون مهذا وهذا كلام مبتدأ غير متصل بما قبله ولو كان متصلا بما قبله من جملة مقول الكفار لقالوا الذي جعل لنا الارض مهذا (وجعل لكم فيها سبلا) أي طرقا تسلكونها الى حيث تريدون ولو شاء لجعلها بحيث لا يسلك في مكان منها كما جعل بعض الجبال كذلك وقيل معاش تعيشون بها (اعلمكم تهتدون) يسلكوها الى مقاصدكم ومنافعكم في اسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) أي بقدر الحاجة وحسب ما تقتضيه المصلحة ولم ينزل عليكم منه فوق حاجتكم حتى يهلك زراعتكم ويهدم منازلكم ويهلككم بالعرق ولا دونها حتى تحتاجوا الى الزيادة وعلى حسب ما تقتضيه مشيئته في أرزاق عبادته بالتوسيع تارة والتقير أخرى (فأنشأنا به بلدة مينا) أي أنشأنا بذلك الماء بلدة مفقرة من النبات وفيه الثغرات قرأ الجمهور ومينا بالتخفيف وقرئ بالتشديد (كذلك) أي مثل ذلك الاحياء للارض باخراج نباتها بعد ان كانت لانيات بها (تخرجون) أي تبعثون من قبوركم احياء فان من قدر على هذا قدر على ذلك وقد مضى بيان هذا في آل عمران والاعراف قرأ الجمهور وتخرجون مبنيا للمفعول وقرئ مبنيا للفاعل (والذي خلق الأزواج كلها) أي الضروب والانواع كالخلو والحامض والابيض والاسود قال سعيد بن جبير الاصناف كلها وقال الحسن الأزواج الشتاء والصيف والليل والنهار والسموات والارض والجنة والنار وقيل أزواج الحيوان من ذكر وأنثى وقيل أزواج النبات كقوله وانبتنا فيها من كل زوج بهيج ومن كل زوج كريم وقيل ما يتقلب فيه الانسان من خير وشر وايمان وكفر ونفع وضرة وغنى وصحة وسقم وهذا القول يعم الاقوال ويجمعها بعمومه وقيل الاول أولى قال بعض المحققين كل ما سوى الله فهو زوج كالنور والتحت والربيع والخريف واليمين واليسار والقدام والخلف والماضي والمستقبل والذوات والصفات وكونها أزواج يدل على انها مكملة الوجود محدثة مسبوقة بالعدم فاما الحق تعالى فهو الفرد المنة عن الضد والتد والمقابل والمعاضد (وجعل لكم من الفلك السفن) (والانعام ما تر كبون) أي ما تر كبونه في البحر والبر وأريد بالانعام هنا ما يركب من الحيوان وهو الابل والحمل والبغال والحمير وقرينة هذا قوله في سورة النحل والخيول والبغال والحمير لتر كبوها حينئذ في الانعام هنا تغليب

أي بردة عن أبيه عن أبي موسى رضي الله عنه قال أول من قال أما بعد داود عليه السلام وهو فصل الخطاب وكذا قال الشعبي فصل الخطاب أما بعد (وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب اذ دخلوا على داود ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان بني بعضنا على بعض فاحكمهم بيننا بالحق ولا تشطط واعدنا الى سواء الصراط ان هذا أخى له تسع وتسعون نجمة ولي نجمة واحدة فقال أكلتموها وعزوني في الخطاب قال لقد ظلمت بسؤال نجمة الى نفاعه وان كثيرا من الخلق ليسغي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود انما افتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وآتاب فغفرنا له ذلك وان له عندنا لفي وحسن ما ب)

قد ذكر المفسرون ههنا قصة أكثرها مأخوذة من الأسرأبليات ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه ولكن روى ابن أبي حاتم ههنا حديثنا لا يصح سنده لانه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس رضي الله عنه ويزيدوان كان من الصالحين لكنه ضعيف الحديث عند الأئمة فالأولى أن يقتصر على مجرد تلاوة هذه القصة وان يرتد عنها إلى الله عز وجل فان القرآن حق وما تضمن فهو حق أيضا وقوله تعالى ففرغ منهم إنما كان ذلك لانه كان في محرابه وهو أشرف مكان في داره وكان قد أمر أن لا يدخل عليه أحد ذلك اليوم فلم يشعر إلا بشخصين قد تسورا عليه الحراب أي احتاطا به يسألانه عن (٢٩١) شأنهما وقوله عز وجل وعزني في الخطأ أي

علي بن يقطين يقال عزب عزا إذا قهر وغلب وقوله تعالى وظن داود انما افتناه قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما ما أي اختبرناه وقوله تعالى وخزنا كها أي ساجدا وأتاب ويحتمل انه ركع أولا ثم سجد بعد ذلك وقد ذكر انه استمر ساجدا أربعين صباحا فغفرنا له ذلك أي ما كان منه مما يقال فيه ان حسنات الابرايسات المقتر بين وقد اختلف الأئمة في سجدة صهل هي من عزائم السجود على قولين الجديد من مذهب الشافعي رضي الله عنه انها ليست من عزائم السجود بل هي سجدة شكر والدليل على ذلك ما رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا اسمعيل هو ابن عليه عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في السجدة في صليست من عزائم السجود وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وزواه البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي في نفسه من حديث أيوب به وقال الترمذي حسن صحيح وقال النسائي أيضا عند

إذا الانعام هي الابل والبقر والغنم وقال الشوكاني المراد بالانعام ههنا الابل خاصة وقيل الابل والبقر والاولى انتهى (استمعوا) اللام لام العلة وهو الظاهر وللصيرورة وجوز ابن عطية ان تكون لام الامر وفيه بعد لقله دخولها على أمر المخاطب (علي ظهوره) الضمير راجع إلى ما قاله أبو عبيد وقال القراء اضاف الظهور إلى واحد لان المراد به الجنس فصار الواحد في معنى الجمع بمنزلة الجنس فلذلك ذكر وجع الظهور لان المراد ظهور هذا الجنس والاستواء الاستعلاء أي ليستعلوا على ظهور ما تر كبون من الفلك والانعام (ثم تذكروا نعمة ربكم) أي التي أنعم بها عليكم من تسخير ذلك المركب في البحر والبر (إذا استويتم عليه) أي على ما تر كبون فقيه مرعاة لفظ ما أيضا قال مقاتل والسكبي هو ان تقول الحمد لله الذي رزقني هذا وحملني عليه (وتقولوا) أي بألسنتكم جمع بين القلب واللسان (سبحان الذي سخر لنا هذا) وقراء على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه سبحان من سخر لنا هذا وقال قتادة قد علمكم كيف تقولون إذا ركبتهم والمعنى ذل لنا هذا المركب الذي ركبناه سفينة كان أودابة قاله الخطيب وصرح غيره بأنه خاص بالدابة وأما السفينة فيقول فيها بسم الله مجريها ومرساها ويؤيده (وما كآله مقررين) فان الامتناع والتعاضد والتوحش لولا تسخير الله واذلاله انما يتأتى في الدواب وأما السفن فهي من عمل ابن آدم فليس لها امتناع بقوتها كامتناع الدابة قال ابن عباس والسكبي مقررين مطيقين يقال أقرن هذا البعير إذا أطاقه وقال الاخفش وأبو عبيدة مقررين ضابطين يقال فلان مقرر لفلان أي ضابط له وقيل مماثلين له في القوة من قوله هم هو قرن فلان إذا كان مثله في القوة (وانا إلى ربنا لمقلبون) أي راجعون اليه وهذا تمام ما يقال عند ركوب الدابة أو السفينة وفيه إشارة إلى الرد عليهم في انكار البعث أخرج مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي والحاكم وابن مردويه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا سافر ركب راحلته ثم كبر ثلاثا ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا إلى ربنا لمقلبون روى أن قومًا ركبوا وقالوا سبحان الذي سخر لنا هذا الخ وفيهم رجل على ناقه لا تحرك هذا الا فقال اني مقرر له هذه فسقط لو ثبتها واندقت عنقه وينبغي أن لا يكون ركوب العاقل للتزده والتلذذ بل للاعتبار ويتأمل عنده انه هالك لا محالة ومنقلب إلى الله غير منفك من قضائه قال القرطبي علمنا سبحانه وتعالى

تفسير هذه الآية أخبرني إبراهيم بن الحسن وهو المسمى حدثنا حجاج بن محمد عن عمر بن ذر عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص وقال سجدها داود عليه الصلاة والسلام توبة وتسجد هاشكرا تفرد به وإياه النسائي ورجال اسناده كلهم ثقات وقد أخبرني شيخنا الحافظ أبو الجحاج المزني قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا أبو اسحق المدرجي أخبرنا زاهر بن أبي طاهر الثقفي حدثنا زاهر بن أبي طاهر الشهاجي أخبرنا أبو سعيد الخنيزري أخبرنا الحاكم أبو أحمد محمد بن محمد الحافظ أخبرنا أبو العباس السراج حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا محمد بن يزيد بن خنيس عن الحسن بن محمد بن عبيد الله بن

أبي يزيد قال قال لي ابن جرير يحيى بن الحسن حدثني عبد الله بن أبي يزيد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني رأيت فيما يرى النائم كأنني أصلي خلف شجرة فقراءت السجدة فسجدت فسجدت الشجرة تبسجودني فسمعتها تقول وهي ساجدة اللهم اكتب لي بها عندك أجرا واجعلها لي عندك ذخرا وضع بها عني وزرا واقبلها مني كما قبلتها من عبدك داود قال ابن عباس رضي الله عنهما فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قام فقرأ السجدة ثم سجد فسمعتها تقول وهو ساجد كما سجدني الرجل عن كلام الشجرة رواه الترمذي (٢٩٢) عن قتيبة وابن ماجه عن أبي بكر بن خالد كلاهما عن محمد بن

يزيد بن خنيس نحوه وقال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقال البخاري عند نفسه رواه أيضا حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا محمد بن عبيد الظنفاضي عن العوام قال سألت مجاهد عن سجدة ص فقال سألت ابن عباس رضي الله عنهما من أين سجدت فقال أو ما تقرأ ومن ذرية - داود وسليمان أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فكان داود عليه الصلاة والسلام ممن أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم ان يقتدي به فسجد هاداود عليه الصلاة والسلام فسجد هارسل الله صلى الله عليه وسلم وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا يزيد بن زريع حدثنا محمد بن بكر هو ابن عبد الله المزني انه أخبره ان ابا عبد الله الخدرى رضى الله عنه رأى رؤيا انه يكتب ص فلما بلغ الى الآية التي يسجد بها رأى الدواة والقلم وكل شيء يحضرته انقلب ساجدا قال فقصها على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل يسجد بها بعد فقربه أحمد وقال أبو داود حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو

ما تقول اذا ركبتنا الدواب وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما تقول اذا ركبتنا السفن فكلم من راكب دابة عثرت به أو شمس أو تقمعت أو طاح عن ظهرها فاهلك وكلم من راكب دابة انكسرت به ففرق فلما كان الركوب مباشرة أمر بخوف واتصالا بسبب من أسباب التلف أمر أن لا ينسى عند اتصاله به موته ولا يدع ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا لقضاء الله باصلاحه من نفسه والحذر من ان يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه وقال ابن العربي ليس بواجب ذكره باللسان بل يستحب وانما الواجب اعتقاده بالقلب والاول وأولى والجمع أفضل ثم رجع سبحانه الى ذكر الكفار الذين تقدم ذكرهم فقال (وجعلوا له) أى بعد ذلك الاعتراف كما قاله القاضي وأومعه كذا في الكشف والجلالة حاله والجعل تصير قولى أى حكموا وأثبتوا له أو بمعنى سموا واعتقدوا (من عباده جراً) أى ولدوا وسماهم جراً دلالة على استحالة على الواحد في ذاته لان المركب لا يكون واحداً الذات قال قتادة جراً أى عدلا يعنى ما عبد من دون الله وقال الزجاج والمبرد الجزء هنا البنات والجزء عند أهل العربية البنات يقال قد أجزأت المرأة اذا ولدت البنات وقد جعل صاحب الكشف تفسير الجزء بالبنات من يدع التفسير وصرح بأنه مكذوب على العرب ويحجب عنه بأنه قد رواه الزجاج والمبرد وهما ما اما اللغة العربية وحافظاها ومن اليها المنتهى في معرفتها ويؤيد تفسير الجزء بالبنات ما سيأتى من قوله أم اتخذ مما يخلق بنات وقوله واذ بشر أحدكم بما ضرب للرجل من مثلاً وقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وقيل المراد بالجزء هنا الملائكة فانهم جعلوا هم أولاد الله سبحانه قاله مجاهد والحسن قال الازهرى ومعنى الآية انهم جعلوا الله من عباده نصيبا على معنى انهم جعلوا نصيب الله من الولدان (ان الانسان) القائل ما تقدم (لكن روميين) أى ظاهر الكفران مبالغ فيه قيل المراد بالانسان هنا الكافر فانه الذى يسجد نعم الله عليه بسجود ايدنا ثم أنكر عليهم هذا فقال (أم اتخذ مما يخلق بنات) هذا استفهام تقرير وتوبيخ وأم هي هى المنقطعة بمعنى همزة الانكار وقد رده بعضهم بل الى اللاتقال وبعضهم هم ما وكل صحيح لان فيها مذاهب ثلاثة كما نقله أبو حيان والمعنى أتقولون اتخذ ربكم لنفسه البنات (وأصفاكم) أخلصكم وخصكم (بالبنين) فجعل لنفسه المنضول من الصنفين ولكم الفضل منهم ما يقال أصفيتها بكذا أى أثرته به وأصفيته الوداً خلاصته له ومثل هذه الآية

ابن الحرث عن سعيد بن أبي هلال عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشرف الناس للسجود فقال صلى الله عليه وسلم انما هي توبة نبي ولكي رأيتكم تشرفتم فزول وسجد فقربه أبو داود واسناده على شرط الصحيح وقوله تعالى وان له عندنا الزنبي وحسن ما أبى وان له يوم القيامة لقربة يقر به الله عز وجل بها وحسن مرجع وهو الدرجات العالية في الجنة لمبوتة وعد له التمام في ملكه كما جاء في الصحيح المقسطون على منابر من نور عن عيينة

الرحمن وكذا يديه عمن الذين يقسطون في أهليهم وماولوا وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا فضيل عن عطيمة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحب الناس عند الله تعالى يوم القيامة وأقربهم منه مجلسا امام عادل وان أبغض الناس عند الله عز وجل يوم القيامة وأشدّهم عذابا امام جائر ورواه الترمذي من حديث فضيل وهو ابن مزيق الا عن عطيمة به وقال لا نعرفه من فروع الامن هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الله بن أبي زياد حدثنا سيار حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار في (٢٩٣) قوله تعالى وان له عندنا لى وحسن ما ب قال

يقام داود عليه الصلاة والسلام يوم القيامة عند ساق العرش ثم يقول يا داود مجدي اليوم بذلك الصوت الحسن الرخيم الذي كنت تعبدني به في الدنيا فيقول وكيف وقد سلبته فيقول الله عز وجل اني أردته عليك اليوم قال فرفع داود عليه الصلاة والسلام بصوت يستقرغ نعيم أهل الجنان (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) هذه وصية من الله عز وجل لولاة الامور ان يحكموا بين الناس بالحق المتزل من عنده تبارك وتعالى ولا يعدلوا عنه فيضلو عن سبيل الله وقد وعد تبارك وتعالى من ضل عن سبيله وتناهى يوم الحساب بالوعيد الاكيد والعذاب الشديد قال ابن ابي حاتم حدثنا ابني حدثنا هشام بن خالد حدثنا الوليد حدثنا عمر بن جراح حدثني ابراهيم أبو زرعة وكان قد قرأ الكتاب ان الوليد بن عبد الملك قال له أبحاسب الخليفة

قوله ألكم الذكرو له الانثى تلك اذا قسمه ضيزى وهذه الجملة معطوفة على اتخذنا ذكرا معها تحت الانكار ثم زاد في تقريرهم وتوخيهم فقال (واذا بشر أحدكم) استئناف أو حال (بما ضرب للرجل مثلا) أي بما جعله للرجل سبحانه من كونه جعل لنفسه البنات والانتفات الى الغيبة لا لاذان بان قبائحهم اقتضت أن يعرض عنهم وتحكي لغيرهم ليتعجب منها والمثل بمعنى الشبه أي المشابهة لا بمعنى الصفة الغريبة العجيبة والمعنى اذا بشر أحدكم بانها ولدت له بنت اغتم لذلك وظهر عليه أثره وهو معنى قوله (نظ) أي صار وجهه مسودا بسبب حدوث الانثى له حيث لم يكن الحادث له ذكرا كما كنا (وهو كظيم) أي والحال انه شديد الحزن كثير الكرب مملوء منه قال قتادة حزين وقال عكرمة مكروب وقيل ساكت ثم زاد في توخيهم وتقريرهم فقال (أو من ينشأ في الحلية) النشوء التولية والحلية الزينة ومن عبارة عن الانثى أي يجعلون الله الانثى التي تقر في الزينة لنفسها اذ لو كتلت في نفسها ما تكلمت بالزينة قرأ الجمهور ينشأ بفتح الباء واسكان النون وقرأ ابن عباس والضحاك وحفص بضم الباء وفتح النون وتشديد الشين واختار القراءة الاولى أبو حاتم واختار الثانية أبو عبيد وقال الهروي الفعل على القراءة الاولى لازم وعلى الثانية متعد والمعنى يربي ويكبر في الحلية (وهو في الخصام غير مبين) أي عاجز عن أن يقوم بأمر نفسه واذا خوص لا يقدر على إقامة حجة وتقرير دعواه ودفع ما يجادل به خصمه لقصاص عتله وضعف رأيه واصافة غير لاتنفع عمل ما بعد ما في الجار المتقدم عليها انتهى المعنى السفي قال المبرد تقدير الآية ويجعلون له من ينشأ في الزينة واذا احتاج الى مجازاة الخصوم ومجازاة الرجل كان غير مبين ليس عنده بيان ولا يأتي ببرهان وفيه انه جعل النساء في الزينة من المعايير فعلى الرجل ان يحتجب ذلك ويتزين بلباس التقوى قال قتادة قلما تكلم امرأه بحجة الاتكلم بالحجة عليها وقال ابن زيد والضحاك الذي ينشأ في الحلية أصنامهم التي صاغوها من ذهب وفضة قال ابن عباس في الآية هو النساء فرق بين زينهن وزى الرجال وتقصهن من المميزات والشهادة وأمرهن بالسعادة وسماهن الخواف (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا) الجعل هنا بمعنى القول والحكم على الشيء كما تقول جعلت زيدا أفضل الناس أي قلت بذلك وحكمت له به أي سهوهم وحكموا وقالوا انهم اناث وجعلوا في كفرهم ثلاث كفرات وذلك انهم نسبوا الى الله

فانك قد قرأت الكتاب الاول وقرأت القرآن وفهمت فقلت يا أمير المؤمنين أقول قال قل في امان قلت يا أمير المؤمنين أنت أكرم على الله أوداود عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى جعل له النبوة والخلافة ثم توعد في كتابه فقال تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله الآية قال عكرمة لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب هذا من المقدم والمؤخر لهم عذاب شديد يوم الحساب بما نسوا وقال السدي لهم عذاب شديد بما تركوا أن يعبدوا اليوم الحساب وهذا القول أمشي على ظاهر الآية والله سبحانه وتعالى الموفق للصواب (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين

كفروا فويل للذين كفروا من النار أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار كآل نزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب) يخبر تعالى أنه ما خاق الخلق عبثا وإنما خلقهم ليعبدوه ويوحده ثم يحجمهم يوم الجمع فينصب المطيع ويعذب الكافر ولهذا قال تبارك وتعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما ماباطل ذلك ظن الذين كفروا أي الذين لا يرون بعثا ولا معادا وإنما يعبدون هذه الدار فقط فويل للذين كفروا من النار أي ويل لهم يوم معادهم ونشورهم من النار المعدة لهم ثم بين تعالى (٢٩٤) أنه عز وجل من عدله وحكمته لا يساوي بين المؤمنين والكافرين

فقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار أي لا نفعل ذلك ولا يستوون عند الله وإذا كان الأمر كذلك فلا بد من دار أخرى يثاب فيها هذا المطيع ويعاقب فيها هذا الفاجر وهذا الارشاد يدل العقول السليمة والقطر المستقيمة على أنه لا بد من معاد وجزا فإنا نرى الظالم الباغى يزداد ماله وولده ونعيمه ويعت كذلك ونرى المطيع المظلوم يموت بكمده فلا بد في حكمة الحكيم العليم العادل الذي لا يظلم مثقال ذرة من انصاف هذا من هذا وإذا لم يقع هذا في هذه الدار فمتعين أن هناك دارا أخرى لهذا الجزاء والموازنة ولما كان القرآن يرشدنا إلى المقاصد الصحيحة والمأخذ العقلية الصريحة قال تعالى كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب أي ذوو العقول وهي الألباب جمع أب وهو العقل قال الحسن البصري والله ما تدبره بحفظ حرفه واضاعة حدوده حتى أن أحدهم يقول قرأت القرآن كما ما يرى له القرآن في خلق ولا عمل رواه ابن أبي حاتم (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد أنه أواب إذ عرض عليه بالعشي الصافيات الجياد فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب ردها على قطن في مسجها بالسوق والاعتناق) يقول تعالى خيرا أنه وهب لداود سليمان أي نبيا كما قال عز وجل وورث سليمان داود أي في النبوة والافقد كان له بنون غيره فانه قد كان عنده مائة امرأة حرائر وقوله تعالى نعم العبد أنه أواب شاء على سليمان بأنه كثير الطاعة والعبادة والالابة إلى الله عز وجل قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن خالد حدثنا الوليد بن جابر حدثنا معكول قال لما وهب الله تعالى لداود سليمان قال له يا بني ما أحسن قال سكتة

الولد ونسبوا إليه أخس النوعين وجعلوا ملائكتهم المكرمين أنا فاستحقوا بهم قرأ الجهور وعباد بالجمع وبها قرأ ابن عباس وقرأ الباقر عند بنون ساكتة واختار الأولى أبو عبيد لان الأسناد فيها أعلى ولان الله أعما كذبهم في قولهم أنهم بنات الله فآخبرهم بأنهم عباده قال النسفي وهو الزم في الحجاج مع أهل العناد لتضاد بين العبودية والولاد انتهى ويؤيده هذه القراءة قوله بل بعباد مكرمون واختار أبو حاتم الثانية قال وتصدق هذه القراءة قوله ان الذين عند ربك عن سعيد بن جبيرة قال كنت أقرأ هذا الحرف الذين هم عند الرحمن أنا فأسألت ابن عباس فقال بعباد الرحمن قلت فأنه في مصحفى قال فأمحها واكتبها بعباد الرحمن ثم وجههم وقرعهم فقال (أشهدوا خلقهم) أي أ حضر وأخلق الله إياهم فهو من الشهادة التي هي الحضور وفي هذا تكريمهم وتجهيل لهم قرأ الجمهور (ستكتب شهادتهم) بضم الفوقية وبناء الفعل للمفعول ورفع شهادتهم وقرئ بالنون وبناء الفعل للفاعل ونصب شهادتهم وقرئ شهاداتهم بالجمع والمعنى ستكتب هذه الشهادة التي شهدوا بها في ديوان أعمالهم لتجازيهم على ذلك قال الباقى يجوز أن يكون في السين استعطاف إلى التوبة قبل كتابة ما قالوا ولا علم لهم به (ويسئلون) عنها يوم القيامة في الآخرة وهذا وعيد قال سليمان الجمل وهذا يدل على ان القول بغير دليل منكر وان التقليد حرام بوجوب الذم العظيم انتهى (وقالوا لولاء الرحمن ما عبدناهم) هذا في آخر من فنون كفرهم بالله جاوبه للملائكة فاستدلوا بنفي مشيئته عدم العبادة على امتناع عبادة الملائكة ما عبدناهم هذه الملائكة فاستدلوا بنفي مشيئته عدم العبادة على امتناع النهى عنها أو على حسنهما وذلك باطل لان المشيئة ترجح بعض الممككات على بعض مأمورا كان أو منهيما حسنا كان أو غيره وبالجملة هذا كلام حق يراد به باطل وقدمضى بيانه في الانعام وتعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية في ان الله لم يشأ الكفر من الكافر وإنما شاء الايمان فان الكفار ادعوا أن الله شاء منهم الكفر وما شاء منهم ترك عبادة الاصنام فرد الله عليهم قولهم واعتقادهم وبين جهالهم بقوله (مالهم بذلك) أي بما قالوه من ان الله لو شاء عدم عبادتهم للملائكة ما عبدوههم (من علم) بل تكلموا بذلك جهلا وأرادوا بما صورته صورة الحق باطلا وزعموا أنه إذا شاء فقد رضى وقيل الإشارة بذلك إلى قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عند الرحمن أنا فآله قتادة ومقاتل والكبي وقال مجاهد وابن

جريح في خلق ولا عمل رواه ابن أبي حاتم (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد أنه أواب إذ عرض عليه بالعشي الصافيات الجياد فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب ردها على قطن في مسجها بالسوق والاعتناق) يقول تعالى خيرا أنه وهب لداود سليمان أي نبيا كما قال عز وجل وورث سليمان داود أي في النبوة والافقد كان له بنون غيره فانه قد كان عنده مائة امرأة حرائر وقوله تعالى نعم العبد أنه أواب شاء على سليمان بأنه كثير الطاعة والعبادة والالابة إلى الله عز وجل قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن خالد حدثنا الوليد بن جابر حدثنا معكول قال لما وهب الله تعالى لداود سليمان قال له يا بني ما أحسن قال سكتة

الله والايمان قال فما أقبح قال كفر بعد ايمان قال فما أبرد قال عفوا الله عن الناس وعفو
الناس بعضهم عن بعض قال داود عليه السلام فانت نبى - وقوله تبارك وتعالى اذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد أى اذ
عرض على سليمان عليه الصلاة والسلام فى حال ملكه وسلطانه الخيل الصافات قال مجاهد وهى التى تقف على ثلاث وطرف
حافر الرابعة والجياد التسراع وكذا قال غير واحد من السلف وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفيان
عن أبيه سعيد بن مسروق عن ابراهيم التيمي فى قوله عز وجل اذ (٢٩٥) عرض عليه بالعشي الصافات الجياد قال كانت

عشرين فرسا ذات أجنحة كذا
رواه ابن جرير وقال ابن أبى حاتم
حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن
موسى حدثنا ابن أبى زائدة أخبرنى
اسرائيل عن سعيد بن مسروق
عن ابراهيم التيمي قال كانت الخيل
التي شغلت سليمان عليه الصلاة
والسلام عشرين ألف فرس فعقرها
وهذا أشبه والله أعلم وقال أبو داود
حدثنا محمد بن عوف حدثنا سعيد
ابن أبى مريم أخبرنا يحيى بن أيوب
حدثني عمارة بن غزيلة أن محمد بن
ابراهيم حدثه عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن عن عائشة رضى الله عنها
قالت قدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم من غزوة تبوك أو خيبر وفى
مهمتها استرفهت الرمح فكشفت
ناحية السترة عن نبات لعائشة رضى
الله عنها العجب فقال صلى الله عليه
وسلم ما هذا يا عائشة قالت رضى الله
عنها بساقى ورأى بينهن فرسالة
جناحان من رفاع فقال صلى الله
عليه وسلم ما هذا الذى أرى
وسطنهن قالت رضى الله عنها فرس
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما هذا الذى علمه قالت رضى الله
عنها جناحان قال رسول الله صلى

جرى أى ما لهم بعبادة الاوثان من علم ثم بين انتفاء علمهم بقوله (انهم لا يخبرون)
أى ما هم - لا يكذبون فيما قالوا ويتمعلون تمعلا باطلا قال هنا يخبرون وفى الجائفة
يظنون لان هذا كذب فمنا سببه الخرص وما هنا كذب فمنا سببه الظن
(أم آتيناهم كتابا من قبله) أم هى المنقطة بمعنى همزة الاستفهام الانكارى أى
أعطيناهم كتابا من قبل القرآن بما ادعوه بان يعبدوا غير الله وقيل ان الضمير فى من قبله يعود
الى ادعائهم أى أم آتيناهم كتابا من قبل ادعائهم ينطق بحجة ما يدعونه والاول أولى أو أم
معادلة لقوله أشهدوا فتكون متصلة والمعنى احضر وأم آتيناهم كتابا الخ والاول أربع
وأولى كما أفاده الشهاب (فهم به مستسكون) يأخذون بما فيه ويحتجون به ويجعلونه لهم
دليلا ثم بين سبحانه انه لا حجة بأيديهم ولا شبهة ولكنهم اتبعوا آباءهم فى الضلالة فقال (بل
قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة) أى على طريقة ومذهب قال أبو عبيد الله الطريقة والدين
وبه قال ابن عباس وقتادة وغيره قال الجوهرى والامة الطريقة والدين يقال فلان لامة
له ولا تحمله أى لا دين له وقال الفراء وقطرب على قبله وقال الاخفش على استقامة قرأ
الجهو رامة بالضم وقرئ بكسر ها قال الجوهرى والامة بالكسر النعمة والامة أيضا لغة
فى الامة (وانا) ماشون (على آثارهم مهتدون) بهم وكانوا يعبدون غير الله اعترفوا بانه
لا مستند لهم من حيث العيان ولا من حيث العقل ولا من حيث السمع والبيان سوى
تقليد آباءهم قال الخازن جعلوا أنفسهم مهتدين باتباع آباءهم وتقليد هم من غير حجة
انتهى وعبارة أبى السعود لم يأثروا بحجة عقلية ولا نقلية بل اعترفوا بانه لا مستند لهم سوى
تقليد آباءهم الجهلة مثلهم انتهى وقال هنا مهتدون وفيما بعده مقتدون لان الاول وقع
فى محاجتهم النبى صلى الله عليه وآله وسلم وادعائهم ان آباءهم كانوا مهتدين وانهم مهتدون
كآبائهم فمنا سببه مهتدون والثانى وقع حكاية عن قوم ادعوا الاقتداء بالآباء دون
الاهتداء فمنا سببه مقتدون أفاده الكرخى ثم أخبر سبحانه ان غير هؤلاء من الكفار قد سبقهم
الى هذه المقالة وقال بها فقال (وكذلك) أى الامر كما ذكر من عجزهم عن الحجة وتمسكهم
بالتقليد وقوله (ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة
وانا على آثارهم مقتدون) استئناف مبين لذلك دال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم
ليس لاسلافهم أيضا مستند غير قاله أبو السعود والمترفون الاغنياء والرؤساء والمتنعمون

الله عليه وسلم فرس له جناحان قالت رضى الله عنها أما سمعت أن سليمان عليه الصلاة والسلام كانت له خيل لها أجنحة قالت رضى
الله عنها فاضحك صلى الله عليه وسلم حتى رأيت نواجذه وقوله تبارك وتعالى فقال انى أحبيت حب الخير عن ذكر ربى حتى توارت
بالحجاب ذكر غير واحد من السلف والمتفسرين انه اشتغل بعرضها حتى فأت وقت صلاة العصر والذى يقطع به انه لم يتركها عمدا
بل نسيانا كما شغل النبى صلى الله عليه وسلم يوم الخندق عن صلاة العصر حتى سلاها بعد الغروب وذلك ثابت فى الصحيحين من غير
وجه من ذلك عن جابر رضى الله عنه قال جاء عمر رضى الله عنه يوم الخندق بعد ما غربت الشمس فجعل يسب كفار قرىش ويقول

يارسول الله والله ما كنت أصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما صليتها قال فقمنا الى بطحان فنوضأني الله صلى الله عليه وسلم للصلاة ونوضأنا لها فصلي العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلي بعدها المغرب ويحتمل انه كان سائغا في ملتهم تأخير الصلاة لعذر الغزو والقتال والخيل تراد للقتال وقد ادعى طائفة من العلماء ان هذا كان مشروعا فمسح ذلك بصلاة الخوف ومنهم من ذهب الى ذلك في حال المسابقة والمضايقة حتى لا تمكن صلاة ولا ركوع ولا سجود كما فعل الصحابة رضي الله عنهم في فتح تستر وهو منقول عن (٢٩٦) كحول والاوزاعي وغيرهما والاول اقرب لانه قال بعد رتودها على قطفوق

مسحها بالسوق والاعناق قال الحسن البصري قال لا والله لا تشغليني عن عبادة ربي آخر ما عليه ثم أمر بها فعمرت وكذا قال قتادة وقال السدي ضرب أعناقها وعراقها بالسيف وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما جعل يسبح أعراف الخيل وعراقها بحبالها وهذا القول اختاره ابن جرير قال لانه لم يكن ليغيب حوانا بالعرقبة ويهلك ما لا من ماله بلا سبب سوى انه اشتغل عن صلاته بالنظر اليها ولا ذنب لها وهذا الذي روي به ابن جرير فيه نظر لانه قد يكون في شرعهم جواز مثل هذا ولا سيما اذا كان غضبا لله تعالى بسبب انه اشتغل بها حتى خرج وقت الصلاة ولهذا لما خرج عنها الله تعالى عوفه الله عز وجل ما هو خير منها وهو الریح التي تجري بامر رضاء حيث أصاب غدوها شهر ورواحها شهر فهذا أسرع وخير من الخيل قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا سليمان ابن المغيرة عن حميد بن هلال عن أبي قتادة وأبي الدهماء وكانا يكثران

جمع مترف اسم مفعول ترف كفرح تنعم وأترفته النعمة أطغته قال الكرخي هذا تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودلالة على ان التقليد في نحو ذلك ضلال قديم وان من تقدمهم أيضا لم يكن لهم مستند منظور اليه وتخصيص المترفين للشعار بان التسليم هو الذي أوجب البطر وصرفهم عن النظر الى التقليد انتهى والامة هي من الام وهو القصد فالامة الطريقة التي تؤم أي قصده ومقتدون أي متبعون فالة قيادة قال النسفي وهذه تسليمة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ويبيان ان تقليد الاباء قديم انتهى قال الرازي في تفسيره لو لم يكن في كتاب الله الا هذه الآيات لكفت في ابطال القول بالتقليد وذلك لانه تعالى بين ان هؤلاء الكفار لم يتسكروا في اثبات ما ذهبوا اليه لا بطريق عقلي ولا بدليل نقلي ثم بين انهم انما ذهبوا اليه بمجرد تقليد الاباء والاسلاف وانما ذكر تعالى هذه المعاني في معرض الذم والتعجب وذلك يدل على ان القول بالتقليد باطل ومما يدل عليه أيضا من حيث العقل ان التقليد أمر مشترك فيه بين المبطل وبين الحق وذلك لانه كما حصل لهذه الطائفة قوم من المقلدة فكذلك حصل لاضدادهم أقوام من المقلدة فلو كان التقليد طريقا الى الحق لوجب كون الشيء ونقيضه حقا ومعلوم ان ذلك باطل وانه تعالى بين ان الداعي الى القول بالتقليد والحاصل عليه انما هو حب التسليم في طيبات الدنيا وحب الكسل والبطالة وبغض تحمل مشاق النظر والاستدلال لقوله الا قال مترفوها والمترفون هم الذين أترفهم النعمة أي أبطرتهم فلا يحبون الا الشهوات والملاهي ويغضون تحمل المشاق في طلب الحق انتهى أقول وقد احتج جماعة من الفقهاء وأهل النظر على من أجاز التقليد بحجج نظرية عقلية منها ما ذكره ابن القيم وأنا أورده هنا قال يقال لمن حكمم بالتقليد هل لك من حجة فيما حكمت به فان قال نعم بطل التقليد لان الحجة أوجبت ذلك عنده لا التقليد وان قال حكمت به بغير حجة قيل له فلم أرقت الدماء وأبجت الفروج وأتلفت الاموال وقد حرم الله ذلك الابحجة قال الله عز وجل هل عندكم من سلطان بهذا أي من حجة بهذا فاذا قال انا أعلم اني قد أصبت وان لم أعرف الحجة لاني قلدت كثير من العلماء وهو لا يقول الابحجة خفيت على قيل له اذا جاز تقليد معلمك لانه لا يقول الابحجة خفيت عليك فتقليد معلمك أولى لانه لا يقول الابحجة خفيت على معلمك كما يقل معلمك الابحجة خفيت عليك فان قال نعم ترك تقليد معلمك الى تقليد معلمك وكذلك من هو أعلى

السفر نحو البيت قال لا أتينا على رجل من أهل البادية فقال لنا البدوي أخذ بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فجعل يعلمني مما علمه الله عز وجل وقال انك لا تدع شيئا اتقاء الله تعالى الا أعطاك الله عز وجل خيرا منه (ولقد فتنا سليمان وألقيناه على كرسيه جسد اثم أناب قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك أنت الوهاب فسخرنا له الريح تجري بامره رضاء حيث أصاب والشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الاصفاد هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وان له عندنا الزلزال وحسن ما أب) يقول تعالى ولقد فتنا سليمان أي اختبرناه بان سلبناه الملك وألقيناه على كرسيه جسد اثم قال ابن عباس رضي الله

عنهما ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وغيرهم يعني شيطانا ثم اناب أي رجع الى ملكه وسلطانه وابعثه قال ابن جرير وكان اسم ذلك الشيطان صخرًا قاله ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة وقيل آصف قاله مجاهد وقيل صرد قاله مجاهد أيضا وقيل حقيق قاله السدي وقد ذكرنا هذه القصة مبسوطه ومختصرة وقد قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال أمر سليمان عليه الصلاة والسلام ببناء بيت المقدس فقيل له ابنه ولا يسمع فيه صوت حديد قال فطلب ذلك فلم يقدر عليه فقيل له ان شيطانا في البحر يقال له صخر شبه المارد قال فطلبه وكانت في البحر عين يرد هافي (٢٩٧) كل سبعة أيام مرة فترج ماؤها وجعل فيها خمر خفاء

يوم ورده فاذا هو بالخمر فقال انك لشراب طيب الا انك تصمين الخليم وتزدين الجاهل جهلا قال ثم رجع حتى عطش عطشا شديدا ثم اناها فقال انك لشراب طيب الا انك تصمين الخليم وتزدين الجاهل جهلا قال ثم شربها حتى غلبت على عقله قال فأرى الخاتم أو ختم به بين كتفيه فذل قال وكان ملكه في خاتمة فأتى به سليمان عليه الصلاة والسلام فقال انا قد أمرنا ببناء هذا البيت وقيل انما لا يسمعن فيه صوت حديد قال فأتى بيض الهدد فجعل عليه زجاجة خفاء الهدد فدأر حولها فجعل يرى بيضه ولا يقدر عليه فذهب خفاء بالماس فوضعه عليه فقطعها به حتى أقضى الى بيضه فأخذ الماس فجعلوا يقطعون به الحجارة وكان سليمان يدخل الخلاء والحمام لم يدخل بالخاتم فانطلق يوما الى الحمام وذلك الشيطان صخر معه وذلك عند مقارفة فارف فيه بعض نساؤه قال فدخل الحمام وأعطى الشيطان خاتمه فألقاه في البحر فالتقه سمكة ونزع ملك سليمان منه وألقى على

حتى ينتهي الامر الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان أي ذلك نقض قوله وقيل له كيف يجوز تقليد من هو أصغر وأقل علما ولا يجوز تقليد من هو أكبر وأكثر علما وهذا تناقض فان قال لان معلى وان كان أصغر فقد جمع علم من هو فوقه الى علمه فهو أبصر بما أخذوا علم عاترك قيل له وكذلك من تعلم من معلمك فقد جمع علم معلمك وعلم من فوقه الى علمه فليأمره تقليده وترك تقليد معلمك وكذلك أنت أولى ان تقلد نفسك من معلمك لانك جمعت علم معلمك وعلم من هو فوقه الى علمك فان قلد قوله جعل الأصغر ومن يحدث من صغار العلماء أولى بالتقليد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك صاحب عنده يلزمه تقليد التابع والتابع من دونه في قياس قوله والا على للدني أبد او كفي بقول يؤل الى هذا تناقضا وفسادا قال أبو عمرو وقال أهل العلم والنظر حد العلم التبيين وادراك المعلوم على ما هو به فن بان له الشيء فقد علمه قالوا والمقلد لا علم له لم يحتلفوا في ذلك ومن ههنا والله أعلم قال البخاري

عرف العالمون فضلك بالعلماء * ثم وقال الجاهل بالتقليد

وأرى الناس مجمعين على فضلك * ملك من بين سيدوم مسود

وقال أبو عبد الله بن خوارزمنداد البصري المالكي التقليد معناه في الشرع الرجوع الى قول لأحجة لقائله وذلك ممنوع منه في الشريعة والاتباع ما ثبت عليه حجة وقال في موضع آخر من كتابه كل من اتبع قوله من غير أن يجب عليه قبوله بدليل يوجب ذلك فأنت مقلده والتقليد في دين الله غير صحيح وكل من أوجب الدليل عليك اتباع قوله فأنت متبعه والاتباع في الدين مسوق والتقليد ممنوع انتهى قال ابن حارث هذا والله الدين الكامل والعقل الراجح لا يكن يأتي بالهذين ويريد أن ينزل قوله من القلوب منزلة القرآن انتهى ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يرد عليهم فقال (قال اولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) أي أتبعون آباءكم وتقلدوهم ولو جئتكم بدين أهدى من دين آباءكم قال الزجاج المعنى قل لهم أتبعون ما وجدتم عليه آباءكم من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء وان جئتكم بأهدى منه قرأ الجهور قل وقرئ قال وهو حكاية لما جرى بين المنذرين وقومهم أي قال كل منذر من أولئك المنذرين لأمته وقيل ان كلا القراءتين حكاية لما جرى بين المنذرين وقومهم

(٣٨ فتح البيان ثامن) الشيطان شبه سليمان قال خفاء فقعده على كرسيه وسير به وسطا على ملك سليمان كله غير نساؤه قال فجعل يقضي بينهم وجعلوا ينكرون منه أشياء وكان فيهم رجل يشبهونه بعمر بن الخطاب رضي الله عنه في القوة فقال والله لا جرمه قال فقال يا بني الله وهو لا يرى الا انه نبي الله أحدنا تصيبه الجنابة في الليلة الباردة فيدع الغسل عمد حتى تطلع الشمس أترى عليه بأسا قال لا فينيها هو كذلك أربعين ليلة اذ وجد نبي الله خاتمه في بطن سمكة فأقبل فجعل لا يستقبله حتى ولا طير الاسجد له حتى انتهى اليهم وألقينا على كرسيه جسدا قال هو الشيطان صخر وقال السدي ولقد قتنا سليمان أي ابتلينا سليمان وألقينا

على كرسية جسدا قال شيطاننا جلس على كرسية أربعين يوما قال كان سليمان عليه الصلاة والسلام مائة امرأة وكانت امرأة
منهن يقال لها بخرادة وهي أترسائه وآمنهن عنده وكان إذا أجنب أو أتى حاجة نزع خاتمه ولم يأمن عليه أحد من الناس غيرها
فأعطاهما يوما خاتمه ودخل الخلاء فخرج الشيطان في صورته فقال ها هنا الخاتم فأعطته فجاء حتى جلس على مجلس سليمان عليه
الصلاة والسلام وخرج سليمان بعد فساءلها أن تعطيه خاتمه فقالت ألم تأخذته قبل قال لا وخرج كأنه تأتمها ومكث الشيطان
يحكم بين الناس أربعين يوما قال فأنكر الناس (٢٩٨) أحكامه فاجتمع قراء بني إسرائيل وعلماءهم فآووا حتى دخلوا على

نسائه فقالوا الهن أنا قد أنكرنا هذا
فإن كان سليمان فقد ذهب عقله
وأنكرنا أحكامه قال فبكى النساء
عند ذلك قال فاقبلوا يعيشون حتى
أتوه فأخذ قوابله ثم نشرها يقرؤون
التوراة قال فطار من بين أيديهم
حتى وقع على شرفة والخاتم معه ثم
طار حتى ذهب إلى البحر فوقع الخاتم
منه في البحر فابتلعه حوت من
حيثان البحر قال وأقبل سليمان عليه
الصلاة والسلام في حاله التي كان
فيها حتى انتهى إلى صيادين
صيادين البحر وهو جائع وقد اشتد
جوعه فساءلهم من صيدهم وقال
إني أنا سليمان فقام إليه بعضهم
فضر به بعضا فشجه فجعل يغسل
دمه وهو على شاطئ البحر فلام
الصيدون صاحبهم الذي ضر به
فقالوا بئس ما صنعت حيث ضررت
قال انه زعم انه سليمان قال فأعطوه
سمكتين مما قد كان عندهم ولم يشغله
ما كان به من الضرب حتى قام إلى
شاطئ البحر فشق بطونهم مما جعل
يغسل فوجد خاتمه في بطن أحدهما
فأخذته فلبسه فرد الله عليه بهاءه

أى قال كل منذر من أولئك المنذرين لأمته المقلدين كأنه قال لكل نبى قل بدليل قوله
(قالوا انابا أرسلتم به كافرون) قال الشوكاني وهذا من أعظم الأدلة الدالة على بطلان
التقليد وقبحه فإن هؤلاء المقلدة في الاسلام انما يعملون بقول اسلافهم ويتبعون آثارهم
ويقتدون بهم فاذا رام الداعي إلى الحق أن يخرجهم من ضلالة أو يدفعهم عن بدعة قد
تمسكوا بها وروها عن اسلافهم بغير دليل نير ولا حجة واضحة بل مجرد قيل وقال لشبهة
داحضة وحجة زائفة ومقالة باطلة قالوا انابا قاله المترفون من هذه الملل أنا وجدنا آباءنا
على أمة وأنا على آثارهم مقتدون أو عما يلاقى معناه معنى ذلك فإن قال لهم الداعي إلى
الحق قد جمعنا الملة الاسلامية وشملنا هذا الدين المحمدى ولم يتعبدنا الله ولا تعبدكم ثم ولا
آباءكم من قبلكم الا بكتاب الذي أنزل على رسوله وبما صح عن رسوله صلى الله عليه وآله
فانه المبين لكتاب الله الموضوع لمعانيه الفارق بين محكمه ومتشابهه فتعالوا نرد ما تنازعنا فيه
إلى كتاب الله وسنة رسوله كما أمرنا الله بذلك في كتابه بقوله فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى
الله والرسول فإن الرد إليهما أهدى لنا ولكم من الرد إلى ما قاله اسلافكم ودرج عليه
آباؤكم نقر وانقروا الوحش ورموا الداعي لهم إلى ذلك بكل حجر ومدر كما أنهم لم يسمعوا قول
الله سبحانه انما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا
وأطعنا ولا قوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فإن قال لهم القائل هذا العالم الذي تقعدون به وتتبعون
أقواله هو مثلكم في كونه متعبد بكتاب الله وسنة رسوله مطوبا بمنه ما هو مطلوب منك
واذا عمل برأيه عند عدم وجدانه للدليل فذلك رخصة لا يحل أن يتبعه غيره عليها ولا
يجوز له العمل بها وقد وجد الدليل الذي لم يجدوها أنا وأجدكموه في كتاب الله وفيما صح
من سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك أهدى لكم مما وجدتم عليه آباءكم قالوا
لا نعمل بهذا ولا نسمع لك ولا طاعة ووجدوا في صدورهم أعظم الخرج من حكم الكتاب
والسنة ولم يسلموا لذلك ولا أدعوا له وقد وهب لهم الشيطان عصا يتوكئون عليها عند أن
يستعوا من يدعوهم إلى الكتاب والسنة وهي أنهم يقولون ان امامنا الذي قلدها واقتدينا
به أعلم منك بكتاب الله وسنة رسوله وذلك لان اذهانهم قد تصورت من يقتدون به تصورا
عظيما بسبب تقدم العصر وكثرة الاتباع وما علموا ان هذا منقوض عليهم مدفوع به في

وملكه جاءت الطير حتى طامت عليه فعرف القوم انه سليمان عليه الصلاة والسلام فقام القوم يعترفون وجوههم
مما صنعوا فقال ما أجدكم على عذركم ولا الوهمكم على ما كان منكم كان هذا الامر لا بد منه قال فجاء حتى أتى ملكا وأرسل إلى
الشيطان فجى به فأمر به فجعل في صندوق من حديد ثم أطبق عليه وقل عليه بقل وختم عليه بخاتمه ثم أمر به فألقى في البحر فهو
فيه حتى تقوم الساعة وكان اسمه حقيق قال وسخر الله له الرياح ولم تكن سخرته قبل ذلك وهو قوله وهب لي ملكا لا ينبغي
لأحد من بعدي أنك أنت الوهاب وقال ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله تبارك وتعالى وألقينا على كرسية جسدا قال شيطاننا يقال له

آصف فقال له سليمان عليه السلام كيف تفتنون الناس قال آرنى خاتك أخبرك فلما أعطاه آياه بنده آصف في البحر فساح سليمان عليه السلام وذهب ملكه وقعد آصف على كرسيه ومنعه الله تبارك وتعالى من نساء سليمان فلم يقربهن ولم يقربنه وأفكرنه قال فكان سليمان عليه الصلاة والسلام يستطعم فيقول أتعرفوني أتعرفوني أنا سليمان فيكذبونه حتى أعطته امرأته يومها حوتاً ففتح بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرجع إليه ملكه وفر آصف فدخل البحر فأرى هذه كلها من الأسرا بليات ومن أفكرها ما قال له ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن العلاء وعثمان بن أبي (٢٩٩) شيبه وعلي بن محمد قالوا حدثنا أبو معاوية أخبرنا

الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب قال أراد سليمان عليه الصلاة والسلام أن يدخل الخلا فاعطى الجرادة خاتمه وكانت الجرادة امرأته وكانت أحب نساءه إليه فجاء الشيطان في صورة سليمان فقال لها ها هنا خاتمي فاعطته آياه فلما البسه دانت له الانس والجن والشياطين فلما خرج سليمان عليه السلام من الخلا قال لها ها هنا خاتمي قالت قد أعطيتك سليمان قال أنا سليمان قالت كذبت ما أنت بسليمان فجعل لا يأتي أحدا يقول له أنا سليمان الا كذبه حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة فلما رأى ذلك سليمان عرف أنه من أمر الله عز وجل قال وقام الشيطان يحكم بين الناس فلما أراد الله تبارك وتعالى أن يرد علي سليمان سلطانه ألقى في قلوب الناس أنكار ذلك الشيطان قال فأرسلوا إلى نساء سليمان فقالتوا له من تنكرن من سليمان شيئا قلن نعم أنه يأتينا ونحن حيز وما كان يأتينا قبل ذلك فلما رأى الشيطان أنه قد فطن له ظن أن أمره قد انقطع فكتبوا كتباً فيها سحر وكسرف فنفوها تحت كرسي سليمان ثم أناروها وقرؤها على الناس وقالوا بهذا كان يظهر سليمان على الناس فأكفر الناس سليمان عليه الصلاة والسلام فلم يزلوا يكفرونه وبعث ذلك الشيطان بالخناتم فطرحه في البحر فلقته سمكة فأخذته وكان سليمان عليه السلام يحمل على شط البحر بالاجر فجاء رجل فاشتري سمكة فيه تلك السمكة التي في بطنها الخاتم فدعا سليمان عليه الصلاة والسلام فقال تحمل لي هذا السمك فقال نعم قال بكم قال بسمكة من هذا السمك قال فحمل سليمان عليه الصلاة والسلام السمك ثم انطلق به إلى منزله فلما انتهى الرجل إلى بابها أعطاه تلك السمكة التي

وجوهم فانه لو قيل لهم ان في التابعين من هو أعظم قدرا وأقدم عصرا من صاحبكم فان كان لتقدم العصر وحلالة القدر منزلة توجب الاقتداء فعملوا حتى أريكم من هو أقدم عصرا وأجل قدرا فان أبيت ذلك ففي الصحابة رضي الله عنهم من هو أعظم قدرا من صاحبكم علما وفضلا وحلالة قدرا فان أبيت ذلك فهذا أنا دللكم على من هو أعظم قدرا وأجل خطرا وأكثر اتباعا وأقدم عصرا وهو محمد بن عبد الله نبينا ونبينا عليكم صلى الله عليه وآله وسلم ورسول الله اليانا واليكم فعملوا فلهذه سنته موجودة في دقات الاسلام ودواوينه التي تلقى جميع هذه الامة قربان بعد قرن وعصر بعد عصر وهذا كتاب ربنا خالق الكل ورازق الكل وموجد الكل بين أظهرنا موجود في كل بيت ويد كل مسلم لم يلحقه تغيير ولا تبدل ولا زيادة ولا نقص ولا تحريف ولا تحريف ونحن وأنتم ممن يفهم ألفاظه ويعقل معانيه فعملوا الناخذ الحق من معدنه وشرب صفوا الماء من مسبعة فهو مما وجدتم علمه آياه كم قالوا لا سمع ولا طاعة ما بلسان القائل أو بلسان الحال فتدبر هذا وقامله ان بقي فيك بقية من انصاف وشعبة من خير ومنعة من حياء وحصة من دين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقد أوضحت هذا غاية الايضاح في كتابي الذي سميت أدب الطالب ومنتهى الارب انتهى وقد أوضحه الحافظ ابن القيم في اعلام الموقعين عن رب العالمين فارجع اليهما ان رمت أن تجلي عنك ظلمات التعصب وتتقشع لك سحائب التقليد (فانتقمنا منهم) وذلك الانتقام ما وقع الله به قوم نوح وعاد وثمود بما استحقوه على اصرارهم على التقليد (فانتقمنا منهم) فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) للانباء من تلك الامم فان آثارهم موجودة ولا تسكرت بتكذيب قومك لك ثم لما بين في الآية المتقدمة انه ليس لاولئك الكفار داع يدعوهم إلى تلك الاقاويل الباطلة الاتقليد الآباء والاسلاف وبين انه طريق باطل ومنهج فاسد وان الرجوع إلى الدليل أولى من الاعتماد على التقليد أرفده بهذه الآية (واذ قال ابراهيم) الذي هو أعظم آباءهم ومخطط فخرهم والمجمع على محبته وحقيقة دينه منهم ومن غيرهم (لايه) أي واذا كرهم وقت قوله لا يسه من غير أن يقلده كما قلدهم أتم آباءكم (وقومه) أي الذين قبلوا آباءهم وعبدوا الاصنام (اني براء مما تعبدون) تبرأ مما هم عليه وتسلط بالبرهان ليسلكوا مسلكه في الاستدلال والبراءة صددت به للمبالغة وهو يستعمل للواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث وقال الجوهرى وتبرأت من كذا

رأى الشيطان انه قد فطن له ظن أن أمره قد انقطع فكتبوا كتباً فيها سحر وكسرف فنفوها تحت كرسي سليمان ثم أناروها وقرؤها على الناس وقالوا بهذا كان يظهر سليمان على الناس فأكفر الناس سليمان عليه الصلاة والسلام فلم يزلوا يكفرونه وبعث ذلك الشيطان بالخناتم فطرحه في البحر فلقته سمكة فأخذته وكان سليمان عليه السلام يحمل على شط البحر بالاجر فجاء رجل فاشتري سمكة فيه تلك السمكة التي في بطنها الخاتم فدعا سليمان عليه الصلاة والسلام فقال تحمل لي هذا السمك فقال نعم قال بكم قال بسمكة من هذا السمك قال فحمل سليمان عليه الصلاة والسلام السمك ثم انطلق به إلى منزله فلما انتهى الرجل إلى بابها أعطاه تلك السمكة التي

في بطنها الخاتم فأخذها سليمان عليه الصلاة والسلام فشق بطنها فإذا الخاتم في جوفها فأخذ قلبه قال فلما لبسه دانت له الجن والانس والشياطين وعاد الى حاله وهرب الشيطان حتى لحق بجزيرة من جزائر البحر فأرسل سليمان عليه السلام في طلبه وكان شيطاناً مريداً فجعلوا يطلبونه ولا يقدر أن عليه حتى وجدوه يوماً نائمًا جافاً فقبضوا عليه بنينا من رصاص فاستيقظ فوثب فجعل لا يثب في مكان من الميت الا انماط معه من الرصاص قال فأخذوه فأوثقوه وجأوا به الى سليمان عليه الصلاة والسلام فأمر به فمقر له تحت من رخام ثم أدخل في جوفه ثم شد (٣٠٠) بالنحاس ثم أمر به فطرح في البحر فذلك قوله تبارك وتعالى ولقد قسنا

سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب قال يعني الشيطان الذي كان سيط عليه اسناده الى ابن عباس رضي الله عنهما قوى ولكن الظاهر انه انما تلقاه ابن عباس رضي الله عنهما ان صح عنه من أهل الكتاب وفيهم طائفة لا يعترفون بنوة سليمان عليه الصلاة والسلام فالظاهر انهم يكذبون عليه ولهذا كان في هذا السياق منكرات من أشدها ذكر النساء فان المشهور عن مجاهد وغير واحد من أئمة السلف أن ذلك الجنى لم يسلط على نساء سليمان بل عصهن الله عز وجل منه تشرىفاً وتكريماً للنبيه عليه السلام وقد رويت هذه القصة طولة عن جماعة من السلف رضي الله عنهم كسعيد ابن المسيب وزيد بن أسلم وجماعة آخرين وكلها امتقاة من قصص من أهل الكتاب والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب وقال يحيى بن عروبة الشيباني وجد سليمان خاتمه بعد قتلان فشق في جوفه الى بيت المقدس فوضع الله عز وجل رواه ابن أبي حاتم وقد روى ابن أبي حاتم عن كعب الاحبار في صفة

وأنا منه براء وخلاء لا يثنى ولا يجمع لانه مصدر في الاصل وبه قال الكسائي والمبرد والزجاج ثم استثنى خاتمه من البراءة فقال (الا الذي فطرني) أي خلقني والاستثناء منقطع أي لكن الذي فطرني أو متصل من عموم ما لانهم كانوا يعبدون الله والاصنام أو الاصفى بمعنى غير وما منكرة موصوفة قاله الزمخشري (فانه سيهدين) أي سيرشدني لدينه ويوفقني لطاعته ويثبتني على الحق واخبار ما به سيهديه جزاء لما لله سبحانه وقوة يقينه والوجه ان السنين للتأكيده دون التسوية وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار (وجعلها كلمة باقية في عقبه) الضمير في جعلها عائداً الى قوله الا الذي فطرني وهي بمعنى التوحيد كائنه قال وجعل كلمة التوحيد باقية في عقب ابراهيم وهم ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله وفاعل جعلها ابراهيم وذلك حيث وصاهم بالتوحيد وأمرهم أن يذنبوا به كما في قوله ووصى بها ابراهيم بنبيه ويعقوب الآية وقيل الفاعل هو الله عز وجل أي وجعل الله سبحانه كلمة التوحيد باقية في عقب ابراهيم والعقب من بعد قال مجاهد وقتادة الكلمة لا اله الا الله لا يزال من عقبه من يعبد الله الى يوم القيامة ويرجده ويدعو الى توحيد الله وقال عكرمة هي الاسلام قال ابن زيد الكلمة هي قوله أملت رب العالمين قال ابن عباس كلمة باقية لا اله الا الله وعقب ابراهيم ولده (لعلهم يرجعون) تعليل للجمع أي جعلها باقية رجاء أن يرجع اليها من يشرك منهم بدعاء من يوحد وقيل الضمير في لعلهم يرجع الى أهل مكة أي لعل أهلها يرجعون الى دينك الذي هو دين ابراهيم وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير فانه سيهدين لعلهم يرجعون وجعلها الخ قال السدي لعلهم يتوبون فيرجعون عما هم عليه الى عبادة الله قال الرازي في تفسيره والمقصود من هذه الآية ذكر وجه آخر يدل على فساد القول بالتقليد وتقريره من وجهين الاول انه تعالى حكى عن ابراهيم عليه السلام انه تبرأ عن دين آباءه بناء على الدليل فنقول اما أن يكون تقليد الآباء في الاديان محرماً أو جائزاً فان كان محرماً فقد بطل القول بالتقليد وان كان جائزاً فاعلم ان أشرف آباء العرب هو ابراهيم عليه السلام وذلك لانه ليس لهم خرف ولا شرف الا بانهم من أولاده واذا كان كذلك فتقليد هذا الاب الذي هو أشرف الآباء أولى من تقليد سائر الآباء واذا ثبت ان تقليده أولى من تقليد غيره فنقول انه ترك دين الآباء وحكم بأن اتباع الدليل أولى من متابعة الآباء واذا كان كذلك وجب تقليده في ترك تقليد الآباء ووجب

سليمان عليه الصلاة والسلام جزاً عجيباً فقال حدثنا ابى حدثنا أبو صالح كاتب الليث أخبرني أبو اسحق المصري تقليده عن كعب الاحبار انه لما فرغ من حديث ارم ذات العمد قال له معاوية يا أبا اسحق أخبرني عن كسي سليمان بن داود عاينهما الصلاة والسلام وما كان عليه ومن أي شيء هو فقال كان كرسى سليمان من أنياب الفيلة ثم صعد بالدر والياقوت والزبرجد واللؤلؤ وقد جعل له درجه منها مقصصا بالدر والياقوت والزبرجد ثم أمر بالكرسي خفف من جانبيه بالنخل فخل من ذهب شماريخها من ياقوت وزبرجد ولؤلؤ وجعل على رؤس النخل التي عن يمين الكرسي طواويس من ذهب ثم جعل على رؤس النخل التي على يسار

الكرسي نسوراً من ذهب مقابلة الطواويس وجعل على عيني الدرجة الاولى شجرتي صنوبر من ذهب عن يسارها أسدان من ذهب وعلى رؤس الاسدين عمودان من زبرجد وجعل من جانبي الكرسي شجرتي كرم من ذهب قد أظلتا الكرسي وجعل عناقدهما دراويقاً قوتاً أحمر ثم جعل فوق درج الكرسي أسدان عظيمان من ذهب مجوفان محشوان مسكاً وعنبراً فإذا أراد سليمان عليه السلام ان يصعد على كرسيه استدار الاسدان ساعة ثم يقعان فينضخان ما في أجوافهما من المسك والعنبر حول كرسي سليمان عليه الصلاة والسلام ثم يوضع منبران من ذهب واحد خلفه والاخر رئيس (٣٠١) أحبار بني اسرائيل ذلك الزمان ثم يوضع

أمام كرسيه سبعون منبراً من ذهب يقعد عليه سبعون قاضياً من بني اسرائيل وعلماؤهم وأهل الشرف منهم والطول ومن خلف تلك المنابر كلها خمسة وثلاثون منبراً من ذهب ليس عليها أحد فإذا أراد ان يصعد على كرسيه وضع قدميه على الدرجة السفلى فاستدار الكرسي كله بما فيه وما عليه ويسط الاسد يده اليمنى وينشر النسر جناحه الايسر ثم يصعد سليمان عليه الصلاة والسلام على الدرجة الثانية فيسبط الاسد يده اليسرى وينشر النسر جناحه الايمن فإذا استوى سليمان عليه الصلاة والسلام على الدرجة الثالثة وقعد على الكرسي أخذ نسر من تلك النسور عظيم تاج سليمان عليه الصلاة والسلام فوضعه على رأسه فإذا وضعه على رأسه استدار الكرسي بمافيه كما تدور الزحالمسرة فقال معاوية رضي الله عنه وما الذي يديره يا أبا اسحق قال تنين من ذهب ذلك الكرسي عليه وهو عظيم بمعاملة سحر الجني فإذا أحست بدورانه تلك الاسود والنسور والطواويس التي

تقليده في ترجيح الدليل على التقليد واذا ثبت هذا فقد ظهر ان القول بوجوب التقليد بوجوب المنع من التقليد وما أفضى ثبوته الى نقله كان باطلاً فوجب ان يكون القول بالتقليد باطلاً فهذا طريق دقيق في ابطال التقليد وهو المراد من هذه الآية الوجه الثاني في بيان ان ترك التقليد والرجوع الى متابعة الدليل أولى في الدنيا والدين انه تعالى بين ان ابراهيم عليه السلام لماعدل عن طريقه آبيه الى متابعة الدليل لاجرم جعل الله دينه ومنهجه باقياً في عقبه الى يوم القيامة وأما أديان آباءه فقد اندرست وبطلت فثبت ان الرجوع الى متابعة الدليل يبقئ نحمود الاثر الى قيام الساعة وان التقليد والاصرار به يقطع أثره ولا يبقئ منه في الدنيا خبر ولا أثر فثبت من هذين الوجهين ان متابعة الدليل وترك التقليد أولى فهذا بيان المقصود الاصل من هذه الآية انه تم ذكر سبحانه نعمته على قريش ومن وافقهم من الكفار المعاصرين لهم فقال (بل تمتعت هؤلاء) أى أهل مكة عقب ابراهيم (وابآههم) أضرب سبحانه عن الكلام الاول الذي ذكرنا متعهم به من الانفس والاهل والاموال والمدنى والاعمار وأنواع النعم وسلامة الابدان من البلايا والنقم وما تبع به آباءهم ولم يعالجهم بالعقوبة فاعتروا بالمهلة وأكبوا على الشهوات وشغلوا بالتسليم عن كلمة التوحيد وبطروا وعادوا على الباطل (حتى جاءهم الحق) يعنى القرآن (ورسل مبين) يعنى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ظاهر الرسالة واضحه الميادين لهم ما يحتاجون اليه من امر الدين فلم يجيبوه ولم يعملوا بما أنزل عليه وفي هذه الغاية خفاء بينه في الكشف وشروحه وهو ان ما ذكر ليس غاية للتبصير الا لمناسبة بينهم ما عان محالفة ما بعدهما لما قبلها غير مرمي فيها والجواب ان المراد بالتبصير ما هو سببه من اشتغالهم به عن شكر المنعم فكانه قال اشتغلوا به حتى جاءهم الحق ورسول مبين وهو غاية في نفس الامر لانه مما ينههم ويزجرهم لكنهم لطغيانهم عكسوا فلهو كقوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة أفاده الشهاب ثم بين سبحانه ما صنعوه عند مجيء الحق فقال (ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانابه كفرون) أى جاحدون فسموا القرآن سحراً وجحدوه واستحقروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووجه النظم انهم لماعلوا على تقليد الآباء والاسلاف لم يتفكروا في الدليل واعتروا بطول الامهال وامتناع الله اياهم بنعيم الدنيا فاعرضوا عن الحق والغرض بهذا الكلام توبيخ المقلد المسمى (وقالوا) متحكمين بالباطل

في أسفل الكرسي درن الى اعلاه فإذا وقف وقفن كاهن من مكسات رؤسهن على رأس سليمان عليه الصلاة والسلام وهو جالس ثم ينضخن جميعاً ما في أجوافهن من المسك والعنبر على رأس سليمان بن داود عليه الصلاة والسلام ثم تتناول حمامة من ذهب واقفة على عمود من جوهر التوراة فتجعلها في يده فيقرأها سليمان عليه الصلاة والسلام على الناس وذكراً ما الخبر وهو غريب جداً قال رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدي انك أنت الوهاب قال بعضهم معناه لا ينبغي لاحد من بعدي أى لا يصلح لاحد ان يسلمني به بعدي كما كان من قضية الجسد الذي ألقى على كرسيه لانه يحجر على من بعده من الناس والصحيح انه سأل من الله تعالى ملكاً

لا يكون لاحد من بعده من البشر مثله وهذا هو ظاهر السياق من الآية وبذلك وردت الاحاديث الصحيحة من طرق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عمر بن الخطاب تغلبت على البارحة أو كلمة نحوها ليقطع على الصلاة فامكنني الله تبارك وتعالى منه وأردت ان أربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تضيخوا وتظروا اليه كما كنتم فذكرت قول أخي سليمان عليه الصلاة (٣٠٢) والسلام رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي قال روح فرده

(لولا) هلا (نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) أي رجل عظيم من إحدى القريتين كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أي من أحدهما والمراد به مكة والطائف قاله ابن عباس وبالرجلين الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف كذا قال قتادة وغيره وقال مجاهد وغيره عتبة بن ربيعة من مكة وعمر بن عبد المطلب الثقفي من الطائف وقال ابن عباس وعمر بن مسعود وخيار قرش وقال أيضا العظمي الوليد بن المغيرة القرشي وحبيب بن عير الثقفي وعنه قال يعقوب بن محمد الوليد بن المغيرة من أهل مكة ومسعود الثقفي من أهل الطائف وقيل غير ذلك وظاهر النظم ان المراد رجل من إحدى القريتين عظيم الجاه واسع المال مسود في قوله والمعنى انه لو كان قرأنا نزل على رجل من عظماء القريتين فهو لاء المساكين قالوا من نصب رسالة الله من نصب شريف فلا يليق الا برجل شريف وقد صدقوا في ذلك الا انهم ضمو اليه مقدمة فاسدة وهي ان الرجل الشريف عندهم هو الذي يكون كثير المال والجاه ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم ليس كذلك فأجاب الله سبحانه عنهم بقوله (اهم يقسمون رحمت ربك) يعني السبوة او ما هو اعم منها والاستفهام للانكار المستقل بالجهيل والتعجب من تحكهم في اختيار من يصلح للنبوته وترسم هذه التاء مجرورة اتباعا لرسم المحقق الامام كائن عليه ابن الجزري ثم بين انه سبحانه هو الذي قسم بينهم ما يعيشون به من أمور الدنيا فقال (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) أي نحن أوقفنا هذا التفاوت بين العباد فجعلنا هذا غنيا وهذا فقيرا وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا اقويا وهذا ضعيفا ولم نقض ذلك اليهم وليس لاحد من العباد ان يتحكم في شيء بل الحكم لله وحده واذا كان الله سبحانه هو الذي قسم بينهم رزاقهم فكيف لا يقسمون بقسمته في أمر النبوته وتقويضها الى من يشاء من خلقه قال مقاتل يقول بايديهم مفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاؤوا اقرأ الجمهور معيشتهم بالافراد وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن معاشهم بالجمع (و) معنى (رفعنا بعضهم فوق بعض درجات) انه فاضل بينهم فجعل بعضهم أفضل من بعض في الدنيا بالرزق والرياسة والقوة والحرية والعقل والعلم ثم ذكر العلة لرفع درجات بعضهم على بعض فقال (ليخذل بعضهم بعضا سخريا) أي ليستخدم بعضهم بعضا فيستخدم الغني الفقير والزئيس المرؤوس والقوى الضعيف والحر العبد والعاقل من دونه في العقل والعالم بالجاهل وهذا في غالب أحوال أهل الدنيا وبه تتم مصالحتهم

حاشا وكذا رواه مسلم والنسائي من حديث شعبة به وقال مسلم في صحيحه حدثنا محمد بن مسلمة المرادي حدثنا عبد الله بن وهب عن معاوية بن صالح حدثني ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فسمعناه يقول أعوذ بالله منك ثم قال ألعنك بلعنة الله ثلاثا وبسط يده كأنه يتناول شيئا فلما فرغ من الصلاة قلنا يا رسول الله قد سمعناك تقول في الصلاة شيئا لم نسمعك تقوله قبل ذلك ورأيناك بسطت يداك قال صلى الله عليه وسلم ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليحمله في وجهي فقلت أعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت ألعنك بلعنة الله التامة فلم يستأخر ثلاث مرات ثم أردت أخذه والله لولا دعوة أخي سليمان لأصبح موتيا يلعب به صبيان أهل المدينة وقال الامام أحمد حدثنا أبو أحمد حدثنا مرة بن معبد حدثنا أبو عبيد حاجب سليمان قال رأيت عطاء بن يزيد الليثي قائما يصلي فذهبت أمر بين يديه فردني

ثم قال حدثني أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام يصلي صلاة الصبح ويُنظم وهو خلفه فقرا فالتبست عليه القراءة فلما فرغ من صلاته قال لورايموني وابليس فاهويت بيدي فخازلت أذنقه حتى وجدت برد لعايه بين اصبعي هاتين الابهام والتي تليها ولولا دعوة أخي سليمان لأصبح مربوطا بسارية من سواري المسجد يتلاعب به صبيان المدينة فن استطاع منكهم أن لا يحول بينهم وبين القبلة أحد فليفعل وقد روى أبو داود ومنه من استطاع منكهم أن لا يحول بينهم وبين القبلة أحد فليفعل عن أحمد بن أبي شريح عن أبي أحمد الزبيري به وقال الامام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابراهيم بن محمد

الفزاري حدثنا الاوزاعي حدثني ربيعة بن يزيد بن عبد الله الديلمي قال دخلت على عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما هو في حائطه بالطائف يقال له الرهط وهو محاصر فقي من قريش برني ويشرب الخمر فقلت بلغني عنك حديث انه من شرب شربة من الخمر لم يقبل الله عز وجل له توبة أربعين صباحا وان الشقي من شقي في بطن أمه وانه من أتى بيت المقدس لا ينزه الا الصلاة فيه خرج من خطيئته مثل يوم ولدته أمه فلما سمع الفتى ذكر الخمر اجتذب يده من يده ثم انطلق فقال عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما أتى لأحل لأحد أن يقول على ما لم أقل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرب من (٣٠٣) الخمر شربة لم تقبل له صلاة أربعين صباحا

فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه قال فلا أدري في الثالثة أو الرابعة قال فان عاد كان حقا على الله تعالى أن يسقيه من طينة الخبال يوم القيامة قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصاب من نوره يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل فلذلك أقول جف القلم على علم الله عز وجل وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان سليمان عليه السلام سأل الله تعالى ثلاثا فاعطاه اثنتين ونحن نرجو أن تكون لنا الثالثة سألته حكما يصادف حكمه فاعطاه اياه وسأله ملكا لا ينبغي لأحد من بعده فاعطاه اياه وسأله أن يعرج رجل خرج من بيته لا يريد الا الصلاة في هذا المسجد فخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه فتحن نرجوان يكون الله عز وجل قد أعطانا اياهما وقد روى هذا الفصل الاخير من هذا الحديث التسائي وابن ماجه من طرق عن عبد الله بن عمرو بن دينار عن

وينتظم معاشهم ويصل كل واحد منهم الى مطلوبه فان كل صناعة دنياوية يحسنها قوم دون آخرين فجعل البعض محتاجا الى البعض لتحصل المواساة بينهم في متاع الدنيا ويحتاج هذا الى هذا او يصنع هذا او يعطي هذا او قال السدي وابن زيد سخر يا خولا وخداما يسخر الاغنياء الفقراء فيكون بعضهم سبيبا لبعضهم بعض وقال قتادة والضحاك لعلك بعضهم بعضا وقيل هو من السخرية التي بمعنى الاستهزاء قال الاخفش سخرت به وسخرت منه وضحكك به وضحكك منه وهزأت به وهزأت منه وهذا وان كان مطابقا للمعنى اللغوي ولكنه بعيد من معنى القرآن ومناف لما هو متصودا للسياق وعلى هذا القول تكون اللام للصيرورة والعاقبة للعللة والسببية (ورجوة ربك) بمعنى بالرجة ما أعده الله لعباده الصالحين في الدار الآخرة وقيل هي النبوة لانهم المرادة بالرجة المتقدمة في قوله أنهم يقسمون رجوت ربك ولا مانع من أن يراد كل ما يطلق عليه اسم الرجة ما مشيولاً أو بدلاً (خير مما يجمعون) أي مما يجمعونه من الاموال وسائر متاع الدنيا لان الدنيا على شرف الزوال والانقراض وفضل الله ورجته تبقى ابد الابدين ثم بين سبحانه حقارة الدنيا عند الله فقال (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أي لولا أن يجتمعوا على الكفر ميلوا الى الدنيا وخر فيها أو يرغبوا فيه اذ اراء الكفار في سعة وتنعم (لجعلنا لمن يكفر بالرجن لبيوتهم سققا من فضة) جمع الضمير في بيوتهم وأفردته في يكفر باعتبار معنى من ولفظها ولبسوتهم بدل اشتغال من الموصول واللام للاختصاص والسقف جمع سقف قرأ الجمهور بضم السين والقاف كرهن ورهن قال أبو عبيدة ولا ثالث لهما وقال الفراء هو جمع سقيف نحو كتيب وكتب ورغيف ورغف وقيل هو جمع سقوف فيكون جمعاً للجمع وقرئ بفتح السين واسكان القاف على الافراد ومعناه الجمع لكونه الجنس قال الحسن معنى الآية لولا ان يكفر الناس جميعا بسبب ميلهم الى الدنيا وتركهم الآخرة لا عطينا هم في الدنيا ما وصفناه لهوان الدنيا عندنا وقال بهذا أكثر المفسرين وقال ابن زيد لولا ان يكون الناس أمة واحدة في طلب الدنيا واختيارهم لها على الآخرة وقال الكسائي المعنى لولا ان يكون في الكفار غنى وفقير وفي المسلمين مثل ذلك لا عطينا الكفار من الدنيا لهوانها (ومعارج) كالدرج من فضة جمع معرج بفتح الميم وكسر هاو سميت المصاعد من الدرج المعارج لان المشى عليها مثل مشى الاعرج ومعارج يج جمع معراج والمعراج السلم وهي لغة بعض تميم

عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سليمان عليه الصلاة والسلام لما بنى بيت المقدس سأل ربه عز وجل خلا لا ثلاثا وكره وقد روى من حديث رافع بن عمر رضى الله عنه باسناد وساق غريبين وقال الطبراني حدثنا محمد بن الحسن بن قتيبة العسقلاني حدثنا محمد بن أيوب بن سويد حدثني أيي حدثنا ابراهيم بن أيي عبله عن أيي الزاهري عن رافع بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل لا داود عليه الصلاة والسلام ان بني بيتا في الارض فبني داود بيتا لنفسه قبل البيت الذي أمر به فاوحى الله اليه يا داود نصبت بيتك قبل بيتي قال يا رب هكذا قضيت من ملك استأثر ثم أخذني بناء

المسجد فلما تم السور سقط ثلثة فسك ذلك الى الله عز وجل فقال يا داود انك لا تصلح ان تبني لي بيتا قال ولم يارب قال لما جرى على يدك من الدماء قال يارب اوما كان ذلك في هوائك ومحبتك قال بلى ولاكنهم عبادي وانا ارحمهم فشق ذلك عليه فأوحى الله اليه لا تحزن فاني سأقضي بناء على يدي ابنك سليمان فلما مات داود أخذ سليمان في بناءه ولما تم قرب القرايين وذبح الذبايح وجمع بني اسرائيل فأوحى الله اليه قد أرى سرورك بين يدي فسلني أعطك قال أسألك ثلاث خصال حكما يصادف حكمك وملكالا ينهني لاحد من بعدى ومن أتى هذا البيت لا يريد (٣٠٤) الا الصلاة فيه خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اما اثنتان فقد أعطيهما وانا أرجو ان يكون قد أعطى الثالثة وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عمر بن راشد البجلي حدثنا اياس بن سلمة بن الاكوع عن أبيه رضي الله عنه قال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الا استفتحه سبحانه الله ربي العلي الاعلى الوهاب وقد قال أبو عبيد سعد شاعلي بن ثابت عن جعفر بن برقان عن صالح بن سمار قال لما مات نبي الله داود عليه السلام أوحى الله تبارك وتعالى الى ابنه سليمان عليه الصلاة والسلام ان سلني حاجتك قال أسألك ان تجعل لي قايما يخشاك كما كان قلب أبي وان يجعل قلبي يحبك كما كان قلب أبي فقال الله عز وجل أرسلت الى عبدى وسأله حاجته فكانت حاجته ان أجعل قلبه يخشاني وان أجعل قلبه يحبني لا دين له ملكا لا ينبغي لاحد من بعده قال الله جل عظمته فسخرناه للريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب والتي بعدها قال فاعطاه ما اعطاه وفي الآخرة لا حساب عليه هكذا

وهذا الكفاية جمع مفتوح ومفاتيح جمع مفتاح قال الاخفش ان شئت جعلت الواحدة معرج ومعرج مثل مرقاومر قاوالمعنى جعلنا لهم معارج من فضة (عليها) أى على المعارج (يظهرون) يرتقون ويصعدون يقال ظهرت على البيت أى علوت سطحه (وليسوهم ابوابا وسررا) أى وجعلنا البيوتهم ابوابا من فضة وسررا من فضة وتكرر لفظ البيوت لزيادة التقرير (عليها) أى على السرور وهو جمع سرير وقيل جمع أسرة فيكون جمعا للجمع (يتسكنون) الاتسكا والتوكؤا التحامل على الشيء ومنه أتو كآ عليها واتسكا على الشيء فهو متسكن والموضع متسكا (وزخرفا) أى وجعلناه لهم زخرفا ليجمعوه في السقف والمعارض والابواب والسرر ليكون بعض كل منها من فضة وبعضه من ذهب لانه أبلغ في الزينة وقيل النصب بنزع الخافض أى ابوابا وسررا من فضة ومن ذهب فلما حذف الخافض اتصبت والزخرف الذهب وقيل الزينة أعظم من ان يكون ذهبا أو غيره قال ابن زيد هو ما يتخذ الناس في منازلهم من الامتعة والاثاث وقال الحسن النقوش وأصله الزينة يقال زخرفت الدار زينةا وتزخرف فلان أى تزين قال ابن عباس في الآية يقول لولا ان نفعل الناس كلهم كفارا لجعلنا البيوت الكفار سقفا من فضة ومعارج من فضة وهى درج عليها يصعدون الى الغرف وسرر فضة وزخرفا وهو الذهب وأخرج الترمذي وصححه وابن ماجه عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ماسق كافرا منها شربة ماء وعن المسور بن شداد قال كنت في الركب الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على السخلة الميتة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أترون هذه هانت على أهلها حين ألقوها قالوا من هو انهم ألقوها يا رسول الله قال فان الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها أخرجه الترمذي وحسنه وعن قتادة بن النعمان ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا أحب الله عبدا حابه من الدنيا كما ينظر أحدكم يحمى سقيم الماء أخرجه الترمذي وقال حسن غريب وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر أخرجه مسلم قال الباقى ولا يبعد أن يكون ما صار اليه الفسقة والجباة من زخرفة الابنية وتذهيب السقوف وغيرها من مبادئ الفسقة بان يكون الناس أمة واحدة في الكفر قرب الساعة حتى لا تقوم الساعة على من يقول الله أوفى زمن الدجال لان من يبق اذ ذلك على الحق في

أورده أبو القاسم بن عسا كفي ترجمة سليمان عليه الصلاة والسلام في تاريخه وروى عن بعض السلف انه قال غاية بلغني عن داود عليه الصلاة والسلام انه قال الهى كن لسليمان كما كنت لي فأوحى الله عز وجل اليه ان قل لسليمان ان يكون لي كما كنت لي أى كن له كما كنت لك وقوله تبارك وتعالى فسخرناه للريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب قال الحسن البصرى رحمه الله لما عقر سليمان عليه الصلاة والسلام الخيل غضبا لله عز وجل عوضه الله تعالى ما هو خير منها وأسرع الريح التي غدوها شهر ورواحها شهر وقوله جل وعلا حيث أصاب أى حيث أراد من البلاد وقوله جل جلاله والشیاطین کل بناء وعقواص أى منهم

غاية القلة بحيث انه لا عدا له في جانب الكفرة لان كلام الملوكة لا يخلو عن حقيقة وان
خرج مخرج الشرط فكيف بملاك الملوكة سبحانه ثم أخبر سبحانه ان جميع ذلك انما يتمتع
به في الدنيا فقال (وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا) قرأ الجمهور لما بالتخفيف وقرئ
بالتشديد فعلى الاولى ان هي الخففة من الثقلية وعلى الثانية هي النافية ولما معنى الاى
ما كل ذلك الا ما يتمتع به في الدنيا وقرئ بكسر اللام من لما على ان اللام للعلة وما موصولة
والعائد محذوف أى للذى هو متاع (والآخرة) أى الجنة (عند ربك للمتقين) أى لمن اتقى
الشرع والمعاصى وآمن بالله وحده وعمل بطاعته وترك الدنيا وآثر الآخرة فانها الباقية التى
لا تنفى ونعيمها الدائم الذى لا ينقطع (ومن يعش) يقال عشوت الى النار قصدها
وعشوت عنها أى أعرضت عنها كما تقول عدت الى فلان وعدت عنه أى ملت اليه
وملت عنه كذا قال القراء والزجاج وأبو الهيثم والزهري وقال الخليل العشو المنظر
الضعيف وقال أبو عبيدة والخنس ان معنى ومن يعش ومن تظلم عينه وهو نحو قول
الخليل وهذا على قراءة الجمهور ومن يعش بضم الشين من عشا يعشو وقرئ بفتح الشين
يقال عشى الرجل يعشى عشا اذا غمى وقال الجوهري العشا مقصور مصدر الا عشى
وهو الذى لا يصير بالليل ويصير بالنهار والمرأة عشوى وقرئ يعشو بالواو على ان من
موصولة غير متضمنة معنى الشرط والمعنى ومن يعرض ويتعاضى ويتعاهل ويتغافل
(عن ذكر الرحمن) ولم يخف عقابه ولم يرد ثوابه وقيل يول ظهره عن القرآن (تقيض له
شيطانا) قرأ الجمهور بالنون وقرئ بالتحية مبنيا للفاعل وقرأ ابن عباس بالتحية مبنيا
للمفعول ورفع شيطان على التثنية والمعنى نسب له جزاء على كفره شيطانا (فهو له قرين)
أى ملازم له في الدنيا يمنع من الحلال ويمنعه على الحرام وينهاه عن الطاعة ويأمره
بالمعصية ولا يفارقه وقيل فى الآخرة اذا قام من قبره قاله سعيد الجري وقيل فيهما قال
القشيري وهو الصحيح أو هو ملازم للشيطان لا يفارقه بل يتبعه في جميع اموره ويطيعه في
كل ما يوسوس به اليه وقال الزجاج معنى الآية ان من أعرض عن القرآن وما فيه من الحكم
الى أباطيل المضلين يعاقبه الله بشيطان يقضيه له حتى يضل ويلازمه قرينه فلا يهتدى
مجازاة له حين آثر الباطل على الحق البين أخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن عثمان الخزومي
ان قرين شاتات قيسوا لكل رجل من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم رجلا يأخذه
فقيضوا لابي بكر طلحة بن عبيد الله فاتاه وهو في القوم فقال أبو بكر الام تدعونى قال
أدعوك الى عبادة اللات والعزى قال أبو بكر وما اللات قال أولاد الله قال وما العزى قال
بنات الله قال أبو بكر فمن أمهم فسكت طلحة فلم يجبه فقال لأصحابه أجيئوا الرجل فسكت
القوم فقال طلحة قم يا بكر أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فانزل الله هذه
الآية وثبت في صحيح مسلم وغيره ان مع كل مسلم قرين من الجن (وانهم) أى وان الشياطين
الذين يقيضهم الله لكل أحد ممن يعشوعن ذكر الرحمن كما هو معنى من (ليصدونهم عن
السبيل) أى يحولون بينهم وبين سبيل الحق ويمنعونهم منه ويوسوسون لهم انهم على
الهدى حتى يظنوا صدق ما يوسوسون به وهو معنى قوله (ويحسبون انهم) أى يحسب

من هو مستعمل في الابنية الهائلة
من محاريب وعمائيل وجفان
كالجواب وقد ورر راسيات الى غير
ذلك من الاعمال الشاقة التي لا يقدر
عليها البشر وطائفة غواصون في
البحار يستخرجون ما فيها من
اللائى والجواهر والاشياء النفيسة
التي لا توجد الا فيها وآخرين مقرنين
في الاصفاد أى موقوفون في الاعلال
والا كمال عن قد تدر وعصى وامتنع
من العمل وأبى أو قد أساء في صنيعه

الكفار أن الشياطين (مهتدون) فيطيعونهم أو يحسب الكفار بسبب تلك الوسوسة أنهم في أنفسهم مهتدون وصيغة المضارع في الأفعال الأربعة الدلالة على الاستقرار التجدي لقوله (حتى إذا جاءنا) فإن حتى وإن كانت ابتدائية داخلية على الجملة الشرطية لكنها تقتضي حتماً أن تكون غاية لا مزمدة كما مر مراراً قاله أبو السعود قرأ الجمهور بالتثنية أي الكافرو والشيطان المقارن له وقرئ بالافراد أي الكافرا وكل واحد منهما (قال) الكافر مخاطباً للشيطان (يا ليت) كان في الدنيا (يبنى وبينك بعد المشرقين) أي بعد ما بين المشرق والمغرب فغلب المشرق على المغرب قال مقاتل يمتن الكفار أن يبنوا ما بعد مشرق أطول يوم في السنة من مشرق أقصر يوم في السنة والاول أولى وبه قال القراء (فبئس القرين) أي أنت أيها الشيطان (ولن ينفعكم اليوم) هذا حكاية لما سيقال لهم يوم القيامة (اذ ظلمتم) أي لاجل ظلمكم أنفسكم في الدنيا وقيل ان اذبل من اليوم لانه حين ذلك في اليوم انهم ظلموا أنفسهم في الدنيا (انكم في العذاب مشتركون) قرأ الجمهور بفتح ان على انها وما بعدها في محل رفع على الفاعلية أي لن ينفعكم اليوم اشتراككم في العذاب قال المفسرون لا يخفف عنهم بسبب الاشتراك شيء من العذاب لان لكل واحد من الكفار والشيطان حظ الاوفر منه وقيل انها التعليل لنفي النفع أي ان ينفعكم الاعتذار والندم اليوم فأنتم وقرناؤكم اليوم مشتركون في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه في الدنيا ويقوى هذا المعنى قراءة ان بالكسر ثم ذكر سبحانه انها لا تنفع الدعوة والوعظ من سبقت له الشقاوة فقال (أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى) الهمزة لانكار التعجب أي ليس لك ذلك فلا يضيق صدرك ان كفر وأوفيه تسليم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واخباره بأنه لا يقدر على ذلك الا الله عز وجل (ومن كان في ضلال مبين) عطف على العمى للتغاير العنوانى والافالمصداق واحد أي انك لا تهدي من كان كذلك ومعنى الآية ان هؤلاء الكفار بمنزلة الصم الذين لا يعقلون ما حجت به وبمنزلة العمى الذين لا يبصرون لافراطهم في الضلالة وعدمكنهم من الجهالة (فأما نذهب بك) بالموت قبل أن تنزل بهم العذاب وقيل المعنى نخرجك من مكة (فأما منهم من تقم) أما في الدنيا وفي الآخرة قال علي كرم الله وجهه ذهب الله بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم وبقيت نعمة في عبده (أو ترينك الذي وعدناهم) من العذاب قبل موتك (فأنا عليكم مقتدون) متى شئنا عذبناهم قال كثير من المفسرين قد أراه الله ذلك يوم يدرو به قال ابن عباس وقال الحسن وقتادة هي في أهل الاسلام يريد ما كان بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الفتن وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتنة شديدة فأكرم الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وذهب به فلم يره في أمته شيئاً من ذلك والاول أولى (فاستمسك بالذي أوحى اليك) من القرآن وان كذب به من كذب (انك على صراط مستقيم) أي طريق واضح تعليل للاستمسك اولاً مر به (وانه) أي وان القرآن (لذلك ولقومك) أي شرفك ولقريش اذ نزل عليك وأنت منهم بلغتك ولغتهم ومثله قوله لقد أنزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم وقيل بيان

واعتدى وقوله عز وجل هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب أي هذا الذي أعطيناك من الملك التام والسلطان الكامل كما سألتنا فاعط من شئت وأحرم من شئت لاحساب عليك أي مهما فعلت فهو جائز لك أحكم بما شئت فهو ضواب وقد ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خير بين ان يكون عبداً رسولاً وهو الذي يفعل ما يؤمر به وانما هو

لأنكم لم تتركوا حاجة و قيل تذكرة تذكرون بها أمر الدين وتعملون به وعن علي
 وابن عباس قالاً كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض نفسه على القبائل بمكة
 ويعددهم الظهور فإذا قالوا لمن الملك بعدك أمسك فلم يجبه بشئ لأنه لا يؤمر في ذلك بشئ
 حتى نزلت وإنه لذلك ولقومك فكان إذا سئل بعد قال لقريش فلا يجيبوه حتى قبلته
 الانصار على ذلك وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يزال هذا
 الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان أخرجه الشيخان وعن معاوية قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان هذا الأمر في قريش لا يعاديهما أحد الا أكبه الله تعالى
 على وجهه ما أقاموا الدين أخرجه البخاري (وسوف تسألون) عما جعله الله لكم من
 الشرف كذا قال الزجاج والسكبي وغيرهما وقيل يسألون عما يلزمهم من القيام بما فيه
 والعمل به وعن تعظيمهم له وشكرهم لهذه النعمة يوم القيامة (واسأل من أرسلنا من قبلك
 من رسلنا أن جعلنا من دون الرحمن) أي غيره (آلهة يعبدون) قال الزهري وسعيد بن جبير
 وابن زيدان جبريل قال ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أسرى به فالمراد سؤال
 الانبياء في ذلك الوقت عند ملاقاته لهم وبه قال جماعة من السلف وقال المبرد والزجاج
 وجماعة من العلماء المعنى واسأل أعم من قد أرسلنا وبه قال ابن عباس ومجاهد والسدي
 والضحك وقتادة وعطاء والحسن وفائدة إيقاع السؤال على الرسل مع ان المراد أهمهم
 التنبيه على ان المسؤول عنه عين مناطقت به السنة الرسل لا ما تقوله علماءهم من تلقاء
 أنفسهم وعلى الاول هي مكة وعلى الثاني مدينة ومعنى الآية على القولين سؤالهم هل
 أذن الله لعبادة الاوثان في ملته من الملل وهل سوغ ذلك لأحد منهم والمقصود تقرير
 مشركي قريش بان ما هم عليه لم يأت في شريعة من الشرائع وقيل ليس المراد بسؤال
 الرسل حقيقة السؤال ولكنه مجاز عن النظر في أديانهم والنحو عن ملأهم هل جاءت
 عبادة الاوثان قط في ملته من ملل الانبياء وكفاهم فحوا ونظر انظره في كتاب الله المعجز
 المصدق لما بين يديه واخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه
 الآية في نفسها كافية لأحاجة الى غيرها ولما أعلم الله سبحانه نبيه بأنه منتقم له من عدوه
 وذكر اتفاق الانبياء على التوحيد تبعه كرقصة موسى وفرعون وبيان ما نزل بفرعون
 وقومه من النعمة فقال (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) التسع التي تقدم بيانها (الى فرعون
 وملائته) أي القبط (فقال اني رسول رب العالمين) أرسلني اليكم ما أجابوه به عند قوله هذا
 محذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مطالبهم اياه باحضار البينة على دعواه
 وابرار الآية (اذهم منها يضحكون) استهزاء وخيرية وجواب لما هو اذا الفجائية لان
 التقدير فاجأوا وقت ضحكهم (وما نريهم من آية الا هي أكبر من أختها) أي كل واحدة
 من آيات موسى أكبر مما قبلها وأعظم قدرا مع كون التي قبلها عظيمة في نفسها وقيل
 المراد بهذا الكلام انهم وصفوا بالكبر ولا يكذبون تفاوت فيه وعليه كلام الناس
 هما اخوان كل واحد منهما أكبر من الآخر وقيل المعنى ان الاولى تقتضى علما والثانية

قاسم يقسم بين الناس كما أمره الله
 تعالى به وبين ان يكون نبياملكا
 يعطى من يشاء ويمنع من يشاء بلا
 حساب ولا جناح اختار المنزل
 الاولى بعدما استشار جبريل عليه
 الصلاة والسلام فقال له تواضع
 فاختار المنزل الاولى لانها أرفع قدرا
 عند الله عز وجل وأعلى منزلة في
 المعاد وان كانت المنزل الثانية
 وهي السبوة مع الملك عظيمة أضافي
 الدنيا والآخرة ولهذا ذكر تبارك

تقتضى علما فاذا ضمت الثانية الى الاولى ازداد الوضوح ومعنى الاخوة بين الايات انها
متشاكله متناسبة في دلالتها على صحة نبوة موسى كما يقال هذه صاحبة هذه اى هما
قريبتان في المعنى وقيل المعنى ان كل واحدة من الايات اذا انفردت ظن الظان انها كبر
من سائر الايات (وأخذناهم) بسبب تمكذبيهم بتلك الايات (بالعذاب) أى بالسنين
والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس كما قال تعالى ولقد أخذنا آل
فرعون بالسنين الآية ثم بين سبحانه ان العلة في أخذه لهم بالعذاب هو رجاء رجوعهم فقتل
(لعلهم يرجعون) أى لكي يرجعوا عن الكفر الى الايمان ولما عاينوا ما جاءهم به من
الايات البينات والدلالات الواضحات ظنوا ان ذلك من قبيل السحر (وقالوا يا آية
الساحر) وكانوا يسمون العلاء سحرة ويوقرون السحرة ويعظمونهم ولم يكن السحر صفة
ذم عندهم قال الزجاج خاطبوه بما تقدم له عندهم من التسمية بالساحر أو نادوه بذلك في
تلك الحال لشدة شكيتهم وفرط حاققتهم والاطهر ان النداء كان باسمه العلم كما في الاعراف
في قوله قالوا يا موسى (ادع لنا ربك بما عهد عندك) لكن حكى الله سبحانه هنا كلامهم
لا يعبر به بل على وفق ما أضمره قلوبهم من اعتقادهم انه ساحر لاقتضاء مقام التسلية
ذلك فان قريش اسموه ساحرا وهو ما أتى به سحرا أفاده الكرخي والمعنى ادع الله بما
أخبرتنا من عهده اليك انا اذا آمننا كشف عنا العذاب الذي نزل بنا (اننا مهتدون) أى
فنحن مهتدون فيما يسبق تقبل من الزمان ومؤمنون بما جئت به (فلما كشفنا عنهم
العذاب) في الكلام حذف والتقدير فدعا موسى ربه فكشف عنهم العذاب فلما كشف
عنهم العذاب (اذا هم ينكرون) فاجأوا نكبتهم للعهد الذي جعلوه على أنفسهم من
الاهتداء والنسك التقص وكانوا يتقصونه في كل مرة من مرات العذاب (ونادى
فرعون) اقتارا (في قومه) قيل لما رأى تلك الايات خاف ميل القوم الى موسى فجمعهم
ونادى بصوته فيما بينهم أو أمر مناديا نادى بقوله (قال يا قوم أليس لي ملك مصر)
لا ينزعنى فيه أحد ولا يخالفني فيه مخالف (وهذه الانهار تجري من تحتي) اى والحال
ان الانهار تجري من تحت قصرى والمراد انهار النيل وقال قتادة المعنى يجري بين يدي
وفي بسايتي قال الحسن تجري بأمرى أى تجري تحت أمرى وقال الضمك اراد بالانهار
القواد والرؤساء والجبابة وانهم يسرون تحت لوائه وقيل اراد بالانهار الاموال والاول
أولى (أفلا تبصرون) ذلك وتستدلون به على قوة ملكي وعظم قدرى وضعف موسى عن
مقاومتي وعن الرشيد انه لما قرأها قال لاولينها أخس عبيدى فولاها الخصب وكان
خادمه على وضوئه وعن عبد الله بن طاهر انه وليها فخرج اليها فلما شارفها قال أهى القرية
التي افتخر بها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر والله لهى اقل عندى من ان أدخلها
فثنى عنائه (ام أنا خير) أم هى المقطعة المقدرة قيل التى للضراب دون الهزيمة التى
للاذكار اى بل أنا خير قال ابو عبيدة أم بمعنى بل والمعنى قال فرعون لقومه بل أنا
خير وقال القراء ان شئت جعلتها من الاستفهام الذى جعل بل لا اتصاله بكلام قبله

وتعالى ما أعطى سليمان عليه
الصلاة والسلام في الدنيا به تعالى
على انه ذو حظ عظيم عند الله يوم
القيامة أيضا فقال تعالى وان له عندنا
لرأى وحسن ما تب أى في الدار
الآخرة (واذ كر عبدنا أيوب اذ
نادى ربه أى منى الشيطان
بنصب وعذاب اركض برجلك هذا
مغتسل بارد وشراب ووهبنا له أهله
ومثلهم معهم راحة منا واذ كرى
لأولى الابواب وخذي يدك ضغثا

وقيل هي زائدة وحكي أبو زيد عن العرب انهم يجعلون ام زائدة والمعنى انا خير من هذا
وقال الاخفش في الكلام حذف والمعنى افلا تبصرون ام تبصرون ثم ابتداء فقال
انا خير وروى عن الخليل وسيبويه نحو قول الاخفش ويؤيد هذا ان عيسى الثقفي
ويعقوب الحضرمي وقفاه على ام على تقدير ام تبصرون فحذف لدلالة الاول عليه وعلى
هذا فتكون ام متصلة لا منقطعة والاول اولى وحكي القراء ان بعض القراء قرأ اما
انا خير اى ألت خيرا (من هذا الذى هو مبهين) اى ضعيف حقير عمتن في نفسه لا عزله
لانه يتعاطى اموره بنفسه وليس له ملك ولا قوة يجرى بها امر او يتقضيها امر (ولا يكاد
يبين) الكلام لما في لسانه من العقدة وقد تقدم بيانه في سورة طه قال ابن عباس في الآية
كانت موسى الخفة في لسانه والنتفة بالضم ان نصير الى اغنيا او لا ما او السين ناء وقد لئخ من
باب طرب فهو ألئخ وقيل المعنى لا يكاد يبين حجة التى تدل على صدقه فيما يدعى ولم يرد به
انه لا قدرة له على الكلام والاول اولى (فلولا القى عليه) من عنده مرسله الذى يدعى انه
الملك بالحقيقة (سورة) جمع سوار وجمع اقرا حفص وقرأ الجمهور اساور جمع أسورة وقال
أبو عمرو بن العلاء واحد الاساور والاساور الاساور اساور وهي لغة في سوار وقرأ ابى
أساور وابن مسعود أساور قال مجاهد كانوا اذا سؤد واربج اساوروه بسوارين
وطوقوه بطوق ذهب علامة لسيادته أرادوا بالقاء الاسورة عليه القاء مقابليد الملك اليه
أى فهل احلى بأسورة (من ذهب) ان كان عظيما فقد ماسيدا (أو جاء معه الملائكة
مقترنين) أى هلا جاء معه الملائكة متتابعين متقارنين ان كان صادقا يعينونه على امره
ويشهدون له بالنبوة ويمشون معه فاوهم اللعين قومه ان الرسل لا بد ان يكونوا على هيئة
الجبابة ومخفوفين بالملائكة (فاستخف قومه) أى حملهم على خفة الجهل والسفه بقوله
وكيده واستفزههم بالقول واستزلهم وعمل فيهم كلامه وقيل طلب منهم الخفة في الطاعة
وهى الاسراع قال ابن الاعراب المعنى فاستجهل قومه فاطاعوه لخفة أحلامهم وقلة
عقولهم يقال استخفه الفرح أى أزعجه واستخفه أى حمله ومنه ولا يستخفك الذين
لا يؤمنون وقد استخف بقومه وقهرهم حتى اتبعوه وعزروه وقيل استخف قومه أى
وجدتهم خفاف العقول فصيغة الاستفعال للوجدان وفي نسبته الى القوم تجوز
(فاطاعوه) فيما أمرهم به وقبلوا قوله وكذبوا موسى (انهم كانوا قوما فاسقين) أى
خارجين عن طاعة الله (فلما أسفونا) أى أغضبونا قاله المفسرون والاسف الغضب وقيل
أشد الغضب وقيل السخط وقيل المعنى أغضبوا رسلنا قال ابن عباس فلما أسخطونا
وأغضبونا أى بالافراط في الفساد والعصيان (اتقمتنا منهم) ثم بين العذاب الذى وقع به
الانتقام فقال (فاغرقناهم أجمعين) في البحر وانما أهلكوا بالغرق ليكون هلاكهم بما
تعززوا به وهو الماء في قوله وهذه الانهار تجري من تحتي ففيه إشارة الى ان من تعزز بشئ
دون الله أهلكه الله به وقد استضعف اللعين موسى وعابه بالفقر والضعف فسلطه الله تعالى
عليه إشارة الى انه ما استضعف أحد شيئا الا غلبه أفاده القشيري أخرج أحمد والطبراني
والبيهقي في الشعب وابن أبي حاتم عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

فاضرب به ولا تحتث انا وجدناه
صابرا نعم العبد انه أواب) يذكر
تبارك وتعالى عبده ورسوله أوب
عليه الصلاة والسلام وما كان
ابتلاء تعالى به من الضرب في جسده
وماله وولده حتى لم يبق من جسده
مغرز ابرة سليمان سوى قلبه ولم يبق
له من الدنيا شئ يستعين به على
مرضه وما هو فيه غير ان زوجته
حفظت وده لا يمانها بالله تعالى
ورسوله فكانت تتخدم الناس بالاجرة

قال اذا رأيت الله يعطى العبد ما شاء وهو مقيم على معاصيه فانه ذلك استدرج منه له
وقرأ فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين وعن طاوس بن شهاب قال كنت عند
عبد الله فذكر عنده موت النجاة فقال تخفيف على المؤمن وحسرة على الكافر فلما آسفونا
انتقمنا منهم (فجعلناهم سلفاً) أى قدوة لمن عمل بعملهم من الكفار في استحقاق العذاب
لاجل الاعتبار بهم قرأ الجمهور سلفاً بفتح السين واللام جمع سالف كخدم وخدام ورصد
وراصد وحرس وحارس يقال سالف يسلف اذا تقدم ومضى قال القراء والزجاج جعلناهم
متقدمين سابقين ليتعظ بهم الآخرون اللاحقون وقرئ سلفاً بضم السين واللام قال
القراء هو جمع سليف نحو سروسير وقال أبو حاتم هو جمع سلف نحو خشب وخشب
وقرئ بضم السين وفتح اللام جمع سلفه وهم الفرقة المتقدمة نحو غرغرة وغرفة كذا قال
النضر بن شميل وقال ابن عباس سلفاً أهواء مختلفة (ومثلاً للآخرين) أى عبرة وموعظة
لمن يأتي بعدهم أو قصة عجيبه تجرى مجرى الأمثال وتسير سير الأقوال ولما قال سبحانه
واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا فجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون تعلق
المشركون بامر عيسى وقالوا ما يريد محمد صلى الله عليه وآله وسلم الا ان اتخذ الهام كما
اتخذ النصارى عيسى بن مريم فأنزل الله (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) كذا قال قتادة
ومجاهد وقال الواحدى أكثر المفسرين على ان هذه الآية نزلت في مجادلة ابن الزبير
مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب
جهنم قال ابن الزبيرى (١) خصمتم رب الكعبة أليست النصارى يعبدون المسيح
واليهود عزير او بنو ملج الملائكة فان كان هؤلاء في النار فقد رضينا ان نكون نحن
والهتنا معهم فقرحوا به وضحكوا وارتفعت أصواتهم فأنزل الله ان الذين سبقتمهم
الحسنى أولئك عنها مبعدون ونزلت هذه الآية المذكورة هنا وقدمضى هذا في سورة
الانبياء ولا يخفى ان ما قاله ابن الزبيرى من دفع من أصله وباطل برمته فان الله سبحانه
قال انكم وما تعبدون ولم يقل ومن تعبدون حتى يدخل في ذلك العقلاء كالمنجى وعزير
والملائكة قال الشهاب ابن الزبيرى هو عبد الله الصحابي المشهور وهذه القصة على تقدير
صحتها كانت قبل اسلامه (اذا قومك) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (منه) أى من ذلك
المثل المضروب (يصدون) أى يضجون ويصبحون فرحاً بذلك المثل المضروب والمراد
بقومه هنا كفارقيرش اذ ظنوا انه ألزم وأخفم النبي صلى الله عليه وآله وسلم به وهو انما
سكت انتظار اللوحى قرأ الجمهور يصدون بكسر الصاد وقرئ بضمها وهما سبعيتان قال
الكسائى والقراء والزجاج والاختش هما الغتان ومعناها ما يضجون قال الجوهري صد
يصد صدداً أى ضج وقيل انه بالضم الاعراض وبالكسر من الضجيج قاله قطرب قال
أبو عبيدلو كانت من الصدود عن الحق يقال اذا قومك عنه يصدون من ابن عباس ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لقيرش انه ليس أحد يعبد من دون الله فيه خير
قالوا أليست ترعى ان عيسى كان نبياً وعبد من عبادة الله صالحاً وقد عبدته النصارى فان
كنت صادقا فانه كآلهم فأنزل الله ولما ضرب ابن مريم مثلاً الآية قلت وما يصدون قال

وتطعمه وتخدمه نحو ما من ثمانى
عشرة سنة وقد كان قبل ذلك في مال
جزيل وأولاد وسعة طائلة من الدنيا
فساب جميع ذلك حتى آل به الحال
ان ألقى على منبلة من مزابل
البلدة هذه المدة بكآلها ورفضه
القريب والبعيد سوى زوجته
رضى الله عنها فانها كانت لا تفارقه
صباحاً ومساءً الا بسبب خدمة
الناس ثم تعود اليه قريياً فلما طال
المطال واشتد الحال وانتهى القدر

(١) بكسر الزاى المجهة وفتح الباء
الموحدة وسكون العين والراء المهملة
والالف المقصورة معناه سبي الخلق
اه منه

يضجون (وقالوا آلهتنا خير) عندك (أم هو) أي المسيح قال السدي وابن زيد خاصموه
وقالوا ان كان كل من عبد غير الله في النار فحين نرضى أن تكون آلهتنا مع عيسى وعزير
والملائكة وقال قتادة يعنون محمد صلى الله عليه وآله وسلم أي آلهتنا خير أم محمد
صلى الله عليه وآله وسلم ويقوى هذا قراءة ابن مسعود آلهتنا خير أم هذا (ماضر بوهلك
الاجدلا) أي ماضر بوالله هذا المثل في عيسى الاليجادلولة لا طلب الحق حتى يرجعوا له
عند ظهوره وبيان على ان جد لا منتصب على العلة او مجادلين على انه مصدر في موضع
الحال وقرئ جدالا (بل هم قوم خصمون) أي شديدوا الخصومة كثير والدعد عظيمو
الجدل وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن ماجه وابن
جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أي
امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أولوا
الجدل ثم تلا هذه الآية وقد ورد في ذم الجدل بالباطل أحاديث كثيرة ثم بين سبحانه ان
عيسى ليس برب وانما هو عبد من عباده اختصه بنبوته فقال (ان هو الا عبد أنعمنا عليه)
بما أكرمناه به من النبوة وأنعمنا عليه برفعة المنزلة والذكر (وجعلناه مثلالبنى
اسرائيل) أي آية وعبرة لهم يعرفون بقدرة الله سبحانه فانه كان من غير أب وكان يحيى
الموت ويبرئ الاكاه والابرص وكل مريض باذن الله فن أي ن يدخل في قوله انكم وما
تعبدون أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال ان المشركين أو رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم فقالوا أرايت من يعبد من دون الله أين هم قال في النار قالوا الشمس والقمر
قال والشمس والقمر قالوا فعيسى بن مريم قال قال الله ان هو الا عبد أنعمنا عليه
وجعلناه مثلالبنى اسرائيل (ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون) الخطاب
لقريش أي لونشاء لاهلكناهم وجعلنا بدلهم في الارض ملائكة مكرمين بعمر ونها
ويعبدون وتفهم ذاتهم يدون تخويف لقريش قال السمين في من هذه أقوال أحد هانها
بمعنى بدل أي لجعلنا بدلهم ومنه قوله تعالى أرضيتهم بالحياة الدنيا من الآخرة أي بدلها
والثاني وهو المشهور انها ابتدائية وتأويل الآية عليه لولادنا منكم يارجال ملائكة
في الارض يخلفونكم كما تخلفكم أولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى دون ذكر ذكره الزمخشري
والثالث انها تعيضية قال أبو البقاء وقيل المعنى حولنا بعضكم ملائكة وقال ابن
عطية لجعلنا بدلنا منكم ومقصود الآية انالونشاء لاسكننا الملائكة الارض وليس في
اسكاننا ايهم السماء شرف حتى يعبدوا (وانه لعلم الساعة) قال مجاهد والضحاك والسدي
وقتادة ان المراد المسيح وان خروجه أي نزوله مما يعلم به قيام الساعة أي قربها لكونه شرطا
من أشراطها لان الله سبحانه ينزله من السماء قبيل قيام الساعة كما ان خروج الدجال من
اعلام الساعة وقال الحسن وسعيد بن جبير المراد القرآن لانه يدل على قرب مجي الساعة
وبه يعلم وقتها وأهو الها وأحو الها وقيل المعنى ان حدوث المسيح من غير أب واحياه للموت
دليل على صحة البعث وقيل الضمير لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والأول أولى قال ابن
عباس أي خروج عيسى بن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة وأخرجه الحاكم وابن

وتم الاجل المقدر تضرع الى
رب العالمين واله المرسلين فقال
اني مسني الضر وأنت أرحم
الراحمين وفي هذه الآية الكريمة
قال رب اني مسني الشيطان بنصب
وعذاب فيل بنصب في بدني وعذاب
في مالي وولدي فعند ذلك استجاب
له أرحم الراحمين وأمره ان يقوم
من مقامه وان يركض الارض
برجله ففعل فانبع الله تعالى عنا
وأمره ان يغتسل منها فاذهبت

مردوبه عنه مرفوعا وعن أبي هريرة نحوه أخرجه عبد بن حميد قرأ الجمهور لعلم بصيغة
المصدر جعل المسيح علما للساعة مبالغة لما يحصل من العلم بحصولها عند نزوله وقرأ جماعة
من الصحابة يفتح العين واللام أي خروجه علم من أعلامها وشرط من شروطها وقرئ
للعلم بلامين مع فتح العين واللام أي للعلامة التي يعرف بها قيام الساعة (فلا تترن بها)
أي فلا تشكن في وقوعها ولا تكذب بها فانها كائنة لا محالة (واتبعون) قرأ الجمهور
بحذف الياء وصالا ووقفا وقرئ بأشياء وصالا ووقفا وقرئ بحذفها في الوصل دون الوقف
أي اتبعوني فيما أمركم به من التوحيد وبطلان الشرك وقرأ نض الله التي فرضها عليكم
(هذا) أي الذي أمركم به وأدعواكم إليه (صراط مستقيم) أي طريق قيم موصل إلى الحق
(ولا يصدنكم الشيطان) أي لا تغتروا بوساوسه وشبهه التي يوقعها في قلوبكم فيصدكم
ذلك من اتباعي أو من الإيمان بالساعة فان الذي دعوتكم اليه هو دين الله الذي اتفق
عليه رسله وكتبه ثم علم نبيهم عن ان يصدهم الشيطان ببيان عداوته لهم فقال (انه لكم
عدو مبين) أي مظهر لعداوته لكم غير متحاش عن ذلك ولا متحكم به كيدل على ذلك
ما وقع بينه وبين آدم وما ألزم به نفسه من اغواء جميع بني آدم الاعداء لله المخلصين (ولما
جاء عيسى) إلى بني اسرائيل (باليينات) أي بالمعجزات الواضحة والشرائع النيرة قال
قتادة اليينات ههنا الانجيل (قال قد جئتكم بالحكمة) أي النبوة وقيل الانجيل وقيل
ما يرغب في الجميل ويكف عن القبيح (و) جئتكم (لا بين لكم بعض الذي تختلفون فيه)
من أحكام التوراة ولم يترك العاطف ليلتعلق بما قبله ليؤذن بالاهتمام بالعله حتى جعلت
كانها كلام برأسه والبعض هو أمر الدين قال قتادة يعني اختلاف الفرق الذين تحزبوا في
أمر عيسى قال الزجاج الذي جاء به عيسى في الانجيل انما هو بعض الذي اختلفوا فيه
فبين لهم في غير الانجيل ما احتاجوا اليه وقيل ان بني اسرائيل اختلفوا بعد موت
موسى في أشياء من أمر دينهم وقال ابو عبيدة ان بعض ههنا يعني كل كما في قوله يصيبكم
بعض الذي يعددكم وقال مقاتل هو كقوله ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم يعني
ما أحل في الانجيل مما كان محرما في التوراة كعصم الابل والشح من كل حيوان وصيد
السمك يوم السبت ثم أمرهم بالتقوى والطاعة فقال (فأتقوا الله) أي اتقوا معاصيه
(واطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والشرائع وابلغهم عنه (ان الله هو ربى وربكم
فاعبدوه) هذا بيان لما أمرهم بان يطيعوه فيه (هذا) أي عبادة الله وحده والعمل
بشرائعه (صراط مستقيم) وهذا تمام كلام عيسى عليه السلام واستئناف من الله يدل
على ما هو مقتضى للطاعة في ذلك (فاختلف الأحزاب من بينهم) قال مجاهد والسدى
الأحزاب هم اهل الكتاب من اليهود والنصارى وقال الكلبي ومقاتل هم فرق النصارى
اختلفوا في أمر عيسى قال قتادة المعنى انهم اختلفوا فيما بينهم وقيل اختلفوا من بين
من بعث اليهم من اليهود والنصارى والأحزاب هي الفرق المتحزبة قيل هم يعقوبية
والنسطورية والملكانية والشمعونية وهذا مبني على انه بعث جميع بني اسرائيل فتحزبوا في

جميع ما كان فيه بدنه من الأدنى ثم
أمره فضرب الأرض في مكان آخر
فانبع له عينا أخرى وأمره أن يشرب
منها فاذ هبت جميع ما كان في باطنه من
السوء وتكاملت العافية طاهرا
وباطنا ولهذا قال تبارك وتعالى اركض
برجلك هذا فمغتسل باردا وشراب
قال ابن جرير وابن أبي حاتم جميعا
حدثنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا
ابن وهب أخبرني نافع بن يزيد عن
عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس

وقيل المراد بالاحزاب الذين تحزبوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذبوه وهم المرادون بقوله هل ينظرون الا الساعة والاول اولى (قويل للذين ظلموا) من هؤلاء المختلقين وهم الذين شركوا بالله ولم يعملوا بشراعه وقالوا في عيسى ما كفروا به (من عذاب يوم أليم) أى أليم عذابه وهو يوم القيامة (هل ينظرون) أى هل يترقب وينتظر هؤلاء الاحزاب أو الكفار (الا الساعة أن تأتيهم بغتة) أى فجأة (وهم لا يشعرون) أى لا يفتنون بذلك لاشتغالهم بأمور دنياهم وانكارهم لها كقوله تأخذهم وهم يخصمون (الاخلاء) فى الدنيا أى المتحابون فيها (يومئذ) أى يوم تأتيهم الساعة (بعضهم لبعض عدو) أى يعادى بعضهم بعضا لانهم قد انقطعت بينهم العلائق واشتغل كل واحد منهم بنفسه ووجدوا تلك الامور التى كانوا فيها أخلاء أسبابا للعداوة فصاروا أعداء ثم استثنى المتقين فقال (الا المتقين) فانهم أخلاء فى الدنيا والاخرة لانهم وجدوا تلك الخلقة التى كانت بينهم من أسباب الخير والثواب فبقيت خلقتهم على حالها عن علي بن أبي طالب فى الآية قال خليلان مؤمنان وخليلان كافرين توفى أحدا المؤمنين فبشر بالجنة فد كرخليله فقال اللهم ان خليلي فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالخير وينهاى عن الشر وينبئني انى ملائكتك اللهم لا تضل بعدي حتى تره ما أريتني وترضى عنه كما رضيت عنى فيقال له اذهب فلو تعلم ماله عندى لضحكك كثيرا ولبيكيت قليلا ثم يموت الاخر فيجمع بين أرواحهما فيقال ليلن كل واحد منكما على صاحبه فيقول كل واحد منهما لصاحبه نعم الاخ ونعم الصاحب ونعم خليلي واذا مات أحدهما الكافر ين بشر بالثأر فيذ كرخليله فيقول اللهم ان خليلي فلانا كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك ويأمرني بالشر وينهاى عن الخير وينبئني انى غير ملائكتك اللهم فلا تهده بعدي حتى تره مثل ما أريتني وتسخط عليه كما سخطت على قيموت الاخر فيجمع بين أرواحهما فيقال ليلن كل واحد منكما على صاحبه فيقول كل لصاحبه بدس الاخ وبدس الصاحب وبدس خليلي أخرجه عبد الرزاق وعبد ابن حميد وجميد بن زنجويه فى ترغيبه وابن جرير والبيهقي وابن مردويه وابن أبي حاتم (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) أى يقال لهؤلاء المتقين المتحابين فى الله بهذه المقالة تشرى قالهم وتطيبها لقلوبهم فيذهب عند ذلك خوفهم ويرتفع حزنهم (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) لله منقادين له مخلصين فى أمر الدين (ادخلوا الجنة) أى يقال لهم ذلك قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد يا عبادى لا خوف عليكم فاذا سمعوا النداء رفع الخلائق رؤسهم فيقال الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فيمنكس أهل الاوثان رؤسهم غير المسلمين (أنتم وأزواجكم) المراد بنساءهم المؤمنات وقيل قرناؤهم من المؤمنين وقيل زوجاتهم من الخور العين (تكرمون) أكرمون أو ترفعون أو ترفعون أو تسرون أو تعجبون أو تلهذون بالسماع والاولى تفسر ذلك بالفرح والسرور الناشئين عن الكرامة والنعمة ناداهم باربعة أمور الاول نفي الخوف والثانى نفي الحزن والثالث الامر بدخول الجنة والرابع البشارة بالسرور (يطاف عليهم بحفاف من ذهب)

ابن مالك رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان نبي الله أيوب عليه الصلاة والسلام لم يلبث به بلاؤه عانى عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الا رجلين كانا من أخص اخوانه به كانا يغسدوان اليه ويروحان فقال أحدهما لصاحبه تعلم والله لقد أذنب أيوب ذنبا ما أذنبه أحد من العالمين قال له صاحبه وما ذاك قال منذ عانى عشرة سنة لم يرجه الله

جمع صحفة وهي القصعة الواسعة العريضة قال المكسائي أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة
وهي تشبيع عشرة ثم الصحفة وهي تشبيع الخمسة ثم الميكة وهي تشبيع الرجلين أو
الثلاثة والمعنى ان لهم في الجنة أطعمة يطاف عليهم بها في صحاف الذهب (وأكواب) أى
ولهم فيها أشربة يطاف عليهم بها في الأكواب وهي جمع كوب قال الجوهري الكوب كوز
لا عروة له والجمع أكواب قال قتادة الكوب المدور القصير العنق القصير العروة والابريق
المستطيل العنق الطويل العروة وقال الاخفش الاكواب الاباريق التي لاخر اطيم
لها وقال قطرب هي الاباريق التي ليست لها عرى والعروة ما عسى كمنه و يسمى أذننا
قال ابن عباس الاكواب الجرار من الفضة (وفيها) أى في الجنة (ما تشبهه بالانفس) أى
أنفس أهل الجنة من فنون الاطعمة والاشربة والاشياء المعقولة والمسموعة والمموسة
ونحوها مما يطلبه النفس وتهواه كائما كان جزاء لهم بما صنعوا أنفسهم من الشهوات
في الدنيا قرأ الجهور تشبه في مصحف عبد الله بن مسعود تشبيهه بأثبات الضمير العائد الى
الموصول (وتلذا العين) من كل المستلذات التي يستلذها ويطلب مشاهدتها وأعمالها
النظر الى وجهه الكريم جزاء ما تحمّلوه من مشاق الاشتياق تقول لذ الشيء يلذ اذا
ولذا اذا وجد له لذ أو التذبه وهذا حصر لانواع النعم لانها امام مشتهيات في القلوب
أومستلذات في العيون عن عبد الرحمن بن سابط قال قال رجل يارسول الله هل في الجنة
خيل فاني أحب الخيل قال ان يدخلك الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرسا من ياقوتة حمراء
فتمطير بك في أى الجنة شئت الافعل وسأله آخر فقال يارسول الله هل في الجنة من ابل فاني
أحب الابل قال فلم يقل له ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك الله الجنة يكن لك ما شئت
نفسك ولذت عينك أخرجه الترمذي (وأنتم فيها خالدون) لاتموتون ولا تخرجون منها
(وتلك الجنة التي أورتوها) أى يقال لهم يوم القيامة هذه المقالة اى صارت اليكم كما يصير
الميراث الى الوارث (عما كنتم تعملون) في الدنيا من الاعمال الصالحة وتلك مبتدأ والجنة
صفة والموصول مع صلته صفة للجنة والخبر بما كنتم الخ وقيل الخبر الموصول مع صلته
والاول أولى وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب للتشريف والمخاطب كل واحد من أهل
الجنة فلذلك أفرد الكاف ولم يقل وتلكم الذي هو مقتضى أورتوها ايذا بان كل واحد
مقصود بذاته أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم قال ما من أحد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار قال كافر يرث المؤمن منزله من
النار والمؤمن يرث الكافر منزله في الجنة وذلك قوله وتلك الجنة التي أورتوها (لكم فيها)
سوى الطعام والشراب (فاكهة كثيرة) أى كثيرة الانواع والاصناف والفواكهة معروفة
وهي الثمار كلها رطبها وبها (منها ما يكون) وكل ما يؤكل يخلف بدله ومن تبعية
أو ابتداء وقدم الجار لاجل الفاصلة ثم شرع سبحانه في الوعيد بعد ذكر الوعد كما هو دأب
القرآن الكريم فقال (ان المجرمين) أى أهل الاجرام الكفرية كما يدل عليه ايرادهم في
مقابلة المؤمنين الذين لهم ما ذكره الله سبحانه قبل هذا (في عذاب جهنم خالدون)

تعالى فيكشف ما به فلما راح اليه لم
يصبر الرجل حتى ذكر ذلك له فقال
أوب علمه الصلاة والسلام لأدري
ما تقول غير أن الله عز وجل يعلم اني
كنت أهرع على الرجلين يتنازعان
فمذكران الله تعالى فأرجع الى بيتي
فأكفر عنهم ما كراهية ان يذكر الله
تعالى الا في حق قال وكان يخرج
الى حاجته فاذا قضاهأ أمسكت
امرأته بيده حتى يبلغ فلما كان

لا ينقطع عنهم العذاب أبداً (لا يفتر عنهم) أى لا يخفف عنهم ذلك العذاب جملة حالته وكذلك (وهم فيه مبلسون) أى آيسون من النجاة وقيل ساكتون سكوت يأس وقد مضى تحقيق معناه فى الانعام ولا يشك على هذا قوله الا ترى ونادوا الخ لان تلك أرمية متطاولة وأحقاب ممتدة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون تارة لغلبة اليأس عليهم وعلمهم انه لا فرج ويشتد عليهم العذاب تارة فيستغيثون وقرأ عبد الله هم فيها أى فى النار لالة العذاب عليها (وما ظلمناهم) أى ما عذبناهم بغير ذنب ولا بزيادة على ما يستحقونه (ولكن كانوا هم الظالمين) لانفسهم بما فعلوا من الذنوب قرأ الجمهور الظالمين بالنصب على انه خبر كان والضمير ضمير فصل وقرئ الظالمون بالرفع على ان الضمير مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر كان (ونادوا يا مالک) أى نادى الجرمون هذا النداء والاثبات بالماضى على حدث أى أمر الله ومالك هو خازن النار قرأ الجمهور بغير الترخيم وقرئ يا مال بالترخيم قيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ يا مال فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم (ليقض علينا ربك) بالموت من قضى عليه اذا أماته قال تعالى فوكره موسى فقضى عليه توسلوا بمالك خازن النار الى الله سبحانه ليسأله لهم ان يقضى عليهم بالموت ليستريحوا من العذاب وقال البيضاوى هو لا ينفى ابلاصهم فانه جوارى وعن للموت من فرط الشدة (قال انكم ما كتمون) أى مقيمون فى العذاب هانت والله دعوتهم على مالك وعلى رب مالك قيل سكت عن اجابتهم أربعين سنة قاله الخازن والسنة ثمانمائة وستون يوماً واليوم كالف سنة مما تعدون قاله القرطبي وقيل ثمانين سنة وقيل مائة سنة وقال ابن عباس يمكث عنهم ألف سنة ثم أجابهم بهذا الجواب (لقد جئناكم بالحق) يحتمل أن يكون هذا من كلام الله سبحانه أو من كلام مالك والاول أظهر والمعنى انا أرسلنا اليكم الرسل وأنزلنا عليهم الكتب فدعوكم فلم تقبلوا ولم تصدقوا وهو معنى قوله (ولكن أكثركم للحق كارهون) أى لا تقبلونه وتنفرون منه لان مع الباطل الدعوة ومع الحق التعب قيل معنى أكثركم كلكم وقيل أراد الرؤساء والقادة ومن عداهم اتباع لهم والمراد بالحق كل ما أمر الله به على ألسن رسله وأنزله فى كتبه وقيل هو خاص بالقرآن (أم أبرموا أمراً افانامبرمون) كلام مستأنف ناع على المشركين ما فعلوا من الكيد برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأم هي المنقطعة التى بمعنى بل والهزمة أى بل أبرموا أمراً وفى ذلك انتقال من توبيخ أهل النار وحكاية حالهم الى حكاية ما يقع من هؤلاء الأبرام الاتقان والاحكام يقال أبرمت الشيء أحكمته وأتقنته وأبرم الحبل اذا أحكم قتله والمعنى بل أحكموا كيدا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فانا محكمون لهم كيدا قاله مجاهد وقتادة وابن زيد ومثل هذا قوله تعالى أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون وقيل المعنى أم قضاوا أمراً افاناقاضون عليهم أمرنا بالعذاب قاله الكلبي (أم يحسبون أننا لنسمع سرهم ونجواهم) أى بل أيحسبون أننا لنسمع ما يسررون فى انفسهم أو ما يتجادون به سرافى مكان خال وما يتناجون به فيما بينهم (بلى) نسمع ذلك ونعلم به (ورسلنا اليهم يكتبون) أى الحفظة عندهم يكتبون جميع ما يصدر عنهم

ذات يوم ابطأ عليهم فأوحى الله تبارك وتعالى الى أيوب عليه الصلاة والسلام أن اركض برجلك هذا فغسسل بارد وشراب فاستبطأ به فالتفت تنظرفاً قبل عليها قد أذهب الله ما به من البلاء وهو على أحسن ما كان فلما رآته قالت اى بارك الله فيك هل رأيت نبي الله هذا المبلى فوالله على ذلك ما رأيت رجلاً أشبه به منك اذ كان صيحاً قال فانى أنا

من قول أو فعل عن يحيى بن معاذ قال من ستر من الناس ذنوبه وأبداها لمن لا تحق عليه خافية فقد جعل له أهون الناظرين اليه وهو من أمارات النفاق أخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي قال بينا ثلاثة بين الكعبة واستأرهما قسر شيان وثقي أو ثقيمان وقرشي فقال واحد منهم أترون أن الله يسمع كلامنا فقال واحد إذا جهرتم يسمع وإذا أسرتم لم يسمع فنزلت هذه الآية ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول للكفار قولا يلزمهم به الخبة ويقطع ما يوردونه من الشبهة فقال (قل إن كان للرحمن ولد) وصح ذلك ببرهان صحيح أو أن كان له ولد في قولكم وعلى زعمكم (فأنا أول العابدين) أي أول من عبد الله وحده لأن من عبد الله وحده فقد دفع أن يكون له ولد قاله ابن قتيبة وقال الحسن والسدي أن المعنى ما كان للرحمن ولدو يكون قوله فأنا أول العابدين ابتداء كلام قال ابن عباس في الآية يقول إن يكن للرحمن ولد فأنا أول العابدين أي الشاهدين وعن زيد بن أسلم قال هذا معروف من كلام العرب أن كان هذا الأمر قط أي ما كان وعن قتادة نحوه وقيل المعنى قل يا محمد إن ثبت لله ولد فأنا أول من يعبد هذا الولد الذي تزعمون ثبوته ولكنه يستحيل أن يكون له ولد وفيه نفي للولد على أبلغ وجه وأتم عبارة وأحسن أسلوب وهذا هو الظاهر من النظم القرآني لأن هذا الكلام وارد على سبيل الفرض والمراد نفي الولد وذلك أنه علق العبادة بكنوثة الولد وهي محال في نفسها فكان المعلق بها محالاً مثلها ومن هذا القبيل قوله تعالى وأنا أوياكم على هدى أو في ضلال مبين ومثل هذا قول الرجل لمن ينظره أن ثبت ما تقوله بالدليل فأنا أول من يعتقده ويقول به فتكون أن في أن كان شرطية ورجح هذا ابن جرير وغيره وقيل معنى العابدين الاتقيين من العبادة وهو تكلف لا ملجئ اليه ولكنه قرئ العددين بغير أنف من عبد يعبد عبد ابنا البحر يك إذا نف وغضب فهو عبد واسم العبدة مثل الأنفة ولعل الحامل على هذه القراءة الشاذة البعيدة لمن قرأها هو استبعاد معنى فأنا أول العابدين وليس بمستبعد ولا مستنكر وقد حكى الجوهري عن أبي عمرو في قوله فأنا أول العابدين أنه من الأنف أو الغضب وحكاها الماوردي عن الكسائي والقيسي وبه قال الفراء وكذا قال ابن الأعرابي أن معنى العابدين الغضاب الاتقيين وقال أبو عبيدة معناه الجاحدين وحكى عبدني حقي أي جحدني ولا شك أن عبداً وعبداً يعني أنفاً وغضب ثابت في لغة العرب وكفى بتقل هؤلاء الأئمة حجة ولكن جعل ما في القرآن من هذا من التكلف الذي لا ملجئ اليه ومن التعسف الواضح وقد رد ابن عرفة ما قالوه فقال انما يقال عبد يعبد فهو عبد وقل ما يقال عابد والقرآن لا يأتي بالقليل من اللغة ولا الشاذ قرأ الجمهور ولد بالافراد وقرئ بضم الواو وسكون اللام (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) أي تنزهها له وتقديسها عما يقولون من الكذب بأن له ولداً ويفترون عليه سبحانه ما لا يليق ببجائه وهذا أن كان من كلام الله سبحانه فقد نزه نفسه الكريمة عما قالوه وإن كان من كلام رسوله صلى الله عليه وآله وسلم الذي أمره بأن يقوله فقد أمره بأن يضم إلى ما حكاه عنهم

هو قال وكان له اندران اندر للقمح واندرا للشعير فبعث الله تعالى سبحانه فيهما كانت احداهما على اندرا للقمح أفرغت فيه الذهب حتى فاض وأفرغت الأخرى في اندر الشعير حتى فاض هذا لفظ ابن جرير رحمه الله وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة رضى الله عنه

برعهم الباطل تنزيهه وتقديسه (فذرهم يخوضوا ويلعبوا) أى اترك الكفار حيث
 لم يندوا بما هديتهم به ولا أجابوك فيما دعوتهم اليه يخوضوا فى أباطيلهم ويلعبوا فى دنياهم
 (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) وهو يوم القيامة وقيل العذاب فى الدنيا وقيل يوم
 الموت وهو الاظهر فان خوضهم ولعبهم انما ينتهى بيوم الموت قيسل وهذا منسوخ
 بآية السيف وقيل هو غير منسوخ وانما أخرج مخرج التهديد وفيه دليل على ان
 ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب قرأ الجمهور يلاقوا وقروا يلقوا (وهو
 الذى فى السماء الله وفى الارض الله) الجار والمجرور فى الموضعين متعلق بالله لانه بمعنى
 معبود أو مستحق للعبادة والمعنى وهو الذى معبود فى السماء ومعبود فى الارض أو مستحق
 للعبادة فى السماء والعبادة فى الارض وبما تقر من ان المراد بالله معبود اندفع ما قيل هذا
 يقتضى تعدد الالهة لان النكرة اذا أعيدت نكرة تعددت كقولك أنت طالق وطالق
 وايضاح الاندفاع ان الاله هنا بمعنى المعبود وهو تعالى معبود فيهما والمغايرة انما هي بين
 معبودية فى السماء ومعبودية فى الارض لان المعبودية من الامور الاضافية فيكفى
 التغاير فيهما من أحد الطرفين فاذا كان العابد فى السماء غير العابد فى الارض صدق ان
 معبودية فى السماء غير معبودية فى الارض مع ان المعبود واحد وفيه دلالة على
 اختصاصه باستحقاق الألوهية فان التقديم يدل على الاختصاص أفاده الكرخى قال
 أبو على الفارسى والله فى الموضعين مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هو الذى فى
 السماء هو الله وفى الارض هو الله وحسن حذفه لطول الكلام قال والمعنى على الاخبار
 بالالهية لا على الكون فيها قال قتادة يعبد فى السماء والارض وقيل فى معنى على أى هو
 القادر على السماء والارض كما فى قوله ولا صلبيكم فى جذوع النخل وقرأ عمر وعلى وابن
 مسعود وهو الذى فى السماء الله وفى الارض الله على تضمين العلم معنى المشتق فيتعلق
 به الجار والمجرور من هذه الحثية (وهو الحكيم العليم) أى البليغ الحكمة الكثير
 العلم (وتبارك الذى له ملك السموات والارض وما بينهما) تبارك تفاعل من البركة وهى
 كثرة الخيرات والمراد بما بينهما الهواء وما فيه من الحيوانات (وعنده علم الساعة) أى
 علم الوقت الذى يكون فيه قيامها (واليه ترجعون) فيجازى كل أحد بما يستحقه من خير
 وشروفيه وعيد شديد قرأ الجمهور بالفوقية على سبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب
 وقرئ بالتحسية (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) أى لا يملك من يدعونه من
 دون الله من الاصنام ونحوها الشفاعة عند الله كما يزعمون انهم يشفعون لهم قرأ الجمهور
 يدعون بالتحسية وقرئ بالفوقية (الامن شهد بالحق) أى التوحيد (وهم يعلمون) أى هم
 على علم وبصيرة بما شهدوا به والاستثناء متصل والمعنى الامن شهد بالحق وهم المسيح وعزير
 والملائكة فانهم يملكون الشفاعة لمن يستحقها وقيل هو منقطع والمعنى لكن من شهد
 بالحق يشفع فيه هؤلاء وقيل المستثنى منه محذوف أى لا يملك الشفاعة فى أحد
 الا فى من شهد بالحق قال سعيد بن جبير وغيره معنى الآية انه لا يملك هؤلاء الشفاعة الا لمن

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أيوب يغتسل عريان ختر عليه جراد من ذهب فجعل أيوب عليه الصلاة والسلام يحشوف في ثوبه فناداه ربه عز وجل يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى قال عليه الصلاة والسلام بلى يا رب ولكن لا أغنياني عن بركة انقر دباخر اجه البخارى من حديث عبد الرزاق به ولهذا قال تبارك وتعالى ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكري

شهد بالحق وآمن على علم وبصيرة وقال قتادة لا يشفعون لعبادهم ابل يشفعون لمن شهد بالوحدانية وقيل مدار الاتصال في هذا الاستثناء على جعل الذين يدعون عامالكل ما يعبد من دون الله ومدار الانقطاع على جعله خاصا بالاصنام (واتن سألتهم) اللام هي الموطنة للقسم والمعنى لئن سألت هؤلاء المشركين العابدين للآصنام (من خلقهم ليقولن الله) جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة أي أقرؤا واعترفوا بان خلقهم الله ولا يقدرن على الإنكار ولا يستطيعون الجحود لظهور الامر وجب لآله (فأني يوفكون) أي فكيف ينقلبون عن عبادة الله الى عبادة غيره وينصرفون عنهم مع هذا الاعتراف فان المعترف بان الله خالقه اذا عمد الى صنم أو حيوان وعبد معه الله أو عبده وحده فقد عبد بعض مخلوقات الله وفي هذا من الجهل ما لا يقدر قدره يقال فكه يأفكه افكا اذا قلبه وصرفه عن الشيء وقيل المعنى ولئن سألت المسيح وعزير والملائكة من خلقهم ليقولن الله فأني يوفكون هؤلاء الكفار في اتخاذهم لهم آلهة وقيل المعنى ولئن سألت العابدين والمعبودين جميعا (وقيله) قرأ الجمهور بالنصب عطف على محل الساعة كانه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قبله أو عطف على سرهم ونحوها هم أي يعلم سرهم ونحوها هم ويعلم قبله أو عطف على مفعول يكتبون المحذوف أي يكتبون ذلك ويكتبون قبله أو عطف على مفعول يعلمون المحذوف أي يعلمون ذلك ويعلمون قبله أو هو مصدر رأى قال قبله أو منصوب باضمار فعل أي الله يعلم قبل رسوله أو هو معطوف على محل بالحق أي شهد بالحق وبقيله أو منصوب على حذف حرف القسم ومن المجوزين للاول المبرد وابن الانباري وللتاني القراء والاختفش وللنصب على المصدرية أيضا القراء والاختفش وقرئ قبله بالجر عطف على لفظ الساعة أي وعنده علم الساعة وعلم قبله والقول والقال والقليل والمقال كلها مصادر بمعنى واحد جاءت على هذه الاوزان وقال أبو عبيدة يقال قلت قولاً وقالا وقيلاً وعلى ان الواو للقسم وقرأ قتادة ومجاهد والحسن وأبو قلابة والاعرج وابن هرمز ومسلم بن جندب قبله بالرفع عطف على علم أي وعنده علم الساعة وعنده قبله أو على الابتداء وخبره الجلة المذكورة بعده أو خبره محذوف تقديره وقيله كيت وكيت أو وقيله مسموع والضهير في وقيله راجع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قتادة هذا انبيكم يشكركومهم الى ربه وقيل عائد الى المسيح وعلى الوجهين فالمعنى انه قال مناديا لربه (يا رب ان هؤلاء) الذين أرسلتني اليهم (قوم لا يؤمنون) ثم لما نادى ربه بهذا أجابه بقوله (فاصفح عنهم) أي أعرض عن دعوتهم (وقل سلام) أي أمرى تسليم منكم ومشاركة لكم وقال القراء ان سلام مرفوع باضمار عليكم قال عطاء بن ريد مداراة حتى ينزل حكمي ومعناه المشاركة كقوله سلام عليكم لا ينبغي الجاهل فيليس في الآية مشروعية السلام على الكفار كما قيل وقال قتادة أمره بالصفح عنهم ثم أمره بقتالهم فصار الصفع منسوخا بالسيف وقيل هي محكمة لم تنسخ (فسوف يعلمون) قرأ الجمهور بالتحمية وقرئ بالفوقية وفيه تهديد شديد لهم وعيد عظيم من الله عز وجل وتسليته صلى الله عليه وآله وسلم

لاولى الالباب قال الحسن وقتادة أحياهم الله تعالى له بايمانهم وزادهم مثلهم معهم وقوله عز وجل رحمة منا أي به على صبره وثباته وانابته ولو أضعه واستكانته وذكري لأولى الالباب أي لذوى العقول ليعلموا ان عاقبة الصبر الفرج والمخرج والراحة وقوله جلت عظمتة وخذيذك ضغنا فاضرب به ولا تحنت وذلك ان أيوب عليه الصلاة والسلام كان قد غضب على زوجته

* (سورة الدخان هي ست أو سبع أو تسع وخمسون آية) *

قال القرطبي في مكية بالاتفاق الاقوله انا كاشفو العذاب قليلا وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك أخرجه البيهقي في الشعب ورفعته النعيلي أيضا والترمذي وقال غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وعمرو بن أبي خنم ضعيف قال البخاري منكر الحديث وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له أخرجه البيهقي وابن مردويه وحججـ بن نصر والترمذي وقال غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وهشام بن مقدم يضعف والحسن لم يسمع من أبي هريرة كذا قال أيوب ويونس بن عبيد وعلي بن زيد ويشهد له طرق أخرى منها ما أخرجه الدارمي وحججـ بن نصر عن أبي رافع قال من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وزوج من الحور العين وأخرج ابن مردويه عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة حم الدخان في ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة قال الشهاب في سورة الواقعة ولم يذكر البيضاوي في فضائل السور حديثا غير موضوع من أول القرآن الى هنا غير ما هنا وما هر في سورة يس والدخان

(بسم الله الرحمن الرحيم حم) قد تقدم قبل هذه السورة الكلام على هذا والله أعلم بمراده به (والكتاب) الواو والقسم والكتاب القرآن (المبين) أي المشتغل على بيان ما للناس حاجة اليه في دينهم ودنياهم (انا أنزلناه) جواب القسم وقد أنكر بعض النحاة ان تكون هذه الجملة جوابا للقسم لانها صفة للقسم به ولا تكون صفة المقسم به جوابا للقسم وقال الجواب انا كما منذرين واختاره ابن عطية وقال أيضا وجهه انا أنزلناه اعتراض متضمن لتفخيم الكتاب ورجح الاول بالسبق وبكونه من البدائع وبسلامته من النكاح اللازم لما اختاره ابن عطية وقيل ان قوله انا كالح جواب ثان أو وجهه مسأنة مقرة للانزال وفي حكم الغلة له كانه قال انا أنزلناه لان من شأننا الانذار والضمير في أنزلناه راجع الى الكتاب وهو القرآن واقتصر على ذلك البيضاوي وتبعه الجلال المحلى وعلى هذا فقد أقسم بالقرآن انه أنزل القرآن وهذا النوع من الكلام يدل على غاية تعظيم القرآن فقديقول الرجل اذا أراد تعظيم الرجل له اليه حاجة أتشفع بك اليك وأقسم بحقتك عليك وجاء في الحديث أعوذ برضالك من سخطك وبعفوك من عقوبتك وبك منك لأحصى ثناء عليك وقيل المراد بالكتاب سائر الكتب المنزلة والضمير راجع الى القرآن على معنى انه سبحانه أقسم بسائر الكتب المنزلة انه أنزل القرآن والاول أولى واستدلوا به هذه الآية على حدوث القرآن بوجوه لا دلالة لها عايمه (في ليلة مباركة) أي ليلة القدر كما في قوله انا أنزلناه في ليلة القدر ولها أربعة أسماء هي وليلة البراءة وليلة الصلح وليلة الرحمة قال عكرمة وطائفة الليلة المباركة هناليلة النصف من شعبان وقال النووي في باب صوم التطوع من شرح مسلم انه خطأ والصواب وبه قال العلماء انهناليلة القدر وقيل بينها وبين ليلة القدر

ووجد عليهم في أمر فعلته قيل
باعث ضفيريتهما بخبر فاطمة آياه
فلامها على ذلك وحلف ان شفاه
الله تعالى ليضر بنهما مائة جلدة
وقيل لغير ذلك من الاسباب فلما
شفاه الله عز وجل وعافاه ما كان
جراؤهما مع هذه الخدمة التامة
والرحمة والشفقة والاحسان ان
تقابل بالضرب فأفتاه الله عز وجل
ان يأخذ ضغثا وهو الشمر اخ فيه

أربعون ليلة والجمهور وأكثر المفسرين على الأول وليلة القدر في أكثر الأقاويل في شهر رمضان وقال قتادة أنزل القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب وهو اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في سماء الدنيا ثم أنزل الله سبحانه على نبيه صلى الله عليه وآله وسلم في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة في أنواع الوقائع حالاً خالاً وقد تقدم تحقيق الكلام في هذا في سورة البقرة عند قوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وذو كرسيمان الجبل أدلة القولين وبسط فيها لا تطول بذكرها هنا وقال مقاتل كان ينزل من اللوح المحفوظ كل ليلة قدر من الوحي على مقدار ما ينزل به جبريل في السنة إلى مثلها من العام وقيل ابتداء نزوله في ليلة القدر ووصف الله سبحانه هذه الليلة بأنهم مباركة تنزل القرآن فيها وهو مشتمل على مصالح الدين والدنيا وليكونها تنزل فيها الملائكة والروح كما سيأتي في سورة القدر إن شاء الله تعالى قال ابن عباس أنزل القرآن في ليلة القدر ونزل به جبريل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنحو ما لخواص الناس وقيل المباركة الكثيرة الخير لما ينزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولولم يوجد فيها إلا أنزال القرآن وحده لكفى ببركة (أنا كنا منذرين) أي مخوفين عقابنا مستأنف أجواب ثان بغير عاطف ومن جملة تركها ما ذكره الله سبحانه هنا بقوله (فيها يفرق كل أمر حكيم) أي يفصل ويبين من قولهم فرقت الشيء أفرقه فرفقا والأمر الحكيم المحكم المبرم الذي لا يحصل فيه تغيير ولا نقض وذلك أن الله سبحانه يكتب فيها ما يكون في السنة من حياة وموت وبسط وقبض وخير وشرو وزرق وأجل ونصر وهزيمة وخصب وقحط وغير ذلك من أقسام الحوادث وجزئياتها في أوقاتها وأما كتبها ويبين ذلك للملائكة من تلك الليلة إلى مثلها من العام المقبل فيجدونه سواء فيزدادون بذلك إيماناً كما إذا قال مجاهد وقتادة والحسن وغيرهم وقيل معنى حكيم أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الأسناد المجازي لأن الحكيم صاحب الأمر على الحقيقة ووصف به الأمر مجازاً وهذه الجملة أمامة أخرى لليلة وما ينبت ما اعترض أو مستأنفة لتقرير ما قبلها قرأ الجمهور يفرق بضم الياء وفتح الراء محققاً وقرئ بفتح الياء وضم الراء ونصب كل أمر ورفع حكيم على أنه الفاعل والحق ما ذهب إليه الجمهور من أن هذه الليلة المباركة هي ليلة القدر لاليلة النصف من شعبان لأن الله سبحانه أجملها هنا وبينها في سورة البقرة بقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وبقوله في سورة القدر أن أنزلناه في ليلة القدر فلم يبق بعد هذا البيان الواضح ما يوجب الخلاف ولا ما يقتضي الاشتباه قال ابن عباس في الآية يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق وموت وحياة ومطر حتى يكتب الحاج يحج فلان ويحج فلان وقال ابن عمر أمر السنة إلى السنة إلا الشقاوة والسعادة فانه في كتاب الله لا يبدل ولا يغير أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج عبد بن حميد وغيره عنه أنه قال أنك لترى الرجل يعيش في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى ففي تلك الليلة يفرق أمر الدنيا إلى مثلها من قابل من موت أو حياة أو رزق كل أمر الدنيا يفرق تلك الليلة إلى مثلها وأخرج ابن زنجويه والديلمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقطع الأسماء من شعبان إلى شعبان حتى إن الرجل ليسبح ويولد

مائة قضيب فيضرب بها ضربة واحدة وقد برت عينه وخرج من خنثه ووفى بنذره وهذا من الفرج والخروج لمن اتقى الله تعالى وأتاب إليه ولهذا قال جل وعلا أن وجدناه صابراً نعم العبد أنه أواب أتقى الله تعالى عليه ومدحه بأنه نعم العبد أنه أواب أي رجاع منيب ولهذا قال جل جلاله ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله

له وقد خرج اسمه في الموقى وأخرج به ابن أبي الدنيا وابن جرير عن عثمان بن محمد وهذا
 من سبل لا تقوم به الحجة ولا يعارض بمثله صرائح القرآن وما روى في هذا فهو اما من سبل
 او غير صحيح وقد اورد ذلك صاحب الدر المنثور واورده ما ورد في فضل ليلة النصف من
 شعبان وذلك لا يستلزم انها المراد بقوله في ليلة مباركة وانتصاب قوله (امر من عندنا)
 يفرق اي يفرق فرقا لان امر اجمعى فرقا قاله الزجاج والقراء والمعنى انا امر ببيان ذلك
 ونسخه من اللوح المحفوظ فهو على هذا منتصب على المصدر به مثل قولك يضرب ضربا
 قال المبرد امر في موضع المصدر والتقدير انزلناه انزالا وقال الاخفش انتصابه على الحال
 أى امرين وقيل على الاختصاص اعنى بهذا الامر امر احصا من عندنا وفيه تفخيم
 لشأن القرآن وتعظيم له وقد ذكر بعض اهل العلم في انتصاب امر اثنى عشر وجها
 اظهرها ما ذكرناه وقرأ زيد بن علي بالرفع اي هو امر (انا كأم سليمان) الرسل محمد او من
 قبله قال الرازي المعنى انا فعلنا ذلك الانزال لاجل انا كأم سليمان للانباء ومثله قال ابن
 الخطيب وانتصاب (رجة) على العلة اي انزلناه للرجة قاله الزجاج وقال المبرد انها
 منتصبة على انها مفعول لمسيل اي انا كأم سليمان وقيل هي مصدر في موضع الحال
 اي راجين قاله الاخفش وقيل انها مصدر منصوب بفعل مقدر اي رجما رجعة وقيل انها
 حال من ضمير سيلين اي ذوى رجعة وقرأ الحسن بالرفع اي هي رجعة ورأفة بالمرسل اليهم
 (من ربك) متعلق بالرجة أو صفة لمحذوف وفيه التفتت من التكلم الى الغيبة ولو جرى على
 منوال ما تقدم لقال من ربنا والمعنى رأفة متى بخلق ونعمة عليهم بما بعثت اليهم من الرسل
 (انه هو السميع) لمن دعاه (العليم) بكل شئ ثم وصف سبحانه نفسه بما يدل على عظيم قدرته
 الباهرة فقال (رب السموات والارض وما بينهما) قرأ الجمهور بالرفع على انه عطف بيان
 على السميع العليم أو على انه مبتدأ وخبره قوله لا اله الا هو وعلى انه خبر لمبتدأ
 محذوف أي هو رب وقرأ الكوفيون بالجر على انه بدل من ربك أو بيان له أو نعت (ان كنتم
 موقنين) بان رب السموات والارض وما بينهما وقد اقر بذلك كما حكاه الله عنهم في غير
 موضع فايقنوا بان محمد رسوله (لا اله الا هو) مستأنفة مقرر لما قبلها وخبر رب السموات
 كما مر وكذلك بجله (يحي ويميت) فانها مستأنفة مقرر لما قبلها (ربكم ورب آبائكم
 الاولين) قرأ الجمهور بالرفع على الاستئناف بتقدير مبتدأ أي هو ربكم أو على انه بدل من
 رب السموات أو بيان أو نعت له وقرأ المكسائي في رواية السيرازي عنه وغيره بالجر ووجه
 الجر ما ذكرناه في قراءة من قرأ بالجر في رب السموات وقرأ الانطاكى بالنصب على المدح
 (بل هم في شك يلعبون) اضرب عن كونهم موقنين الى كونهم في شك من التوحيد
 والبعث وفي اقرارهم بان الله خالقهم وخالق سائر المخلوقات وانما يقولونه تقليدا لا بائسهم
 من غير علم وان ذلك منهم على طريقة اللعب والهز في دينهم عما يعين لهم من غير حجة ومحل
 يلعبون الرفع على انه خبر ثان أو النصب على الحال (فارتقب) الفاء لترتيب ما بعدها على
 ما قبلها لان كونهم في شك ولعب يقتضى ذلك والمعنى فانتظر لهم يا محمد (يوم تأتي السماء
 بالخان مدين) وقيل المعنى احفظ قولهم هذا التشهد عليهم يوم تأتي السماء الخ وقد اختلف

بالغ أمره قد جعل الله لكل شئ
 قدرا واستدل كثير من الفقهاء
 بهذه الآية الكريمة على مسائل
 في الايمان وغيرها وقد أخذوها
 بمقتضاها والله أعلم بالصواب (واذكر
 عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب
 أولي الايدي والابصار انا اخلصناهم
 بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن
 المصطفين الاخيار واذكر اسمعيل
 واليسع وذو الكفل وكل من الاخيار
 هذا ذكر) يقول تبارك وتعالى

في هذا الدخان المذكور في الآية متى يأتي فقليل أنه من اشراط الساعة وأنه يمكث في الأرض أربعين يوماً وقد ثبت في الصحيح أنه من جملته العشر الآيات التي تكون قبل قيام الساعة وقيل أنه أمر قد مضى وهو ما أصاب قريشاً بدعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى كان الرجل يرى بين السماء والأرض دخاناً وهذا ثابت في الصحيحين وغيرهما وبه قال القراء والرجاح وقيل أنه يوم فتح مكة وقال ابن قتبية فيه وجهان والال أنه في سنة القحط يعظم ينس الأرض بسبب انقطاع المطر ويرتفع الغبار الكثير ويظلم الهواء وذلك يشبه الدخان ويقولون كان بيننا أمر ارتفع له دخان ولهذا يقال للسنة المجيدة الغبراء الثانية أن العرب يسمون الشيء الغالب بالدخان والسبب فيه أن الإنسان إذا اشتد خوفه أو ضعفه ظلمت عيناه ويرى الدنيا كالماء الملوثة من الدخان أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود أن قرئ بالشمال استعصت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبطأ عن الإسلام قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأصابهم قحط وجهه حتى أكلوا العظام جعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجوع فأنزل الله هذه الآية فأقن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقليل يارسل الله استسقى الله المطر فاستسقى لهم فسقوا فأنزل الله أنا كاشقوا العذاب قليلاً أنكم عائدون فلما أصابهم الرفاهية عادوا إلى حالهم فأنزل الله يوم تبطش البطشة الكبرى أنا منتقمون فاتتكم الله منهم يوم بدر فقد مضى البطشة والدخان واللزام وقد روى عن ابن مسعود نحو هذا من غير وجه وروى نحوه عن جماعة من التابعين كقائل ومجاهد وعن أبي مليكة قال دخلت على ابن عباس فقال لم أتم هذه الليلة فقلت لم قال طلع الكوكب فخشيت أن يطرق الدخان قال ابن كثير وهذا سند صحيح وكذا صححه السيوطي ولكن ليس فيه أنه سبب نزول الآية وقد عرفنا أنه لا منافاة بين كون هذه الآية نازلة في الدخان الذي كان يتراعى لقريش من الجوع وبين كون الدخان من آيات الساعة وعلاماته وأشرطها فقد وردت أحاديث صحاح وحسان وضعاف بذلك وليس فيها أنه سبب نزول الآية فلا حاجة بنا إلى التوطيل بذلك وهو الواجب التمسك بما ثبت في الصحيحين وغيرهما من دخان قريش عند الجهد والجوع هو سبب النزول وبهذا تعرف اندفاع ترجيح من رجح أنه الدخان الذي من اشراط الساعة كإن كثير في تفسيره وغيره في غيره وهكذا يدفع قول من قال أنه الدخان السائر يوم فتح مكة متمسكاً بما أخرجه ابن سعد عن أبي هريرة قال كان يوم فتح مكة دخان وهو قول الله فارتقب الخ فإن هذا لا يعارض ما في الصحيحين على تقدير صحة أسناده مع احتمال أن يكون أبو هريرة رضي الله تعالى عنه ظن من وقوع ذلك الدخان يوم الفتح أنه المراد بالآية ولهذا لم يصرح بأنه سبب نزولها (يغشى الناس) صفة ثانية للدخان أي يشملهم ويحيط بهم (هذا عذاب أليم) أي يقولون هذا أو قائلين ذلك أو يقول الله لهم ذلك (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) أي يقولون ذلك وقد روى أنهم أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا إن كشف الله عنا العذاب أسأنا والمراد بالعذاب الجوع الذي كان بسببه ما يرونه من الدخان أو يقولونه إذا رأوا الدخان الذي هو من آيات الساعة أو إذا رأوه

مخبراً عن فضائل عبادته المرسلين وأتباعه العابدين وأذكر عباده إبراهيم واسحق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار يعني بذلك العمل الصالح والعلم النافع والقوة في العبادة والبصيرة النافذة قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما أما أولى الأيدي يقول أولى القوة والأبصار يقول الفقه في الدين وقال مجاهد أولى الأيدي يعني القوة في طاعة الله

يوم فتح مكة على اختلاف الاقوال والراجح منها انه الدخان الذي كانوا يتخيّلونه بمنازلهم من
الجوع وشدة الجهد ولا يتنافى ترجيح هذا ما ورد ان الدخان من آيات الساعة فان ذلك دخان
آخر ولا يتنافيه أيضا ما قيل انه الذي كان يوم فتح مكة فانه دخان آخر على فرض صحة وقوعه
(ان الله الذي كرى) أى كيف يتدكرون ويتعظون بمنازلهم (و) الحال انه (قد جاءهم رسول
مبين) بين لهم كل شيء يحتاجون اليه من أمر الدنيا والدين (ثم تولوا عنه) أى أعرضوا
عن ذلك الرسول الذي جاءهم ولم يكتفوا بمجرد الاعراض عنه بل جاوزه (وقالوا معلم
مجنون) أى قالوا فى حقّه نارة انما يعلمه القرآن بشر ونارة أخرى انه مجنون أو قال بعضهم
هذا وبعضهم ذلك فكيف يتدكرون هؤلاء وانى لهم الذي كرى ثم لم ادعوا الله بان يكشف
عنهم العذاب وانه اذا كشفه عنهم آمنوا أجاب الله سبحانه عليهم بقوله (انا كشفوا العذاب
قليلا) أى انا انكشفه عنهم كشفا قليلا أو زمانا قليلا وهذا جواب بطريق الالتفات لمزيد
التهديد والتوبيخ وما بينهما اعتراض أى الى يوم يدروا الى ما بقى من أعمارهم ثم أخبر سبحانه
عنهم انهم لا ينزحرون عما كانوا عليه من الشرك ولا يفنون بما وعدوا به من الايمان فقال
(انكم عائدون) الى ما كنتم عليه من الشرك وقد كان الامر هكذا فان الله سبحانه لما
كشف عنهم العذاب رجعو الى ما كانوا عليه من الكفر والعناد وقيل المعنى انكم
عائدون اليها بالبعث والنشور والاول أولى (يوم يبطش البطشة الكبرى انما متقنون)
قرأ الجهور ببطش بفتح النون وكسر الطاء أى يبطش بهم وقرئ بضم الطاء وهى
لغة وقرئ بضم النون وكسر الطاء والظرف منصوب باضمار اذ كر وقيل بدل من يوم
تأقى السماء وقيل هو متعلق بمتقنون وقيل بمادل عليه متقنون وهو متقن
والبطشة الكبرى هى يوم يدركه الاكثر والمعنى انهم لما عادوا الى التكذيب والكفر
بعد رفع العذاب عنهم انتقم الله منهم بوقعة بدر وقال الحسن وعكرمة المراد بها عذاب النار
يوم القيامة واختار هذا الزجاج والاول أولى وعن ابن عباس انه قال قال ابن مسعود
البطشة الكبرى يوم يدروا أنا أقول هى يوم القيامة قال ابن كثير وهذا اسناد صحيح وقال
ابن الخطيب هذا القول أصح لان يوم بدر لا يبلغ هذا المبلغ الذى يوصف به هذا الوصف
العظيم وان الانتقام التام انما يحصل يوم القيامة لقوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما
كسبت وقال ابن كثير قبل هذا فسر ذلك ابن مسعود يوم بدر وهذا قول جماعة ممن وافق
ابن مسعود على تفسيره الدخان بما تقدم وروى أيضا عن ابن عباس من رواية العوفي عنه
وعن أبي بن كعب وجماعة وهو محتمل والظاهر ان ذلك يوم القيامة وان كان يوم بدر يوم
بطشة كبرى أيضا انتهى قال الشوكاني بل الظاهر انه يوم بدر وان كان يوم القيامة
بطشة كبرى من كل بطشة فان السياق مع قرئ فنفذ به بالبطشة الخاصة لهم أولى من
تفسيره بالبطشة التى تكون يوم القيامة لكل عاص من الانس والجن انتهى (ولقد قننا)
وقرئ قننا بالتشديد على المبالغة أو التأكيد لكثرة متعلقه أى ابتلينا (قبلهم) أى قبل
هؤلاء العرب ليكون ماضى من خبرهم عبرة لهم (قوم فرعون) معه ومعنى القصة هنا ان
الله سبحانه أرسل اليهم رسلا وأمرهم بما شرع لهم فكذبوهم أو وسع عليهم الارزاق فطغوا

تعالى والابصار يعنى البصر فى
الحق وقال قتادة والسدى اعطوا
قوة فى العبادة وبصر فى الدين
وقوله تبارك وتعالى انا اخلصناهم
بخاصة ذكرى الدار قال مجاهد أى
جعلناهم يعملون للآخرة ليس لهم
هم غيرها وكذا قال السدى ذكرهم
للاخرة وعملهم لها وقال مالك بن
دينار نزع الله تعالى من قلوبهم
حب الدنيا وذكرها وأخلصهم بحب
الآخرة وذكرها وكذا قال عطاء

وبغوا قال الزجاج بلوناهم أى امتحناهم وفعلنا بهم فعل الممتحن والمعنى عاملناهم معاملة
 المختبر يبعث الرسل اليهم والتمكين فى الارض (وجاءهم رسول كريم) على الله كريم فى قومه
 أى كريم فى نفسه حسب نسب لان الله لم يبعث نبيا الا من سره قومه وكرامهم وقال
 مقاتل حسن الخلق بالتجاوز والصفح وقال القراء كريم على ربه اذا خصه بالنبوة واسماع
 الكلام قال ابن عباس هو موسى (أن أدوا) ان هذه هى المفسرة لتقدم ما هو معنى القول
 أو مخفية من الثقل والمعنى ان الشأن والحديث أدوا (الى عباد الله) أو مصدرية أى
 بان أدوا والمعنى انه طلب منهم ان يسلموا اليه بنى اسرائيل الذين كان فرعون استعبدهم
 فادأهم استعارة بمعنى اطلاقهم وارسالهم معه قال مجاهد المعنى أرسلوا معى عباد الله
 وأطلقوهم من العذاب فعباد الله على هذا منفعول به كقوله فى سورة طه فإرسل معاني
 اسرائيل ولا تعذبهم وقيل المعنى أدوا الى عباد الله ما وجب عليكم من حقوق الله فيكون
 منصوبا على انه منادى مضاف وقيل أدوا الى سمعكم حتى أبلغكم رساله ربي وقال ابن
 عباس اسعوني الى ما أدعوكم اليه من الحق (انى لكم رسول) من الله اليكم (أمين)
 على الرسالة غيرتهم وهذا تعليل للامر (وأن لا تعولوا على الله) أى لا تكبروا ولا تسكبروا
 عليه بترفكم عن طاعته ومتابعة رسله واهل بيته وحبه وهذا اوضح وقيل لا تبغوا على الله
 وقيل لا تنفروا عليه قاله ابن عباس والاول أولى والفرق بين البغى والافتراء ان البغى
 بالفعل والافتراء بالقول وقال ابن عباس أيضا لا تعولوا وقال ابن جريج لا تمعظموا وقال
 يحيى بن سلام لا تستكبروا والفرق بينهما ان التعظيم تطاول المقدر والاستكبار ترفع
 المجتبر فأقاده الماوردى وجعله (انى أنيكم) تعليل لما قبلها من النهى قرأ الجمهور بكسر همزة
 انى وقرئ بالفتح بتقدير اللام (يسلطان مبين) أى بحجة بينة واضحة يعترف بصحتها كل عاقل
 ولا سبيل الى انكارها وقال قتادة وابن عباس بعدد بين والاول أولى وبه قال يحيى بن سلام
 (وانى عذبت ربى وربكم) من (أن ترجون) استعاذ بالله سبحانه لما توعدوه بالقتل قال
 قتادة ترجونى بالخارجة وبه قال ابن عباس وقيل تشقونى كذا قال ابن عباس أيضا وقيل
 تقتلونى (وان لم تؤمنوا لى) أى ان لم تصدقونى وتقرؤا بنبوئى ولم تؤمنوا بالله لاجل
 برهانى فاللام فى لى لام الاجل وقيل أى وان لم تؤمنوا بى كقوله فآمن له لوط أى به
 (فاعتزلون) أى فاتركونى ولا تتعرضوا لى بأذى قال مقاتل دعونى كما فالا على ولا لى
 وقيل كونوا بعزل عنى وأنا بعزل منكم الى ان يحكم الله بيننا وقيل فلو اسبىلى قاله ابن
 عباس والمعنى متقارب ثم لما لم يصدقوه ولم يحسبوا دعوته رجع الى ربه بالدعاء كما حكى الله
 عنه بقوله (فدعاه ربه ان هوأ لعقوم جرمون) أى كافرون قرأ الجمهور بفتح الهمزة على اضم
 حرف الجر أى دعاه بان هوأ لعقوم جرمون بكسر هاء على اضم والقول وفى الكلام حذف أى
 لكفر وأدعاه ربه وسماه دعاء مع انه لم يذكر الا مجرد كونهم مجرمين لانهم قد استحقوا بذلك
 الدعاء عليهم وقيل كان دعاءه اللهم عجل لهم ما يستحقونه باجر امهم وقيل هو قوله ربنا
 لا تجعلنا قسمة للقوم الظالمين والاول أولى (فأسرى بعبادى ليلا) أجاب الله سبحانه دعاءه فأمره
 أن يسرى ببنى اسرائيل ليلا يقال سرى وأسرى لغتان جيدتان قرأ الجمهور فأسرى بالقطع

انخراسانى وقال سعيد بن جبير
 يعنى بالدار الخسنة يقول أخلصناها
 لهم يذكرهم لها وقال فى رواية أخرى
 ذكرى الدار عقي الدار وقال قتادة
 كانوا يذرون الناس الدار الآخرة
 والعمل لها وقال ابن زيد جعل لهم
 خاصة أفضل شئ فى الدار الآخرة
 وقوله تعالى وانهم عندنا لمن
 المصطفين الاخيار أى لمن المختارين
 المحتمين الاخيار فهم اخيار مختارون
 وقوله تعالى واذا كرام يعمل واليسع

من أسرى وقرأ أهل الحجاز بالوصل من سرى وهما سبعيتان والجملة بتقدير القول أي فقال
الله لموسى أسربعبادى ليلا (انكم متبعون) أي تتبعكم فرعون وجنوده وقد تقدم في غير
موضع خروج فرعون بعدهم (واترك البحر هو) أي سا كما يقال رهاير هو رها هو اذا
سكن لا يتحرك قال الجوهرى يقال افعل ذلك رها أي سا كما على هيئتكم وعيش راه أي
سا كن ورها البحر سكن وقال الهروى وغيره وهو المعروف في اللغة والمعنى اترك البحر سا كما
على صفة بعد ان ضرب به بعصاك ولا تأمره ان يرجع كما كان ليدخله آل فرعون بعدك
وبعد بنى اسرائيل فينطبق عليهم فيغرقون وقال أبو عبيدة رها بين رجلين رها هو أي
فتح قال ومنه قوله واترك البحر هو والمعنى اتركه منفرجا كما كان بعد دخولكم فيه وكذا
قال أبو عبيدة وبه قال مجاهد وغيره قال ابن عرفة وهما يرجعان الى معنى واحد وان اختلف
لفظاهما لان البحر اذا سكن جريه انفرج قال الهروى ويجوز ان يكون رها نعتا لموسى
أي سرسا كما على هيئتكم وقال كعب والحسن رها وطريقا وقال الضحاك والربيع
سهلا وقال عكرمة يسا كقوله فاضرب لهم طريقا في البحر يسا وعلى كل تقدير
فالمعنى اتركه ذار هو أو اتركه رها على المبالغة في الوصف بالمصدر وقال ابن عباس رها
سمتا وعنه قال كهيئته وامضه وعنه أيضا قال الرها أن يترك كما كان (انهم) أي ان
فرعون وجنده بعد خروجهم (جند مغرقون) أي ممكثون في هذا الوصف وان كان لهم
وصف القوة والتجمع الذي شأنه النجدة الموجبة لله لو في الامور أخبر سبحانه موسى بذلك
ليسكن قلبه ويطمئن جاشه قرأ الجمهور بكسر الهمزة على الاستئناف لقصد الاخبار بذلك
وقرى بالفتح على تقدير لانهم (كم تركوا) كم هي الخبرة المفيدة للتكثير وقدم مضى الكلام
في معنى الآية في سورة الشعراء والتقدير فاغرقواوكم مفعول به أي تركوا أمورا كثيرة
وقد ينهيا بقوله (من جنات) أي بساتين (وعيون) تجرى (وزروع ومقام كريم) قرأ
الجمهور بمقام بنسخ الميم على انه اسم مكان للقيام وقرى بضمها اسم مكان الإقامة قال ابن
عباس ومقام كريم المنابر وعن جابر مثله وقيل هو ما كان لهم من المنازل الحسنة
والمجالس الشريفة والمخاض المزيه (ونعمة كانوا فيها فاكهين) النعمة بالفتح التسعة
ونضارة العيش ولذا ذه يقول نعم الله وناعمة قنعم وبالكسر المنسة وما أنعم به عليك
وفلان واسع النعمة أي واسع المال ذكر معنى هذا الجوهرى وقال المحلى نعمة أي متعة
أي أمور يمتنعون وينتفعون بها كالملابس والراكب قرأ الجمهور فاكهين بالالف وقرى
بغير ألف والمعنى على الاولى متنعين طيبة أنفسهم وعلى الثانية أشربين بطرين قال
الجوهرى فكه الرجل بالكسر فهو فكه اذا كان طيب النفس مزاحا والفكه أيضا
الاشرب بطر قال وفاكهين أي ناعمين وقال الثعلبي هما الغتان كالحاذرو والحذرو الفاره
والفره وقيل ان الفاكه هو المستمتع بأنواع اللذة كما يتمتع الرجل بأنواع الفاكهة (كذلك)
أي الامر كذلك يجوز ان تكون في محل نصب والاشارة الى مصدر فعل يدل عليه تركوا
أي مثل ذلك الساب سلبا هم ايها وقيل مثل ذلك الاخراج أخرجنهم منها وقيل مثل
ذلك الاهلاك أهلكا هم فعلى الوجه الاول يكون قوله (وأورثناها) معطوفا على تركوا

وذا الكفل وكل من الاختيار قد
تقدم الكلام على قصصهم
وأخبارهم مستقصاة في سورة
الانباء عليهم الصلاة والسلام
بما أغنى عن اعادته هنا وقوله عز
وجل هذا ذكراى هذا فضل لمن
فيه ذكر لمن يتذكر وقال السدى
يعنى القرآن العظيم (وان للمتقين
لحسن ما ب جنات عدن مفقحة
لهم الابواب متكئين فيها يدعون
فيها بما كسبوا كثرية وشراب

وعلى الوجوه الآخرة يكون معطوفا على الفعل المقدر (قوما آخرين) المراد بهم بنو
اسرائيل فان الله سبحانه لم يكلمهم مصر بعد ان كانوا فيها مستعبدين فصاروا الهاوارثين أى
انهم اوصلت اليهم كما يصل الميراث الى الوارث ومثل هذا قوله وأورثنا القوم الذين كانوا
يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وهذا قول الحسن وقيل انهم لم يرجعوا الى مصر
والقوم الآخرون غير بنى اسرائيل وهو قول ضعيف جدا قاله الكرخي (فما بكت عليهم
السماء والارض) هذا بيان لعدم الاكتران بهلا كهم والاعتداد بوجودهم كقولك
بكت عليهم السماء وكسفت لهم كهم الشمس في تقيض ذلك فالبكاء مجاز مرسل ومع
ذلك لا بد من جعل الآية استعارة بالكناية والمعنى انه لم يصب بفقدهم وهلا كهم احد
من أهل السماء ولا من أهل الارض وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم بكت
له السماء والارض أى عمت مصيبته وقال الحسن في الكلام مضاف حذف أى فما
بكى عليهم أهل السماء والارض من الملائكة والناس وقال الزمخشري ذكر هذا على
سبيل السخرية بهم يعنى انهم كانوا يستعظمون انفسهم ويعتقدون انهم لوماؤا البكت
عليهم السماء والارض ولم يكونوا بهذا الخدبل كانوا دون ذلك فذكر هذا تكلم بهم وقال
مجاهدان السماء والارض تبكيان على المؤمن أربعين صباحا وقيل تبكى على المؤمن
مواضع صلاته ومصاد عمله وعلى هذا انه بكاء كالمعروف من بكاء الحيوان وفي معنى
الآية وجهان والثاني أظهر وأوفق بالحديث ونظم القرآن قال السدي لما قتل الحسين
رضي الله عنه بكى عليه السماء وبكواها جرتها وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ما من عبد الا وله بابان باب يصعد منه الى ابواب ينزل منه رزقه فاذا مات
فقداه وبكى عليه وتلا هذه الآية فبكت الخبز كراهم لم يكونوا يعمدون على الارض عملا
صالحا تبكى عليهم ولم يصعد لهم الى السماء من كلامهم ولا من علمهم كلام صالح فيفقدهم
فينبكي عليهم أخرجه الترمذي وابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو
نعيم في الحلية والخطيب وأخرج ابن جرير وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في الشعب
نحو من قول ابن عباس وعنه قال يقال الارض تبكى على المؤمن أربعين صباحا وعن
شريح بن عبيد الحضرمي مرسل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الاسلام
بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ الا لا غربة على مؤمن مامات مؤمن في غربة غابت عنه فيها
بواكيه الا بكت عليه السماء والارض ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه
الآية ثم قال انهما لا تبكيان على كافر أخرجه ابن جرير وابن أبي الدنيا وعن علي رضي الله
تعالى عنه ان المؤمن اذا مات بكى عليه مصلاه ومصعد عمله من السماء ثم تلا هذه الآية
(وما كانوا منتظرين) أى مؤخرين للتوبة وممهدين الى وقت آخر بل عوجوا بالعبودية
لفرط كفرهم وشدة عنادهم (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين) أى خلاصناهم
بأهلال عدوهم مما كانوا فيه من الاستعباد وقتل الانساء واستحياء النساء وتسليمهم
للأعمال الشاقة (من فرعون) بدل من العذاب اما على حذف مضاف أى من عذابه واما
على المبالغة كأنه نفس العذاب فابدل منه او على انه حال من العذاب أى صادر من فرعون

وعندهم قاصرات الطرف اتراب
هذا ما توقعون ليوم الحساب
ان هذا الرزق ما له من نقاد يخبر
تعالى عن عباده المؤمنين السعداء
ان لهم في الدار الآخرة لحسن
مآب وهو المرجع والمنقلب ثم
فسره بقوله تعالى جنات عدن
أى جنات اقامة مفتحة لهم
الابواب والاف واللام ههنا بمعنى
الاضافة كأنه يقول مفتحة لهم
أبوابها أى اذا جاؤوها فتحت لهم

وقرأ ابن عباس من فرعون بفتح الميم على الاستفهام التحقيري كما يقال لمن افتخر بحسبه
 او نسبه من أنت والاول اولى ثم بين سبحانه فقال (انه كان عاليا) في التكبر والتجبر
 (من المسرفين) في الكفر بالله وارتكاب معاصيه كما في قوله ان فرعون علا في الارض
 ومن اسرافه انه كان على حقارته وخسته ادعى الالهية ولما بين سبحانه كيفية دفعه
 للضرع بن اسرائيل بين ما كرمهم به فقال (ولقد اخترناهم) اي مؤمنى بنى اسرائيل
 (على) اي مع (علم) منابجهم وهي كونهم احقاء بان يختاروا او كونهم من يعنون
 وتحصل منهم الفرط في بعض الاحوال (على العالمين) اي على عالمي زمانهم على علم منه
 سبحانه باستحقاقهم لذلك وليس المراد انه اختارهم على جميع العالمين بدليل قوله في هذه
 الامة كنتم خير امة اخرجت للناس وقيل على كل العالمين لكثرة الانبياء فيهم - وهذا
 خاصة لهم وليس لغيرهم حكاه ابن عيسى والزحشري وغيرهما والاول اولى وقيل يرجع
 هذا الاختيار الى تحليصهم من الغرق وايرانهم - الارض بعد فرعون (واتيناهم - من
 الايات) اي معجزات موسى (ما فيه بلا عيين) اي اختيار ظاهر وامتحان واضح لنظر
 كيف يعملون وقال قتادة الايات انجاءهم من الغرق وقلق البحر لهم وتطليل الغمام
 عليهم وانزال المن والسلاوى لهم وقال ابن زيد الايات هي الشر الذي كفهم عنه والخير
 الذي أمرهم به وقال الحسن وقتادة البلاء المبين للنعمة الظاهرة كما في قوله وليسلي
 المؤمنين منه بلاء حسنا ونبلوكم بالشر والخير فتنة (ان هؤلاء) اي كفار قريش لان
 الكلام فيهم وقصة فرعون مسوقة للدلالة على استوائهم في الاصرار على الكفر (ليقولون
 ان هي الامم متمنا الاولى) التي غوتها في الدنيا ولا حيا بعد ها ولا بعث وهو معنى قوله (وما
 نحن بمشركين) اي بمبعوثين يقال أنشأ الله الموق ونشرهم اذ بعثهم وليس في الكلام
 قصدا الى اثبات موتة اخرى بل المراد ما العاقبة ونهاية الامر الامم الموتة الاولى المزيلة
 للحياة الدنيوية قال الرازي وابن الخطيب المعنى انه لا يأتينا من الاحوال الشديدة الا
 الموتة الاولى وهذا الكلام يدل على انه لا تأتيم الحياة الثانية البتة فلا حاجة الى التكلف
 الذي ذكره الزحشري في هذا المقام ثم اوردوا على من وعدهم بالبعث ما ظنوه ليس لا وهو
 حجة داحضة فقالوا (فأتوا بآئنا) اي ارجعواهم بعد موتهم الى الدنيا قال الفراء والخطاب
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحده كقوله رب ارجعوني والاولى انه خطاب له
 صلى الله عليه وآله وسلم ولا تبعه من المسلمين (ان كنتم صادقين) فيما تلوونه وتنبؤونه
 من البعث ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (أهم خير) في القوة والمنعة (أم قوم تبع) الجبري
 الذي دار في الدنيا بجيوشه وغلب أهلها وقهرهم وحير الخيرة وبني سمرقند وقيل هدمها
 وكان مؤمنا وكان قومه كافرين وكان من ملوك اليمن سمي تبعا لكثرة اتباعه وقيل كل
 واحد من ملوك اليمن يسمى تبعا لانه يتبع صاحبه الذي قبله كما سمي في الاسلام خليفة
 وفيه وعيد شديد وقيل المراد بقوم تبع جميع اتباعه لا واحد بعينه وكان تبع هذا
 يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم حير الى الاسلام فكذبوه وعن ابن عباس عن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم قال لا تسبوا اتباعه فانه قد أسلم رواه البيهقي والحاكم وصححه وابن المبارك

أبوابها قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد
 ابن أيوب الهباري حدثنا عبد الله
 ابن غير حدثنا عبد الله بن مسلم يعني
 ابن هرم عن ابن سابط عن عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنه - ما قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في
 الجنة قصر يقال له عدن حوله
 البروج والمروج له خمسة آلاف باب
 عند كل باب خمسة آلاف حبة
 لا يدخله الا يسكنه الانبي او
 صديق أو شهيد او امام عدل وقد ورد

وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا وعن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر نحوه أخرجه أحمد والطبراني وابن ماجه وابن مردويه وروى نحوه هذا عن غيرهم من الصحابة والتابعين قال الرياشي كان أبو كرب أسعد الجعري من التبابعة ممن آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم قبل ان يبعث بسبع مائة سنة واليه تنسب الانصار وهو أول من كسى البيت بعدما أراد غزوه وبعد ما غزا المدينة وأراد خرابها ثم انصرف عنها لما أخبر انهم مهاجروني اسمه أحمد وقال شعراً وأدعاه عنده أهلها وكانوا يتوارثونه كابر عن كابر الى ان هاجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فدفنوه اليه وقال كعب بن زيد الله يومه ولم يذمه والمراد بقوله (والذين من قبلهم) عاد وحمود ونحوهم من الامم الكافرة (أهل كتابهم) مستأنفة لبيان حالهم وعاقبة أمرهم (انهم كانوا مجرمين) أي كافرين منكرين للبعث تعليل لاهلاكهم يعني ان الله سبحانه قد أهلكهم بسبب كونهم مجرمين فاعلا كملن هو دونهم بسبب كونه مجرمين مع ضعفه وقصور قدرته بالاولى (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما) أي ما بين جنسي السماء والارض (لا عينين) أي بغير غرض صحيح قال مقاتل لم تخلقهم ما بشئ غير شئ وقال الكلبي لاهين وقيل غافلين قرأ الجمهور وما بينهما وقرأ وما بينهما لان السموات والارض جمع (ما خلقناهما) وما بينهما (الابالحق) أي بالامر الحق والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال وقال الكلبي الالحق وكذا قال الحسن وقيل الالقامة الحق واظهاره وقيل بالعدل وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية وقيل بالجد ضد اللعب (ولكن أكثرهم لا يعلمون) لقلة نظريهم ان الامر كذلك وهم المشركون وفيه تجهيل عظيم لمنكري البعث والحشر ونوكيد لان انكارهم يؤدي الى ابطال الكائنات بأسرها ويحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم وفي هذه الآية دليل على صحة الحشر ووقوعه ووجه الدلالة انه لو لم يحصل البعث والخزاء لكان هذا الخلق عبثاً لانه تعالى خلق نوع الانسان وخلق ما ينظم به أسباب معاشهم من السقف المرفوع والمهاد المقروش وما فيه ما وما بينهما من عجائب المصنوعات وبدائع الاحوال ثم كفهم بالايمان والطاعة فاقضى ذلك ان يميز المطيع من العاصي بان يكون المطيع متعلق فضله واحسانه والعاصي متعلق عدله وعقابه وذلك لا يكون في الدنيا لقصر زمانها وعدم الاعتداد بما فعلها لكونها مشوبة بانواع الآفات والحن فلا بد من البعث لتجزى كل نفس بما كسبت فظهر به مذاوجه اتصال الآية بما قبلها وهو انه لما حكى مقالة منكري البعث والخزاء وهدهدهم ببيان ما آل المجرمين الذين مضوا ذكر الدليل القاطع الدال على صحة البعث والخزاء فقال وما خلقنا الخ (ان يوم الفصل) أي يوم القيامة الذي يفصل فيه الحق عن الباطل والاضافة على معنى في والظاهر انها بمعنى اللام (مبيقاتهم) أي الوقت المجمع لتمييز الحسن من المسيء والحق من المبطل (أجمعين) لا يخرج عنهم أحد من ذلك وقد اتفق القراء على رفع مبيقاتهم على انه خبران واسمها يوم الفصل وأجاز الكسائي والقراء نصبه على انه اسمها ويوم الفصل خبرها ثم وصف سبحانه ذلك اليوم فقال (يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً) بدل من يوم الفصل أو منتصب بفعل يدل

في ذكر أبواب الجنة الثمانية أحاديث كثيرة من وجوه عديدة وقوله عز وجل متكئين فيها قيل متربعين على سر رتحت الخجال يدعون فيها بقا كهة كثيرة أي مه ما طلبوا وجدوا وأحضركم أرادوا وشراب أي من أي أنواعه شأوا أنتهم به الخدام بأ كواب وأباريق وكائن من معين وعندهم قاصرات الطرف أي عن غير أزواجهن فلا يلتفتن الى غير بعولتهن أتراب أي متساويات في

يدل عليه الفصل أى يفصل بينهم يوم لا يغنى والمعنى انه لا يتقعر قريب قريباً ولا يدفع عنه شيئاً ويطلق المولى على الولي وهو القريب والناسر وفي المختار المولى المعتق والمعتق وابن العم والناسر والجار والحليف أى لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ولا صديق عن صديقه شيئاً ومولى الاول مرفوع بالفاعلية والثاني مجرور بعن واعرابهما اعراب المتصور كفتى وعصا ورجى والمراد بالمولى الثاني الكافر وبالاول المؤمن أى لا يغنى مولى مؤمن عن مولى كافر شيئاً فهذه الآية تظير قوله تعالى واتقوا يوم لا تجزى نفس عن نفس شيئاً الآية (ولا هم ينصرون) الضمير راجع الى المولى وان كان مفرداً في اللفظ لانه في المعنى جمع لانه فكرة في سياق النفي وهومن صيغ العموم أى ولا هم يمنعون من عذاب الله والجملة توصف بما قبلها فالمعنى لا ينصر المؤمن الكافر ولو كان بينهما في الدنيا علة من قرابة أو صداقة أو غيرهما كما أشاره القرطبي (الامن رحم الله) قال الكسائي الاستثناء منقطع أى لكن من رحم الله وكذا قال الفراء وقيل هو متصل والمعنى لا يغنى قريب عن قريب الا المؤمنين فانه يؤذن لهم في الشفاعة فيشفعون في بعضهم أو مرفوع على البدلية من مولى الاول ويعنى بمعنى يتقعر قاله الخوفي أو مرفوع المحل أيضاً على البدلية من واو ينصرون أى لا يمنع من عذاب الله الامن رحمه الله ذكره السمين (انه هو العزيز الرحيم) أى الغالب الذى لا ينصر من أراد عذابه الرحيم بعباده المؤمنين ثم لما وصف اليوم ذكر بعده وعيد الكفار فقال (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) هى الشجرة التى خلقها الله في جهنم على صورة شجرة الدنيا وسمها الشجرة المعونة والزقوم عرها وهو كل طعام ثقيل فاذا جاء أهل النار التجأ اليها فأكلوا منها وقد مضى الكلام على شجرة الزقوم في سورة الصافات وشجرت ترسم بالهاء المجرورة ووقف عليها بالهاء أبو عمرو وابن كثير والكسائي ووقف بالياء على الرسم قاله الخطيب وفي القرطبي كل ما في كتاب الله من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء الاخر فالواحد في سورة الدخان ان شجرت الزقوم انتهت أى فيجوز الوقف عليها بالياء والهاء وفي التماموس كلام مبسوط على الزقوم والزقوم فليرجع اليه والاثيم الكثير الاثم قال في الصحاح اثم الرجل بالكسر اثماء واثماً اذا وقع في الاثم فهو اثم واثيم واثوم فعنى طعام الاثيم طعام ذى الاثم قيل هو أبو جهل ولا وجه للتخصيص (كلهم) وهو درى الزيت وعكر القطران وقيل هو النحاس المذاب وقيل كل ما يذوب في النار من ذهب أو فضة وكل منطبع سواء كان من صقر أو حديد أو رصاص وقيل الصديد والقيح (يغلى في البطون كغلى الحميم) قرأ الجهور تغلى بالياء على ان الفاعل ضمير يعود على الشجرة والجملة خبر ثالث أحوال أو خير مبتدأ محذوف أى تغلى غلياً مثل غلى الحميم وهو الماء الشديد الحرارة وقرئ بالتحية على ان الفاعل ضمير يعود الى الطعام وهو في معنى الشجرة ولا يصح عوده الى المهل لانه مشبه به وانما يغلى ما يشبه بالمهل (خذوه) أى يقال للملائكة الذين هم خزنة النار خذوه أى الاثيم (فاعلموه) العتل القود بالعنف يقال عتله بعتله اذا جره

في السن والعمر هذا معنى قول ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وسعيد ابن جبير ومحمد بن كعب والسدى هذا ما توقعون ليوم الحساب أى هذا الذى ذكرنا من صفة الجنة هى التى وعد بها عباده المتقين التى يصيرون اليها بعد نشورهم وقيامهم من قبورهم وسلامتهم من النار ثم أخبر تبارك وتعالى عن الجنة انه لا فراغ لها ولا زوال ولا انقضاء ولا انتهاء فقال تعالى ان هذا الرزقنا ماله من فساد كقوله عز وجل ما عندكم ينفد وما

وذهب به الى مكروه وقيل العتل ان تأخذ بتلايب الرجل وجماعه فنجبه قرأ الجمهور
 فاعتلوه بكسر التاء وقرئ بضمهها وهما الغتان وقرأه ثمان سبعيتان (الى سواء الجحيم) أى
 الى وسطه ومعظمه كقوله فرأه في سواء الجحيم (ثم صوبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم) من
 الى التبعية أى صوبوا فوق رأسه بعض هذا النوع وازداده العذاب الى الجحيم للبيان أى
 عذاب هو الجحيم وهو الماء الحار كما تقدم أو من اضافة الصفة للموصوف أو المسبب للسبب
 فالمصوب هو الجحيم لاعدائه وصب العذاب استعارة كقوله أفرغ علينا صبرا فقد شبه
 العذاب بالمائع ثم خيل له بالصب (ذق) الامر للاهانة به أى قولوا لهم كما وتقرعوا بنحس
 ذق العذاب (انك) قرأ الجمهور بكسر الهمزة وقرأ الكسائي بفتحها وروى ذلك عن علي
 أى لانك (انت العزيز الكريم) قيل ان اباجهل كان بزعم انه أعزاهل الوادى واكرمهم
 فيقولون له ذق العذاب ايها المتعززا المتكبر على زعمك وفيما كنت تقول له قال القراء أى
 لهذا القول الذى قلته فى الدنيا عن ابن عباس فى الآية قال يقول لست بعزير ولا كريم
 أخرج الأعمى فى معاريفه عن عكرمة قال لقي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أباجهل
 فقال ان الله أمرنى ان أقول لك أولى ثم أولى لك فأولى قال فنزع يده من يده
 وقال ما تستطيع لى أنت ولا صاحبك من شئ لقد علمت انى أمنع أهل بطحاء وأنا العزيز
 الكريم فقتله الله يوم بدر وأذله وغيره بكلمته وأنزل ذق انك أنت العزيز الكريم (ان هذا)
 العذاب أو هذا الامر (ما كنتم به تترون) أى تشكون فيه حين كنتم فى الدنيا والجمع
 باعتبار جنس الاثم ثم ذكر سبحانه مستقر المتقين فقال (ان المتقين) الذين اتقوا الكفر
 والمعاصى (فى مقام) قرأ الجمهور مقام بفتح الميم وهو موضع القيام وقرئ بضمهها وهو
 موضع الإقامة قاله الكسائي وغيره وهما سبعيتان وقال الجوهري قد يكون كل واحد
 منهما معنى الإقامة وقد يكون بمعنى موضع القيام والمراد المكان وهو من الخاص الذى
 وقع مستعملا فى معنى العموم ثم وصف المقام بقوله (أمين) بأمن فيه صاحبه من جميع
 المخاوف قال النسفى هو من أمن الرجل أمانة فهو أمين وهو ضد الخائن فوصف به المكان
 استعارة لان المكان الخفيف كأنما يخون صاحبه بما يلقى فيه من المكاره انتهى وأصل
 الامن طمأنينة النفس وزوال الخوف والاثمن والامان والامانة فى الاصل مصادر
 ويستعمل الايمان تارة اسما للحالة التى عليها الانسان فى الايمان وتارة لما يؤمن عليه
 الانسان كقوله وتحنونوا أماناتكم أى ما أنتم عليه (فى جنات وعيون) بدل من مقام
 أمين جى به للدلالة على نزاهته واشتماله على ما يستلذه من الماء كل والمشارب أو بيان
 له أو خبر ثان (يلبسون من سندس واستبرق) خبر ثان أو ثالث أو حال من الضمير المستكن
 فى الجار والمجرور والسندس مارق من الديباج وفى المصباح الديباج ثوب سداه ولحته
 ابريسم ويقال انه معرب انتهى والاستبرق ما غلظ منه وهو تعريب استبرق اللقظ اذا
 عرب خرج من ان يكون عجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره
 عن منهاجه واجرائه على أوجه الاعراب فساغ ان يقع فى القرآن العربى وقد تقدم تفسيره

عند الله باق وكقوله جل وعلا عطاء
 غير مجذوذ وكقوله تعالى لهم أجر
 غير ممنون أى غير مقطوع وكقوله
 عز وجل أكلها دائم وظلها تلك
 عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين
 النار والآيات فى هذا كثيرة جدا
 (هذا وان للطاغين لشر ما تب جهنم
 يصلونها فبئس المهادهذا فليذوقوه
 حيم وغساق وآخر من شكاه أزواج
 هذا فوج متكبر معكم لا مرحبا
 بهم انهم صالوا النار قالوا بل أنتم
 لا مرحبا بكم أنتم قد تمتموا لنا فبئس
 القرار قالوا ربنا من قدم لنا هذا

في سورة الكهف (متقابلين) أي في مجالسهم يتنظر بعضهم إلى بعض وهو آثم للانس فلا
يرد ما قيل من ان الجلوس على هذه الصفة موحش لان قليل الثواب اذا اطلع على حال
كثير الثواب يتنقص لان أحوال الآخرة بخلاف أحوال الدنيا وقال المحلى لا يتنظر
بعضهم إلى قفا بعض لدوران الاسرة بهم (كذلك) أي نفعل بالمتقين فعلا كذلك أو الامر
كذلك (وزوجناهم) أي أكرمناهم بأن زوجناهم (بحور عين) الحور جمع حوراء وهي
البيضاء والعين جمع عيناء وهي الواسعة العين وقال مجاهد انما سميت الحوراء حوراء لانه
يحار الطرف في حسننها وقيل هو من حور العين وهو شدة بياض العين في شدة سوادها
كذا قال أبو عبيدة وقال الاصمعي ما أدري ما الحور في العين قال أبو عمرو الحور أن
تسود العين كلها مثل أعين الأطباء والبقر قال وليس في بني آدم حور وانما قيل للنساء
حور لانهن شبيهن بالطباء والبقر وقيل المراد بقوله وزوجناهم قرناهم وليس من عقد
التزويج لانه لا يقال زوجته باهراة وقال أبو عبيدة وجعلناهم أزواجا لهن كما زوج البعل
بالعل أي جعلناهم اثنين اثنين وكذا قال الأخفش واختلف أيها أفضل في الجنة النساء
الآدميات أم الحور ذكرا بن المبارك ان نساء الآدميات من دخل منهن الجنة فضلن على
الحور العين بما علمن في الدنيا وروى مرفوعا ان الآدميات أفضل من الحور العين
بسبعين ألف ضعف وقيل ان الحور العين أفضل لقوله عليه الصلاة والسلام فأبدله
زوجا خيرا من زوجته والله أعلم (يدعون فيها) أي في الجنة (بكل فاكهة) أي يأمررون
باحضار ما يشتهون من الفواكه حال كونهم (آمنين) من التهم والاسقام والآلام قال
قتادة آمنين من الموت والوصب والشيطان وقيل من انقطاع ما هم فيه من النعيم
(لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أي لا يموتون فيها أبدا الا الموتة التي ذاقوها في
الدنيا والاستثناء منقطع أي لكن الموتة كذا قال الزجاج والقراء وغيرهما ومثل هذه
الآية قوله ولا تنسكحوا مانسكج آبائكم من النساء الا ما قد سلف وقيل ان الابعى بعد
واختاره الطبري كقولك ما كتبت رجلا اليوم ارجلا عندك أي بعد رجلا عندك وأباه
الجمهور لان حجي الابعى بعد لم يثبت وقيل هي بمعنى سوى أي سوى الموتة الاولى نقله
الطبري وضعفه قال ابن عطية وليس تضعيفه بصحيح بل كونها بمعنى سوى مستقيم
منتسق قال ابن قتيبة انما استثنى الموتة الاولى وهي في الدنيا لان السعداء حين يموتون
يصيرون بلطف الله وقدرته إلى أسباب من الجنة يلقون الروح والريحان ويرون منازلهم
من الجنة ويفتح لهم أبوابها فاذا ماتوا في الدنيا فكانهم ماتوا في الجنة لاتصالهم بأسبابها
ومشاهدتهم اياها فيكون الاستثناء على هذا متصلا قال الزمخشري فان قلت كيف
استثنيت الموتة الاولى المذكورة قبل دخول الجنة من الموت المنفي ذوقه فيها قلت أريد ان
يقال لا يذوقون فيها الموت البتة فوضع قوله الا الموتة الاولى موضع ذلك لان الموتة
الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق بالخال كانه قيل ان كانت الموتة
الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقونها في الجنة انتهى قلت وهذا عند علماء

فزده عذابا ضعفا في التاروقا والامانا
لا ترى رجلا كانه عدهم من الاشعار
أخذناهم سخرى أم زاعت عنهم
الابصار ان ذلك لحق تخصم أهل
النار) لماذا كرتبارك وتعالى ما كل
السعداء ثنى بذكر حال الاشقياء
ومرجعهم وما بهم في دار معادهم
وحسابهم فقال عز وجل هذا وان
للطاغين وهم الخارجون عن طاعة
الله عز وجل الخالفون لرسول الله
صلى الله عليه وسلم لشرب ما أبى

البيان يسمى نفي الشيء بدليله (ورقاهم عذاب الجحيم) قرأ الجمهور ورقاهم بالتخفيف وقرأ
 بالتشديد على المبالغة (فضلا من ربك) أى لاجل الفضل منه أو أعطاهم ذلك عطاء فضلا
 منه (ذلك) الذى تقدم ذكره من صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم)
 الذى لا فوز بعده المتناهى فى العظم لانه خلاص عن المسكاره وظفر بالمطالب ثم لما بين سبحانه
 الدلائل وذكر الوعد والوعيد قال (فانما يسرناه بلسانك) أى انما انزلنا القرآن بلغتك
 كي يفهمه قومك فينبذ كروا ويعتبر واو يعملوا بما فيه أو سهلناه بلغتك عليك وعلى من
 يقرؤه وهذا فذلك للسورة واجمال لما فيها من التفصيل (لعلهم يتذكرون) أى يتعظون
 فيؤمنون لكنهم لا يؤمنون (فارتقب) أى فانتظر ما وعدناك من النصر عليهم واهلا كههم
 على يدك (انهم مرتقبون) أى فانهم منتظرون ما ينزل بك من موت أو غيره وقيل انتظر
 أن يحكم الله بينك وبينهم فانهم منتظرون بك نواب الدهر والمعنى متقارب قال الخليل وهذا
 قبل الامر بجهادهم أى فهو منسوخ وليس بصحيح لان رفع الاباحة الاصلية ليس نسخا
 انما النسخ رفع حكم ثبت فى الشرع بحكم آخر

* (سورة الحاثية وتسمى الشريعة قاله الخازن هى ست أو سبع وثلاثون آية) *

وهى مكية كلها فى قول الحسن وجابر وعكرمة وقال ابن عباس وقنادة الآية منها وهى
 قوله قل للذين آمنوا الى ايام الله فانهم انزلت بالمدينة فى عمر بن الخطاب ذكره الماوردي
 وقال المهدوى والنحاس انها نزلت فى عمر شته رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة فاراد ان
 يبطش به فانزل الله قل للذين آمنوا الآية ثم نسخت بآية القتال فالسورة كلها مكية على
 هذا من غير استثناء

(بسم الله الرحمن الرحيم حم) قد تقدم الكلام على هذا فى فاتحة سورة غافر وما بعدها
 والله أعلم بمراده به (تنزيل الكتاب) أى القرآن مبتدأ (من الله) خبره (العزيز) فى ملكه
 (الحكيم) فى صنعه ثم أخبر سبحانه بما يدل على قدرته الباهرة فقال (ان فى السموات
 والارض) أى فى خلقهما (آيات) دالة على قدرة الله ووحدايته (للمؤمنين) قال
 الزجاج ويدل على ان المعنى فى خلقهما قوله (وفى خلقكم) أنفسكم على أطوار مختلفة
 قال مقاتل من تراب ثم من نطفة الى أن يصير انسانا وحاصل ما ذكره من الدلائل ستة
 على ثلاث فواصل الاولى للمؤمنين الثانية يوقنون الثالثة يعقلون ووجه التغير بينهما ان
 المنصف من نفسه اذا نظر فى السموات والارض وانه لا بد له من صانع آمن واذا نظر
 فى خلق نفسه ونحوها ازداد ايمانا بآيقن واذا نظر فى سائر الحوادث عقل واستحكم علمه
 (و) فى خالق (ما يبت) أى ما يفرقه وينشره (من دابة آيات) وللحاجة فى هذا الموضع كلام
 طويل فى رفع آيات ونصها والبحث فى مسئلة العطف على معمولى عاملين مختلفين وجميع
 المجوزين له وجوابات المانع منه مقرر فى علم الحكيم مبسوط فى مطولاته (لقوم يوقنون)
 يعنى انه لا اله الا هو (واختلاف الليل والنهار) أى فى تعاقبها أو تفرقهما فى الطول

لسوء منقلب ومرجع ثم فسر
 بقوله جل وعلا جهنم يصلونها أى
 يدخلونها فتغمرهم من جميع
 جوانبهم فينس المهادهذا فليدوقوه
 جحيم وغساق أما الجحيم فهو الحار
 الذى قد انتهى حره وأما الغساق
 فهو ضده وهو البارد الذى لا يستطاع
 من شدة برده المؤمن ولهنا قال عز
 وجل وآخر من شكك أزواج أى
 وأشياء من هذا القبيل الشئ وضده

والقصر والظلام والضياء وذهابهما وحيثهما (وما أنزل الله من السماء من رزق) معطوف على اختلاف الرزق المطر لانه سبب لكل ما يرزق الله العباد به (فأحيى به الأرض بعد موتها) أحياء الأرض إخراج نباتها وموتها خلوها عن النبات ويسبها (وتصرف الرياح) في مهاجم أي أنها تهب نارة من جهته ونارة من أخرى ونارة تكون حارة ونارة تكون باردة ونارة نافعة ونارة ضارة والرياح أربعة بحسب جهات الأفق (آيات لقوم يعقلون) مراد الله سبحانه في كتابه ويفهمون الدليل فيؤمنون (تلك آيات الله نتلوها عليك) أي هذه الآيات المذكورة هي حجج الله وبراهينه (بالحق) أي محقين أو متلبسة بالحق أو الباء للسببية فتعلق بنفس الفعل (فبأي حديث بعد الله وآياته) أي حجه قيل أن المقصود بفأي حديث بعد آيات الله وذكر الاسم الشريف ليس الالقصد بتعظيم الآيات فيكون من باب أعجبني زيد وكرمه وقيل المراد بعد حديث الله وهو القرآن كما في قوله الله نزل أحسن الحديث وهو المراد بالآيات والعطف مجرد التغير العنواني (بؤمنون) قرأ الجمهور بالقومية وقرئ بالتحمية والمعنى يؤمنون بأي حديث وانما قدم عليه لان الاستفهام له صدر الكلام (ويل) واد في جهنم أو كلمة عذاب (لكل أفاك أثيم) أي لكل كذاب كثير الأثم مرتكب لما يوجب له ثم وصف هذا الأفاك بصفة أخرى فقال (يسمع آيات الله) أي القرآن (تتلى عليه ثم ينصر) على كفره ويقم على ما كان عليه حال كونه (مستكبرا) أي متفاديا على كفره متكبرا عن الإيمان ومتعظما في نفسه عن الانقياد للحق والاصرار ما أخذ من اصرار الجار على العانة وهو ان ينحى عليها صارا أدنيه ثم للتراخي الرتبى عند العقل أي اصراره على الكفر بعد ما قررت له الأدلة المذكورة وسمعها مستبعد في العقول قال مقاتل اذا سمع من آيات القرآن شيئا اتخذها هزوا وبجلة (كان لم يسمعها) في محل نصب على الحال أو مستأنفة وان هي الخففة من الثقيلة واسمها ضمير شأن محذوف (فيشره بعدذاب أليم) هذا من باب التهميم أي فيشره على اصراره واستكباره وعدم استماعه الى الآيات بعدذاب شديد الالم قيل نزلت في النضر بن الحرث وما كان يشتري من أحاديث المجهم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضارا لدين الله (واذا علم من آياتنا شيئا) قرأ الجمهور بفتح العين وكسر اللام مخففة على البناء للفاعل وقرئ على البناء للمفعول والمعنى انه اذا وصل اليه وبلغه شيء وعلم انه من آيات الله (اتخذها) أي الآيات (هزوا) وقيل الضمير في اتخذها عائدا الى شيء لانه عبارة عن الآيات والاول أولى (أو أولئك) أي كل أفاك متصف بتلك الصفات (لهم عذاب مهين) بسبب ما فعلوا من الاصرار والاستكبار عن سماع آيات الله واتخاذها هزوا والعذاب المهين هو المشتمل على الاذلال والفضيحة (من وراءهم) أي من وراء ما هم فيه من التعزيب الدنيا والتكبر عن الحق (جهنم) فانهم من قدامهم لانهم متوجهون اليه او عبر عن القدام بالورا كقوله من وراءه جهنم والورا مستعمل بمعنى الامام كما يستعمل بمعنى الخلف وهو مشترك بين المعنيين فيستعمل في الشيء وضده كالجون يستعمل في الايض

يعاقبون بها قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لو أن دلوا من غساق يهراق في الدنيا لانتن أهل الدنيا ورواه الترمذي عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن رشدين بن سعد عن عمرو بن الحرث عن دراج به ثم قال لا نعرفه الا من حديث رشدين كذا قال وقد تقدم من غير حديثه ورواه ابن جرير

والاسود على سبيل الاشتراك وقيل جعلها باعتبار اعراضهم عنها كأنهم اخلت بهم وقيل
 الوراثة اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خلف أو قدام (ولا يغنى) أى لا يدفع (عنهم
 ما كسبوا) من أموالهم وأولادهم (شيئاً) من عذاب الله ولا يتقنعهم بوجهه من وجوه النفع
 (ولا يغنى عنهم) ما اتخذوا من دون الله أولياء من الاصنام وما فى الموضعين امام صدرية
 أو موصولة وزيادة لا فى الجملة الثانية للتأكيد (ولهم عذاب عظيم) فى جهنم التي هى من
 ورائهم (هذا) أى القرآن (هدى) للمهتدين به (والذين كفروا بآيات ربهم) القرآنية
 (لهم عذاب من رجز أليم) الرجز أشد العذاب قرأ الجهور أليم بالجر صفة للرجز وقرئ
 بالرفع صفة لعذاب (الله الذى سخر لكم البحر) أى جعله على صفة تمكنون به من
 الركوب عليه بان جعل له أملس السطح يطفو عليه ما يتخذ له كالخشب ولا يمنع الغوص
 فيه (تجرى الفلك فيه باهره) أى بأذنه واقداره لكم (ولتبغوا من فضله) بالتجارة تارة
 والغوص للدر والمعالجة للصيد وغير ذلك (ولعلكم تشكرون) أى وليكن تشكروا النعم
 التى تحصل لكم بسبب هذا السخر للبحر (وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض
 جميعاً منه) أى سخر لعباده جميع ما خلقه فى سمواته وأرضه مما يتعلق به مصالحهم ويقوم
 به معاشهم وسخر لهم من مخلوقات السموات الشمس والقمر والنجوم النيرات والمطر
 والسحاب والرياح وجميع ما حال من ما فى السموات أو تاركه وقوله منه متعلق بمحذوف
 هو صفة لجمعا أى كائناً من أى متعلق بسخر أو حال من ما فى السموات أو خبر لمبتدأ محذوف
 والمعنى ان كل ذلك رحمة منه لعباده وقال ابن عباس جميعاً منه أى منه النور والشمس
 والقمر وكل شئ هو من الله وعن طاوس قال جاء رجل الى عبد الله بن عمرو بن العاص
 فسأله ما خلق الخلق قال من الماء والنور والظلمة والهواء والتراب قال فم خلق هؤلاء
 قال لا أدري ثم أتى الرجل عبد الله بن الزبير فسأله فقال مثل قول عبد الله بن عمرو فأتى ابن
 عباس فسأله ما خلق الخلق فقال من الماء والنور والظلمة والريح والتراب قال فم خلق
 هؤلاء فقرا ابن عباس وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعاً منه فقال الرجل
 ما كان ليأتى بهذا الا رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم (ان فى ذلك)
 المذكور من السخر (آيات لقوم يتفكرون) خص المتفكرين لانه لا ينتفع بها الا من
 تفكر فيها فانه ينتقل من التكسر الى الاستدلال بها على التوحيد (قل للذين آمنوا يغفروا)
 أى قل لهم اغفروا يغفروا أى يعفوا ويصفحوا قاله على بن عيسى واختاره ابن العربي
 وقيل التقدير قل لهم ليغفروا والمعنى قل لهم ليتجاوزوا (للذين لا يرجون أيام الله) أى
 عن الذين لا يرجون وقائع الله بأعدائه أى لا يتوقعونها ومعنى الرجاء هنا الخوف وقيل
 هو على معناه الحقيقي والمعنى لا يرجون ثوابه فى الاوقات التى وقتها الله لثواب المؤمنين
 والاولى أولى والايام يعبر بها عن الوقائع كما تقدم فى تفسير قوله وذكركم أيام الله قال
 مقاتل لا يخشون مثل عذاب الله للامم الخالية وذلك انهم لا يؤمنون به فلا يخافون عقابه
 وقيل المعنى لا ياملون نصر الله لا وليائهم وابقاعه بأعدائه وقيل لا يخافون البعث قبل

عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن
 وهب عن عمرو بن الحارث به وقال
 كعب الاحبار غساق عين فى جهنم
 يسيل اليها حمة كل ذات حمة من
 حمة وعقرب وغير ذلك فيستنقع
 فيؤتى بالآدمى فيغمس فيها غمسة
 واحدة فيخرج وقد سقط جالده ولحمه
 عن العظام ويتعلق جالده ولحمه
 فى كعبيه وعقبه ويخرج له كاه كما
 يجر الرجل ثوبه رواه ابن أبي حاتم
 وقال الحسن البصرى فى قوله تعالى
 وآخر من شكك أزواج ألوان من

والآية منسوخة بآية السيف والاقرب أن يقال انه محمول على ترك المنازعة وعلى التجاوز فيما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية وعن ابن عباس في الآية قال كان نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض عن المشركين اذا آذوه وكانوا يستهزؤن به ويكذبونه فأمره الله ان يقاتل المشركين كافة فكان هذا من المنسوخ والاولى القول بعدم النسخ (ليجزي) الله (قوما) قرئ بالتحمية وقرئ بالنون أى ليجزى نحن والجله لتعليل الامر بالمغفرة والمراد بالقوم المؤمنون أمرنا بالمغفرة ليجزيهم الله يوم القيامة (بما كانوا يكسبون) في الدنيا من الاعمال الحسنة التي من جلتها الصبر على آذية الكفار والاعضاء عنهم بكظم الغيظ واحتمال المكروه وقيل المعنى ليجزى الكفار بما عملوا من السيئات كانه قال لا تكافؤهم أنتم لئلا تكافؤهم نحن قيل المراد بالقوم كلاهما فيكون التنكير للتعظيم أو التحقير أو التنويع والاولى ثم ذكر المؤمنين واعمالهم والمشركين واعمالهم فقال (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها) اي ان عمل كل طائفة من احسان واساءة لعماله لا يتجاوز الى غيره وفيه ترغيب وترهيب والجله مستأنفة لبيان كيفية الجزاء (ثم الى ربكم ترجعون) اي تصيرون فيجازى كلابعمله ان كان خيرا خيرا وان كان شرا فشر (ولقد آتينا بنبي اسرائيل الكتاب والحكمة والنبوة) المراد بالكتاب التوراة كذا في الكشف وتبعه القاضي ولعل الاول ان يحمل الكتاب على الجنس حتى يشمل الانجيل والزبور ايضا لكن جمهور المفسرين على تفسيره هنا بالتوراة لانه ذكر بعدها الحكم ونحوه وما ذكر لاحكم فيسه اذ الزبور ادعية ومناجاة والانجيل احكامه قليلة جدا وعيسى مأمور بالعمل بالتوراة والمراد بالحكم الفهم والفقه الذي يكون بهما الحكم بين الناس وفصل خصوماتهم وبالنسبة من بعثه الله من الانبياء فيهم (ورزقناهم من الطيبات) اي المستلذات التي أحلها الله لهم ومن ذلك المن والسلوى وهذه نعم دينوية ومقابلته من الكتاب والنبوة نعم دينية (وفضلناهم على العالمين) من اهل زمانهم حيث آتيناهم ما لم نؤت من عذابهم من كثرة الانبياء فيهم وخلق البحر وغرق العدو ونحوها وقد تقدم بيان هذا في سورة الدخان قال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين في زمانهم أكرم على الله ولا أحب اليه منهم (وآتيناهم بينات من الامر) أى شرائع واضحات في الحلال والحرام أو معجزات ظاهرات وقيل العلم ببعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم وشواهد نبوته وتعيين مهاجرة (فما اختلفوا الا من بعدما جاءهم العلم) أى فما وقع الاختلاف بينهم في ذلك الامر الا بعد مجي العلم اليهم ببيانه وايضا معناه فجعلوا ما اوجب زوال الخلاف موجبا لثبوته وقيل المراد بالعلم بوضع نون فانه آمن به بعضهم وكفر بعضهم وقيل نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فاختلقوا فيها حسدا و (بغيا بينهم) قيل بغيا من بعضهم على بعض بطلب الرياسة (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين فيجازى المحسن باحسانه والمسيئ باسائه (ثم جعلناك على شريعة من الامر) ثم للاستئناف والشريعة في اللغة المذهب والملة والمنهاج ويقال لمشرعة الماء وهي مورد

العذاب وقال غيره كالزمهرير والسموم وشرب الخمر وأكل الزقوم والصعود والهوى الى غير ذلك من الاشياء المختلفة المتضادة والجميع مما يعذبون به ويهانون بسببه وقوله عز وجل هذا فوج مقبضهم معكم لأمم حبابهم انهم صالوا النار هذا الخبر من الله تعالى عن قيل أهل النار بعضهم لبعض كما قال تعالى كلما دخلت أمة لغت أختها يعني بدل السلام

شريعة سريعة والجمع شرائع فاستعير ذلك للدين لان العباد يردون ما تحيا به نفوسهم ومنه
 الشارع لانه طريق الى المقصد فالمراعاة بالشريعة هنا ما شرعه الله لعباده من الدين أى
 جعلناك يا محمد على منهاج واضح من امر الدين يوصلك الى الحق وقال ابن عباس على
 هدى من امر دينه قال قتادة الشريعة الامر والنهى والحدود والقوانين المبنية لانهما
 طريق الى الحق وقال الكلبي السنة لانه يستنبط طريقة من قبله من الانبياء وقال ابن
 زيد الدين لانه طريق الى النجاة وقال ابن العربي الامر يرد في اللغة بعينين احدهما معنى
 الشأن كقوله واتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد والثاني ما يقابله النهى وكلاهما
 يصح ان يكون مراداهما وتقديره ثم جعلناك على طريقة من الدين وهى ملة الاسلام
 كما قال تعالى ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا ولا خلاف ان الله تعالى لم يغير
 بين الشرائع فى التوحيد والمساكن والمصالح وانما خالف بينهما فى الفروع حسب ما علمه
 سبحانه وتعالى (فاتبعها) أى فاعمل بأحكامها فى أمتك (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون)
 توحيد الله وشرائعه لعباده وهم كفار قريش ومن وافقهم ثم علل النهى عن اتباع أهوائهم
 فقال (انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) أى لا يدفعون عنك شيئا مما أراد الله بك ان
 اتبعته أهواءهم (وان الظالمين بعضهم اولياء بعض) أى انصار ينصر بعضهم بعضا لان
 الجنسية على الانضمام قال ابن زيد ان المنافقين اولياء اليهود (والله ولي المؤمنين) أى
 ناصرهم والمراد بالمؤمنين الذين اتقوا الشرك والمعاصي والاشارة بقوله (هذا) الى القرآن
 أو الى اتباع الشريعة (بصائر للناس) أى براهين ودلائل لهم فيما يحتاجون اليه من أحكام
 الدين وبيانات تبصرهم وجه الفلاح ومعالم يتبصرون بها فى الاحكام والحدود جعل ذلك
 بمنزلة البصائر فى القلوب ليتوصل بكل واحد منها الى محصيل العرفان واليقين وجمع الخبر
 باعتبار ما فى المبتدأ من تعدد الآيات والبراهين وقرئ هذه بصائر أى هذه الآيات لان
 القرآن بعناها (وهدى) أى رشد وطريق يودى الى الجنة لمن عمل به (ورحمة) من الله
 فى الآخرة (لقوم يوقنون) أى من شأنهم الايقان وعدم الشك والتزلزل بالشبهة
 (أم حسب الذين اجترحوا السيئات) أم هى المنقطعة المقدرة قيل والهزمة وما فيها من
 معنى بل للانتقال من البيان الاول الى الثانى والهزمة لانكار الحسبان بطريق
 انكار الواقع واستقبحا حه والتوبيخ علمه والاجترار الاكتساب ومنه الجوارح وقد تقدم
 فى المائدة والجملة مستأنفة سيمت لبيان تباين حالى المسيئين والمحسنين اثر بيان حالى
 الظالمين والمؤمنين وهو معنى قوله (أن يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى نسوى
 بينهم مع اجترارهم السيئات وبين أهل الحسنات قيل نزلت فى قوم من المشركين وقيل
 المسيئون عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة والمحسنون على وحيزة وعبيدة بن الحارث
 حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلوههم والعموم أولى (سواء محياهم ومماتهم) فى دار الدنيا وفى
 الآخرة كلا لا يستوون فى شئ منهما فان حال أهل السعادة فيه ما غير حال أهل الشقاوة
 فهو لا فى عز الايمان والطاعة وشر فهم فى الحيا وفى رحمة الله تعالى ورضوانه فى الممات

يتلاعنون ويتكاذبون ويكفر بعضهم
 ببعض فتقول الطائفة التى تدخل
 قبل الاخرى اذا أقبلت الى بعدها
 مع الخزنة من الزبانية هذا فوج
 مقتحم أى داخل معكم لامر حبا
 بهم انهم صالوا النار أى لانهم من
 أهل جهنم قالوا بل أنتم لامر حبا
 بكم أى فيقول لهم الداخول بل
 أنتم لامر حبا بكم أنتم قد تمتموه لنا
 أى أنتم دعوتونا الى ما أفضى بنا
 الى هذا المصير فبئس القرار أى

وأولئك في ذل الكفر والمعاصي وهو انهم ما في الحيا وفي لعنة الله والعذاب الخالد في الممات
 وشستان بينهم ما وقيل المراد انكار ان يستووا في الممات كما استووا في الحياة قرأ الجمهور
 سواء بالرفع على انه خبر مقدم والمبتدأ محياهم ومماتهم والمعنى انكار حسابناهم ان محياهم
 ومماتهم سواء وقرئ بالنصب على انه حال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وفي قوله
 كالذين آمنوا أو على انه مفعول ثان لحسب واختار قراءة النصب أبو عبيد بن قيس وقال معناه
 نجعلهم سواء وقرئ محياهم ومماتهم بالنصب على معنى سواء في محياهم ومماتهم ولماسقط
 الخافض ان نصب (سواء ما يحكمون) أي ساء حكمهم هذا الذي حكموا به وقال مجاهد في
 الآية المؤمن في الدنيا والآخرة مؤمن والكافر في الدنيا والآخرة كافر وقال مسروق
 قال في رجل من أهل مكة هذا مقام أخيك تميم الداري ولقد رأيته قام ذات ليلة حتى أصبح
 أو قرب ان يصبح يقرأ آية من كتاب الله يركع بها ويسجد ويكي أم حسب الذين اجترحوا
 السيئات الآية وعن الفضيل انه بلغها فجعل يردد هاويكي ويقول يا فضيل ليت شعري
 من أي الفريقين أنت (وخلق الله السموات والارض بالحق) المقضى للعهد بين العباد
 وهذا كالدليل لما قبله من نفي الاستواء ومحل بالحق النصب على الحال من الفاعل أو
 المفعول أو الباء للسببية (ولتجزى كل نفس بما كسبت) أي خلق الله اياها ما ليدل بها على
 قدرته ولتجزى أو اللام للصيرورة قاله ابن عطية أي صار الامر من حيث اهتدى بها اقوم
 وضل بها اقوم آخرون (وهم) أي النفوس المدلول عليها بكل نفس (لا يظلمون) بنقص ثواب
 أو زيادة عقاب وتسمية ذلك ظلم مع انه ليس كذلك على ما عرف من قاعدة أهل السنة لبيان
 غاية تفرقة لطفه تعالى عما ذكر بتزيله منزلة الظلم الذي يستحيل صدوره عنه أو سماه
 ظلماً نظراً الى صدوره منا كما في الابتلاء والاختبار ثم يجب سبحانه من حال الكفار فقال
 (أقرأيت من اتخذ الله هواه) قال الحسن وقتادة ذلك الكافر اتخذ دينه ما بهواه فلا
 يهوى شيئاً الا ركبته وقال عكرمة يعبد ما بهواه أو يستحسنه فاذا استحسن شيئاً وهواه
 اتخذها قال سعيد بن جبيرة كان أحدهم يعبد الحجر فاذا رأى ما هو أحسن منه رعى به
 وعبد الآخر وقال ابن عباس ذلك الكافر اتخذ دينه بغير هدى من الله ولا برهان
 والمعنى هو مطواع لهوى النفس يتبع ما يدعو اليه فكأنه يعبد ما يعبد الرجل الهه
 (وأضله الله على علم) قد علمه قال ابن عباس يقول أضله في سابق علمه تعالى وقيل المعنى أضله
 عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه وقال مقاتل على علم منه انه ضال لانه يعلم ان الصنم
 لا ينفع ولا يضر قال الزجاج على سبق في علمه انه ضال قبل أن يخلق له وقال الكرخي أضله
 وهو عالم بالحق وهذا أشد تشنيعاً عليه (وختم) أي طبع (على سمعه) حتى لا يسمع الوعظ
 (و) طبع على (قلبه) حتى لا يفقه الهدى ولا يعقله (وجعل على بصره غشاوة) أي ظلمة
 وغطاء حتى لا يصر الرشداً قرأ الجمهور غشاوة بالالف مع كسر الغين وقرئ بغير ألف مع فتح
 الغين وقرأ ابن مسعود والاعشى كقراءة الجمهور مع فتح الغين وهي لغزة يبعثه وقرئ
 يضمها وهي لغة عكل (فمن يهديهم بعد الله) أي بعد اضلال الله له أي لا يهتدى (أفلا

فيئس المنزل والمستقر والمصير قالوا
 ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً
 في النار كما قال عز وجل قالت أخرجهم
 لا ولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآثمهم
 عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف
 ولكن لا تعلمون أي لكل منكم
 عذاب بحسبه وقالوا ما لنا لنرى
 رجلاً كأنه عدوهم من الأشرار
 اتخذناهم سخرياً ثم زأغت عنهم
 الأبصار هذا اخبار عن الكفار
 في النار انهم يفتقدون رجلاً كانوا

تذكر (كرون) تذكر اعتبار حتى تعلموا حقيقة الحال قال الواحدى ليس يبقى للقدرية مع هذه الآية عذروا لحيلة لان الله صرح بمنعه اياه عن الهدى حتى أخبرانه ختم على سمعه وقلبه وبصره ثم بين سبحانه بعض جهالاتهم وضلالاتهم فقال (وقالوا) أى منكمروا بالبعث (ماهى الاحياء الدنيا) أى ما الحياة الا الحياة التى نحن فيها (نموت ونحيا) أى يصيبنا الموت والحياة فيها وليس وراء ذلك حياة وقيل نموت فنحن وبخلافها أولادنا وقيل نكون نطقا ميتة ثم نصير أحياء وقيل فى الآية تقديم وتأخير أى نحيا ونموت وكذا قرأ ابن مسعود وعلى كل تقدير فإدراكهم بهذه المقالة أنكار البعث وتكذيب الآخرة وقيل هذا من كلام من يقول بالتناسخ أى يموت الرجل ثم يجعل روحه فى موات فيحيى به (وما يهلكنا الا الدهر) أى مرور الأيام والأيام والدهر فى الأصل مدة بقاء العالم من دهره اذا غلبه وفى القاموس دهرهم أمر كنع نزل بهم مكروه فهم مدهور بهم ومدهورون وقرئ الادهر يمر قال مجاهد يعنى السنين والأيام انتهى كأنوا يزعمون ان مرورها هو المؤثر فى هلاك النفس وينكرون ملك الموت وقبض الارواح باذن الله وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان ألا ترى ان أشعارهم ناطقة بشكوى الزمان وقال قتادة الا العمر والمعنى واحد وقال قطرب المعنى وما يهلكنا الا الموت وقال عكرمة وما يهلكنا الا الله عن أى هريرة قال كان أهل الجاهلية يقولون انما يهلكنا الليل والنهار وهو الذى يحيننا ويميتنا فيسبون الدهر فقال الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر يسدى الأمر أقلب الليل والنهار وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديثه سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله عز وجل يؤذيني ابن آدم الحديث وفى الموطأ عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فان الله هو الدهر وقد استدل بهذا الحديث من قال ان الدهر من أسماء الله تعالى ومرادهم بهذا الحصر انكار ان يكون الموت بواسطة ملك الموت وازدادة الحوادث الى الدهر والزمان وان المؤثر فى هلاك النفس هو مرور الأيام والليالى (وما لهم بذلك) أى بنسبة الحوادث الى حركات الافلاك وما يتعلق بها على الاستقلال (من علم) ثم بين كون ذلك صادرا منهم لاعتقادهم فقال (انهم لا يظنون) أى ما هم الا قوم غايبة ما عندهم الظن فاستكامون الابواب ولا يستندون الا اليه (واد اتلى عليهم آياتنا بينات) أى اذا تليت آيات القرآن على المشركين حال كونها واضحات ظاهرة المعنى والدلالة على البعث أو مميزات لما يخالف معتقدتهم قاله الكرخى (ما كان يحجتهم الا ان قالوا ائتوا بآياتنا) أحياء (ان كنتم صادقين) اننا نبعث بعد الموت أى ما كان لهم حجة ولا متمسك ولا متمسك بتعلقون ويعارضون به الا هذا القول الباطل الذى ليس من الحجة فى شئ وانما سمى حجة مع انه ليس بحجة لانهم أدلوا به كما يدلى الحجة بحجة وساقوه مساقها فسمى حجة على سبيل التهكم أولانه فى حسابهم وتقديرهم حجة ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يرد عليهم فقال (قل الله يحييكم) فى الدنيا (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يجمعكم الى) أى فى (يوم القيامة) بالبعث

يعتقدون انهم على الضلالة وهم المؤمنون فى زعمهم قالوا ما لنا انراهم معنا فى النار قال مجاهد هذا قول أى جهل يقول ما لى لأرى بلا ولا عمارة وصهيبا وفلا نا وفلا نا وهذا ضرب مثل والافكل الكفار هذا حالهم يعتقدون ان المؤمنين يدخلون النار فلما دخل الكفار النار افتقدوهم فلم يجدوهم فقالوا ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار أخذناهم سخريا أى فى الدار الدنيا أم زانت

والنشور (لاريب فيه) أى فى جمعكم لان من قدر على ابتداء الخلق قدر على اعادته وفى
هذاردقوا لهم وما يهلكنا الا الدهر (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك لاعراضهم عن
التفكير بالدلائل فلهذا حصل معهم الشك فى البعث وجاءوا فى دفعه بما هو أوهن من بيت
العنكبوت ولو نظروا حق النظر لحصلوا على العلم اليقين وان دفع عنهم الريب وأراحوا
أنفسهم من ورطة الشك والخيرة ثم لما ذكر سبحانه ما احتج به المشركون وما أجاب به عليهم
ذكر اختصاصه بالملك فقال (ولله ملك السموات والارض) أى هو المتصرف فيهما وحده
كما أراد لا يشركه أحد من عباده وهو شامل للاحياء والاماتة المذكورين قبله والجمع
والبعث وللخطاطين وغيرهم ثم وعد أهل الباطل فقال (ويوم تقوم الساعة يومئذ
يخسر المبطلون) أى المكذبون الكافرون المتعلقون بالباطل يظهرون فى ذلك اليوم
خسرانهم لانهم يصيرون الى النار والعامل فى يوم هو يخسر يومئذ من منته والتسوين
عوض عن المضاف اليه المدلول عليه بما أضيف اليه المبدل منه فيكون التقدير يوم
تقوم الساعة يوم تقوم الساعة فيكون بدلا لقيدى والاولى أن يكون العامل فى يوم هو
ملك أى ولله ملك يوم تقوم الساعة ويكون يومئذ معمولا يخسر والجملة مستأنفة من
حيث اللفظ وان كان لها تعلق بما قبلها من حيث المعنى أفاده السمين وقال الفتازنى
وهذا بالتأكيده أشبه وأتى يتأتى ان هذا مقصود بالنسبة دون الاول وقال الحنفى لاوى اليوم
فى البديل معنى الوقت والمعنى وقت ان تقوم الساعة وتحشر الموتى فيه وهو جزء من يوم
تقوم الساعة فانه يوم متسع مبدؤه من النفخة الاولى فهو بدل البعض والعامد مقدر ولما
كان خسرانهم وقت حشرهم كان هو المقصود بالنسبة (وترى كل أمة) الخطاب لكل
من يصلح له أول النبي صلى الله عليه وآله وسلم والامة الملة والرؤية بصرية او علمية وفيه بعد
ومعنى قوله (جاثية) مستوفزة والمستوفز الذى لا يصيب الارض منه الا ركبته وأطراف
أنامله قال الضحاك وذلك عند الحساب وقيل معنى جاثية مجتمعة قاله ابن عباس وقال
الفراء المعنى وترى أهل كل دين مجتمعين وقال عكرمة مقيمة عن غيرها وقال مؤرج
معناه باغمة قريش خاضعة وقال الحسن بركة على الركب والجثو الجلوس على الركب
تقول جثا يجثو ويجثى جثوا وجثيا اذا جلس على ركبتيه والاول أولى ولا يتأفمه ورود
هذا اللفظ لمعنى آخر فى لسان العرب وقد ورد اطلاق الجثوة على الجماعة من كل شىء فى لغة
العرب وعن عبد الله بن باباه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كائى أراكم
بالكوم دون جهنم جاثين ثم قرأ سفيان هذه الآية أخرجه البيهقى فى البعث وعبد الله بن
احمد فى زوائد الزهد وابن أبى حاتم وسعيد بن منصور وعن ابن عمر فى الآية قال كل أمة مع
نبيها حتى يجي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على كرم قد علا الخلائق فذلك المقام
الحجود وظاهر الآية ان هذه الصفة تكون لكل أمة من الامم من غير فرق بين أهل الاديان
المتبعين للرسول وغيرهم من أهل الشرك وقال يحيى بن سلام هو خاص بالكفار والاول
أولى ويؤيده قوله (كل أمة تدعى الى كتابها) وقوله فيما سياتى فأما الذين آمنوا والذين آمنوا

عنهم الابصار يسألون أنفسهم
بالحال يقولون أو اعلمهم معنا فى
جهنم ولكن لم يقع بصرا عليهم
فعند ذلك يعرفون انهم فى الدرجات
العاليات وهو قوله عز وجل ونادى
أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد
وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم
ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن
مؤذن بينهم ان لعنة الله على
الظالمين الى قوله ادخلوا الجنة

الى كتابها الى الكتاب المنزل عليها وقيل الى صحيفة أعمالها وقيل الى حسابها وقيل اللوح
 المحفوظ والاول اولى قرأ الجمهور كل أمة بالرفع على الابتداء وخبره تدعى وقرئ بالنصب
 على البدل من كل أمة (اليوم) أى يقال لهم اليوم (تجزون ما كنتم تعملون) من خير
 وشر (هذا كتابنا) لامنافة بين هذا وقوله كتابنا لانه كتابهم بمعنى انه مشتمل على أعمالهم
 وكتاب الله بمعنى انه هو الذى أمر الملائكة بكتبه واليه أشار فى التقرير قاله الكرخي
 (ينطق عليكم) بما عملتم (بالحق) بلا زيادة ونقصان وهذا من تمام ما يقال لهم والقائل
 بهذا هم الملائكة وقيل هو من قول الله سبحانه أى يشهد عليهم وهو استعارة يقال نطق
 الكتاب بكذا أى بين وقيل انهم يقرؤنه فيذكرهم ما عملوا فكانت ينطق عليهم دليله قوله
 تعالى ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها قال ابن
 عباس هو أم الكتاب فيه أعمال بنى آدم وقيل هو ديوان الحفظة ومحل ينطق النصب على
 الحال أو الرفع على انه خبر آخر لاسم الإشارة وجملة (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون)
 تعليل للنطق بالحق أى تأمر الملائكة بنسخ أعمالكم أى بكتبتها وتثبيتها عليكم وليس
 المراد بالنسخ ابطال شئ واقامة آخر مقامه اذ ورد أن الملك اذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة
 على ما فى اللوح قال الواحد روى أكثر المفسرين على ان هذا الاستنساخ من اللوح
 المحفوظ فان الملائكة تكتب منه كل عام ما يكون من أعمال بنى آدم فيجدون ذلك موافقا
 لما يعملونه قالوا لان الاستنساخ لا يكون الا من أصل وقيل ان الملائكة تكتب كل يوم
 ما يعمل به العبد فاذا رجعوا الى مكانهم نسحوه من الحسنة والسيئات وتركوا المباحات
 وقيل ان الملائكة اذا رفعت أعمال العباد الى الله سبحانه أمر عز وجل ان يثبت عنده
 منها ما فيه ثواب وعقاب ويسقط منها ما لا ثواب فيه ولا عقاب وقال ابن عباس الملائكة
 يستنسخون أعمال بنى آدم فقام رجل فقال يا ابن عباس ما كنا ترى هذا تكتبه الملائكة
 فى كل يوم وليلة فقال انكم لمستم قوما عربا هبل يستنسخ الشئ الا من كتاب وعن علي بن
 أبي طالب ان لله ملائكة ينزلون كل يوم بشئ يكتبون فيه أعمال بنى آدم وعن ابن عمر
 نحوه اروى عن ابن عباس وعن ابن عباس أيضا فى الآية قال يستنسخ الحفظة من أم
 الكتاب ما يعمل بنو آدم فانما يعمل الانسان ما استنسخ الملك من أم الكتاب وأخرج نحوه
 الحاكم عنه وصححه وأخرج الطبرانى عنه أيضا فى الآية قال ان الله وكل ملائكة يستنسخون
 من ذلك العام فى رمضان ليلة القدر ما يكون فى الارض من حدث الى مثلها من السنة
 المقبلة فيستعرضون به حفظة الله على العباد عشية كل خميس فيجدون ما رفع الحفظة
 موافقا لما فى كتابهم ذلك ليس فيه زيادة ولا نقصان (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فيدخلهم ربهم فى رحمته) التى من جلتها الجنة قاله البضاوى وهذا تفصيل لحال
 الفريقين فالمؤمنون يدخلهم الله برحمته الجنة وفسر المحلى كالنحشوى الرحمة بنفس
 الجنة وهو أظهر (ذلك) الادخال فى رحمته (هو الفوز الميمى) أى الظاهر الواضح لخلاصه
 عن الاكدار والشوائب التى تحاطه (وأما الذين كفروا) فيقال لهم (أفلم تكن آياتي)

لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون
 وقوله تعالى ان ذلك لحق تخاصم
 أهل النار أى ان هذا الذى أخبرناك
 به يا محمد من تخاصم أهل النار
 بعضهم فى بعض ولعن بعضهم لبعض
 لحق لا هزيمة فيه ولا شك (قل انما أنا
 منذر وما من الله الا الله الواحد القهار
 رب السموات والارض وما بينهما
 العزيز الغفار قل هو بآ عظيم أنتم عنه

أى القرآن (تتلى عليكم) الاستفهام للتوبيخ لان الرسل قد أتتهم وتلت عليهم آيات الله
فكذبوا ولم يعملوا بها (فاستكبرتم) أى تكبرتم عن قبولها وعن الايمان بها (وكنتم قوما
مجرمين) أى من أهل الأجرام وهى الآثام والاجرام الاكتساب يقال فلان جرمة أهله
اذا كان كاسهم فالمجرم من كسب الآثام بفعل المعاصى (و) كنتم (اذاقيل) لكم أيها
الكفار (ان وعد الله حق) أى وعده بالبعث والحساب والجزاء أو بجميع ما وعده من
الامور المستقبلية واقع لاحتماله والعمامة على كسر الهمزة لانها محكية بالقول وقرئ بنقحها
وذلك مخرج على لغة سليم يجرون القول مجرى الظن مطلقا قاله السمين (والساعة) قرأ
الجمهور بالرفع على الابتداء والعطف على موضع اسم ان وقرئ بالنصب على اسم ان
أى القيامة (لاريب فيها) أى فى وقوعها (قلتم) استغرابا واستبعادا وانكارا لها
(ماندرى ما الساعة) أى أى شئ هو (ان نطن الاظنا) أى نخدس حدسنا وتوهم توهمنا قال
المبرد تقديره ان نحن الاظن ظنا وقيل التقدير ان ظن الانكم تظنون ظنا وقيل
ان نطن مضمين معنى نفقة أى مانعة الاظنا لا علمنا وقيل ان ظننا صفة مقدرة أى
الاظنا بينا وقيل ان الظن يكون بمعنى العلم والشك فكأنهم قالوا مالنا اعتقاد الا لشك
وجعل ذلك قول بعضهم تحير واين ماسمعوا من آياتهم وما تلى عليهم فى أمر الساعة (وما نحن
بمستيقنين) أى لم يكن لنا يقين بذلك ولم يكن معنا الا مجرد الظن ان الساعة آتية (وبداهم
سماوات ما علموا) أى ظهر لهم سميات أعمالهم على الصورة التى هى عليهم أى جزاؤها
(وحاف بهم ما كانوا يستهزؤن) أحاط بهم ونزل عليهم جزاء أعمالهم بدخولهم النار (وقيل
اليوم ننساكم كما نسيتم لنا يومكم هذا) أى نترككم فى النار كما تركتم العمل لهذا اليوم
والنسيان أريد به الترك مجازا اما بعلاقة السببية أو تشبيهية فى عدم المبالاة وأضاف اللقاء
الى اليوم توسعا لانه أضاف الى الشئ مما هو واقع فيه ككر الليل (وماؤاكم النار) أى
مسكنكم ومستقركم الذى تأوون اليه (وما نكم من ناصرين) ينصرونكم فيمنعون
عنكم العذاب (ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله هزوا) أى ذلك العذاب العظيم بسبب
انكم اتخذتم القرآن هزوا ولعبا (وغرر بكم الحياة الدنيا) أى خدعتمكم بزخارفها
وأباطيلها فظنتم انه لا دار غيرها ولا بعث ولا نشور (فاليوم لا يخرجون منها) أى من النار
قرأ الجوز بضم الياء وفتح الراء مبني للمنعول وقرئ بفتح الياء وضم الراء مبني للفاعل
وهما سبعيتان والانتفات من الخطاب الى الغيبة لتحقيرهم وللايدان باسقاطهم عن رتبة
الخطاب (ولا هم يستعقبون) أى لا يسترضون ولا يطلب منهم الرجوع الى طاعة الله لانه
يوم لا تقبل فيه توبة ولا تنفع فيه معذرة (ف الله الحمد) أى الوصف بالجميل على وفاء وعده
فى المكذبين (رب السموات ورب الارض رب العالمين) أى خالق ما ذكر لا يستحق الحمد
سواه والعالم ما سوى الله وجمع لاختلاف أنواعه قرأ الجمهور رب فى المواضع الثلاثة بالجر
على الصفة للاسم الشريف أو البيان أو البدل وقرئ بالرفع فى الثلاثة على تقدير مبتدا
أى هو رب السموات الخ (وله الكبرياء فى السموات والارض) أى الجلال والعظمة

معروضون ما كان لى من علم بالملأ
الاعلى اذ يختصمون ان يوحى الى
الأنما أنانذير مبين) يقول تعالى
أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم أن
يقول للكفار بالله المشركين به
المكذبين لرسوله انما أنا منذر
لست كما تزعمون وما من اله الا الله
الواحد القهار اى هو وحده قد قهر
كل شئ وغلبه رب السموات
والارض وما يدينهما أى هو مالك
جميع ذلك ومتصرف فيه العزيز

والسلطان وخص السموات والارض اظهورا ثار ذلك فيهما وهو القهر والتصرف لانفسها لانها صفة ذاتية للرب تعالى واطهارهما في موضع الاضمار لتفخيم شأن الكبرياء (وهو العزيز الحكيم) أي العزيز في سلطانه فلا يغالبه مغالب والحكيم في كل أفعاله وأقواله وجميع أقضية عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تبارك وتعالى الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني واحدا منهما ألقيته في النار أخرجه ابن أبي شيبة ومسلم وأبو داود وابن ماجه والبيهقي

* (سورة الاحقاف هي أربع وأخس وثلاثون آية) *

وهذا الاختلاف مبني على ان حم آية أولاهي مكية قال القرطبي في قول جميعهم قال ابن عباس وابن الزبير زلت بمكة وقال المحلى الأقل رأيتم ان كان من عند الله الآية والافاصبر كما صبر أولو العزم والاووصينا الانسان بوالديه الثلاث أي آخرها قوله الأساطير الأولين وعن ابن مسعود قال أقرأتني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سورة الاحقاف وأقرأها آخر خالف قراءة فقلت من أقرأها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت والله لقد أقرأتني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير ذاتين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله ألم تقرئني كذا وكذا قال بلى وقال الاستحرام تقرئني كذا وكذا قال بلى فتعروجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لي اقرأ كل واحد منكما مع فاتمها لك من كان قبلكم بالاختلاف والاحقاف وادبا لمن كانت عافية منازل عاد وقبل جمع حقف وهو التل من الرمل

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (حم) الله أعلم بمراده به وقد تقدم الكلام على هذا مستوفى وبيان ما هو الحق من ان فواتح السور من المتشابه الذي يجب ان يوكل علمه الى من أنزله (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما) من المخلوقات بأسرها (الاباحق) ليدل على قدرتنا ووجدانيتنا هو استثناء مفرغ من أعم الاحوال أي الا خلقا متلبسا بالحق الذي تقتضيه المشيئة الالهية (واجل) أي بتقدير أجل (مسمى) وهذا الاجل هو يوم القيامة فانتهت في السموات والارض وما بينهما وتبدل الارض غير الارض والسموات وقيل المراد به هوانتها أجل كل فرد من افراد المخلوقات والاول أولى وهذا اشارة الى قيام الساعة وانقضاء مدة الدنيا وان الله لم يخلق خلقه باطلا وعيما الغي شيء بل خلقه للشواب والعقاب (والذين كفروا عما انذروا) وخوفوا به في القرآن من البعث والحساب والجزاء والعذاب (معرضون) والجله في محل نصب على الحال أي والحال انهم مولون غير مستعدين له ولا مؤمنين به (قل رأيتم) أخبروني (ما تدعون) وتعبدون (من دون الله) من الاصنام وغيرها (أروني) يحتمل ان يكون تأ كيد القول قل رأيتم أي أخبروني أروني والمفعول الثاني لا رأيتم قوله (ماذا) أي أي شيء (خلقوا من الارض) ويحتمل ان لا يكون تأ كيد بل يكون هذا من باب التنازع لان رأيتم يطلب مفعولا ثانيا أو أروني كذلك (أم لهم شرك في السموات) أم منقطعة مقدرة

الغفار أي غفار مع عظمتهم وعزته قل هو نبأ عظيم أي خبر عظيم وشأن يليغ وهو ارسال الله تعالى اياي اليكم ثم أنتم عنه معرضون أي غافلون قال مجاهد وشريح القاضي والسدى في قوله عز وجل قل هو نبأ عظيم يعني القرآن وقوله تعالى ما كان لي من علم بالملا الأعلى اذ يختصمون أي لولا الوحي من أين كنت أدري باختلاف الملا الأعلى يعني في شأن آدم عليه الصلاة

بيل والهمزة والمعنى بل ألهم شركتهم الله فيها والاستفهام للتوبيخ والتقريع وتخصيص
الشرك بالسماوات دون ان يعمم بالارض أيضا احتراز عما يتوهم ان للوسائط شركة في إيجاد
الحوادث السفلية (أي توفى بكتاب) منزل هـ ذامن جملة المقول والامر بتكيت لهم
واظهار لعجزهم وقصورهم عن الايمان بذلك وإشارة الى نفي الدليل المنقول بعد الإشارة الى
نفي الدليل المعقول (من قبل هذا) أي القرآن فانه قد صرح ببطالان الشرك وان الله
واحد لا شريك له وان الساعة حق لا ريب فيها فهل للمشركين كتاب يخالف هذا الكتاب
أو حجة تنافي هذه الحجة (أو إثارة من علم) قال في الصحاح أي بقية منه وكذا الإثارة بالتحريك
قال ابن قتيبة أي بقية من علم الاولين وقال القراء والمبرد يعني ما يؤثر عن كتب الاولين
قال الواحدي وهو معنى قول المفسرين قال عطاء أوشى تأثرو به عن نبي كان قبل محمد
صلى الله عليه وآله وسلم قال مقاتل أو رواية من علم عن الانبياء وقال الزجاج أو إثارة أي
علامة والإثارة مصدر كالسماحة والشجاعة وأصل الكلمة من التأثر وهي الرواية يقال
أثر الحديث أثره أو أثره وإثارة أو أثره عن غيره قرأ الجمهور إثارة على المصدر
كالسماحة والغواية وقرأ ابن عباس وزيد بن علي وغيرهما بفتح الهمزة والياء أثره من غير
ألف وقرئ أثره بضم الهمزة وسكون الياء قال ابن عباس أو إثارة من علم أي خط أخرجه
أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وغيرهم قال سفيان لا أعلم الا عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم يعني ان هذا الحديث مرفوع لا موقوف على ابن عباس وعن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان نبي من الانبياء يخط في صائف مثل خطه علم
أخرجه عبد بن حميد وابن مردويه ومعنى هذا ثابت في الصحيح ولاهل العلم فيه تفاسير
مختلفة ومن أين لنا ان هذه الخطوط الرملية موافقة لذلك الخط وأين السند الصحيح الى
ذلك النبي أو الى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ان هذا الخط هو على صورة كذا فليس
ما يفعله أهل الرمل الاجهالات وضلالات وعن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم أو إثارة من علم قال حسن الخط أخرجه ابن مردويه وعن ابن عباس قال خط كان
تخطه العرب في الارض وعنه قال ينسب من العلم (ان كنتم صادقين) في دعواكم التي
تدعونها وهي قواكم ان الله شريكا أو ان الله أمركم بعبادة الاوثان ولم يأتوا بشئ من
ذلك فتبين بطلان قولهم لقيام البرهان العقلي والنقلي على خلافه (ومن اضل ممن يدعو من
دون الله من لا يستجيب له) أي لا احد أضل منه ولا أجهل فانه دعاء من لا يسمع فكيف
يطمع في الاجابة فضلا عن جلب نفع أو دفع ضرر فتبين بهذا انه أجهل الجاهلين وأضل
الضالين والاستفهام للتوبيخ والتقريع (الي يوم القيامة) غاية لعدم الاستجابة والمراد
بها التأييد كقوله تعالى وان عليكم لعنتي الي يوم الدين قاله الشهاب وقال في الانتصاف
في هذه الغاية تسكت وهي انه تعالى جعل عدم الاستجابة مغيا بيوم القيامة فاشعرت
الغاية بانتفاء الاستجابة في يوم القيامة على وجهه أبلغ وأتم وأوضح وضوحاً لحقه باليسين
الذي لا يتعرض لذكره اذ هناك تجدد العداوة والمباينة بينهما وبين عابديها (وههم عن

والسلام وامتناع ايليس من
السجود له ومحاجته ربه في تفضيله
عليه فأما الحديث الذي رواه الامام
أحمد حيث قال حدثنا أبو سعيد
مولي بن هاشم حدثنا جهضم
اليماحي عن يحيى بن أبي كثير عن
زيد بن أبي سلام عن أبي سلام عن
عبد الرحمن بن عائش عن مالك بن
يخامر عن معاذ رضي الله عنه قال
احتبس علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذات غداة عن صلاة

الصبح حتى كذنا تراءى قرن الشمس
تخرج صلى الله عليه وسلم سريعا
فتوب بالصلاة فصلى وبجوز في صلاته
فما سلم قال صلى الله عليه وسلم كما
أنتم ثم أقبل اليها فقال اني قت من
الليل فصليت ما قدر لي فنعست
في صلاتي حتى استمعت فاذا أنا
بربي عز وجل في أحسن صورة
فقال يا محمد أتدري فيم يختصم الملائكة
الأعلى قلت لا أدري يا رب أعادها
ثلاثا فأرأيت وضع كفه بين كتفي حتى

دعاهم غافلون الضمير الاول للاصنام والثاني لعبادها والمعنى الاصنام التي يدعونها
غافلون عن ذلك لا يسمعون ولا يعقلون لكونهم بجادات فالغفلة مجاز عن عدم الفهم فيهم
والجمع في الضميرين باعتبار معنى من وأجرى على الاصنام ما هو للعقلاء لاعتقاد المشركين
فيها انها تعقل (واذا حشر الناس) العابدون للاصنام (كانوا) أي كان الاصنام (لهم)
أي لعبادهم (أعداء) يتبرأ بعضهم من بعض ويلعن بعضهم بعضا وقد قيل ان الله يخلق
الحياة في الاصنام فتكذبهم وقيل المراد انهم اتكذبهم وتعادهم بلسان الحال لا بلسان
المقال وأما الملائكة والمسيح وعزير والشياطين فانهم يتبرؤون ممن عبدتهم يوم القيامة كما في
قوله تعالى تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون (وكانوا بعبادتهم - كافرين) أي كان
المعبودون بعبادة المشركين اياهم جاحدين مكذبين وقيل الضمير في كانوا للعابدين كما في
قوله والله ربنا ما كنا مشركين والاول أولى (واذا أتلى عليهم آياتنا) أي آيات القرآن حال
كونها (بينات) واضحات المنة اني ظاهرات الدلالات (قال الذين كفروا للحق) أي لاجله
وفي شأنه وهو عبارة عن الايات كما قاله القاضي سكاك الكشاف واليه أشار في التقرير
ووضعه موضع ضميرها ووضع الذين كفروا موضع ضمير المتلو عليهم للتسجيل عليها بالحق
وعلمهم بالكفر والانه مال في الضلالة كما يؤخذ ذلك من تقريره وايضا حجه انه هنا أقام
ظاهرين مقام مضميرين اذا اصل قالوا لها اي للآيات ولكنه أبرزهما ظاهرين لاجل
الوصفين المذكورين افاده الكرخي (لمساءهم) أي وقف أن جاءهم قالوا من غير نظر
وتأمل (هذه سحرمين) أي ظاهر السحرية بين البطلان (أم يقولون افتراه) أم هي
المنقطعة المقطرة ببل والهزيمة أي بل أي يقولون والاستفهام للانكار والتعجب من
صنيعهم وبل للانتقال عن تسميتهم الآيات سحر الى قولهم ان رسول الله افترى ما جاء به
والظاهر ان الافتراء على الله اشنع من السحر لا يحتاج الى البيان وان كان كلاهما كفرا
وفي ذلك من التوبيخ والتقرير ما لا يخفى ثم أمره الله سبحانه ان يحجب عنهم فقال (قل
ان افتريته) على سبيل الفرض والتقدير كما تدعون (فلما تكون لي من الله شيا) أي فلا
تقدرون على ان تردوا عني عقاب الله فكيف افترى على الله لاجلكم وأنتم لا تقدرون
على دفع عقابه عني (هو اعلم بما تفيضون فيه) أي تخوضون فيه من التكذيب
والافاضة في الشيء الخوض والاندفاع فيه يقال أفاضوا في الحديث أي اندفعوا فيه
وأفاض البعير اذا دفع جرتة من كرشه والمعنى الله أعلم بما تقولون في القرآن وتخوضون
فيه من التكذيب له والقول بانه سحر وكهانة (كفى به شهيدا بيني وبينكم) فانه يشهد لي
بان القرآن من عنده وانى قد بلغتكم ويشهد عليكم بالتكذيب والجحود وفي هذا وعيد
شديد بجزاء افاضتهم (وهو الغفور الرحيم) لمن تاب وآمن وصدق بالقرآن وعمل بما فيه أي
كثير الرحمة والمغفرة بليغهما وفيه اشعار بحلم الله عنهم مع عظيم جرمهم (قل ما كنت
بدعا من الرسل) البدع من كل شيء المبدأ أي ما أنا بأول رسول كذا قال ابن عباس يعني قد
بعث الله قبلي كثيرا من الرسل وقيل البدع بمعنى البديع كالحف والخفيف والبديع مالم

ير له مثل من الابتداء وهو الاختراع وشئ بدع بالكسر أى مبتدع وفلان بدع في هذا
 الأمر أى بديع كذا قال الاخفش وقرئ بدع بفتح الدال مصدر على تقدير حذف
 مضاف أى ما كنت ذابيع قاله أبو البقاء وقرئ بفتح الباء وكسر الدال على الوصف كحذر
 (وما أدري ما يفعل بي) فيما يستقبل من الزمان هل أبقي في مكة أو أخرج منها وهل أموت
 أو أقتل كما فعل بالانبياء قبلي قرئ يفعل مبنياً للمفعول وللفاعل وما استنهامة كما جرى
 عليه المحلى أو موصولة كما قال الزمخشري (ولا) أدري ما يفعل (بكم) يعنى هل تجل لكم
 العقوبة كالمكذبين قبلكم أم تهملون وهذا انما هو في الدنيا وأما في الآخرة فقد علم انه وأمتة
 في الجنة وأن الكافرين في النار وقيل ان المعنى ما أدري ما يفعل بي ولا بكم يوم القيامة
 وانما المنازل قد حشر المشركون وقالوا كيف تتبع نبيا لا يدري ما يفعل به ولا بنا وانه
 لا فضل له علينا فنزل قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر والاول أولى قال
 ابن عباس رضى الله عنه فأنزل الله تعالى بعد هذا ليغفر لك الله الخ وقوله ليدخل
 المؤمنين والمؤمنات جنات الآية فاعلم الله سبحانه بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ما يفعل به
 وبالمؤمنين جميعا وأرغم الله آفة الكفار وأخرج ابوداود في نسخة ان هذه الآية
 منسوخة بقوله ليغفر لك الله وقد ثبت في صحيح البخارى وغيره من حديث أم العلاء قالت
 لما مات عثمان بن مظعون رضى الله تعالى عنه قلت رجلا الله يا أبا السائب شهادتى عليك
 لقد أكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما يدريك ان الله أكرمه اما هو
 فقد جاءه اليقين من ربه وانى لا رجولة الخير وما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم
 قالت أم العلاء فوالله لأزكى بعده أحدا (ان أتبع الاما يوحى الى) قرأ الجمهور مبنيا
 للمفعول أى ما تتبع القرآن ولا ابتدع من عندى شيئا والمعنى قصر افعاله صلى الله
 عليه وآله وسلم على الوحي لا قصر اتباعه على الوحي (وما أنا بالانذير مبين) أى أنذركم عقاب
 الله واخوفكم عذابه على وجه الايضاح (قل أرأيتم) أى أخبروني ماذا حالكم (ان كان)
 ما يوحى الى من القرآن (من عند الله) وقيل المراد محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى ان
 كان من سلام من عند الله في الحقيقة (والحال انكم قد) كفرتم به وشهد شاهد من بنى
 اسرائيل العالمين بما أنزل الله في التوراة (على مثله فآمن) أى على مثل القرآن من
 المعانى الموجودة في التوراة المطابقة له من اثبات التوحيد والعبث والنشور وغير ذلك
 وهذه المثلية هي باعتبار تطابق المعانى وان اختلفت الالفاظ قال الجرجاني مثل صلة
 والمعنى وشهد شاهد عليه انه من عند الله وكذا قال الواحدى فآمن الشاهد بالقرآن لما
 تبين له انه من كلام الله ومن جنس ما ينزله على رسله وهذا الشاهد من بنى اسرائيل هو عبد
 الله بن سلام كما قال الحسن ومجاهد وقسادة وعكرمة وغيرهم وفي هذا نظر فان السورة
 مكية بالاجماع وعبد الله بن سلام كان اسلامه بعد الهجرة فيكون المراد بالشاهد رجلا
 من أهل الكتاب قد آمن بالقرآن في مكة وصدقوه واختار هذا ابن جرير والراجح انه عبد الله
 ابن سلام وان هذه الآية مدنية لامكية وروى عن مسروق ان المراد بالرجل موسى عليه

وجدت برداً نام له بين صدرى فتجلى
 لى كل شئ وعرفت فقال يا محمد فيم
 يختصم المسلا الاعلى قلت فى
 الكنارات قال وما الكفارات
 قلت نقتل الاقدام الى الجماعات
 والجلوس فى المساجد بعد الصلوات
 واسبغ الوضوء عند الكريهات
 قال وما الدرجات قلت اطعمهم الطعام
 ولين الكلام والصلاة والناس نيام

السلام وشهادته ما في التوراة من نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرج البخاري
ومسلم وغيرهما عن سعد بن أبي وقاص قال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول لأحد عشي على وجه الأرض أنه من أهل الجنة إلا عبد الله بن سلام وفيه نزات
وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله وأخرج الترمذي وابن جرير وابن مردويه
عن عبد الله بن سلام قال نزل في آيات من كتاب الله نزلت في وشهد شاهد من بني إسرائيل
ونزل في قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وعن ابن عباس قال هو
عبد الله بن سلام وقد روى نحوه هذا عن جماعة من التابعين وفيه دليل على أن هذه الآية
مدنية فيخص بها عموم قولهم أن سورة الاحقاف كلها مكية وإياها ذكر الكواشي
وكونه اخبارا قبل الوقوع خلاف الظاهر ولذا قيل لم يذهب أحد إلى أن الآية مكية إذا
فسر الشاهد بن سلام وفيه بحث لأن قوله وشهد شاهد معطوف على الشرط الذي يصير
به الماضي مستقبلا فلا ضرر في شهادة الشاهد بعد نزولها وأدعاء أنه لم يقل به أحد من
السلف مع ذكره في شروح الكشاف لأوجه له الآن أن يراد من السلف المفسرون قاله
الشهاب (واستكبرتم) أي آمن الشاهد واستكبرتم أنتم عن الإيمان وقد اختلف في
جواب الشرط ما هو فقال الزجاج محذوف تقديره أنتم ومنون وقيل تقديره فقد ظنتم
لدلالة أن الله لا يهدي الخ عليه وقيل تقديره فن أضل منكم وقيل قوله فآمن واستكبرتم
وقال أبو علي الفارسي تقديره أنتم آمنون عقوبة الله وقيل التقدير ألسنتم ظالمين (إن الله
لا يهدي القوم الظالمين) فخرهم الله سبحانه الهداية بظلمهم لأنفسهم بالكفر بعد قيام
الحجة الظاهرة على وجوب الإيمان ومن فقد هداية الله له ضل عن عوف بن مالك الأشجعي
قال انطلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأنا معه حتى دخلنا كنيسة اليهود يوم عيدهم
فكروا دخولنا عليهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر اليهود أروني اثني
عشر رجلا منكم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله يحيط الله عن كل يهودي
تحت أديم السماء الغضب الذي عليه فسكتوا فاجابه منهم أحد ثم رد عليهم فلم يجبه أحد
ثلاثا فقال أيتم فوالله لا نا الحاشر وأنا العاقب وأنا المقي آمنتم أو كذبت ثم انصرف وأنا
معه حتى كدنا أن نخرج فادرجل من خلفه فقال كما أنت يا محمد فاقبل فقال ذلك الرجل
أي رجل تعلموني فيكم يا معشر اليهود فقالوا والله ما نعلم فينا رجلا أعلم بكتاب الله ولا أفقه
منك ولا من أيك ولا من جلدك فقال فإني أشهد بالله أنه النبي الذي تجدونه مكتوبا في
التوراة والإنجيل قالوا كذبت ثم ردوا عليه وقالوا شرا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم كذبتكم إن يقبل منكم قولكم فخرجنا ونحن ثلاثه رسول الله وأنا وابن سلام فانزل
الله قل رأيتم أن كان من عند الله إلى قوله إن الله لا يهدي القوم الظالمين أخرجه أبو يعلى
وابن جرير والطبراني والحاكم وصححه وصححه السيوطي ثم ذكر الله سبحانه نوعا آخر من
أقاويلهم الباطلة في حق القرآن العظيم والمؤمنين به فقال (وقال الذين كفروا) أي
كفار مكة (للذين آمنوا) أي لأجلهم وفي حقهم وقيل هي لام التبليغ (لو كان)
ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم من القرآن والنبوّة (خيرا ما سبقونا إليه) فإن معالي

قال سل قلت اللهم اني أسألك فعل
الخيرات وترك المنكرات وحب
المساكين وإن تغفر لي وترحمني وإذا
أردت فتنة بقوم فتوفني غير مفتون
وأسألك حين وحب من يحبك
وحب عمل يقربني إلى حبك وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انها
حق فادرسوها وتعلموها فهو حديث
المنام المشهور ومن جعله يقظة

الامور لا تنالها أيدي الاراذل وهم سقاط عامتهم فقراء وموال ورعاة قالوه زعماء منهم انهم
المستحقون للسبق الى كل مكرمه وان الرياسة الدينية مما ينال باسباب دنيوية وزل عنهم انها
منسوبة بكمالات نفسانية وملكات روحانية مبناها الاعراض عن زخارف الدنيا الدينية
والاقبال على الآخرة بالكلية وان من فاز بها فقد حازها بجذافيرها ومن حرّمها افاله منها
من خلاق ولم يعلموا ان الله سبحانه يختص برجسته من يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء
ويصطفى لدينه من يشاء عن قتادة قال قال ناس من المشركين نحن أعز ونحن ونحن فلو
كان خيرا ما سبقنا اليه فلان وفلان فزلت هذه الآية وعن عون بن أبي شداد قال
كانت لعمر بن الخطاب أمة أسلمت قبله يقال لها زينة وكان عمر يضربها على الاسلام وكان
كفار قريش يقولون لو كان خيرا ما سبقتنا اليه زينة فأُنزل الله في شأنها هذه الآية وعن
أسمر بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بنو غفار وأسلم كانوا الكثيرين من
الناس فتسمة يقولون لو كان خيرا ما جعلهم الله أول الناس فيه (وأدلم يهدوا به) أي بالقرآن
وقيل لعمر بن الخطاب صلى الله عليه وآله وسلم وقيل باليمان (فسيقولون) غير مكتفين بنبي خير منه
(هذا افك قديم) تجاوزوا نبي خيرة القرآن الى دعوى انه كذب قديم كما قالوا اساطير
الاولين (ومن قبله كتاب موسى) قرأ الجهور بكسر الميم من من على انها حرف جر وهي
مع مجرورها خبر مقدم وكتاب موسى مبتدأ مؤخر والجملة في محل نصب على الحال أو
مستأنفة والكلام مسوق لدقولهم هذا افك قديم فان كونه قد تقدم القرآن كتاب موسى
وهو التوراة وتوافقا في أصول الشرائع يدل على انه حق ويقضى بطلان قولهم وقرئ
بفتح الميم على انها موصولة ونصب كتاب أي وآتيناهم من قبله كتاب موسى (امام) أي يقتدى
به في الدين (ورجة) من الله ان آمن به وهما منتصبان على الحال قاله الزجاج وغيره وقال
الاخفش على القطع وقال أبو عبيدة أي جعلناه اماما ورجة (وهذا كتاب مصدق) يعني
القرآن فانه مصدق لكتاب موسى الذي هو امام ورجة وغيره من كتب الله وقيل مصدق
للنبي صلى الله عليه وآله وسلم واتصاب (لساناعربيا) على الحال الموصولة وصاحبها الضمير
في مصدق العائد الى كتاب الله وجوز أبو البقاء أن يكون مفعولا لمصدق والاول أولى
وقيل على حذف مضاف أي ذا لسان عربي وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل بلسان
على اسقاط حرف الجر وهو ضعيف (لينذر الذين ظلموا) أي لينذر الكتاب أولي نذر الله
وقيل الرسول والاول أولى قرأ الجهور بالتحسية وقرئ لتندربا لفوقية على ان فاعله النبي
صلى الله عليه وآله وسلم (وبشري) في محل نصب عطفا على محل لتندربا لانه مفعول به قاله
الزحخشري وتبعه أبو البقاء وتقديره للانداز والبشري وقيل منصوب على المصدرية
لفعل محذوف أي وبشر بشري وقال الزجاج الاجود أن يكون في محل رفع أي وهو
بشري وقيل انه معطوف على مصدق فهو في محل رفع وقوله (للمحسنين) متعلق
ببشري (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) أي جمعوا بين التوحيد الذي هو خلاصة
لعلم والاستقامة على الشريعة التي هي منتهى العلم وثم للدلالة على تأخر رتبة العمل

فقد غلط وهو في السنن من طرق
وهذا الحديث بعينه قد رواه
الترمذي من حديث جهضم بن
عبد الله اليمامي به وقال حسن
صحيح وليس هذا الاختصاص هو
الاختصاص المذكور في القرآن فان
هذا قد فسر وأما الاختصاص الذي
في القرآن فقد فسر بعد هذا وهو
قوله تعالى (اذ قال ربك للملائكة

وتوقف اعتباره على التوحيد وقد تقدم تفسير هذا في سورة السجدة (فلا خوف عليهم)
 أى من حقوق مكرهه في الآخرة والقائه زائدة في خبر الموصول لما فيه من معنى الشرط ولم
 تمنع أن من ذلك لبقاء معنى الاستدعاء بخلاف ليت ولعل وكان (ولاهم يحزنون) على فوات
 محبوب في الدنيا وإن ذلك دائم مستقر (أولئك) الموصوفون بما ذكر (أصحاب الجنة) التي
 هي دار المؤمنين حال كونهم (خالدين فيها) وفي هذه الآية من الترغيب أمر عظيم فإن نفى
 الخوف والحزن على الدوام والاستقرار في الجنة على الأبد مما لا تطلب الأنفس سواء ولا
 تشوق الأرواح إلى ما عداها (جزاء بما كانوا يعملون) أى يجزون جزاء بسبب أعمالهم
 التي عملوها من الطاعات لله وترك المعاصية في الدنيا ولما كان رضا الله في رضا الوالدين
 ويخطئه في سخطهما كما ورد به الحديث حدث الله تعالى عليه بقوله (ووصينا الإنسان
 بوالديه حسناً) قرأ الجمهور بضم الحاء وسكون السين وقرئ بفتحهما وقرئ أحساناً وقد
 تقدم في سورة العنكبوت ووصينا الإنسان بوالديه حسناً من غير اختلاف بين القراء وقد
 تقدم في سورة الانعام وسورة بني إسرائيل وبوالدين أحساناً فاعمل هذا هو وجه اختلاف
 القراء هنا وعلى جميعها فافتصاه على المصدرية أى وصيئانه أى يحسن إليهما أحساناً و
 أحساناً وقيل يتضمن وصيئانه معنى ألزمتنا وقيل على أنه مفعول له والحسن خلاف القبح
 والاحسان خلاف الاساءة والتوصية الأمر (حلتها أمه كرها ووضعته كرها) تعليل
 للتوصية المذكورة واقتصر في التعليل على الأم لأن حقها أعظم ولذلك كان لها ثلثا البر
 قاله الخطيب قرأ الجمهور كرها بضم الكاف في الموضعين وقرئ بفتحها قال الكسائي
 وهما لغتان بمعنى واحد قال أبو حاتم الكره بالفتح لا يحسن لأنه الغضب والغلبة واختار
 أبو عبيد الفتح وقال لأن لفظ الكره في القرآن كله بالفتح إلا التي في سورة البقرة كتب
 عليكم القتال وهو كره لكم وقيل إن الكره بالضم ما جعل الإنسان على نفسه وبالفتح
 ما جعل على غيره وانما ذكر سبحانه جل الأم ووضعها تذكيداً للوجوب بالاحسان إليها الذي
 وصى الله به والمعنى أنها حلتها ذات كره ووضعته ذات كره ثم بين سبحانه مدة جملة وفصالة
 فقال (وجمله وفصالة ثلاثون شهراً) أى عدتها هذه المدة من عند ابتداء جملة إلى أن
 يفصل من الرضاع أى ينظم عنه وقد استدلل بهذه الآية على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر
 لأن مدة الرضاع ستان أى مدة الرضاع الكامل في قوله حولين كاملين لمن أراد أن يتم
 الرضاعة فذكر سبحانه في هذه الآية أقل مدة الحمل وأكثر مدة الرضاع وفي هذه الآية
 إشارة إلى أن حق الأم أكثر من حق الأب لأنها حلتها بمشقة ووضعته بمشقة وأرضعته هذه
 المدة بتعب ونصب ولم يشاركها الأب في شيء من ذلك قرأ الجمهور فصالة بالالف وقرئ
 فصله بفتح الفاء وسكون الراء والفاصل بمعنى كالنظم والقطام والقطف
 والقطاف من نافع بن جبيرة بن عباس أخبره قال أنى لصاحب المرأة التي أتى بها عمر
 وضعت لستة أشهر فأذكر الناس ذلك فقالت لعمر لم تنظم قال كيف قلت اقرأ وجمله وفصالة
 ثلاثون شهراً والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين كم الحول قال سنة قلت كم السنة

أنى خالق بشر من طين فإذا سويته
 ونفخت فيه من روحي فقعوا له
 ساجدين فسجد الملائكة كلهم
 أجمعون إلا إبليس استكبر وكان
 من الكافرين قال يا إبليس ما منعك
 أن تسجد لما خلقت بيدي
 أستكبرت أم كنت من العالين قال
 أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته
 من طين قال فاخرج منها فانك رجيم

قال اثنا عشر شهرا قلت فأربعة وعشرون شهرا حولان كاملان ويؤخر الله من الحمل
 ماشاوي يقدم ماشاء فاستراح عرا إلى قولي وعنه انه كان يقول اذا ولدت المرأة تسعة أشهر
 كفها من الرضاع أحد وعشرون شهرا واذا ولدت لسبعة أشهر كفها من الرضاع ثلاثة
 وعشرون شهرا واذا وضعت لستة أشهر فحولان كاملان لان الله يقول وجهه وفصاله
 ثلاثون شهرا (حتى اذا بلغ أشده) أي بلغ استحكام قوته وعقله وغاية شبابه واستوائه وهو
 جمع لا واحد له من لفظه وكان سمي به يقول واحد شدة وبلغ الأشد ان يكتمل ويستوفي
 السن التي تستحكم فيها قوته ولبه وذلك اذا نأف على الثلاثين وناطح الاربعين وقدمضى
 تحقيق الأشد مستوفى ولا بد من تقدير جهته تكون حتى غايته أي عاش واستقرت حياته
 وقيل بلغ عمره ثمانى عشرة سنة وقيل الأشد الحلم قاله الشعبي وابن زيد وقال الحسن
 وهو بلوغ الاربعين والاول أولى لقوله (وبلغ اربعين سنة) فان هذا يفيد ان بلوغ الاربعين
 هو شيء وراء بلوغ الأشد قال المفسرون لم يبعث الله نبيا قط الا بعد أربعين سنة الا بآبي
 الخالة (قال رب أوزعني) أي ألهمني ورغبني ووفقني قال الجوهرى استوزعت الله
 فأوزعني أي استلهمته فألهمني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي) أي ألهمني شكر
 ما أنعمت علي من الهداية (وعلى والدي) من التحن على من هما حين رباني صغيرا وقيل
 أنعمت علي بالصحة والعافية وعلى والدي بالغنى والثروة (وأن أعمل) عملا (صالحا مرضاه) مني
 (وأصلح لي في ذريتي) أي اجعل ذريتي صالحين راسخين في الصلاح متمكنين منه وعدى بقى
 لتضمنه معنى اللطف وهو نزل منزلة اللازم ثم عدى ليفيد سرعان الصلاح فيهم والا
 فالاصلاح متعدد كما في قوله تعالى وأصلحنا له زوجه وفي هذه الآية دليل على انه ينبغي لمن
 بلغ عمره أربعين سنة ان يستكثر من هذه الدعوات (انني تبت اليك) من ذنوبي (وانني من
 المسلمين) أي المستسلمين لك المتقادين لطاعتك المخلصين لتوحيدك (أولئك) اشارة الى
 الانسان المذكور والجمع لانه يراد به الجنس (الذين تقبل عنهم احسن ما عملوا) من أعمال
 الخير في الدنيا والمراد بالاحسن الحسن كقوله واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم فالقبول ليس
 قاصر اعلى أفضل عباداتهم وأحسن ابل يع كل طاعتهم فاضلها ومفضولها والقبول هو
 الرضا بالعمل والاثابة عليه وقيل ان اسم التفضيل على معناه ويراد به ما يثاب العبد عليه
 من الاعمال لا ما لا يثاب عليه كالمباح فانه حسن وليس بأحسن (وتجاوز عن سيئاتهم)
 فلا نعاقبهم عليها قرأ الجمهور يتقبل ويتجاوز على بناء الفعلين للمفعول وقرئ بالنون
 فيهما على اسنادهما الى الله سبحانه والتجاوز الغفران وأصله من جرت الشيء اذا لم تقف
 عليه (في اصحاب الجنة) أي انهم كائنون في عدادهم منتظمون في سلكهم فالجار والمجرور
 في محل نصب على الحال كقولك أكرمى الأمير في أصحابه أي كائنات في جملتهم وقيل ان
 في بمعنى مع أي مع اصحاب الجنة وقيل انهم ما خبر مبتدأ محذوف أي هم في اصحاب الجنة
 (وعد الصدق) مصدر مؤ كالمضمر الجلالة السابقة لان قوله أولئك الذين تقبل عنهم في
 معنى الوعد بالتقبل والتجاوز ويجوز ان يكون مصدر الفعل محذوف أي ووعدهم الله

وان عليك اعنتى الى يوم الدين قال
 رب فانظرني الى يوم يبعثون قال
 فانك من المنظرين الى يوم الوقت
 المعلوم قال فبعزتك لا تغوينهم
 أجمعين الاعداء منهم المخلصين
 قال فالحق والحق اقول لاملائن
 جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين
 هذه القصة ذكرها الله تبارك
 وتعالى في سورة البقرة وفي اول سورة

وعند الصدق (الذي كانوا يعدون) به على السن الرسل في الدنيا عن ابن عباس قال أنزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فاستجاب الله له فأسلم والداه جميعا وأخوانه وولده كلهم ونزلت فيه أيضا فأما من أعطى واتقى إلى آخر السورة وقال النسفي قيل نزلت في أبي بكر الصديق وفي أبيه أي خافته وأمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائه فيهم فإنه آمن بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة ولم يكن أحدهما من الصحابة من المهاجرين منهم والانصار أسلم هو والداه وبنيه وبنتاه غير أبي بكر رضي الله تعالى عنه ولما ذكر سبحانه من شكر نعمة الله سبحانه عليه وعلى والديه ذكر من قال لهما قولا يدل على التضجر منهم اعند دعوتهم ماله إلى الإيمان

فقال (والذي قال لوالديه أف لك) الموصول عبارة عن الجنس القائل ذلك القول ولهذا أخبر عنه بالجمع وأف كلمة تصدر عن قائلها عند تضجره من شيء مرد عليه قرئ أف بكسر الفاء مع التنوين وقرئ بفتحها من غير تنوين وقرئ بكسرهما من غير تنوين فالقراءات ثلاثة سبعة والهزمة في الكل مضمومة وقدم مضى بيان الكلام على هذا في سورة بني اسرائيل واللام في لك البيان المؤقف له كما في قوله هيت لك وقد أخرج البخاري عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الحجاز استعمله معاوية بن أبي سفيان فخطب بفعل بكسر الهمزة ياء فخطب بفتحها ما عليه لكي يبايع له بعد أبيه فقال عبد الرحمن بن أبي بكر شيئا فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدر وأعليه فقال مروان هذا أنزل فيه والذي قال لوالديه أف لك قالت عائشة ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن إلا أن الله أنزل عذري وعن محمد بن زياد قال لما بايع معاوية لابنه قال مروان سنة أبي بكر وعرض رضي الله تعالى عنهم فقال عبد الرحمن سنة هرقل وقيصر فقال مروان هذا الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه أف لك الآية فبلغ ذلك عائشة فقالت كذب مروان والله ما هو به ولو شئت أن أسمى الذي نزل فيه لسميته ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعن أبا مروان ومروان في صلبه فمروان من لعنه الله أخرجه النسائي وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه وعن ابن عباس في الآية قال هذا ابن أبي بكر ونحوه عن السدي ولا يصح هذا ويرده ما سمي من قوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول في أمم والصحيح أنه ليس المراد من الآية شخصا معينا بل المراد كل شخص كان موصوفا بهذه الصفة وهو كل من دعاه أبواه إلى الدين الصحيح والإيمان بالبعث فأبى وأنكر وقيل نزلت في كل كافر عاق لوالديه (أتعداني) بنون مخففتين وفتح ياء أهل المدينة ومكة وأسكنها الباقون وقرئ بأدغام إحدى النونين في الأخرى وقرئ بفتح النون الأولى فرار من نونين مثليين مكسورين (أن أخرج) قرأ الجمهور مبني للمفعول وقرئ مبني للفاعل والمعنى أتعداني أن أبعث بعد الموت وهذا هو الموعد به (وقد خلت القرون من قبلي) أي والحال أن قد مضت القرون فما نزلت يبعث منهم أحد (وهذا يستغيثان الله) لهو يطلبان منه التوفيق إلى الإيمان واستغاثت يبعث بنفسه تارة وبالأخرى يقال استغاث الله واستغاث به

الأعراف وفي سورة الحجر وسبحان والكهف وههنا وهي أن الله سبحانه وتعالى أعلم الملائكة قبل خلق آدم عليه الصلاة والسلام بأنه سيخلق بشرا من صلصال من حمأ مسنون وتقدم إليهم بالامر متى فرغ من خلقه وتسويته فليسجدوا له أكراما واعظا ماوا واحتراما وامثالا لأمر الله عز وجل فامثال الملائكة

وقال الرازي معناه يستغيثان بالله من كفره فلما حذف الجار وصل الفعل وقيل
 الاستغاثه الدعاء فلا حاجة الى الباء وزعم ابن مالك انه يتعدى بنفسه فقط وعاب قول
 النجاشي استغاث به قلت لكنسه لم يرد في القرآن الا معتمداً بنفسه اذ تستغيثون ربكم
 فاستغاثه الذي من شيعته وان يستغيثوا يغاثوا قال الفراء يقال آجاب الله دعاءه
 وغواثه (ويقال) اي يقولان له ويلك وليس المراد به الدعاء عليه بل الخث له على الايمان
 ولهذا قال له (آمن) بالبعث واعترف وصدق (ان وعد الله حق) قرأ الجمهور بكسر الهمزة على
 الاستئناف أو التعليل وقرئ بفتحها أي آمن بان وعد الله حق لا خلف فيه وهو من جملة
 مقولهم (فيقول) عند ذلك مكذباً لما قاله (ما هذا) الذي تقولانه من البعث (الأساطير
 الاولين) أي احاديثهم وابطالهم التي يسطرونها في الكتب من غير ان تكون لها حقيقة
 (اولئك) القائلون هذه المقالات هم (الذين حق عليهم القول) أي وجب عليهم العذاب
 بقوله سبحانه لا بليس لأملأن جهنم ممن تبعكم منهم اجمعين كما يفيد قوله (في اعم
 قد خلت من قبلهم من الجن والانس) وجملة (انهم كانوا خاسرين) تعليل لما قبلها وهذا
 يدفع كون سبب النزول عبد الرحمن بن ابي بكر وانه الذي قال لو ادي به ما قال فانه من افاضل
 المؤمنين وليس ممن حقت عليه كلمة العذاب (ولكل) اي لكل فريق من الفريقين
 المؤمنين والكافرين والابرار والفجار من الجن والانس (درجات مما عملوا) أي مراتب
 عند الله يوم القيامة بأعمالهم قال ابن زيد درجات أهل النار تذهب سفلاً ودرجات أهل
 الجنة تذهب علواً ومرتبات أهل النار يقال لها دركات بالكاف كما في الحديث لادرجات
 والجواب ان ذلك على جهة التغليب والمراد المراتب المطلقة (وليوفيهم اعمالهم) أي جزاء
 اعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقدار اعمالهم فجعل الثواب درجات
 والعقاب دركات قرأ الجمهور بالنون وقرئ بالتحسية واختار أبو عبيد الاولى وأبو حاتم
 الثانية (وهم لا يظلمون) أي لا يزاد منى ولا ينقص محسن بل يوفي كل فريق ما يستحقه من
 خير وشروا لجملة حاله مؤكدة أو مستأنفة مقررة لما قبلها (ويوم يعرض الذين كفروا على
 النار) أي اذ كلهم يا محمد يوم ينكشف الغطاء فينظرون الى النار ويقرّبون منها وقيل
 معنى يعرضون يعذبون من قولهم عرضه على السيف وعرض الشخص على النار أشد في
 اهائه من عرض النار عليه اذ عرضه عليهم باقيدانه كالخطب الخلق للاحتراق وقيل في
 الكلام قلب والمعنى تعرض النار عليهم (أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا) أي يقال لهم
 ذلك قرأ الجمهور أذهبتم بهمزة واحدة وقرئ بهمزتين محقتين ومعنى الاستفهام
 التقريع والتوبيخ قال الفراء والزجاج العرب توبخ بالاستفهام وبغيره فالتوبيخ كائن
 على القراءتين قال الكلبى المراد بالطيبات اللذات وما كانوا فيه من المعاش والمعنى
 ان كل ما قدر لكم من اللذات والطيبات فقد ذهبتم به وأخذتموه وتمتعتم به فلم يبق لكم بعد
 استيفاء حظكم منها شيء وقيل المعنى أفنيتم شبابكم في الكفر والمعاصي قال ابن حجر
 الطيبات الشباب والقوة مأخوذة من قولهم ذهب أطيباه أي شبابه وقوته قال الماوردي

كلهم ذلك سوى ابليس ولم يكن منهم
 جنسا كان من الجن فخانه طبعه
 وجبلته أحوح ما كان اليه فاستنكف
 عن السجود لا دم وخاصم ربه عز
 وجل فيه وادعى انه خير من آدم فانه
 مخلوق من نار و آدم خلق من طين
 والنار خير من الطين في زعمه وقد
 أخطأ في ذلك وخالف أمر الله تعالى
 وكفر بذلك فأبعده الله عز وجل

ووجدت الضحالك قاله أيضا قلت القول الاول أظهر والثاني فيه بعد (واسمعتهم بها) أي
 بالطيبات والمعنى انهم اتبعوا الشهوات واللذات التي في معاصي الله سبحانه ولم يبالوا بالذنب
 تكذيباً منهم لما جاءت به الرسل من الوعد بالحساب والعقاب والنواب (قال يوم تجزون
 عذاب الهون) أي العذاب الذي فيه ذلكم وخزي عليكم قال مجاهد وقتادة الهون
 الهوان بلغة قريش (بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق) أي بسبب تكبركم عن
 عبادة الله والايان به وتوحيده (وبما كنتم تفسقون) أي تخرجون عن طاعة الله
 وتعاملون بمعاصيه فجعل السبب في عذابهم أمرين التكبر عن اتباع الحق والعمل بمعاصي
 الله سبحانه وهذا شأن الكفرة فانهم جمعوا بينهما قبل لما روي الله تعالى الكافرين بالتمتع
 بالطيبات أثر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه والصالحون من بعدهم اجتناب
 اللذات في الدنيا رجا ثواب الآخرة وفي الباب أخبار وآثار تدل على ذم التمتع (واذكر)
 يا محمد لقومك (أخاعد) هو هود بن عبد الله بن رياح كان أخاهم في النسب لافي الدين (إذا نذر
 قومه) أي وقت انذاره إياهم (بالاحقاف) هي ديار عار جع حقف وهو الرمل العظيم
 المستطيل المعوج قاله الخليل وغيره وكانوا قهروا أهل الارض بقوتهم والمعنى ان الله
 سبحانه أمره ان يذكر لقومه قصصهم ليستعظوا ويخافوا ويعتبروا بها وقيل أمره ان يذكر
 في نفسه قصصهم مع هود ليعتدي به ويهون عليه تكذيب قومه له قال عطاء الاحقاف
 رمال بلاد الشحر والشحر قرييب من عدن وفي القاموس الشحر كنع فتح القم وساحل
 البحرين عمان وعدن وقال مقاتل هي باليمن في حضرموت وقال ابن زبيد هي رمال
 مبسوطة مستطيلة مشرفة على البحر كهيئة الجبال ولم تبلغ أن تكون جبلاً وقيل
 الاحقاف ما استدار من الرمل وقال ابن عباس الاحقاف جبل بالشام وقيل وادي بين
 عمان ومهرة واليه تنسب الابل المهرية وقيل كانوا من قبيلة ارم (وقد حلت النذر من
 بين يديه ومن خلفه) أي وقد مضت الرسل من قبله ومن بعده كذا قال الفراء وغيره والمعنى
 أعلمهم ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيعشرون بعده كلهم منذرون نحو انذاره فالذين
 قبله أربعة آدم وشيث وادريس ونوح والذين بعده كصالح وابراهيم واسماعيل واسحق وكذا
 سائر أنبياء بني اسرائيل (أن) أي بان قال (لا تعبدوا الا الله) وحده (إني أخاف عليكم)
 تعليل لما قبله (عذاب يوم عظيم) أي هائل بسبب شرككم قاله القاضي وفيه إشارة إلى أن
 عظيم مجاز عن هائل لانه يلزم العظم (قالوا) أي جواب الانذاره (أجئتمنا لتأفكنا عن أهتنا)
 أي لتصرفنا عن عبادتنا وقيل لتزيلنا وقيل لتنعنا والمعنى متقارب (فأتينا بما تعدنا)
 من عذاب يوم عظيم (ان كنت من الصادقين) في وعده لنا به (قال انما العلم) بوقت مجيئه
 (عند الله) لا عندى ولا مدخل لى فيه فاستعجل به (وأبلغكم) أي وأما أنا فاعلموا وطيفتى
 التبليغ (ما أرسلت به) اليكم من ربكم من الانذار والاعذار الا الايمان بالعذاب اذ ليس
 من مقدورى بل هو من مقدورات الله تعالى (ولكني أراكم قومًا تجهلون) حيث بقيتم
 مصرين على كفركم ولم تهتدوا بما جئتمكم به بل اقترحتم على ما ليس من وظائف الرسل

وارغم انفه وطرده عن باب رحمة
 وحمل انسه وحضرة قدسه وسماه
 ابليس اعلامه بانه قد ابليس من
 الرحمة وانزله من السماء مذموما
 مدحورا الى الارض فسأل الله النظرة
 الى يوم البعث فانظره الحليم الذى
 لا يجهل على من عصاه فلما آمن
 الهلاك الى يوم القيمة تروى وطغى وقال
 فبعزتك لأغوينهم أجمعين الاعدادك

(فلما رأوه) الضمير يرجع الى ما في قوله بما تعدنا وقال المبرد والزجاج يعود الى غير مذكور
 وبينه قوله (عارضاً) فيعود الى السحاب أى فلما رأوا السحاب عارضاً فعارضاً نصب على
 التكرير بمعنى التفسير وسمى السحاب عارضاً لانه يبدو في عرض السماء قال ابن عباس
 العارض السحاب وبه قال الجوهري وزاد يعترض في الافق ومنه قوله هذا عارض
 ممطرنا واتصاب عارضاً على الحال أو التميز (مستقبل أوديتهم) أى متوجها نحوها سائرا
 اليها قال المفسرون كانت عارداً قد حبس عنهم المطر أياً ما فساق الله اليهم سحابة سوداء
 فخرجت عليهم من واد لهم يقال له المعتب فلما رأوه مستقبل أوديتهم استبشروا و (قالوا)
 هذا عارض ممطرنا أى غيم فيه مطر وقوله مستقبل أوديتهم صفة لعارض لان اضافته
 لفظية لا معنوية فصح وصف السكر به وهكذا ممطرنا فلما قالوا ذلك أجاب عليهم هود
 أو القائل هو الله (بل هو ما استجلبتم به) من العذاب حيث قلتم فأتينا بما تعدنا (ريح فيها
 عذاب أليم) الريح التي عذوبها إنشأت من ذلك السحاب الذي رأوه (تدمر كل شئ بأمر
 ربها) صفة نائية لريح أى تهلك كل شئ مرت به من نفوس عادوا واهلها والتدمير الاهلاك
 وكذا الدمار وقرئ يدمر بالتحية مفتوحة وسكون الدال وضم الميم ورفع كل على
 الفاعلية من دمر دماراً ومعنى بأمر ربها ان ذلك بقضائه وقدره اخرج البخاري ومسلم
 وغيرهما عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مستحجماً معاضحاً
 حتى أرى منه لهواته انما كان يتبسم وكان اذا رأى غيماً أو ريحاً عرف ذلك في وجهه قلت
 يا رسول الله الناس اذا رأوا الغيم فرحوا ان يكون فيه المطر وأراكَ اذا رأيتَه عرفت في
 وجهك الكراهية قال يا عائشة وما يؤمنني ان يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح
 وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا وأخرج مسلم والترمذي والنسائي وابن
 ماجه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا عصفت الريح قال
 اللهم اني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها
 وشر ما أرسلت به فاذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا مطرت سرى
 عنه فسأله فقال لا أدري لعله كما قال قوم عارض هذا عارض ممطرنا (فأصبحوا لا يرى الا
 مساكنهم) بعد خراب أموالهم وذهاب أنفسهم قرأ الجمهور بالنووية على الخطاب لمحمد
 صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح للرؤية ونصب مساكنهم وقرئ بالتحية مبني
 للمفعول ورفع مساكنهم قال سيبويه معناه لا يرى اشخاصهم الا مساكنهم وقال
 الكسائي والزجاج معناه لا يرى شئ الا مساكنهم فهي محمولة على المعنى كما نقول ما قام
 الاهدأى ما قام أحد الاهدأ وفي الكلام حذف والتقدير بقاءهم الريح فدمرتهم
 فأصبحوا الخ قال ابن عباس في الآية أول ما عرفوا انه عذاب رأوا ما كان خارجاً من
 رحالهم ومواسمهم بطير بين السماء والارض مثل الریش دخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم
 فجاءت الريح ففتحت أبوابهم ومالت عليهم بالرمل فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية
 أيام حسوا الملم أنين ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمل وطرحتهم في البحر فهو قوله

منهم المخلصين كما قال عز وجل أرايتك
 هذا الذي كرمت على ثلث آخرتى الى
 يوم القيامة لا تحسكن ذريتته الا
 قليلاً وهؤلاء هم المستثنون في الآية
 الاخرى وهى قوله تعالى ان عبادى
 ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك
 وكيلاً وقوله تبارك وتعالى قال
 فالحق والحق أقول لا ملأن جهنم
 منك ومن تبعك منهم أعجمين قرأ
 ذلك جماعة منهم مجاهد برفع الحق
 الاول وفسره مجاهد بأن معناه انا

فأصبحوا الآية وعنه قال ما أرسل الله على عاد من الریح الا قدر خاتمی هذا (كذلك)
 الجزء (نجزي القوم المجرمين) قد تقدم تفسير هذه القصة في سورة الاعراف (ولقد مكناهم
 فيما ان مكناكم فيه) قال المبرد ما في قوله فيما بمنزلة الذي وان بمنزلة ما النافية وتقديره
 ولقد مكناهم في الذي مكناكم فيه من كثرة المال وطول العمر وقوة الابدان وقيل ان
 زائدة أي ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه وبه قال القتيبي والاول أولى لانه أبلغ في التوبيخ
 لكفار قريش وأما لهم قال ابن عباس يقول لم نمكنكم وعنه قال عاد مكنا في الارض
 أفضل مما مكنت فيه هذه الامة وكانوا أشد قوة وأكثر أموالاً وأطول أعماراً (وجعلنا
 لهم سمعاً وبصيراً وافتدة) أي انهم اعرضوا عن قبول الحجة والتذكرة مع ما عطاهاهم الله من
 الخواص والآيات الفهم التي بها تدرك الأدلة ولهذا قال (فأغنى عنهم سمعهم ولا بصارهم
 ولا أفتدتهم من شيء) أي فأنفعهم ما عطاهاهم الله من ذلك حيث لم يتوصلوا به الى التوحيد
 واعتقاد صحة الوعد والوعيد ووجد السمع لانه لا يدرك به الا الصوت وما يتبعه بخلاف
 البصر حيث يدرك به أشياء كثيرة بعضها بالذات وبعضها بالواسطة والفؤاد يعلم ادراك كل
 شيء قاله الكرخي وقد قدمنا من الكلام على افراد السمع وجع البصر ما يغني عن الاعادة
 ومن في من شيء زائدة والتقدير فأغنى عنهم شيئاً من الاغناء ولا نفعهم بوجوده من وجوه
 النفع (اذ كانوا يجحدون بآيات الله) أي لانهم كانوا جاحدين (وحاق بهم ما كانوا به
 يستهزئون) أي احاط بهم العذاب الذي كانوا يستهزئون به بطريق الاستهزاء حيث قالوا فائتنا
 بما تعدنا (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى) الخطاب لاهل مكة والمراد بالقرى قرى قوم
 ثمود وهى الجحوس ودم قرى قوم لوط بالشام ونحوهما مما كان مجاوراً للبلاد المجاوزة كانت
 اخبارهم متواترة عندهم (وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون) أي بينا الحجج ونوعناها لكي
 يرجعوا عن كفرهم فلم يرجعوا ثم ذكر سبحانه انه لم ينصرهم من عذاب الله ناصر فقال
 (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) أي فهل ان نصرهم آلهتهم التي تقربوا
 بها من الله لتشفع لهم حيث قالوا هو لا شفعاؤنا عند الله ومنعتهم من الهلاك
 الواقع بهم قال الكسائي القربان كل ما يتقرب به الى الله من طاعة ونسيكة والجمع قربانين
 كالرهبان والرهائين وأحد مفعولى اتخذوا ضمير محذوف راجع الى الموصول والشأنى
 آلهة وقربانا حال ولا يصح ان يكون قربانا مفعولاً ثانياً وآلهة بدلا منه لفساد المعنى وقيل
 يصح ذلك ولا يفسد المعنى ورجحه ابن عطية وأبو البقاء وأبو حيان وأنكر ان يكون في المعنى
 فساد على هذا الوجه (بل ضلوا عنهم) أي غابوا عن نصرهم ولم يحضروا عند الحاجة اليهم
 بالكلية وقيل بل هلكوا وقيل الضمير في ضلوا راجع الى الكفار أي تركوا الاصنام
 وتبرؤا منها والاول أولى (وذلك افكهم) أي ذلك الضلال والضياغ أثر افكهم الذي هو
 اتخاذهم آياها آلهة وزعمهم انها تقربهم الى الله قرأ الجمهور افكهم بكسر الهمزة وسكون
 الفاء مصدر افك يافك أى كذبهم وقرئ افك بفتح الهمزة والفاء والكاف على أنه
 فعل أي ذلك القول صرفهم عن التوحيد وقرئ بفتح الهمزة وتشديد الفاء أى صيرهم

الحق والحق أقول وفي رواية عنه
 الحق منى وأقول الحق وقرأ آخرون
 بنصبه ما قال السدى هو قسم أقسم
 الله به قلت وهذه الآية كقوله تعالى
 ولكن حق القول منى لأمر لأن
 جهنم من الجنة والناس أجمعين
 وكقوله عز وجل قال اذهب فن
 تبعك منهم فان جهنم جزاءكم جزاء
 موفورا (قل ما أسألكم عليه من
 أجر وما أنا من المتكلفين ان هو
 الا ذكر للعالمين وتعلم نباء بعد

آفكين قال أبو حاتم يعني قلوبهم عما كانوا عليه من النعيم وقرئ بالمد وكسر الفاء بمعنى صار فهم (وما كانوا يفترون) معطوف على أفكهم أي وأثر افتراءهم وأثر الذي كانوا يفترونه والمعنى وذلك أفكهم أي كذبهم الذي كانوا يقولون أنها تقر بهم إلى الله وتشفع لهم وما كانوا يكذبون أنها آلهة ولما بين سبحانه أن في الأنس من آمن وفيهم من كفر بين أيضا أن في الجن كذلك فقال (واذ صرفنا إليك نفر من الجن) أي إذ كراذوب جهنم إليك نفر منهم وبعثناهم إليك وأقبلنا بهم نحوك والنفر دون العشرة (يسمعون القرآن) صفة ثانية للنفر أحوال لأن النكرة قد تخصصت بالصفة الأولى عن ابن مسعود قال هبطوا يعني الجن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقرأ القرآن يطن نخلة فلما سمعوه قالوا أنصتوا قالوا أصه وكانوا تسعة أصداهم زوبعة فأزل الله واذصرفنا إلى قوله ضلال مبين وعن الزبير قال اذصرفنا إليك نفر من الجن بنخلة ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي العشاء الآخرة كادوا يكونون عليه لبدوا وكانوا تسعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رسلا إلى قومهم وعنه قال أتوه يطن نخلة وعنه قال صرفت الجن إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرتين وكانوا اشرف الجن نصيبين وهي قرية من اليمن وجنهما أشرف الجن وسادتهم وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن مسروق قال سألت ابن مسعود من آذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالجن ليلة أستمعوا القرآن قال آذنتهم الشجرة وأخرج أحمد ومسلم والترمذي عن علقمة قال قلت لابن مسعود هل يحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منكم أحد ليلة الجن قال ما يحبه منا أحد ولكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا اغتيل استطيع ما فعل قال فمئنا بشرا ليلة بات بها قوم فلما كان في وجه الصبح إذا نحن به ينجي من قبل خرافا خبرناه فقال أنه أتاني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم القرآن فانطلق فأرانا آثارهم وأثار نيرانهم وأخرج أحمد عنه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الجن وقد روى فهو هذا من طرق والجمع بين الروايات بالحل على قصتين وقصته صلى الله عليه وآله وسلم مع الجن حضر احدهما ابن مسعود ولم يحضر في الأخرى وقد وردت أحاديث كثيرة أن الجن بعد هذا وفدت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرة بعد مرة وأخذوا عنه الشرائع وذكر سليمان الجلي في سبب هذه الواقعة قولين من الخطيب والخازن لأحاجة بنا إلى ذكرهما فانهم ما ليسا من التفسير في شيء (فلما حضروه) أي حضروا القرآن عند تلاوته وقبل حضر والنبي صلى الله عليه وآله وسلم ويكون في الكلام التهنات من الخطاب إلى الغيبة والاولى أولى (قالوا أنصتوا) أي اسكتوا أمر بعضهم بعضا لجل أن يسمعوا (فلما قضى) قرأ الجمهور مبني للمفعول أي فرغ من تلاوته وقرئ مبني للفاعل أي فرغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تلاوته والاولى تؤيد أن الضمير في حضروه للقرآن والثانية تؤيد أنه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (ولوا إلى قومهم منذرين) أي انصرفوا قاصدين إلى من وراءهم من قومهم منذرين لهم عن مخالفة القرآن ومحذرين لهم واتصاب

حين) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين ما أسألكم على هذا البلاغ وهذا النصح أجزأتكم عنيه من عرض الحياة الدنيا وما أنا من المتكلمين أي وما أزيد على ما أرسلني الله تعالى به ولا ابتغي زيادة عليه بل ما أمرت به أديته لا أزيد عليه ولا أنقص منه وإنما اتقى بذلك وجه الله عز وجل والدار الآخرة قال سفيان الثوري عن الأعمش ومنصور عن أبي الضحى عن مسروق

مُنذرين على الحال المقدرة أى مقدرين الانذار وهذا يدل على انهم آمنوا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وكانوا يهودا وقد أسلموا والجن لهم ملل مثل الانس ففهم اليهود والنصارى والجحوس وعبداء الاصنام وفي مسلمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع قاله الخازن (قالوا يا قومنا) في الكلام حذف والتقدير فوصلوا الى قومهم فقالوا يا قومنا (انا سمعنا كتابا) أى قرآنا (أنزل من بعد موسى مصداق لما بين يديه) أى لما قبله من الكتب المنزلة كالنوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم وغيرها (يهدى الى الحق) أى الى الدين الحق أى العقائد الصحيحة (والى طريق مستقيم) أى الى طريق الله القويم أى الشرائع الفرعية والاحكام الدينية قال مقاتل لم يبعث الله نبيا الى الجن والانس قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم (يا قومنا أجبوا داعي الله وآمنوا به) يعنون محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأل القرآن (يعفركم) جواب الامر (من ذنوبكم) أى بعضها وهو ما عدا حق العباد لانه لا يغفر الا برضاء أصحابه وقيل ان من هنا لا بداء الغاية والمعنى انه يقع ابتداء الغفران من الذنوب ثم ينتهى الى غفران ترك ما هو الاولى وقيل هى زائد والاول أولى (ويجركم من عذاب أليم) وهو عذاب النار وفي هذه الآية دليل على ان حكم الجن حكم الانس في الثواب والعقاب والتعبد بالامر والنواهي وقال الحسن ليس لمؤمن الجن ثواب غير نجاتهم من النار وبه قال أبو حنيفة والاول أولى وبه قال مالك والشافعي وابن أبي ليلى وعلى القول الثاني فقال القائلون به انهم بعد نجاتهم من النار يقال لهم كونوا ترابا كما يقال للبهائم والاول أرجح وقد قال الله تعالى في مخاطبة الجن والانس ولئن خاف مقام ربي خشنان فبأى آلاء يكذبان فامتن الله سبحانه على الثقلين بان جعل جزاء محسنهم الجنة ولا ينافي هذا الاقتصار ههنا على ذكر اجازتهم من عذاب أليم ومما يؤيد هذا ان الله سبحانه قد جازى كافرهم بالنار وهو مقام عدل فكيف لا يجازى محسنهم بالجنة وهو مقام فضل ومما يؤيد هذا أيضا ما في القرآن الكريم في غير موضع ان جزاء المؤمنين الجنة وجزاء من عمل الصالحات الجنة وجزاء من قال لا اله الا الله الجنة وغير ذلك مما هو كثير في الكتاب والسنة وقد اختلف أهل العلم هل أرسل الله الى الجن رسولا منهم أم لا وظاهر الآيات القرآنية ان الرسل من الانس كما في قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى وقال وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلوا الطعام ويمشون في الأسواق وقال سبحانه في ابراهيم الخليل وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب فكل نبي بعثه الله بعد ابراهيم فهو من ذريته وما قوله سبحانه في سورة الانعام يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم ففهم المراد من مجموع الجنس من ماصدق عليه أحد هما وهم الانس كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أى من أحدهما (ومن) شرطية (لا يجب داعي الله فليس بمنجز في الارض) أى لا يقوت الله ولا يسبقه ولا يقدر على الهرب منه لانه وان هرب كل مهرب فهو في الارض لا سبيل له الى الخروج منها وفي هذا ترهيب شديد (وليس له من دونه ولياء) أى أنصار يمنعونه من عذاب الله بين سبحانه بعد استحالة نجاته بنفسه استحالة نجاته بواسطة غيره (أو لئلا) أى من لا يجب داعي الله (في

قال أئتنا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال يا أيها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من العلم ان يقول الرجل لما لا يعلم الله أعلم فان الله عز وجل قال لنبيكم صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين أخرجه من حديث الأعمش به وقوله تعالى ان هو الا ذر لعلهم يقرء القرآن ذكر لجميع المكلفين من الانس والجن قاله

ضلال مبين) أى ظاهر واضح وهذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن قد اجتمع ههنا همزتان مضمومتان من كلمتين وليس لهما نظير في القرآن غير هذا ثم ذكر سبحانه دليلاً على البعث فقال (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض) الرؤية هنا هي القلبية التي بمعنى العلم والهمزة للاستنكار والواو للعطف على مقدر أى لم يتفكروا ولم يعلموا أن الذي خلق هذه الأجرام العظام من السموات والأرض ابتداء (ولم يعي) مجزوم بحذف الألف قرأ الجمهور بسكون العين وفتح الياء مضارع عي وقرأ بكسر العين وسكون الياء (بخلقهن) أى لم تعب ولم ينصب ولم يحجز عن ذلك ولا ضعف عنه يقال عى بالامر وعي اذ لم يمتد لوجهه قال الشهاب عدم العى تجاوز عن عدم الانقطاع والنقص يعنى ان قدرته واجبة لا تنتقص ولا تنقطع بالايحاد أبدأ الأباد (بقادر على أن يحيى الموتى) قال أبو عبيدة ولا خفي الباء زائدة للتوكيد كما في قوله وكفى بالله شهيداً قال الكسائي والقراء والزجاج العرب تدخل الباء مع الجحد والاستفهام فقول ما أظن بقائم والجحد والجور في محل رفع على أنهم ما خبر لأن وقرأ بجاءة بقدر على صيغة المضارع واختار أبو عبيدة الأولى وأبو حاتم الثانية (بلى انه على كل شئ قدير) لا يهجز شئ تعليل لما أفادته بلى من تعليل الخاص بالعام ولما أثبت البعث ذكر بعض ما يحصل في يومه من الأحوال فقال (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أى يقال ذلك اليوم للذين كفروا (أليس هذا بالحق) وهذه الجملة هي المحكية بالقول والاشارة بهذا الى ما هو مشاهد لهم يوم عرضهم على النار وفي الاكتفاء بمجرد الاشارة من التحويل للمشار اليه والتنظيم لشأنه ما لا يحصى كأنه أمر لا يمكن التعبير عنه بلفظ يدل عليه (قالوا بلى وربنا) اعترفوا حين لا ينفعهم الاعتراف وأككدوا هذا الاعتراف بالقسم لان المشاهدة هي حق اليقين الذي لا يمكن بحسده ولا انكاره ولا أنهم يطعمون في الخلاص بالاعتراف بحقيقة ما هم فيه (قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم بهذا في الدنيا وانكاركم له وفي هذا الامر لهم بدوق العذاب توبيخ بالغ وتهكم عظيم ولما قرر سبحانه الأدلة على النبوة والتوحيد والمعاد أمر رسوله بالصبر فقال (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) الصبر الوثوق بحكم الله والثبات من غير بث ولا استكراه قاله القشيري والفاء جواب شرط محذوف أى اذا عرفت ذلك وقامت عليه البراهين ولم ينبج في الكافرين فاصبر كما صبر أباب الثبات والخزم وأولو الجحد والصبر فانك منهم قال مجاهد أولو العزم من الرسل خمسة نوح و ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد وهم أصحاب الشرائع وبه قال ابن عباس وقال أبو العباس هم نوح وهود و ابراهيم فأمر الله رسوله ان يكون رابعهم وقال السدي هم سبعة ابراهيم وموسى ودود وسليمان وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى وقال ابن جريج ان منهم اسمعيل ويعقوب وأيوب وليس منهم يونس وقال الشعبي والكبي هم الذين أمروا بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة وقيل هم نجباء الرسل المذكورين في سورة الانعام وهم ثمانية عشر ابراهيم واسحق ويعقوب ونوح ودود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى واسمعيل والياس واليسع ويونس ولوط واختار

ابن عباس رضى الله عنه ماوروى
ابن أبي حاتم عن ابيه عن ابي غسان
مالك بن اسمعيل حدثنا اقيس عن
عطاء بن السائب عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما
في قوله تعالى للعالمين قال الجن
والانس وهذه الآية كقوله تعالى
لا تذركم به ومن بلغ وكقوله عز وجل
ومن يكفر به من الاحزاب فالنار
موعدة وقوله تعالى وتعلمن نبأه أى

هذا الحسين بن الفضل لقوله بعد ذكرهم أولئك الذين هدى الله فبهم اهتداهم اقتده وقيل
 ان الرسل كلهم أولو عزم ولم يبعث الله عز وجل نبيا الا كان ذا عزم وحزم ورأى وكال عقل
 وقيل هم اثنا عشر نبيا أرسلوا الى بني اسرائيل وقال الحسن هم أربعة ابراهيم وموسى
 وداود وعيسى وعن ابن عباس قال هم الذين أمروا بالقتال حتى ضوا على ذلك نوح وهود
 وصالح وموسى وداود وسليمان وعن جابر بن عبد الله قال بلغني ان أولي العزم من الرسل
 كانوا ثمانية وثلاثة عشر وعن عائشة قالت ظل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صائما
 ثم طوى ثم ظل صائما ثم طوى ثم ظل صائما قال يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا آل محمد
 يا عائشة ان الله لم يرض من أولي العزم من الرسل الا بالصبر على مكروهها والصبر عن
 محبوبها ثم لم يرض مني الا ان يكفني ما كفهم فقال اصبر كما صبر أولو العزم من الرسل واني
 والله لا أصبرن كما صبروا جهدي ولا قوة الا بالله أخرجه ابن أبي حاتم والديلمي قيل هذه
 الآية منسوخة بآية السيف وقيل محكمة قال القرطبي والظاهر أنهم منسوخه لأن
 السورة مكينة وذکر مقاتل ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم
 أحد فأمره الله ان يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم تسهلا عليه وتثبيتا له (ولا تستجمل
 لهم) أي لا تستجمل العذاب يا محمد لك كفارة نازل بهم لاحالة وان تأخر واللام للتعليل
 ولما أمره سبحانه بالصبر ونهاه عن استجبال العذاب اقومه رجاء ان يؤمنوا قال (كانهم
 يوم يرون ما يوعدون) من العذاب في الآخرة اطوله (لم يلبثوا الا ساعة من نهار) أي
 الا قدر ساعة من ساعات الايام لما يشاهدونه من الهول العظيم والبلاء المقيم (بلاغ) قرأ
 الجمهور بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هذا الذي وعظتهم به بلاغ أو تلك الساعة
 بلاغ أو هذا القرآن بلاغ أو هو مبتدأ وان خبر لهم الواقع بعد قوله ولا تستجمل لهم أي لهم
 بلاغ وقرئ بالنصب على المصدر أي بلغ بلاغا وقرئ بلغ بصيغة الامر وبلغ بصيغة الماضي
 (فهل يهلك الا القوم الفاسقون) قرأ الجمهور يهلك على البناء للمفعول وقرئ على البناء
 للفاعل وقرئ بالنون ونصب القوم والمعنى انه لا يهلك بعد ذاب الله الا القوم
 الخارجون عن الطاعة الواقعون في معاصي الله قال قتادة لا يهلك على
 الله الا هالك مشرك قيل وهذه الآية أقوى آية في الرجاء وقال
 الزجاج تأويله لا يهلك مع رحمة الله تعالى وفضله الا
 القوم الفاسقون وهذا تطميع في
 سعة فضل الله سبحانه
 وتعالى

خبره وصدق به بعد حين أي عن قريب
 قال قتادة بعد الموت وقال عكرمة
 يعني يوم القيامة ولا منافاة بين
 القولين فان مات فقد دخل في
 حكم القيامة وقال قتادة في قوله
 تعالى ولتعلن نبأه بعد حين قال
 يا ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر
 اليقين آخر تفسير سورة ص والله
 الحمد والمنة والله سبحانه وتعالى اعلم

(تم الجزء الثامن ويليهِ الجزء التاسع أوله سورة محمد صلى الله عليه وسلم)

(ولما برغت شمس هذا التفسير البهيم وتضوع في الآفاق عرفه الأريج وطار صيته في البلدان وتمتع بمسامرة لطائفه كل قاص ودان نشط لتقرينه حضرة العلامة الأريب المصقع الأديب من لا يجاديه في مجال الأدب مجارى جناب الأمل السيد محمد بن حسين بن محسن البني الأنصاري فقال)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حمد الله يا من افتتح كتابه الكريم بسم الله الرحمن الرحيم وشكر الله يا من أنزل في تبيان العظيم أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم ونصلي ونسلم على نبيك الهادي إلى الصراط المستقيم وعلى آله وصحبه المقتفين نهجه القويم ونسألك اللهم أن تفيض علينا ناسيب نعمتك وأن تدخلنا بفضلك فسيح جنتك (وبعد) فإن علم التفسير أجل العلوم مقدارا وأعلاها مائارا وأوسعها مجرا وأعزها قطرا وأقدمها ذكرا وأعزها ذخرا وإن بحمد الله قد وقفت على تفسير وحيده زمانه وفريد وقته وأوانه العلامة الإمام والسيد السند الهمام رافع ألوية الإسلام الجامع لجل العلوم منشورها والمنظوم علامة المعقول فهامة المنقول أبو المحاسن والمكلام نخبة سادات بني هاشم الجناب العالي من لم تسمع بمثل العصر الخوالي أمير الملك وصاحب الجاه مولانا أبو الطيب السيد صديق الحسن خان والajah لارح شمل الاحباب بوجوده مجموعا وحكمه مطاعا نافذا مسموعا وجناحه العالي من طوارق الحدثنان ممنوعا

مدى الدهر مخصوصا بعز ورفعة * وارغام أعداء وتحقيق آمال
فألفيته روضة كملت السحاب رباها بلا لى القطر وتوشحت أعطاف قدود غصونها
بقلائد الزهر وقارحت بأريج ريحانها وصقلت يد الشمال صحيفة غدرانها أبهج منظرا
وأرق أثرا على بلوغ الغاية القصوى تألفت القلوب وأقرت العقول السليمة بأعجازه
للنظرء فإنه منحة علام الغيوب قدمت إليه البلغاء أعناقها مستسلمين لأعجاز بلاغته
ثم لين من حيامه غايه المشرقة في دوحه فصاحت لله هومن جنة علم قطوفها دانية لا يسمع
فيها الاغنية ومجرة فهم أضاعت فيها شمس التحقيق وأشرق فيها كواكب التدقيق
وحصن مشيد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم جيد قد سل
صوارم الحج القطعية على أقوال المحدثين وري بسهمه شياطين المبطلين خفض هام
كل معاند بذل السيف المسلول وأشهر فضيحه بين أرباب المنقول والمعقول فتكذب
خوفان يقطع الزحام حين رام لمفاضلة ذلك الفاضل الهمام وقيل له وهو خائف
وجل ما هكذا يسعد توردا لابل فلعمرى ان هذا هو التأليف الذي يفخر به العالمون
ولمثل هذا فليعمل العالمون فيه من دقائق العلوم شواردها ومن لطائف الفهم
قلائدها حوى من التفصيل ما لم يحويه كتاب وفتح للطالب إلى أقصى المطالب كل باب
وتناسق فيه جزيل المعاني مع لطيف الالفاظ تناسق العقد المنظوم حتى صار عمدة يندرج
على منواله أرباب المنشور والمنظوم وسار لشهرته مسير الشمس في الآفاق وترغت

بالثناء عليه السنة الفضلاء كأنها الجمائم وهو في جيدها الاطواق وأيد قول من قال ان
لكل علم رجال ولكل ميدان أبطال وانه ليس كل من صنف أجاد ولا كل من قال وفي
بالمراد

ان السلاح جميع الناس تحمله * وليس كل ذوات الخلب السبع
ياهي به الاوائل في الفضيلة الدهر فحلى من نكت البديع بردا العجز على الصدر ونادى
سان حال منشييه ومشيد أساسه ومعليه قائلًا

واني وان كنت الاخير زمانه * لا تبالم تستطعه الاوائل
بغزى الله مؤلفه من المسلمين خيرا فانه قلدا اجيادهم قلدا النعم ونصر الدين بماء حكمه
من محكم هذا التفسير الذي على تزييف مقالة الخصم حكم هذا واني وان أطلقت لسان
البراعة ونظمت في أجياد الطروس قلدا البراعة فأنا معترف بأني عن ارتقاء مدارج
الثناء في قصور وان ثوانت من جنات المدائح أعلى قصور كيف وهو علامة وقته الذي
انعقد الاجماع على انه الرئيس المقدم واذا راية مجدد رفعت فهو الملتقى لها وليس ثم من
يتقدم الحائر لا على شرفي العلم والنسب مفخر الجهم والعرب واسطة عقد السكار
والموالي كوكب سماء دولة بهم قال اتى ما زال نورها متعالى وقبحها متوالى وشرفها بين
الدول على والسعد خادم والبشر قادم الآخذ من كل فن بأوفر نصيب الراعى للمعالى
بكل سهم مصيب من زان منصب الرياسة بحسن سيرته وطرز حله الزمان بحميل سيرته
وخالص طويته وصافي سجيته

ولو أنى أنفقت عمرى في الشنا * علميه لما وفيت جانب حقه
المشار اليه أعلاه حماء الله ورعاؤه وأبقاه ساميا ذرى المجد مخدوم العز والسعد رافلا
في حمل الجبور واردا مواردا السرور ولا زالت أيامه مشرقة السنى وبابه كعيسة المرام
والمنى ما ترغم بمدحه ماح وصدق بشكره صادق وبعد ما عجز القلم عن المدح أراد أن
يجول في ميدان القريض الفسيح فقرض بآيات آيات جارية فوق خيل عربيات
تبوس أقدام مفسر الآيات الينيات مطلعها الاول وأخبرها الذي عليه المعول

فتح البيان الذى أبدى لتأنيده * فرأنا نظم كالدر من فيه
لله جندك كم أبديت من نكت * قلنا الدر والعقيان تحكيه
قد ارتضاك اله الخلق متجمعا * يا كعبة العلم ته تها على تيه
يا حادى العيش اما جرت ناديه * فأقرأ عليه سلاما من عبيديه
وسل ظلال الغضى عنه فتم له * منوى بها ففهم الهجر يلحميه
وحى أقارذاله الحى عن دنف * عيته الليل فكرا ثم يحيميه
وانح الحمى يا حاك الله منقسا * فلك القلوب الاسارى عند أهليه
سقى الحياء عز أقوام صوامهم * عن منة الغيث عام الجذب تغنيه
وحقكم ان رضيتم فى ضنى جسدى * بحبكم لوجودى فى تقانيه
الله يا ساكنى به قال نفس شبح * على الطلول أسألها ما فيه

تبدو بدور معانيكم فتوهمه * بأنحن ثيابكم فتصبيه
رعيا لم نزل أنس بالحسل لنا ■ لازل صوب الحيا بالدر يوليه
شمس بها زان وجه الدهر فأنكشفت * عن أهله ظلمات من مساويه
غترا كأن أبا النورين خولها ■ فزيت به سدور من أياديه
ذال الامام الاثيل المجد من شهدت له البلاغة في معنى قوافيه
أبو المحاسن مولانا أبو حسن ■ لازل في رتب العليا رقيه
السيد العالم النحرير رجتنا * كم ذاتيه به تها على تيه
من سيد العرب العرباء جوهره * كم قلت مستشدا تفسيره ما به
حليف حزم له في كل معضلة * نور من الرأى نحو الحق بهديه
غيت عما قسمنا في المجد فاشتركت * في جوده الخلق واختصت معاليه
فلو أنتمه النجوم الشهب يوم ندى ■ لم يرض بالشمس ديارا في عطيه
تهوى الأهله ان تسبي لخدمته * ولو بها اشتعلت يوما مذاكيه
مقداره عن ذوى الاقدار يرفعه * وجوده لذوى الحاجات يدينه
ان يحمل المجد ورد افهوقا طفه * أو يجتنى منه شهد فهو جائيه
هام الزمان به حيا فأنشك أن * يعود شوقا الى رؤياه ماضيه
دوح الفخار الذى مزن الامارة لا * تنفك في رشحات البر تسقيه
من الملوله الأولى لولا حلومهم * تزلزل المجد واندكت رواسيه
نشا ونفس الندى منه نشبت فغدا ■ كل لصاحبه الأذنى يريسه
ساس الامور فأجرى فى أوامره * حكم المنى والمنيا فى مناهيه
نعشق المجد طفلا واساتهام به * فهان فيه علمه ما يقاسيه
سل الحيا حين يهوى عن أنامله ■ أهت أندى نباتا أم غواذيه
له خصال بحيط الفجر لو نظمت * لم ينظم سجع الداجى لثانيه
شما للوحواها الليل واققدت ■ بوده لفسدها فى دراريه
قلادة المجد والعليا صنائعه ■ وزينة الدين والديناما عيه
مولى كائنك تتلو فى مجالسنا * آى السجود علينا اذ تسميه
ياساعد الجود بل يانفس خاتمه ■ يانفس خاتمه ياطوق هاديه
لا زلت يا غوثى غوثا ومنجعا ■ ولا برحت اليك المدح أهديه
لولا تملككم رقى بأ نعمكم * مارق شعري ولا راق مبانيه
واستجل من آى نظمى أى معجزة ■ تحلذ الذكر فى الدنيا وتبقيه
مدح تسير اذا ما فيك فتهت به * سير الكواكب فى الدنيا قوافيه
بيوت شعر بناها الفكر من ذهب * سكانها حور عين من معانيه
صلى السلام على مسك الختام أبى الزهراء ففى صلاة منه ترضيه

والآل والعجب ما ناحت مطوقة * على غصون أراك البان تشجيه
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 قاله بلسانه وحرره بيمانه أسير ذنوبه ورهين عيوبه الحقير الفقير
 الى رحمة ربه العزيز الباري محمد بن حسين بن محسن
 اليماني الانصاري عفا الله
 عنه آمين

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0037852833

BUTLSTAX

BP

130.4

.M79

1882g

v.8